

فهرس الجلد الاول من كتاب عين العلم

- ١ المقدمة في العلم  
٤ الباب الاول ذكر في حق الصلاة وحقوق قراءة القرآن وحقوق الصلاة عليه عليه السلام وشغل النهار والليل وفصائل الليالي والايام وآداب الجمعة وسائر السن وكل ماورد فيه فضيلة الاعمال وورد العارف  
١٠٣ الباب الثاني في الانفاق والقناعة واسباب الحرص وآفات المال وتعريف النسخي والسخاوة والتبذير والمروءة  
١٢٥ الباب الثالث في الصوم ومسائل الزياضة وان الاصل العمل بصلاح الباطن  
١٣٨ الباب الرابع في السفر والحج والغزو وعلامته قبوله وحقوق المدينة وحكم الإقامة بمكة  
١٥٩ الباب الخامس في التزوج والتخلي وحقوق المولود  
١٨٢ الباب السادس في الكسب والورع والتقوى والصدق في التقوى  
١٩٨ الباب السابع في الاتباع في المعيشة وحقوق الاكل والضيافة واجابة الدعوة وبناء البيت والثوم والرؤيا والخروج من البيت وآداب قضاء الحاجة ودخول الحمام وحقوق المسجد والجلوس والكلام وآداب المريض  
٢٥٥ الباب الثامن في الصحبة والمحبة والتسليم والمصافحة وآداب العيادة والتفزية وتشييع الجنائز وزيارة القبور وبر الوالدين وحقوق المعلم وصلة الرحم والمعاشرة مع المرأة وحقوق الوالد والمملوك وحقوق الامر بالمعروف  
٣٢٨ الباب التاسع في الصمت وآفات اللسان والفضول من الكلام وعلاجه والمرء والجذال والتشديق والفحش واللعن والمزاح والكذب والوعد على عزم الخلف والغيبة وانواعها وعلاجها ورخصتها والنميمة والمدح وسؤال العامة وحكم الشعر وان الاسلم الاجتناب

الجلد الاول من شرح عين العلم

هذا شرح للعالم الفاضل الاديب \* والكامل المدقق الاريب \* علي بن سلطان محمد القساري \* روح الله مهجته في فراديس الجنان \* واعلى منزلته ما بقيت آثاره على صفائح الاوان \* على متن منين مسمى بـ (عين العلم وزين الحلم) صنفه بعض علماء الهند وصلحائهم على ما صرح الشيخ ابن حجر في شرح المقدمة \* وقيل بعض علماء بلخ ومشايخهم والله اعلم بصحيح نيته \* في اخفاء ترجمته \* وهو رحمه الله تعالى وارضاء اختصار احباء العلوم لحجة الاسلام \* وبرهان الانام \* مع كثرة مجادياتها الى هذه الاوراق المعدودة وبالغ في جودها وتهذيبها \* واستقصى في ضبطها وترتيبها \* فهو لغاية الاجاز ونهاية الالغاز \* كاد ان يبلغ الى حد الاجاز \* فله دره رحمه الله تعالى ونفعنا بعلومه

( كرك رسوماتندن مستشادر )



Süleyman	U. Kültür Bakanlığı
Harun Hüsnü Paşa	
Yeni	
Eski Hanyanı	644





## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

و صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم  
الحمد لله العلي العظيم العليم على ما هدانا الى الطريق القويم والصلاة والسلام  
على نبيه الكريم وعلى آله واصحابه واتباعه واحزابه المقيمين المدينين على الصراط  
المستقيم (اما بعد) فيقول خادم كلام ربه القديم وسيدت رسوله العظيم  
علي بن سلطان محمد القاري عالمهما الله الباري بلطفه الخفي وكرمه الوفي ان هذا  
فتح شرح مجمل مجمل غير مطلق ولا مجمل لمل كتاب عين العلم وزين الحلم الذي من غايته  
الابحاز ونهاية الانوار كاد ان يكون من انواع العجز وهو في الحقيقة مختصر  
احياء العلوم لحجة الاسلام وبرهان الانام رجاء ان استفيض من ركائز كل علم العلماء  
الاصفياء واستفيد من نفحات صفائح المشايخ الاولياء وان اذكري في جنتهم واحشر  
في زمريهم وان قصرت في متابعتهم وخدعتهم اضترارنا بحبهم واكتفاء بعبودتهم  
(واقول كما قال القائل من ذوى الفضائل) لى سادة من عزهم اقدامهم فوق الجباه  
ان لم اكن منهم فلي في جبههم عزوجاه (وقال المصنف رحمه الله) ونفعنا ببركات  
علومه وتقواه وهو من فضلاء الهند وصلحائهم على ما صرح به الشيخ ابن حجر  
في شرح مقدمته وقبل انه منسوب الى بعض علماء بلخ ومشايخهم والله اعلم بصحيح نيته  
في تحفيته رجته (بسم الله الرحمن الرحيم) قد بسطنا الكلام في غير هذا المقام على  
مفردات البسملة ومركباتها ومبانيها ومعانيها وما ورد فيها وسائر متعلقاتها (وبه  
ثقتي) اي وثوقي واعتمادى بكرمه وجوده لا بغيره اذ لا عبرة بوجوده وشهوده

وقد اکتفی بالبسملة مبنى تضمنها الحمدلة معنى (يارب) اغثنى في شدي وهو على حذف  
المتكلم وابقاء الكسر دلالة عليها واسارة اليها وفي الابتدائه في مقام المناجاة والدعاء  
بالنداء اشعار بانه رب العالمين عموما كما يغيد فائحة فائحة الكتاب ورائحة فائحة فصل الخطاب  
ورب كل فرد من افراد بني آدم خصوصا كما يرمي اليه حديث ادبى ربي فاحسن  
نادي \* وقول بعضهم حسبي ربي من كل مري ويدل عليه خبر رضى الله ربا  
ثم زاد في مقام التاكيد ونظام التأييد لافادة اظهار العبودية في معرض الربوبية  
بقوله (يارب) بلفظ المندوب لمد الصوت المطلوب في الندبة والمرغوب في الفجاءة والنادى  
يحمل تعلقه بثقتي والاظهر تعلقه بقوله (يا ربك) اي لا بغيره (ابتدى) كما هو واجب  
على المنتهى والمنتدى (وبك) اي بحكمك (اعتدى) وبعونك اقتدى (ونور قدسك)  
اي المظهر المصور في صدر صدرى الذى هو محل ظهور انك اشارة الى قوله  
\* فن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه (اعتدى) اعناه الى قوله سبحانه  
\* ومن يهتدى الله فهو على هدى وقوله \* قل ان الهدى هدى الله \* والمعنى انه يهتدى به  
عبده بالقائه نوره في قلبه فيهدى الى طريق ربه ويفرق بين الحق والباطل فيختار  
الحق وينترك الباطل في اعتقاده وعمله (الله الله) اي اتق الله مرة بعد اخرى في امر الدنيا  
والعقبى واحذر من مخالفة المولى فلا يراك فيما نهاك فان العاقبة للتقوى والاعادة  
المشيرة الى زيادة الاقادة كقوله تعالى \* يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس  
ما قدمت لغد واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون \* اي ظاهرا وباطنا والتقدير استغث  
بالله واستعين بطلب رضاه فيما رجو واخشاه والحاصل لما اهتدى بنور قدسه ودخل  
في قلبه بعض انسه وتبين له الامر بكمال ظهوره ورأى نفسه ملوثة بالدنيا معرضة  
عن العقبى وخافله عن المولى حذرها بقلوبه الله اي اتق الله اتق الله اتق الله سبحانه وتعالى  
\* ويحذر كم الله نفسه \* وقوله عز وعلا \* واتقوا الله ويعلمكم الله \* وعلامة التقوى هي  
الزهد في الدنيا والميل في العقبى رجاء لمرضات المولى ولما كانت النفس بطبعها مائلة  
الى الدنيا وشهواتها وخافله عما خلق له من تحصيل عباداتها قال مخاطبا لنفسه  
او معاتبا او خطابا عاما لاسيما اذا كان له مصاحب (الام) اصله الى ما يحرف الجار  
وما الاستفهامية وكتب الى بالاف هنا لشدة الاتصال في مرتبة النظامية وحذف  
الالف من ما اكتفاء بالحركة الفصحى البيانية واقتفاء برسم المصاحف العثمانية والمعنى  
الى متى ايها المخاطب المعاتب (حمد) اي تطمح وتتوجه (الى زهرة الحياة الدنيا) اي  
بهجتها وزينتها (عينك) وفيه اقتباس من قوله تعالى \* ولا تمدن عينيك الى ما متعنا  
به ازواجنا منهم زهرة الحياة الدنيا لتفتنهم فيه ورزق ربك خير وانى \* وقوله  
سبحانه \* ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم لتمدن عينك الى ما متعنا به ازواجنا  
منهم \* وروى انه عليه السلام رأى بازربط سبع قوافل ليهود بني قريظة والتخير  
فيها انواع البر والطيب والجواهر وسائر الامعة فقال المسلمون او كانت هذه



الاموال لتقويتها ولا تنفقها في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم لقد اعطيتكم سبع آيات هي خير من هذه القوافل السبع يعني قراءتها مع التأمل في مبادئها والعمل بمبادئها خير من تلك القوافل وما فيها بل لا مناسبة بين الاموال الغانية والاحوال الباقية ومن هنا قال الصديق في مقام الحق من اوتي القرآن ورأى ان احدا اوتي من الدنيا افضل مما اوتي فقد صغر عظميا وعظم صغيرا وقال ابو القاسم القشيري فاربعاته على عينه ان يستعمله في النظر الى غيره ويقال اذا لم يسلم له اشباع نظر ظاهره الى الدنيا فكيف يسلم له سكون قلبه الى غير المولى (وحنان) اي وحتى متى (تنكص) اي ترجع عن القيام بالاقدام على الله والاقبال على سبيل رضاه وفيه تلجم الى فعل ابليس وما وقع منه من نوع تلبس كما اخبر الله عنه بقوله واذا زين لهم الشيطان اعمالهم الى ان قال تنكص على عقبه الآية وناويع لى قوله سبحانه قد كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على اعقابكم تنكصون (بعد انكس نار) اي بعد ابصار نار واستيناس انوار واحساس اسرار واخبار من ديار اس بها بعض اقباس (على عقيق) اي متوجها الى دار اكدار فيها انواع حجاب وغبار وفي الكلام اقتباس من قوله تعالى آتس من جانب الطور نارا اي نار نور دار اوالهني بعد ظهور الحق وطريق الصدق آثارا وقبل انكس النار كشابة عن استيناس النفس بالآفات الدنيوية المانعة عن العبادات الاخرية وهذا على تقدير ان يكون على عقيق ظرف الانكس واما على تقدير كونه متعلقا بتنكص فالمراد متى ترجع على عقيق عن طريق العبادات وسبيل اهل الارادة الذي يسلك به الى مقام السيادة والعبادة بعدما صلت بغيرها هداية الحق التي بها من نار جهنم بغيرها (بجهك) من جبهته بالخفيف اي رده او بالتشديد اي نكس رأسه اي ابتعدك عن مقام القبول ويقعدك عن طلب الوصول (الشهوات الخبيثة) اي المانعة عن المقامات النقية والحالات الاثنية واللاهوات الغانية الحاجزة عن الدرجات الباقية (الاجسام) اي الاعراض عن الدنيا والاقبال على المولى (ام بعوفك) من طاق اوعوق اي او يمنك وبعذك (الخارف الموهمة) اي الزينات المتوهمة الملققة (عن الاقدام) على عمل الآخرة الفاخرة المحققة (مالك) اي ماحالك او اي شئ حاصل لك في مالك حال كوك في مقام اقبالك وزمان استقبالك (نسعى في المباهات) اي المفاخرة في غير الحالات الفاخرة التي يقع في الآخرة وفي نسخة الممارات اي المجادلة والمخاصمة (والمجارات) اي المسابقة والمقاطعة في المحاورات (وجمع الخطام) اي من اموال الشبهة والحرام (لشمر الصيت) اي لا تنشر الجلاء عند العوام كالانعام (ورفع القدر) اي بالقعود في مقام الصدر عند معرض القدر (وصرف وجوه الانام) اي بالتردد اليك في الليالي والايام (وتنسى نعيم جنات) اي بساكنين موصودة للذين باقية (ونهر) اي وانهار جارية فيها عين عافية من آفات سارية (في مقعد صدق) اي مكان مرضى ومجلس حق (عندملك مقدر) اي مقر بين في غاية الاعتبار عند من تعالى امره في الملك

والاقتدار بحيث ايهبهم على ذوي الافهام والاسرار فهي عندية منزلة ومكانة لا عندية منزل ومكان املوشانه ورفعة برهانه قال جعفر الصادق مدح المكان بالصدق فلا يقعد فيها الا اهل الصدق وهو المقعد الذي يصدق الله فيه موا عبد اوليائه بان يبيع لهم النظر الى وجهه الكريم وبشر فهم بلفسانه وقال الواسطي ليس محمل من اشتغل بنفسه وتلذذ بمطعمه ومشربه وملبسه كمن كان شغله بالحق وانسه والقيام بامره ونظره الى ربه في مقعد صدق عندملك مقدر وقيل الصدق في عبادته من لا يتعبد على ملاحظة الاطعام والاغراض ومطالبة الاعراض والاعراض (وما شانك) اي وما عذرک في مقام حذرک (ترغب) اي تعرض وتبعد (عن علم سماء ربك الاعلى بالحق) حيث قال تعالى اعلمهم بفقهمون وقال فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين (والحكمة) حيث قال عز وجل يوتي الحكمة من يشاء ومن يوتي الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا (والنور) حيث قال سبحانه قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين وقال افن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه (والهدى) حيث قال عز وجل قل ان هدى الله هو الهدى والسلام على من اتبع الهدى وهو علم الكتاب والسنة واجماع ائمة بهم يقتدى وهو علم المعاملة واما ما سبق من قوله بنور قدسك اهتدى هو علم المكاشفة لان من كوشف فعرى الحق يتعين عليه ان يرغب في علم المعاملة الذي يعرف به احكام الله وطريق عبادة مولاه (ورغب) اي تميل وتخوض (في احداثه قرون) اي طبقات بعد خير القرون من قرن الصحابة والتابعين واتباعهم (وشافها) اي شاع وظهر فيما بينهم (الكذب) اي في حكاياتهم (والبدعة) في اعتقاداتهم (والهوى) اي هوى ارباب النفوس ومشتهاياتهم من العلوم التي غير نافعة ولا رافعة بل ضارة دافعة كعلم المنطق والكلام والهيئة وسائر علوم الفلاسفة (قفا) خطاب لصاحبه كأنه شبه نفسه ان يكون في سفر يسير مع رفيقه فاذا بلغ منازل الاحباب وقدر انحلوا ومضوا ودخلوا في مقام الحجاب غلب عليه وجد فراقهم وحرارة اشتياقهم وغشيه البكاء في ميدان البقاء فلم يملك في مهالك الازمنة ان يتجاوز مسالك الامكنة فوقف لديه واستوقف صاحبيه وقال قفا (بك) بالاتفاق على حزن الفراق وقبل اصله قف فخذف الثاني وعوض عنه الالف لان الفاعل كالجزء من الفعل وقبل اصله قفن بدل نونه الفا والمعنى قفا ايها المخاطب مع الرجل المعاتب نيك (على رسوم علوم الدين) اي آثارها المندرس في ديارها المنغلبة بعد اقبالها الى اديارها غلة علماء السريعة واخبارها (واطلال اعمال اليقين) اي وعلى انطباع علامات اعمال اهل اليقين حيث اختلطت بافعال ارباب الباطل والسمعة ولو كانوا من المجتهدين في امر الدين بفقد المشايخ العاملين الكاملين في مقام الطريقة والجامعين للاخلاق الواصلين الى مرتبة الحقيقة (ودمن كالات الاحوال) بكسر الدال وقح



الميم اي وعلى زوال آثار كمال ارباب الاحوال واصحاب الافعال بعدم وجود اهل الشهود  
في ذوايا المشاهد الحقيقية والمعارف الدقيقة (وواردات مشاهدات الجمال) وكذا على  
صادرات مطالعات الجلال اغنية ارباب الحضرة في مقام التوحيد واصحاب الجذبة  
في مرتبة التأييد (غدت الديار) اي صارت ديار العلوم وجدار الفهوم (عاقبة) اي خربة  
واهية (وظلت الآثار) اي وصارت آثار الاسلام واخبار الاحكام (بافية) وفيه ايماء  
الى قوله عليه السلام يأتي على الناس زمان لم يبق من الاسلام الا اسمه ومن القرآن  
الاسم مساجدهم عامرة وقلوبهم خربة (واصحح لاصحاب) اي العلماء الكبار الذين  
بمزية الاصحاب الوارد فيهم \* اصحابي كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم (راحلين)  
اي مرتحلين من دار الدنيا الى دار العقبى كما يشير اليه قوله تعالى \* فلا يرون ثنائيا في الارض  
تقصها من اطرافها \* اي ياخذ العلماء من اكلامها (واضحى الاعراب) اي الجهال الذين  
بمزية الاعراب الوارد فيهم قوله سبحانه \* الاعراب اشد كفرا ونفاقا واجدر ان لا يعلموا  
حدود ما نزل الله على رسوله (تازلين) اي في مقام العلماء العاملين وفيه ايماء الى قرب القيامة  
وعلامات وقوع الساعة التي تورث الندامة لاهل الملازمة كما ورد في حديث جبريل  
وان ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاة يتطاولون في البنيان (فيا سفي) اي تأسفي  
(سلي سام القلوب وقيام الالسنه) اي على غفلة القلوب القاسية وحدة الالسنه الراسية  
وفيه اشارة الى ما ورد في ذم علماء آخر الزمان ان قلوبهم امر من الصبر والسنهم احلى  
من العدل (ومضاء العلوم) اي وعلى مضى العلوم الفاخرة وذهاب علماء الآخرة (وبقاء  
الاوعية) اي علماء السوء الذين اكتفوا بمجرد حفظ الرواية دون ضبط الدراية  
والكتب البالية والحجب العالية (وبالهي) اي بفحش اي تعطشى (على صيرورة  
الحل) اي حال ذوى الشوائب (كتبا ورسائل) اي مشحونة بقبل وقال واظهار  
فضائل (وانقلاب العمل اجوبة ومسائل) اي يبحثون فيها ولا يعملون بها بخوضون  
فيها ليس تحتها طائل (وباحسرتي) اي تحسرتي (على انطماس المعنى عن اسم)  
اي محو المعنى المراد عن المبنى ولما د (واندرا من الحقيقة عن الرسم) اي رسم  
الشريعة والطريقة (وباسواني) اي فضيحتي (على خلواقشر) اي العلوم الآلية  
من الاعراب والاعراب (عن اللباب) اي لباب العلوم المأخوذة من الكتاب الذي  
يذكره لاولى الابواب في جمع الفصول والابواب (واغترار القوم) اي اهل الزمان  
من اد باب الحجاب (بلا مع السراب) اي الاعمال الظاهرة الخلية عن الاحوال  
الطاهرة وفيه تلويح الى قوله سبحانه \* والذين كفروا اعمالهم كسراب بقیعة یحسبه  
انظما ن ماء \* والله در القائل من اعلامهم (شعر)

\* لا والذي حجت قریش بينه \* مستقلین الركن من بطعائها \*  
ما ابصرت عینی خيام قبيلة \* الا بكيت احبتي بغنائها \*

(اما الخيام) جمع خيمة (فانها كخيامهم) اي في منازل الحى ومقامهم (وارى نساء  
الحى غير نساؤهم) اي الاولى التي كن في نعت الجبال ووصف الكمال من العفة والحياء  
والخدمة والسخاء والمعنى انه ظهر السفهاء في صورة الفقهاء والجهلاء في هيئة المشايخ  
العرفاء (خطر بلالي) جواب شرط مقدر اي لما كان الامر كذلك خطر في خاطري  
هنالك (ارارج بياي) اي ادخل في الراحة قلبي في ميدان حب ربي وفي نسخة  
بالزاي اي ازيل حزن قلبي وتشتت بالي وتفرق حالي (بتفصح تلك العلوم) اي بتفحص  
صفحات العلوم النافعة الذخرة في الدنيا والآخرة (واسرارها) اي ودقايقها  
وحقايقها الفاخرة (وتتبع سبر الرجال) اي سلوك اصحاب الخصال وفي نسخة مسير  
وفي اخرى بكسر السين وفتح الباء اي شمائل ارباب الفضائل واصحاب الفواضل  
(وانارها) اي الالعة انوارها تحت استارها (رجاء ان احث) ان احرص واحرص (على  
اتباعهم) بتشديد التاء اي على متابعتهم وموافقتهم في الدنيا (وان ابعث في اشياهم)  
اي احشروني في اتباعهم في العقبى (فامترت اطباء الطائفة) اي حاولت وعالجت صيرف  
الوسع والقدرة (واحملت احباء الشقة) اي وتحملت اثقال المشاق في طريق  
الحجة وسبل المعصرة (وبالغت في جمها) اي ضبطت افرادها (وتهديتها)  
اي تفتيتها وحذفت زوائدها (واستقصيت في ضبطها وترتيبها) اي ضبطت معانيها  
وحفظت مبادئها (مع اني سكيت نادى البيان) بكسر السين وتشديد الكاف اي كثير  
السكوت في مجلس البيان (وسكيت حلية الزمان) بضم السين وتخفيف الكاف  
المقنوعة ويشدد اي واخر التحليل في ميدان المسابقة والجولان والجريان بمخن  
فيه الافراس العشرة على عرف ذلك الزمان وبرهن للسبق مال يأخذ من سبق  
فرسه ذلك المكان وفيه تلويح الى قول من قال عند الامتحان يكرم المرء او يهان  
(واخففت به) اي بتصنفي هذا (الفرع العلي) اي الرفيع (من الاصل العلوي)  
اي المنسوب الى علي المنيع (والفصن السني) اي المنسوب الى اهل السنة والجماعة  
العزير الوجود فيما بين السادة والسني بفتح فكسر اي الشريف الجليل الحسنی  
(من الشجر الحسيني) وفي نسخة الحسنی اي المنسوب الى احد اولاد فاطمة الزهري  
وفيه تنبيه على ان كل علوي ليس بحسيني ولا حسيني كمحمد بن الحنفية وسائر اولاد علي  
(ارفع السرارة) جمع السرى (عمادا) بكسر العين اي اعلى الاشراف اعتمادا يقال فلان  
رفع العماد اي شريف سني الذكر على الصيت وقيل العماد في الاصل عبدان يرفع  
بها البيان فكفي بذلك عن رفعة نسب وقوة حسيه وقيل بل يراد بها حقيقة اي  
مرتفع العماد فوق البيان لبراء الضيفان فيقعدونه وذوا الحاجب فيطلبونه (واطول  
الكلمة) جمع الكمي (تجادا) بكسر النون بعده جيم وهو جائل السيف وهو كناية  
عن طول ثابته وطول شانه والمعنى افضل شجيمان زمانه استنادا (واكثر الكرام رمادا)



كناية عن كثرة الجود المستلزم لكثرة الطبخ في منزل الشهود المستلزم لكثرة الرماد والادوام  
وقود ناره ليلافي تلال البلاد فيهندي به الضيقان من العباد (وأكبر العظام وسادا)  
كناية عن كونه معظما موقعا في قلوب العباد والزهاد (وهو ابن بني بني عدنان) فانه  
عليه السلام محمد بن عبدالله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب  
ابن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة  
ابن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان والى هنا من النسب الشريف لا خلاف  
فيه بين العلماء الاعيان وانما الخلاف فيما فوقه يختلف البيان ولذا يروى ان النبي صلى الله  
عليه وسلم كان اذا بلغ في النسب الى عدنان امسك عما بعده من عنان البيان وقال كذب  
النسابون اى في هذا الشأن قال تعالى \* وقرونا بين ذلك كثيرا \* قال ابن عباس ولو شاء الله  
ان يعلم لعلمه وقال ابن دحية اجمع العلماء والاجماع حجة على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انما انتسب الى عدنان ولم يتجاوزوه وفي مسند الفردوس عن ابن عباس انه عليه السلام كان  
اذا انتسب لم يتجاوز معد بن عدنان ثم يمسك ويقول كذب النسابون وقال السهيلي  
الاصح في هذا الحديث انه من قول ابن مسعود وقال غيره كان ابن مسعود اذا قرأ قوله  
تعالى \* الميا نكم نبا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم  
الا الله \* قال كذب النسابون يعنى انهم يدعون علم الانساب ونفى الله علمها عن العباد  
في الكتاب وعن ابن عباس بين عدنان واسماعيل ثلاثون ابا لا يعرفون \* وسئل مالك  
عن الرجل يرفع نسبه الى آدم فكره ذلك وقال من اخبره بما هنالك (وسمى جده خليل  
الرحمن) يعنى اسم الممدوح ابراهيم كاسم جده الكريم الخليل ابى واده الخليل اسمعيل  
جده نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وشرف وكرم (ركن الدين) اى المدار  
عليه (المشار اليه) المشهود لديه (قطب الشرع) النافع في العقبى (المدار عليه) كالتفسير  
بما قبله مشيرا الى علمه ومعرفة والحاصل انه جامع بين الفضائل الدنيوية والسمائل  
الاخروية (طاهر الذيل عن دنس الهوى) كناية عن صلاحه وديانته (عازف القلب)  
اى صارفه (عن لذة الدنيا) اشارة الى ورعه وزهده وحسن رعايته (راسخ القدم  
في شريعة المصطفى) ايماء الى ثباته في امر الدين واستقامته (صارف العنان الى طريق  
المرتضى) اشعار بانه على مذهب الصوفى وسلوك طريقته وانما بانه متصف بصفات  
الانبياء ومقامات الاولياء وانه تابع لجده الاعلى والادنى (بلغة الله الى الكمال الاعلى)  
اى في الدنيا والاخرى (واوصله الى السعادة القصوى) اى والسيادة العظمى وهى  
رضاء المولى (وادام المجد بين توبيه) اى العظمة في ذاته (واقام الكرم بين برديه)  
اى السخاوة في صفاته قال صاحب الفتح المجد بين توبه والكرم بين برديه  
من الكتابة المطلوب بهما تخصيص الصفة بالوصف اراد القائل ان لا يصرخ  
بتخصيص المجد والكرم بالممدوح فجعلهما بين توبيه وبرديه تنبيها بذلك على ان

مجلها ثوبان وبردان وهما مشتلان على الممدوح فتم فرضه بذلك ذكره الطيبي  
وانا بحمد الله سبحانه لم اجعل نصيبي هذا ولما سبق لى من تأليقى باسم احد  
من الامراء والوزراء وانما اردت به انتفاء وجه الله وشفاعته نبيه يوم القيامة (فحصل  
بحسن لطف رحمتى وعميم فضل ربانى) اى بتوفيقه وتسهيله لهذا التأليف  
وتخصيله (كتاب حجمة عندي صغير) لانه في اوراق معدودات يتم بها الكتاب غير طريق  
الاطناب (ليسهل الحفظ) اى بالجنان (والاستصحاب) اى مع الابدان (وعلمه) اى  
معلوماته (على ظنى غزير) اى كثيرا لاشتماله على جميع ما في الاحياء من اربع مجلدات لكمال  
الاستقصاء فهو كالالباب وانما قال على ظنى هضم لنفسه في هذا الباب ولان صاحب  
البيت ادرى بما فيه لعدم الحجاب (يفنى عما عداه في الباب) اى باب التصوف وفصل  
الخطاب (وابوابه عشرون) بابا فيها كفاية لارباب الالباب \* فالباب الاول في الورد  
\* والثاني في الانفاق \* والثالث في الصوم \* والرابع في السفر \* والخامس  
في التزويج \* والسادس في الكسب \* والسابع في المعيشة \* والثامن في الصحة  
\* والتاسع في الصمت \* والعاشر في الاناة \* والحادى عشر في العزلة \* والثاني عشر  
في اتواضع \* والثالث عشر في الاخلاص \* والرابع عشر في التقوى \* والخامس  
عشر في نفي الخواطر \* والسادس عشر في التوبة \* والسابع عشر في الصبر  
والشكر \* والثامن عشر في الخوف والرجاء \* والتاسع عشر في الفقر والزهد \*  
\* والعشرون في التوحيد والتوكل واليقين (قد صدرت) اى ابتدأت (بمقدمة)  
في العلم والمعرفة (هى اخرى) اى البقى واولى (بالقديم وذيلت) اى ختمت واخرت  
(بخاتمة) في المحبة (حق) اى اجدر واحق (ان يقع بها التتميم) لئلا يحتاج الى الترميم  
(واسمه المطابق للمسمى عين العلم) الذى يتيجته وثمرته ان يكون زين الخلم بل هو  
معدن اسرار الشريعة والطريقة ومنبع انوار المعرفة والحقيقة (واساسه) اى  
مدار بنائه وتبراسه (الكتاب والسنة وشيم الصحابة السمة) بضم الشين وتشديد الميم  
جمع الاشياء اى سيرة الاصحاب الكبار من ذوى الافتخار وفيه الاشعار بان اجماع الصحابة  
واكثرهم هو الاولى بالاعتبار لانهم من اولى الابدان والا بصار (معرى) اى خال  
ومجرد (عما حدث) اى اخترع وابتدع (من وضع غير مشروع) كالا راء الفاسدة والاهواء  
الكاسدة (لا يسمن) ذلك الموضوع او غير المشروع (ولا يغنى من جوع) اى  
لا يغيد الزيادة والاستزادة ولا ينفع حين الافادة والاستفادة (ليس التكلم في العنين  
كالكميل) يقتضين اشارة الى ان نمويه الكتاب بالتكلف من الاعمال المجدثة كالكميل صفة  
وتهذيبه على ما اتفق عليه الجمهور من السلف كالعين المكحلة خلقة لا يزول بازالة احد  
ولو تكلف في مشقة وفيه تنبيه نبيه على ان طريق البجاة للانام هو متابعتها عليه السلام  
 واصحابه الكرام في جميع احكام الاسلام كاشير اليه قوله تعالى \* قل ان كنتم



تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله \* ويدل عليه حسد يت \* اصحابي كالنجوم بأيهم  
 اقتديتم اهتديتم \* وخبر لا يجتمع امتي على الضلالة \* وعليكم بالسواد الاعظم والله  
 سبحانه اعلم فالحمد لله ازلا وابدا لا شريك له احدا (نحمده) في كل آن ونشكره في كل  
 زمان (ونستعينه) في كل شان (ونتوكل عليه) في كل مكان (ونعوذ بالله من شرور انفسنا)  
 اى من الاخلاق الدنية (ومن سيئات اعمالنا) من الاحوال الرديئة (واشهد ان لا اله الا  
 الله) اى الذات المستجمع لكمال الصفات فلا نعبد الا  
 اياه ولا نلتفت الى ما سواه (وحده) منفردا بالذات (لا شريك له) في كمال الصفات  
 (ونشهد ان محمدا عبده ورسوله) وحييه وخليله (اعطاه الله تعالى) خبرا وادعاء  
 (الوسيلة) وقد سئل عليه الصلاة والسلام عن الوسيلة فقال هي مرتبة لا ينالها  
 الا واحد ارجوان اكون انا فمن سأل لي الوسيلة من الله تعالى حلت له الشفاعة  
 (والفضيلة) اى الزيادة في المرتبة المشيئة (والدرجة الرفيعة) اى في المنزلة البديعة  
 (وبعته) اى حشره ونشره (مقاما محمودا) بحمده الا ولون والاخرون وبخطه  
 النبيون والمرسلون والملائكة المقربون (الذى وعده) اى بقوله عسى ان يعطيك ربك  
 مقاما محمودا \* وما وعده لم يكن الاموجودا وانما عبر به عنه بعسى للاشعار بأنه لا يجب  
 على الله سبحانه شئ للعباد وان الامور انما تكون وفق ما قضاه واراد (وصلى الله عليه)  
 اصالة (وعلى اهله) اى اهل بيته من ازواجه واقاربهم واجابته (واله) اى من يؤل  
 اليه امره من اتباعه واصحابه واحزابه (وسلم تسليما) اى بقرنه تعظيما وتكريما  
 المقدمة في العلم \* وقد ورد العلم ثلاثة وما سوى ذلك فهو فضل آية محكمة او سنة  
 قاطعة او فريضة عادلة والمراد بها اجاع الامة اوائف في الائمة رواء ابوداود وابن ماجه  
 والحاكم في مستدركه عن ابن عمر وفي رواية الديلمي عنه العلم ثلاثة كتاب ناطق وسنة  
 ماضية ولا ادري وانما لم يذكر الاجماع لان مستنده اما الكتاب او السنة والحديث رواء  
 ابوداود وابن ماجه عنه مرفوعا وقد روى ابوداود والحاكم وصححه من حديث ابي  
 هريرة ما لادري اعز برني ام لا وروى احمد وابو يعلى والبرزار والحاكم وصححه استاده  
 والطبراني من حديث جابر بن مطعم وابن حبان والحاكم وصححه نحوه من حديث  
 ابن عمر انه لما سئل عن خير البقاع وشربها قال لا ادري حتى نزل جبريل وفيه تنبيه  
 نبه على ان العجز عن درك الادراك ادراك \* ومنه قول الملائكة لا علم لنا الا ما علمنا  
 وقول الرسل يوم القيمة لا علم لنا (بسم الله الرحمن الرحيم) ولا يجبطون به علما  
 وهو بكل شئ عليم (العلم علان) اى علم الآخرة والمعتبر في الاحوال الفارقة والنافع  
 في المرتبة الآخرة او علم التصوف والا حوال الآخرة نومان وقد ورد العلم علان فعلم  
 في القلب فذلك العلم النافع وعلم على اللسان فذلك حجة الله على ابن آدم رواء ابن ابي  
 شيبة والحكيم عن الحسن مرسلا والخطيب عنه عن جابر مرفوعا علم المكاشفة \*

وهو ما يطلب منه كشف المعلوم فقط المعبر عنه بعلم الباطن مثل علم الحجة والشوق  
 والرضاء والقبض والبسط والمحو والحق والهيبة والانس والفناء والانتفاء واللوامع  
 والطوالع والالوان والروائح والاسرار والاستار والاستار ومقابله المعاملة وهو ما يطلب منه  
 مع الكشف العمل به (وهو نور يظهر في القلب) اما بالجذبة الالهية او بالياضة  
 الشرعية عند تطهير القلب وتزكيت من الاخلاق الدنية والصفات الرديئة (فيشاهد  
 به الغيب) اى ما غاب عن غيره من العلوم المتعلقة بالرب من وجود ذاته وشهود  
 صفاته في مكوناته ومصنوعاته كما يشير اليه قوله عز وجل \* سزيبهم آياتنا في الآفاق  
 وفي انفسهم حتى ينبين لهم آياته الحق \* الآية (وهو متحقق) اى ثابت الى يوم القيمة  
 لاصحاب السلامة من التدامة والملازمة (فورد) دليلا لقوله فيشاهده الغيب (اذا دخل  
 النور في القلب انشرح) اى انفتح (اى عاين الغيب) من غير الريب (وانفسح) اى  
 اى انبسط واتسع وانفتح (اى احتمل البلاء وحفظ السر) اى في مقام الولاء والابتلاء  
 وفي العالم عند قوله تعالى \* فمن ارد الله ان يهديه بشرح صدره للاسلام \* اى لقبول  
 ما فيه من الاحكام ولما نزلت هذه الآية سئل عليه السلام عن شرح الصدر قال  
 نور يقذفه الله في قلب المؤمن فينشرح له وينفتح قيل فهل لذلك اشارة اى علامة  
 قال نعم الاشارة الى دار الخلود والنجاة عن دار الفرور والاستعداد للموت قبل زول  
 الموت وعن علي كرم الله وجهه علم الباطن سر من اسرار الله تعالى عز وجل وحكم  
 من حكم الله تعالى يقذفه في قلوب من يشاء من عباده رواء الديلمي وابوعبد الرحمن  
 السلمي (ولا يصرح به) اى لا يمكن التعبير عن علم المكاشفة (لنقد الرواية) اى  
 نصريحا بل روى احيانا تلويحا لانه من الامور الوجدانية فلا يمكن ان يروى وينقل  
 الابار موز والاشارات الالمانية الوجدانية فان العاقل يكفيه الاشارة والغافل ما يفيد  
 الا صريح العبارة ولذا قيل العلم نقطة كثرتها الجاهلون ومع هذا كل حزب بما  
 لديهم فرحون والمقصود من هذا الكتاب علم المعاملة دون علم المكاشفة التي لا رخصة  
 في ايداعها في الكتب وان كانت هي غاية مقصد الطالبين ومطمح نظر السالكين وعلم  
 المعاملة طريق اليه ودليل عليه ولكن لم يتكلم الانبياء مع الخلق الا في علم الطريق  
 والارشاد الى الحق واما علم المكاشفة فلم يتكلموا فيه الابار من والاياء على سبيل التخييل  
 والا جبال علمانهم بقصور افهام الخلق عن الاحتمال والعلماء ورثة الانبياء فخالهم  
 حيل الى العدول عن فهم الناس ومنهاج الاقتداء (وورد ان من العلم) اى من جلته  
 علم خفي فيه الفنون (كهية المكنون) من الدر المصون (لا يعلمه الا اهل المعرفة بالله)  
 رواء الديلمي في مسند الفردوس عن ابي هريرة بلفظ ان من العلم كهية المكنون لا يعلمه  
 الا العلماء بالله فاذا نطقوا به لا ينكره الا اهل العزة بالله عز وجل وفي هذا المقام  
 قيل من عرف ربه كل لسانه فان بيان حقائق الذات والصفات يعظم شأنه ويحلى



برهانه واما قول من قال من عرف ربه طال اسانه فحصل على العلوم الظاهرة والباطنة  
 الفاضلة من سائر الامور المتعلقة بالدنيا والآخرة وقيل من عرف الله كل اسانه في بيان  
 الذات وطال بيانه في شان الصفات وقيل من عرفه بالصفات الجسدية طال اسانه  
 ومن عرفه بالصفات الجلالية كل بيانه (وهو) اي علم المكاشفة (الافضل) اي من علم المعاملة  
 لان شرف العلم بشرف المعلوم ومن المعلوم اشرفه ما يتعلق به سبحانه من الذات  
 والصفات وما اخبر به من الغيبات (لانه المقصود) الاكل والمقصود بالذات ولذا  
 ينتقل بانتقاله حال المسات بخلاف علم المعاملة فانه ليس مقصودا بالذات بل ليعمل به  
 في سائر الاوقات ولذا ينتهي بانتقال صاحبه الى دار الآخرة حيث لا تكليف فيها  
 ﴿وعلم المعاملة﴾ اي النوع الثاني (وهو العلم بما يقرب اليه تعالى) من المأمورات  
 (وما يبعد عنه) من المنهيات وينقسم الى قسمين الى علم ظاهر يتعلق باعمال الجوارح  
 والى باطن يتعلق باحوال القلوب ثم الجارى على الجوارح اما عبادة واما طاعة والوارد  
 على القلوب التي هي بحكم الا حجاب عن الحواس من عالم الملكوت اما محمود واما مذموم  
 (وهو) اي علم المعاملة (مقدم) اي على العمل او على علم المكاشفة وهو اظهر من حيث  
 دليله الوارد لكن بشكل بقوله (لانه الشرط) فتدبر فانه قد تقدم الجذبة على السلوك  
 في الخدمة اللهم الان يقال انه الشرط العالي كابدل عليه استثناءه الآتى (فورد) اي  
 في كلامه سبحانه (والذين جاهدوا فينا) اي اجتهدوا في طاعتنا وعبادتنا (لنهديهم  
 سبلنا) اي طرق معرفتنا ووصلنا او المعنى والذين جاهدوا فينا بما عرفوا منا لنهديهم  
 سبلنا التي ما فهموا عنا كايشير اليه قوله صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم ورثه الله علم  
 ما لا يعلم ويدل عليه قوله تعالى والذين اهدوا زادهم هدى (اصبت) اي وورد اصبت  
 (فالزم حين اخبر حارثة رضى الله عنه بانكشف الغيب) اي من احوال العقبي (بعد  
 صروفه) اي بعد صرف السالك قلبه واعراضه (عن الدنيا) والحديث في الجامع الكبير  
 لشيخ مشايخنا المرحوم جلال الدين السيوطي عن الحارث بن مالك وحارثة بن النعمان  
 الانصاري في رواية الطبراني وابونعيم عن الحارث بن مالك الانصاري قال مررت  
 بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف أصبحت يا حارث قلت أصبحت مؤمنا حقا فقال انظر  
 ما تقول فان لكل شي حقيقة وما حقيقة ايمانك قلت قد عرفت نفسي عن الدنيا واسهرت  
 لذلك ليلي واظلمات نهاري وكأني انظر الى عرش ربي بارزا وكأني انظر الى اهل  
 الجنة يترأرون فيها وكأني انظر الى اهل النار يتضاغفون وفي رواية يتعاونون فيها  
 فقال يا حارث عرفت فالزم قالها ثلاثا وفي رواية ابن مسافر قال له عليه السلام وانت  
 امرؤ اتود الله قلبه عرفت فالزم وفي رواية العسكري في الامثال عن انس ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال حارثة بن النعمان كيف أصبحت الى ان قال ابصرت فالزم  
 ثم قال صبر نور الله الايمان في قلبه فقال يا بني الله اذ على بالشهادة فدعاه قال فتودى

يوما يا خيل الله اركبي فكان اول فارس ركب واول فارس استشهد وفي رواية  
 ابن الجار قبائح ذلك امه فجات الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله  
 ان يكن في الجنة لم ابك ولم احزن وان يكن في النار بكيت ما عشت في الدنيا فقال يا ام الحارث  
 او حارثة انها ليست بجنة ولكنها جنة في جنات والحارث في الفردوس الاعلى  
 فرجعت وهي تضحك وتقول يخرج يا حارثة (الا) استثناء من قوله مقدم اي لكن قد يودى  
 علم المعاملة (ان جذبت به العناية كافي سحرة فرعون) فانهم وصلوا الى الحق الحقيقي  
 بدون المجاهدة في الطريق فانه روى انه رآوا في سجنو دهم الجنة ومنازلهم فيها  
 وقد ورد جذبة من جذبات الحق توازي عمل التفلين ووردان الله في ايام دهرهم ففحات  
 الاقترضوا لها والحاصل ان السلوك الى الله تعالى اما بتقديم المجاهدة على الجذبة واما  
 بتقديم الجذبة على المجاهدة كايشير اليه قوله سبحانه \* الله يجنبي اليه من يشاء ويهدي اليه  
 من يشاء والطريق الثاني سلوك الحكماء واكثر الاولياء والاول مسلك الانبياء وبعض الاصفياء  
 كابدل عليه قوله تعالى \* ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان \* اي تفصيله في الخطاب  
 ومعرض البيان \* ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء \* اي من اهل العرفان \* وابلغ منه  
 \* وما كنت ترجوا ان يلقى اليك الكتاب الارحة من ربك (ولا يشك) اي علم المعاملة (عنه) اي  
 من علم المكاشفة كما قدمنا من لزوم وجود احدهما مقدماتا ومؤخرا والحاصل ان بعد الجذبة  
 وحصول المكاشفة يلزم علم المعاملة واما قبل الجذبة فلا يلزم من المجاهدة فانها شرط وجود  
 المكاشفة وخلاصته ان علم المعاملة غير لازم لحصول علم المكاشفة ابتداء واما الدوام فلا بد  
 منه انتهاء كان عمر حصوله الجذبة وعلم المكاشفة ثم التزم علم المعاملة والخدمة ولو عاش  
 سحرة فرعون لكان علم المعاملة لازما لهم ايضا لدام علم المكاشفة والمراد بالجذبة هنا الجذبة  
 النبوية الالهية الفورية الآتية من عالم الامر والافصاح علم المعاملة ايضا لا يخلو عن نوع  
 جذبة ربانية الا انها ضعيفة تدريجية من عالم الخلق وقد قال تعالى \* الاله الخلق والامر  
 تبارك الله رب العالمين \* ومن هنا قيل الطرق الى الله بعدد انفس الخلائق الا انها تختلف  
 باختلاف حجب الخلائق والعوائق ثم اعلم انه لا يلزم من وجود المعاملة حصول المكاشفة  
 بخلاف العكس في المقابلة وزبدته ان كل من سعى لم يدرك ما تمنى لكن ما ادرك ما تمنى  
 الا من سعى فله الآخرة والاولى (فورد) اي في الحديث مما يدل على لزوم المعاملة  
 بعد تقدم المكاشفة (البحافي عن دار الفروع) اي التبع والتزهد عن الدنيا (والانابة  
 الى دار الخلود) اي الرجوع الى زاد العقبي والاستعداد للموت قبل نزوله اشتباها للمولى  
 (حين سئل) اي النبي عليه السلام (عن علامة ذلك النور) كما قدمنا (هذا) اي  
 العلم المنقسم الى قسمين من المكاشفة والمعاملة (ما ورد بفضل) اي فضل تعلمه  
 وتعليمه (الشرح) اي المطابق للعقل والطبع من الكتاب والسنة واخبار الأئمة اما الكتاب  
 فقوله تعالى \* شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم \* وقوله \* يرفع الله الذين آمنوا



منكم والذين اتوا العلم درجات عن ابن عباس للعالم درجة فوق درجة المؤمنين بسبع مائة  
درجة ما بين الدرجتين مسيرة خمسمائة عام وقوله تعالى \* قل هل يستوى الذين يعلمون  
والذين لا يعلمون \* وقوله \* انما يخشى الله من عباده العلماء \* وقوله قل كفى بالله شهيدا بينكم  
ومن عنده علم الكتاب \* وقوله \* وقال الذين اتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل  
صالحا \* وقوله \* وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون \* وقوله \* ولوردوه  
الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم \* وقوله \* بل هو آيات بينات  
في صدور الذين اتوا العلم \* واما السنة فقوله عليه السلام من رد الله به خيرا يفقهه  
في الدين متفق عليه وزاد الطبراني وبلغهم رشده العلماء ورثة الانبياء ابوداود والترمذي  
وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من حديث ابي الدرداء ان الحكمة تزيد الشرف شرفا  
وترفع الملوك حتى تجلسه مجلس الملوك ابونعيم في الحلية عن انس فقد نبه بهذا على  
ثمرته في الدنيا ومعلوم ان الآخرة خير وابق خصلتان لا يجتمعان في منافق حسن  
سمت وفقه في الدين الترمذي عن ابي هريرة افضل الناس المؤمن العالم اذا احتجج اليه  
نفع وان استغنى عنه اغنى نفسه اليه في شعب الايمان موقوفا على ابي الدرداء الايمان  
عربان ولما سئله النعمان وزينه الحياه وثمرته العلم والعمل الحاكم في تاريخ نيسابور عن ابي  
الدرداء ما قرب الناس من درجة النبوة اهل العلم والجهاد اما اهل العلم فذل الناس على  
ما جاءت به الرسل واما اهل الجهاد فجاهدوا باسيافهم على ما جاءت به الرسل ابونعيم  
عن ابن عباس لموت قبيلة ايسر من موت عالم الطبراني وقبره عن ابي الدرداء الناس  
معادن كعادن الذهب والفضة فخيرهم في الجاهلية خبارهم في الاسلام اذا فقهوا  
متفق عليه عن ابي هريرة يوزن يوم القيامة مداد العلماء بمداد الشهداء فترجح مداد العلماء  
ابن عبد البر عن ابي الدرداء من حفظ على امتي اربعين حديثا من السنة حتى يوثق بها  
اليهم كنت له شفعا وشهيدا يوم القيمة ابن عبد البر عن ابن عمر من حمل من امتي  
اربعين حديثا لقي الله يوم القيمة فقيها عالما ابن عبد البر عن انس من تفقه في دين  
الله كفاه الله همه ورزقه من حيث لا يحتسب الخطيب عن ابن جبره اوحى الله تعالى الى  
ابراهيم بالابراهيم اتى عليهم احب كل عليهم ابن عبد البر تعليقا العالم امين الله في الارض  
ابن عبد البر عن معاذ صنفان من امتي اذا صلحوا صلح الناس واذا فسدوا فسد الناس  
الامراء والفقهاء ابونعيم عن ابن عباس اذا اتى على يوم لا ازداد فيه علما يفر بني الله  
فلا يورثك في طلوع شمس ذلك اليوم الطبراني في الاوسط وابو نعيم في الحلية وابن  
عبد البر في العلم عن عائشة يشفع يوم القيمة ثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء ابن ماجه  
عن عثمان ما عبد الله بشي افضل من فقه في الدين الطبراني في الاوسط عن ابي هريرة  
خير دينكم ايسره وافضل العباد القه ابن عبد البر عن انس اصبحتم في زمان كثير  
فقهاؤه قليل خطباؤه قليل سائلوه كثير معطوه العمل فيه خير من العلم وسأني على الناس

زمان قليل فقهاؤه كثير خطباؤه قليل معطوه كثير سائلوه العلم فيه خير من العمل الطبراني  
عن حزام بن حكيم عن عمه والمعنى اظهار العمل حيث خير من اظهار العلم ليقندي الناس  
فلا ينافيه ما سبق من الاحاديث الدالة على افضلية العلم مطلقا يا رسول الله اي الاعمال  
افضل قال العلم بالله عز وجل فقبل نسل من العمل وتجب عن العلم فقبل ان قليل العمل  
ينفع مع العلم بالله وان كثيرا من العمل لا ينفع مع الجهل بالله ابن عبد البر  
عن انس يبعث الله العباد يوم القيامة ثم يبعث العلماء ثم يقول يا معشر العلماء اي لم اضع  
عليكم فيكم الا اعلمى بكم ولم اضع عليكم فيكم لاعدبكم اذ هبوا فقد غفرت لكم الطبراني  
عن ابي موسى (فالمراد) اي فراد الشارح (المكاشفة فيما ورد) والغاء للتعليل اي ولان  
المراد علم المكاشفة (فضل العالم على العابد كفضلي على امتي) ولفظ الترمذي والدارمي  
عن ابي الدرداء كفضلي على ادناكم وفيه مسالفة لا تخفى اي في حديث مشهور ورد  
ورواه احمد والترمذي وابوداد وابن ماجه والدارمي وابن حبان ولفظه ان فضل العالم  
على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وان العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء  
لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما ورثوا العلم فمن اخذه اخذ بحظ وافرو في لفظ الترمذي  
عن ابي امامة فضل العالم على العابد كفضلي على ادنى رجل من اصحابي وقال حسن  
صحيح وورد فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد سبعون درجة ابن عدي عن ابي هريرة  
وابو يعلى عن عبد الرحمن بن عوف وروى الاصبهاني في الترغيب والترهيب عن ابن عمر بن  
العالم والعابد سبعون درجة وكذا في مسند الفردوس عن ابي هريرة واما ما في الاحياء مائة  
درجة فلا اصل له (اذقبره) اي غير علم المكاشفة وهو علم المعاملة (تبع للعمل لثبوته) اي العلم  
(شرطا له) اي للعمل فلا عمل بلا علم وقد يوجد علم بلا عمل والمعنى ان كلا وجد العمل  
لزم وجود العلم بخلاف عكسه فالعمل بغير العلم غير ممكن فلم ان المراد بالعالم هو العالم  
بعلم المكاشفة والا فلا يرد منه فضل العالم علم المعاملة لزم تفضيل العالم على العالم او على  
العالم العابد وهذا فاسد فتمين ان المراد بقوله فضل العالم هو العالم بعلم المكاشفة هذا  
حل كلامه وبيان مراده والظاهر ان المراد بالعالم هنا هو الجامع بين علمي المكاشفة  
والمعاملة بل المستجمع بين علم الشريعة وعمل الطريقة المؤدى الى مرتبة الحقيقة ثم  
التحقيق ان العلم بدون العمل غير مفيد والعمل بغير العلم غير صحيح فلا بد للعالم من العمل  
وللعابد من العلم فالمراد بالعالم في الحديث من يعمل ما يجب عليه ويصرف الى العلم ما يفضل  
من الاوقات لديه وبالعابد من يعمل ما يجب عليه من العلم ويصرف بقية اوقاته الى العمل  
وانما فضل العالم على العابد لان نفع العلم متعدد ونفع العمل قاصر ولان العلم اما فرض  
عين واما فرض كفاية وكلاهما افضل من التوافق كما لا يخفى صلى ذوى الفضائل  
ولان العلم من صفات الله والعمل من صفات العبد ولان الفضيلتين خير من واحدة  
فان العلم ايضا عمل اي عمل وخلاصته ان زيادة العلم خير من زيادة العمل والمراد هنا العالم العامل



كاشير اليه قوله عليه السلام تعوذوا بالله من علم لا ينفع رواه ابن ماجه باسناد حسن  
عن جابر وعن عمر من حديث يحدث فعمل به فله مثل اجر ذلك العمل ويؤيده حديث  
الدال على الخير كفاعله رواه الترمذي من حديث انس عن الحسن اولا العلماء اصار  
الناس مثل البهائم وقال عطاء دخلت على سعيد بن المسيب وهو يبكي فقلت ما يبكيك  
قال ليس احديسا اني من شي (والمعاملة) اي والمراد علم المعاملة (القلبية الواجبة  
فيما ورد طلب العلم فريضة على كل مسلم) رواه ابن ماجه وضعفه احمد والبيهقي  
وغيرهما (لامتناع ارادة غيرها) اي غير المعاملة القلبية اقول بل الحمل على المعنى الاعم  
هو الاتم ليشمل المعاملة القلبية الواجبة وانما يصح كلام الماتن على قضية نادرة الوقوع  
فحينئذ يمتنع ارادة غير المعاملة القلبية لان الفرض بعد التوحيد نوتان احدهما ما يكون  
فرضا على العبد بحكم الاسلام فهو علم المعاملة القلبية واصلاح الباطن لازدياد الانوار  
النفسية وازالة الاخلاق الرديئة واثبات السمات الرضية وثانيهما ما هو فرض عليه  
عند تجديد الحادثة كدخول وقت الصلاة والصوم وجوب الحج والزكاة وعلم البيع والشراء  
وسائر المعاملات واما العبد اذا سلم في وقت لم يجب عليه فيه هذه الاشياء فليس عليه  
ان يعلمها لانه لم يدرك وقتها وما لم يدرك وقتها لا يكون فرضا علمها  
اذ لو قدر موته قبل تجديدها لم يطالب يوم القيمة بتعلم علمها وانما يكون الفرض عليه حينئذ  
علم المعاملة القلبية وتحصيل الاخلاق الزكية لان العبد بعد الاسلام لا يخلو اما ان يكون  
متصافا بذيلة فيجب عليه ازالته واثبات ضدها مكانها ولا يكون فيجب عليه تحصيل  
علم الباطن ايضا لتحصيل ازدياد اليقين ومعرفة خداع النفس وضرورها ودسا ئسها  
الخفية ومعرفة الخواطر الرديئة وما يكون بينه وبين الله في ذلك الوقت من الاحوال  
الباطنة القلبية فلو وجد فرصة وفراغا بعد الاسلام ولم يشتغل بتحصيل علم المعاملة  
القلبية كان تاركا للفرض مستولا عند يوم القيمة وان لم يتجدد له من تلك الفروض  
الظاهرة شي كصلاة ونحوها فافهم والله اعلم وهذا بيان ما اجل بقوله  
(اما التوحيد) اي علمه (ف) ليس المراد به (الحصول) اي حصوله لكل مسلم وفيه  
انه لا بد له من يقينه ودوامه وحفظه من تخريب نظامه (واما الصلاة) اي امتناع ارادة  
الصلاة به (فلما واز ان يتأهلها شخص) اي يصبر اهل وجوبها رجل او امرأة  
(وقت الضحى) بالباوغي والاسلام (ومات قبل الظهر) يعني فلا يجب على كل مسلم  
ويدفع بان هذا امر نادر على انه مشروط بشرائط في تعلقيها فالحكم بعد تحققها  
(واما غيرهما) اي من التوحيد والصلاة ونحوه من علم الفقه المسمى بعلم المعاملة  
(فاظهر) اي في امتناع ارادته والجواب ما تقدم والله اعلم وبسط الكلام في مرام  
هذا المقام ان العلماء اختلفوا في العلم الذي هو فرض عين على كل مسلم فتنزوا  
فيه اكثر من عشرين فرقة وتعضوا ونزل كل فريق وجوبه على العلم الذي هو بصده

فقال المتكلمون هو علم الكلام اذ به يدرك التوحيد وبه يعلم ذات الله وصفاته وقال  
المفسرون والمحدثون هو علم الكتاب والسنة اذ بهما يتوصل الى العلوم كلها وقال  
الفقهاء هو علم الفقه اذ به تعرف العبادات والمال والحرام من المعاملات وقال المتصوفة  
المراد به علم الاخلاق وما يتعلق به من علم المعاملة والمكاشفة والتحقيق ان هذه العلوم  
كلها من فروض الكفاية واما فرض العين على كل احد فبعضها مما يجب به الرعاية  
(وعلم الآخرة) اي والمراد علم ينفع في الآخرة (مطلقا) اي مع قطع النظر عن المعاملة  
والمكاشفة (فيما ورد) اي في كلامه المجيد (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين  
لا يعلمون) لا يفضل علماء الزمان على الصحابة (وفيه ان الظاهر في معنى الآية عدم  
استواء العلماء والجهلاء واما مراتب العلماء من الانبياء والصحابة والتابعين والفقهاء  
والشايخ الاولياء فتختلف بحسب منازل مؤلفة (فجارية الكلام) اي علم المنطق والكلام  
(والتعمق في فتاوى تدور وقوعها يحدث) اي بدعة الا ان الاولى مذمومة والثانية  
في الجملة محمود (وما ورد) اي والمراد علم الآخرة فيما جاء من القرآن فلو لا نفر من كل  
فرقة منهم طائفة (ليتفقهوا في الدين لاختصاص الانذار والحذر) في قوله سبحانه  
\* ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون (به) اي يختص بعلم الآخرة (فالحدث  
مما سبق ذكره يقس القلب) اي لعدم مدخلته في الانذار والحذر وانما يور القلب  
بذكر الرب وما يتعلق به من الترغيب والترهيب في العوارف لما صار الانذار مستفادا  
من الفقه والانذار احياء المنذر بالعلم والاحياء بالعلم رتبة الفقيه في الدين صار الفقه  
فيه اكل رتب المجتهدين وهو علم الزهد في الدنيا الراغب في العقب الطالب للولى وهو  
الاعلى (وايضا) اي يؤيد ما قدمناه (وصف الشارع الفقيه بانه يفت الناس) اي  
بغضهم بالمعاصي (في ذات الله) اي لاجل رضاه (ولم يقنطهم من رحمة) لقوله  
تعالى \* لا تقنطوا من رحمة الله \* وقوله \* لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون \*  
(ولم يؤمنهم من مكره) لقوله سبحانه \* افأمنوا مكر الله فلا يامن مكر الله الا القوم  
الخاسرون \* بل يجعل نفسه وغيره بين الخوف والرجاء ولو ظهر له مقامات الاولياء  
لقوله تعالى \* ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء \* والانسان  
لا يخلو من العصيان والو بالتسيان (ولم يرغب عن القرآن) اي وما هو مقتبس منه (الى غيره)  
اي الى غير القرآن من العلوم الحديثة (وبرى له) اي للقرآن (وجوها كثيرة) اي  
من ظاهر وباطن وحد ومطلع وتأويلات عبارات ورموز واشارات لفظ الوارد عنه  
عليه السلام انه قال \* الا انبئكم بالفقيه كل الفقيه قالوا بلى قال من لم يقنط  
الناس من رحمة الله ولم يؤمنهم من مكر الله ولم يشكهم من رحمة الله ولم يدع القرآن  
رغبة عنه الى مساواه ابو بكر بن لال في مكارم الاخلاق وابو بكر بن السني وابن عبد البر  
من حديث علي وقال ابن عبد البر اكثرهم بوقفونه على علي وفي حديث آخر لا يفقه



العبد حتى يمقت الناس في ذات الله وحتى يرى للقرآن وجوها كثيرة ابن عبد البر  
من حديث شداد بن اوس وقال لا يصح مرفوعا وروى ايضا موقوفا على ابي الدرداء  
مع قوله ثم يقبل على نفسه فيكون لها اشد مقناقلت فيه ايماء الى ما قبل وجودك ذنب  
لا يقاس به ذنب فظهر ان المراد بالفقه ما يحصل به الانذار والحذر وهو علم الآخرة فقد  
سأل فرقد السنجي الحسن البصري عن شيء فاجابه فقال ان الفقهاء يخالفونه فقال الحسن  
شكلك فريقد وهل رأيت فقيها بعينك انما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة  
البصير بذنبه المداوم على عبادة الله الورع الكاف عن اعراض المسلمين العفيف  
عن احوالهم الناصح لمخاطباتهم ثم اعلم انه ورد في فضيلة العلم والتعليم آيات واخبار  
كثيرة وآثار شهيرة منها قوله تعالى \* فاستلوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون \* وقوله  
عليه السلام من سلك طريقا يطلب فيه علما سلك الله به طريقا الى الجنة رواه مسلم  
من حديث ابي هريرة وقوله ان الملائكة لتضع ارجلها لطالب العلم رضى بما يصنع  
احمد وابن حبان والحاكم وصححه من حديث صفوان بن عسال وقوله لان تغدو  
فتعلم بابا من العلم خير من ان تصلى مائة ركعة ابن عبد البر من حديث ابي ذر والخبز عند  
ابن ماجه بلفظ آخر وقوله \* باب من العلم يتعلمه الرجل خيره من الدنيا ابن حبان في روضة  
العقلاء وابن عبد البر موقوفا على الحسن البصري وجاء مرفوعا بلفظ خيره من مائة  
ركعة رواه الطبراني في الاوسط من حديث ابي ذر وقوله \* اطلبوا العلم ولو كان بالصين \*  
ابن عدى والبيهقي في المدخل والشعب من حديث انس وقال منه مشهور واسانيد  
ضعيفة وقوله العلم خزانة الله ومفاتيحها السؤل فاستلوا فانه يؤجر فيه اربعة السؤل  
والعالم والسميع والمحب لهم رواه ابو نعيم من حديث علي مرفوعا باسناد ضعيف  
وقوله لا ينبغي للمجاهل ان يسكت على جهله ولا للعالم ان يسكت عن علمه الطبراني  
في الاوسط وابن مردويه في التفسير وابن السني وابو نعيم في رياضة المتعلمين  
من حديث جابر بسند ضعيف وقوله ومن جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الاسلام  
فبينه وبين الانبياء في الجنة درجة واحدة الدارمي وابن السني في رياضة المتعلمين  
من حديث الحسن ابي ابن علي او البصري فالحديث مرسل واما قول الغزالي في حديث  
ابي ذر حضور مجلس علم افضل من صلاة الف ركعة وعبادة الف مريض وشهود  
الف جنازة فقبل يارسول الله ومن قراءة القرآن فقال وهل ينفع القرآن الا بالعلم فقد  
ذكره ابن الجوزي في الموضوعات من حديث عمر وقال الحافظ العراقي ولم اجده  
من طريق ابي ذر قلت قد ذكره الحافظ السيوطي في الجامع الكبير في مستدركي ذر بابا  
لان تغدو وتعلم آية من كتاب الله خير لك من ان تصلى مائة ركعة وان تغدو وتعلم بابا  
من العلم عمل به اولم يعمل به خير من ان تصلى الف ركعة تطوعا رواه ابن ماجه  
والحاكم في تاريخه عنه واما ما ورد في فضيلة التعليم فنه قوله تعالى \* واذا اخذ الله

ميثاق الذين اوتوا الكتاب لئلا ينسوا ولا ينكثونه \* وهذا ايجاب للتعليم وقوله  
\* وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون \* وهذا دليل على ذم كتمان الحق  
والتحريم وقوله \* ومن احسن قولا ممن دعا الى الله وعمل صالحا \* وقوله \* ادع الى سبيل  
ربك بالحكمة والموعظة الحسنة \* وقوله \* ويعلمهم الكتاب والحكمة \* ومنه قوله عليه  
السلام ما آتى الله عالما علما الا اخذ عليه من الميثاق ما اخذ من النبي ان يبينه للناس  
ولا يكتمه ابو نعيم من حديث ابن مسعود وقوله لما بعث معاذ الى اليمن لان يهدي الله  
بك رجلا واحدا خير لك من حمر النعم احمد من حديث معاذ \* وفي الصحيحين  
من حديث سهل بن سعد انه قال ذلك لعلي رضى الله عنه \* وقوله من تعلم بابا من العلم  
ليعلم الناس اعطى ثواب سبعين صديقا الدبلي من حديث ابن مسعود \* وقوله اذا كان  
يوم القيمة يقول الله تعالى للعابدين والمجاهدين ادخلوا الجنة فيقول العلماء بفضل علمنا  
تعبدوا وجاهدوا فيقول الله انتم عندي كبعض ملائكتي اشفعوا تشفعوا فبشفعون  
ثم يدخلون الجنة ابو العباس المرهبي من حديث ابن عباس وقوله ان الله لا يزع العلم  
انقراعا من الناس بعد ان يؤتيهم اياه ولكن يزعب بذهاب العلماء فكلما ذهب عالم  
ذهب بجماعه من العلم حتى اذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤسا جهالا ان سلوا افتوا بغير  
علم فيضلون ويضلون متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو وقوله من علم علما فكتمه  
الجنة الله يوم القيامة بلجم من نار ابو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم  
وصححه من حديث ابي هريرة وقوله نعم العطية ونعم الهدية كلمة حكمة تسمعها فتستطوي  
عليها ثم تحملم الى اخ لك مسلم تعلمه اياها تعدل عبادة سنة الطبراني من حديث ابن عباس  
نحوه وقوله الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاه او معلم او متعلم الترمذي  
وابن ماجه من حديث ابي هريرة وقوله ان الله وملائكته واهل السموات واهل الارض  
حتى النملة في جحرها وحتى الخوت في البحر يصلون على معلم الناس الخير الترمذي  
من حديث ابي امامة وقوله ما افاد المسلم اخاه فائدة افضل من حديث حسن بلفظه  
ابن عبد البر من رواية محمد بن المنكدر مرسل نحوه ولا ينعيم من حديث عبد الله بن  
عمر بلفظ ما هدى مسلم لاختيه هدية افضل من كلمة تزيد هدى اوترده عن ردى  
ورواه البيهقي في الشعب ايضا وقوله كلمة من الحكمة يسمعها المؤمن فيعمل بها ويعلمها  
خير له من عبادة سنة ابن المبارك في الزهد والرفائق من رواية زيد بن اسلم مرسل نحوه  
وقوله على خلفائي ارجو الله قيل ومن خلفائك قال الذين يحبون سنتي ويعلمونها  
عباد الله ابن عبد البر من حديث الحسن فليل هو ابن علي وقيل ابن يسار البصري  
فيكون مرسل ولا ينعيم في رواية نعيم في رياضة المتعلمين من حديث علي نحوه وخرج  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فرأى مجلسين احدهما يدعون الله ويرغبون  
اليه والثاني يعلمون الناس فقال اما هؤلاء فيستلوا الله ان شاء اعطاهم وان شاء منعهم



وما هؤلاء فيعلمون الناس وانما بعثت معي ثم عدل اليهم وجلس معهم ابن ماجه من حديث  
عبد الله بن عمرو (ثم - به) اي حق لم المعاملة وهو اثنان وعشرون منها (العمل) والمعنى  
لا بد للعبد من العمل بالعلم فار العلم بمنزلة الشجرة والعمل في مرتبة الثمرة فالشرف  
للشجرة لكونها الاصل لكن الانتفاع بالثمرة التي هي الفرع فكذا حقيقة العلم والعمل  
في قواعد الشرع والكمال هو الجمع بين العلم والعمل والتعليم لقول عيسى عليه السلام  
من علم وعمل وعلم يدعى في الملكوت عظيما وقول نبينا عليه الصلوة والسلام خيركم من تعلم  
القرآن وعلم والحاصل ان العالم العامل في منزلة النبيين واذا انضم اليه التعليم فهو  
في مرتبة المرسلين (فورد) في ذم ترك العمل (كبر مقتا عند الله الآية) والمقت أشد الغضب  
تمامها \* ان تقولوا ما لا تفعلون \* وفي مناه \* انا مرون الناس بالبر وتنسون انفسكم  
واتم تملون الكتاب افلا تعقلون \* وانشد

\* لانه عن خاق وتأتي مثله \* عار عليك اذا فعلت عظيم \*

ثم اعلم انه كثر في التصنيف الخلافية ذكر الآية والحديث والبيت قبل تمامها فقد يكون  
الباعث على ذلك اختصار ما هنالك وقد يكون الاستدلال على المطلوب يتوقف  
على اواخرها وهو محفوظ ومعروف عند اهلها فيذكر صدرها ويشير الى آخرها  
بقوله الآية ونحوها اما بالنصب على اضممار اقرأ وهو الوجه الظاهر ويجوز الرفع  
بتقدير مبتدأ او خبر كالمورد والروى والجر على تقدير الى آخر الآية وامثالها (اشد الناس  
عذابا يوم القيمة عالم لم ينفعه الله بعلمه) اي لم يوفقه للعمل به ومن جملة عمله نفع غيره  
ان احتاج الى علمه والحديث رواه الطبراني في الصغير وابن عدي في الكامل والبيهقي  
في شعب الايمان من حديث ابي هريرة وورد ويل للجاهل مرة وويل للعالم سبع مرات  
(والاحتران) اي وحق علم المعاملة اجتناب صاحبه (عن الفتوى) اذا لم يتعين لها  
(لعدم قيامهم) اي الصحابة (بها الابضة عشر) بكسر الموحدة ما بين الثلاث  
الى التسع وكان قبض عليه السلام عن مائة الف واربع وعشرين الفا من الصحابة  
الكرام فهم يسير من كثير من اهل الفتوى (وورد لا يفتي الامير او امورا وتكلف) الطبراني  
عن عبادة بن الصامت وعن عوف بن مالك ايضا فالامير هو الامام وقد كانوا هم  
المفتون والمأمور نائبه ولتكلف غيرهما وهو الذي يتكلف تلك العهدة من غير حاجة  
فلا يخلو عن الخطر فينبغي له الحذر بكل الحذر وعن حذيفة انما يفتي احد ثلاثة من عرف  
الناس مخ والنسوخ او رجل ولي سلطان فلا يجد بدا من ذلك او تكلف ابن عساکر  
قال الحجة وقد كان الصحابة يحترزون عن الفتوى حتى يحبل كل واحد منهم على  
صاحبه وكانوا لا يحترزون اذا سئلوا عن علم القرآن وطريق الآخرة وفي بعض  
الروايات بدل المتكلف المرائي فان من تقلد خطر الفتوى وهو غير متعين عليه للحاجة  
اليه فلم يقصده الا طلب الجاه والمال وعن ابي حصين قال ان احدهم ليفتي في لمسئلة

ولو وردت على عمر بن الخطاب لجمع لها اهل بدر ابن عساکر وعن ابن سيرين ار عمر قال  
لاي موسى اما بلغني انك تغني الناس ولست باير قال بلى قال فويل حارها من تولى قارها  
عبد الرزاق والدينوري في المجالسة وابن عبد البر في العلم وابن عساکر وعن عبد الله بن شبيب  
ان علي بن ابي طالب سئل عن مسألة فقال لا علم لي بها ثم قال واردها على الكبد سئلت عالم اعلم  
فقلت لا اعلم رواه سعد ان بن نصر وسئل مالك عن اربعين مسألة فقال في ست وثلاثين  
لا ادري ومن يرد غير وجه الله بعلمه فلا تسبح نفسه بان يقر على نفسه بانه لا يدري وعن  
ابي يوسف سمعت ابا حنيفة يقول اولا الخوف من الله تعالى ما افتيت احدا لكون  
الهنالكهم والوزر علينا وسئل عن مسألة فقال سلوا مولاي الحسن وذكر الكردري  
منه وناهيك عن نهى الفتوى قوله عليه السلام اجرؤكم على الفتيا اجرؤكم على النار  
رواه الدارمي عن ابي عبد الله بن ابي جعفر مر سلا (والاصبصار) اي وحق علم المعاملة  
بعد فتوى المفتين طلب البصيرة بعين الاعتبار واخذ القول بدليل الخاص من غير استبدال  
بالنظر من بين اخبار (فورد استفت قلبك وارفتك المقنن) احمد من حديث وابصة  
واثريه حديث دع ما يريك الى ما لا يريك الترمذي وصححه والنسائي وابن حبان  
من حديث الحسن بن علي وحديث لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ما لا بأس به  
مخافة ما به بأس الترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه اسناده من حديث غطية  
السعدى وحديث الاثم حواز القلوب البيهقي في شعب الايمان من حديث ابن مسعود  
وهو بتشديد الزى جمع حازة وهي الامور التي تحرفها اي تؤثر كايؤثر الحزن والحك  
في الشيء وهو ما يخطر فيها من المعاصي لفقد الطمأنينة اليها وروى بتشديد الواو  
اي يحوزها او يملكها ويغلب عليها وروى حرار براين الاولى مشددة فعال من الحزن  
فيعمد في العلوم على بصيرته وادراكه بصفاء قلبه لا على صحفه وكتبه ولا على تقليد  
ما يسمعه من غيره كما اشار اليه بقوله (ولان المقلد وماه العلم) عطف على فورد لانه في معنى  
التعليل والمعنى ان الذي يقبل قول الغير ولو كان مجتهدا انما هو وجاه العلم اي طرفه بمنزلة  
الرواية فليس له حظ في الدراية وانما نصيبه الرواية ومن هنا قال ابو حنيفة وغيره  
لا يحل لاحد ان يقول بقولنا ما لم يعلم من ابن قلنا (والشفقة في التعليم) اي ومن حق علم المعاملة  
على المعلم بالنسبة الى المتعلم (فورد انالكهم مثل الوالد لولده) ابو داود والنسائي وابن ماجه  
وان حبان من حديث ابي هريرة وقال تعالى \* النبي اولى بالآق من انفسهم وازواجه  
امهاتهم \* وفي قراءة شاذة وهو اب لهم بل هو افضل واكمل من الوالد بن فان قصده  
انقاذهم من نار الآخرة وهو اهم من انقاذ الابوين ولدهما من نار الدنيا ولذلك صار حق  
المعلم اعظم من حق الوالد بن فان الولد سبب الوجود الحاضر والحياة الغاية ولولا المعلم  
لساق ما حصل من جهة الاب الى الهلاك الدائم وانما المعلم هو المقيد للحياة الآخروية  
الدائمة اعني علم الآخرة او علوم الدنيا على قصد الآخرة لا على قصد الدنيا



وأما التعليم على قصد الدنيا فهو هلاك واهلاك فعوذ بالله ثم كما ان حق ابناء الواحد  
 ان يتحاربوا ويتعاونوا على المقاصد كلها فكذا حق تلامذة الرجل الواحد التحاب  
 والتواد ولا يكونوا الا كذلك ان كان مقصدهم الآخرة ولا يكونوا الا العاصدين والتباغض  
 ان كان مقصدهم الدنيا فان العلماء وابناء الآخرة مسافرون الى الله سبحانه وتعالى  
 وسالكون اليه والطريق هو الدنيا وسنونها وشهورها منازل الطريق والتوافق  
 في الطريق بين المسافرين الى الامصار سبب التواد والتحاب فكيف السفر الى الفردوس  
 الاعلى والتوافق في طريقه الاعلى ولا ضيق في سعادته الآخرة فلذا لا يكون بين ابناء  
 الآخرة تنازع ولا سعة في سعادته الدنيا فلذا لا تنفك عن ضيق الغراحم والعداؤون  
 الى طلب الرياضة بالعلوم خارجون عن موجب قوله تعالى \* انما المؤمنون اخوة \* وداخلون  
 في مقتضى قوله سبحانه \* الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين \* ومعزولون  
 عن منصب قوله عليه السلام لا يؤمن احدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه (فلا يضمن)  
 بفتح الصاد وكسر ها نفيا او نهيا اي فلا يضمن على احد يعلمه لان العلم لا يحل منه  
 (فورد من كتم علما لم يلجم بلجام من نار) ابن ماجه وغيره من حديث ابي هريرة (الا) استثناء  
 من قوله فلا يضمن اي فلا يضمن بالاسلم الا (عن غير اهله) وهو الذي يريد ان يتوصل  
 الى المال والجاه ونحوه (فورد لا تطرحوا الدر في افواه الكلاب) رواه ابن الجار عن  
 انس ولفظه لا تطرحوا الدر في افواه الخنازير وقال عيسى عليه السلام لا تعلقوا الجواهر  
 في اعناق الخنازير فان الحكمة خير من الجوهر ومن كرهاها فهو شر من الخنازير وقال ايضا  
 لا تضعوا الحكمة عند فقير اهلها فتظلموها ولا تمنعوها اهلها فتظلموهم وكونوا كالطبيب  
 الرفيق بضع الدواء في موضع الداء وفي لفظ آخر من وضع الحكمة في غير اهلها فقد جهل  
 ومن منعها اهلها فقد ظلم ان الحكمة حقواوان لها اهلا فاعط كل ذي حق حقه وسئل  
 بعض العلماء عن شيء فلم يجب فقال السائل اما سمعت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال من كتم علما فاعاجاه يوم القيامة ملجما بلجام من نار فقال ترك اللجام واذبح فان جاء  
 من يفقه فكتمه فيلجمني وقوله تعالى \* ولا توتوا السفهاء اموالكم \* فيه تنبيه عليه على  
 ان حفظ العلم ممن يفسده ويضره اولى وليس الظلم في اعطاء غير المستحق باقل من الظلم  
 في منع المستحق (شر)

\* فن منع الجهال علما اضاعه \* ومن منع المستوجين فقد ظلم \*

(والعريض) اي لا التصريح (بالنع ابقاء للهية وهو المأمور) اي في المنع  
 كما ورد في الحديث المأثور والمعنى ان من حقوق العلم ان يزجر المتعلم بالتعريض  
 اذا وقع منه تقصير وقلة ادب في القول او الفعل حال تقرير ولا يصرح ما امكن  
 وبطريق الرحمة لا بطريق التوبيخ فان التصريح يهتك حجاب الهيبة

ويورث الجراة على الهجوم بالخائفة كما روى ابن جريح مر سلا انه عليه السلام  
 بينما هو يخطب يوم الجمعة اذا رأى رجلا يتخطى رقاب الناس حتى تقدم مجلس  
 فلما قضى عليه السلام عارض الرجل حتى لقيه فقال يا فلان مامتك ان تجمع اليوم معنا  
 فقال يا نبي الله اتى قد جعت معكم فقال عليه السلام اولم ارك تتخطى رقاب الناس  
 فعرض عليه السلام بالنع عن الخطي بانه يحبط اجر عمله ولم يصرح له مع ما فيه  
 من امالة النفوس الذكية والاذهان البهية الى استنباط المعاني الخفية فيفيد فرح النطق  
 رغبة في العمل به بخلاف التصريح فانه ربما يوقعه في الاصرار على القبح فقد روى  
 لومع الناس عن فت البر لفتوه وقالوا مانهينا عنه الا وفيه شيء يطلب وقد قيل الانسان  
 حريص على ما منع كما يشير اليه قوله تعالى حكاية \* مانهيكما ربكما عن هذه الشجرة  
 الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين (والاقتصار على قدر الفهم فورد امرنا  
 ان نكلم الناس على قدر عقولهم) ابو داود من حديث عائشة بلقظ اترلوا الناس  
 منازلهم وفي رواية عن ابن عمر نحن معاشر الانبياء امرنا ان نزل الناس منازلهم ويؤيده  
 حديث كلوا الناس بما تعرفون ودعوا ما تشكرون البخاري موقوفا على علي ورفعه  
 ابو منصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق ابي نعيم وقوبه حديث ما حدث  
 احدكم قوما يتحدث لا يفهمونه الا كان فتنة عليهم العقلي في الضعفاء وابن السني  
 وابو نعيم في الرياضة من حديث ابن عباس باسناد ضعيف ولمسلم في مقدمة صحيحة  
 موقوفا على ابن مسعود نحوه وفي رواية ما احدث بحدث قوما يتحدث لا يفهم  
 الا كان فتنة على بعضهم وفي رواية لابي نعيم عن ابن عباس لا تحدثوا امتي من احاديث  
 الا بما تحمله عقولهم وعن علي قال حدثوا الناس بما تعرفون اريدون ان يكذب  
 الله ورسوله البخاري وفي رواية عنه ايها الناس تحبون ان يكذب الله ورسوله حدثوا  
 الناس بما تعرفون ودعوا ما تشكرون الخطيب وفي رواية عنه واثار الى صدره ان ههنا  
 لعلوا جنة لو وجدت لها حلة ولقد صدق قلوب الابرار قبور الاسرار (وقطع  
 الطمع) اي عن الخلق خصوصا عن التلذذ وهو سكون النفس الى منفعة مشكوك  
 (فورد) اي في آيات كثيرة (قل لا اسئلكم عليه اجر) تمامها \* ان اجري الاعلى  
 رب العالمين \* ولان فساد الدين الطمع كما ان صلاح الدين الورع على ما روى عن الحسن  
 (وتية العمل) بنفسه (والتعليم) غيره في العلم اي لا قصد المال والجاه والاغراض الفاسدة  
 والاعراض الكاسدة وهذا من حقوق يجب على المتعلم (فورد من نعلم للبهية) اي  
 للمفاخرة (او المارة) اي المجادلة (اولصرف وجوه الناس) اي اليه تعظيما وتكريما  
 (فهو في النار) ابن ماجه من حديث جابر باسناد صحيح ولفظه لا تعلموا العلم لتباهوا  
 به العلماء ولتماروا به السفهاء ولتصرفوا به وجوه الناس اليكم فمن فعل ذلك فهو  
 في النار وفي رواية لابن ماجه عن ابي هريرة بلقظ من نعلم العلم ليباهي به العلماء او يماري به



السفهاء او يصرف وجوه الناس اليه ادخله الله جهنم وفي رواية لابي داود عنه  
من تعلم صرف الكلام ليسبي به قلوب الناس لم يقبل الله منه صرفا ولا عدلا وفي رواية  
الترمذي عن كعب بن مالك بلفظ من تعلم العلم ليحاري به العلماء او ليحاري به السفهاء  
او يصرف به وجوه الناس اليه ادخله الله النار وقد كثر طرقه بحيث كاد ان يكون متواترا  
(والانقطاع) عن سائر الامور التي فيها نوع من النزاع (لشغل العلائق) اي العوائق  
بتعلق الخلائق عن خدمة الخالق وبشبه اليه قوله تعالى \* وتبذل اليه تبذلا \* اي  
انقطع اليه واعتمد عليه واقصد الحضور لديه ولقوله تعالى \* ما جعل الله لرجل  
من قلوبين في جوفه \* وقال بعضهم العلم لا يعطيك بعضه حتى تعطيه كلك فاذا اعطيت  
كلك فانت من اعطائك اياك بعضه على خطر (والتلق) هو الافراط في التواضع والتذلل  
(فودر ليس من اخلاق المؤمن التملق الا في طلب العلم) رواه الخطيب (والتسليم) اي  
تسليم المعلم للمعلم لان العالم الرباني يرى المتعلم بصغار العلم قبل كباره واقوله  
(اهلاك مريض لا يسلم) اي امره (للطبيب) اي فيما يحتميه وفيما يعينه (والحضور  
للاستماع) اي ومن حق العلم حضور القلب مع الرب ليحصل له الانتفاع في مقام  
الكسب (فورد) اي في قوله تعالى (ان في ذلك) اي فيما سبق من اول سورة في اوفي  
القرآن (لذكرى) اي تذكرة او منفعة وموعظة (لن كان له قلب) اي حاضر وتسام  
الآية \* او التي السمع وهو شهيد \* اي بجميع حواسه (وترك الاستنكاف) اي الانفة  
عن الطلب او المطلوب منه فان العلم يؤتى ولا يأتي (لا تكبر) اي بغير حق وقد قال  
تعالى \* ساء صرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق وان يروا كل آية لا يؤمنوا  
بها واروا سبيل الرشداً لا يتخذوه سبيلا (والتقاس) اي ومن حق العلم ترك قياس  
المبتدى على المنتهى في كثرة اطاعة وقلة اجتناب الشبهة (لا يستبد له) اي لاختيار  
المنتهى (الحضور) اي مع الله (بالتواضع) اذ النهاية ترد الاعمال الى الباطن وتسكن  
الجوارح الا عن روتب الفرائض فيترقى الناظر انه كسل وبطالة واهمال وغفلة  
وهيهات فذلك مرابطة القلب في عين الشهود والحضور مع الرب (واحالة البحر)  
اي وتغييره (البحاسة ماء دون الكوز) شبه المنتهى بالبحر والمبتدى بالكوز فلا يقاس  
الملوك بالخدادين ومن هنا قال بعض المشايخ من رأى في البداية صار صديقا ومن رأى  
في النهاية صار زنديقا (وتقديم الهم) اي من العلوم تعلما وتعلما (فيبدأ بفرض  
العين) اي المتعين على كل احد (هو علم ما يجب من اعتقاد) اي اجالا او تفصيلا  
تقليدا وتحقية كما بينته في شرح الفقه الاكبر تدقيقا (وفعل) اي عمل من صلاة وصوم  
ومحوها (وترك) اي من قتل نفس وشرب خمر واثاهاها ومحلها كتب الفقه  
(ظاهرا) وهو ظاهر (وباطنا) كترك ارادة العصية (ثم علم لاخرة) اي معرفة  
تفاصيل احوالها ومواقفها واهوالها او علم لا ينفع الا في الآخرة وآمالها والمراد به

علم التصوف وتحسين الاخلاق الباطنية وتزيين الاحوال السرية (فهو المقرب اليه  
تعالى) اي ظاهرا وباطنا بخلاف غيره اذ قد يبدعه عنه سبحانه لما يشغل عليه من انواع  
التقصير واصناف التكبر من الرياء والسمعة والعجب والغرور في التقرير والتجوير  
ومن هنا قال الامام مالك من تفقه ولم يتصوف فقد فسق ومن تصوف ولم يتفقه  
فقد تزندق ومن جمع بينهما فقد تحقق (وقال بعض العارفين من لم يكن له نصيب  
من هذا العلم اخاف عليه من سوء الخاتمة وادنى النصيب منه التصديق به والتسليم لاهله  
وقال آخر من كان فيه خصلتان لم يفتح له شيء من هذا العلم بدعة وكبر وقيل من كان  
محببا الدنيا او مصرا على هوى لم يتحقق به وقد يتحقق بسائر العلوم فاقبل عقوبة من  
يشكره ان لا يرزق منه شيئا وان شدد

\* وارض ان عاب عنك غيبته \* فذلك ذنب عقابه فيه \*

هذا ومجمل ما يجب عليك من الاعتقاد على وجه الاختصاص في مقام الاستفادة  
ان تعلم انك الهامال قادرا حيا مریدا متكلماً سميعاً بصيراً واحداً واحداً فرداً  
صمداً لا شريك له ابداً ولا ضلله ولا تد ولا شبه ليس كشيء لم يلد ولم يولد  
ولم يكن له كفواً احد متصفاً بصفات الكمال جامعاً بين نعمت الجلال والجمال فهو  
ذو الجلال والاكرام وصاحب الافضل والاذناس منزهاً عن الحدوث متفرد بالقدم  
خالق الكل شيء من حيز العدم كلامه قديم وارادته وعلمه مقدس ان عن كل نقص  
واقفة لا يوصف بصفات المحدثين ولا يجوز عليه ما يجوز على المحدثين ولا تنضمه  
الامكنة والجهات ولا امر عليه الازمنة والساعات ولا محل له الحوادث والعهات وان محمداً  
عبده ورسوله وخليفه ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وهو الصادق  
المصدق فيما جاء به من الله سبحانه وفيما ورد على لسانه من امر الآخرة وغرائب  
شانه ويجب عليه اعتقاد ما كان عليه السلف من ان الله سبحانه يرى في الآخرة لانه  
موجود ولكنه غير محدود وان القرآن كلام الله غير مخلوق ليس بحروف مقطعة  
ولا باصوات مختلفة فهو حال وحادث فيسبح محفوظ في قلوبنا مقروء بالاستسناد مكنوب  
بايدينا ملحوظ باعيننا ونعتقد ايضا ان لا يقع في الملك والملكوت فلتة خاطر ولا فتنة  
ناظر الابصار الله وقدره وفق ارادته ومشيئته فمنها الخير والشر والنفع والضر  
والايمان والكفر وانه لا واجب على الله لاحد من خلقه وان حقه واجب على غيره  
وهو العبادات ثم من اثاره فهو بفضله ومن عاقبه فهو بعبده ولا يسأل عما يفعل وهم  
يسألون وتعتد جميع ما ثبت بالسنن من امور الآخرة كالجنة والنار والحشر والنشر  
وعذاب القبر وسؤال منكر ونكير والصراط والميزان فهذه اصول الايمان درج السلف  
الصالح من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم اجمعين على اعتقادها والتمسك بها  
ووقع الاجماع عليها قبل تنوع البدع وبدوا لاهواء وقال الحجة علم الآخرة ينقسم  
الى العاملة والمكاشفة وغاية المعاملة المكاشفة وغاية المكاشفة معرفة الله تعالى ولست



اعني بالمعرفة الاعتقاد الذي تلقته العاصي رواية بل ذلك نوع يقين من دراية هو عمرة نور يقدسه الله في قلب عبد طهر بالمجاهدة باطنه عن الخبائث حتى ينتهي الى رتبة ايمان ابي بكر الصديق والله تعالى ولي التوفيق ومن اهم المهمات معرفة الواجبات ليكتسبها والسيئات ليحجبها اذ كيف تقوم الطاعات لا تعرف ما هي او كيف يفعلها مع وجود الملاهي ام كيف يحجب المعاصي من غير ان يعرف انها من الناهي فيجب عليكم ان تحكم احكام الشرع من الاصل والفرع فربما انت مقيم على كفر وبدعة او على غفلة مما يستند عليك طهارتك او صلاتك او يخرجها من كونها على وفق السنة ثم مدار هذا الشأن ايضا على العبادات الباطنة التي هي من فروض الايمان من التوكل والتفويض والتسليم والرضا والقضاء والتوبة والانابة والصبر والشكر والاخلاص في النية ونحوها مما ينبغي ذكرها ويجب الانصاف بها وكذا المعاصي الباطنة من السخط والغضب والحقد والحسد والبخل وطول الامل وخوف الفقر والارباب والكبر مما ينبغي بيانها ويجب اجتنابها حتى يصون النفس عما شانها ويكون متعونه بما زانها فان هذه المذكورات كلها فرائض الله سبحانه على امر بها والتهني عن اضدادها في كتابه القديم وعلى لسان رسوله القويم فقد قال تعالى ﴿ فتوكلوا ان كنتم مؤمنين ﴾ واشكروا الله ان كنتم ايا تعبدون واصبروا ان الله مع الصابرين ﴿ وما امروا الا بالعدل والاعبدوا الله مخلصين له الدين ﴾ ونحو ذلك من الآيات كما نص على الامر بالصوم والصلوة فبالك اقبات على العبادات الظاهرة وتركت الطاعات الزائدة والامر بها من رب واحد في كتاب واحد على رسول واحد بل غفلت عنها ولا صرفت شيئا منها وعلى الجملة فكل ما لا يؤمن من الهلاك مع جهله فطلب علمه فرض لا يسوغ لاحد تركه ( فاذا فرغ من القيام بفرض الدين علما وعملا ) اي فعلا وتركه ( ساغ ان يشرع في فروض الكفاية كالنفسر ) اي وما يتعلق به من علم القراءة واسباب النزول ومعرفة النسخ والمنسوخ والعام والخاص والنص والظاهر وكيفية استعمال البعض منه مع البعض وهو الذي يسمى اصول الفقه ويتناول السنة ايضا وما يتوقف عليه من علم اللغة والصرف والنحو ( والاختيار ) اي الاحاديث والآثار المستندة وغيرها ومعرفة رجالها وسائر احوالها ( والقناوي ) اي فروع الفقه واصوله ( غير متجاوز الى النوادر ) اي كما نقل عن السلف الاكابر فيكتبون من التفسير وجيز الواحدى او الجلالين ووسطه المدارك او المعالم ونهايته الدر المنثور في التفسير المأثور ومن الحديث يكتبون ما في الصحيحين والتوسط منه نحو المشكوة والنهاية وتيسر الوصول الى جامع الاصول والجامع الكبير للحفاظ السبوطي واما الاستغراق في علم واحد طلبا للاستقصاء فممنوع فان العلم كثير والعمر قصير ( ولا مستغرق ) اي بكتابته في فرض الكفاية وهي كما قال الحجة كل علم لا يستغنى عنه في قوام امور الدنيا كالطب اذ هو ضروري في حاجة بقاء الابدان والحساب فانه ضروري في المعاملات وقسمة الوصايا والموارث وغيرها قال ولا يشجب من قولنا

ان الطب والحساب من فروض الكفاية فان اصول الصناعات كذلك كالفلاحة والحياكة والسياسة بل الحجة وهي اخس الصناعات فانه لو خلا بلد عن الحماة بن تسارع الهلاك اليهم وخرجوا يتعريضهم انفسهم للهلاك فان الذي ازل الدماء ازل الدواء وارشد الى استعماله واعد الاسباب لتعاطيه فلا يجوز التعرض للهلاك باهماله قلت واغرب من هذا ان صنعة السراياكية ايضا من فروض الكفاية ( مشتغل عن المقصود ) اي الذي هو الحضور بين يدي العبود والاستغراق في جلسة بحر الشهود فقد قال الطحاوي حدثنا ابن ابي عمران قال حدثنا محمد بن مروان الخفاف قال سمعت اسمعيل ابن جاد بن ابي حنيفة يقول قال محمد بن الحسن كنت آتي عند داود الطائفي فاسأله عن مسألة فان وقع في قلبه انها مما احتاج اليه لا مردني اجابني فيها وان وقع في قلبه انها على خلاف ذلك تبسم في وجهي وقال ان لنا شغلا ( والاقتصار ) اي ومن حقوق علم المعاملة الاختصار ( على الواقع ) اي من القضايا ( والقريب منه ) اي من الواقع في البساي ( في المناظرة ) اي بطريق المشاورة ( فهو المأثور ) اي عن الجمهور فان الصحابة ما تناظروا ولا تشاوروا الا في مسألة واقعة او قريبة الوقوع غالبيا ( واختيار الخلو ) اي للمناظرة ( اقربها الى جمع الهمة وصفاء الفكرة والبعد عن الزيادة والعجب ) لان في حضور الجميع ما يحرك دواعي الرياء ويوجب الحرص على نصرة كل واحد نفسه محفيا كان او مبطلا ( وسبيل المشاورة ) اي واختياره لقوله عز وجل ﴿ وامرهم شورى بينهم ﴾ ولحديث ما خاب من امتشار ( والتعاون ) لقوله تعالى ﴿ وتعاونوا على البر والتقوى ﴾ ( فهو المأثور ) لا على سبيل المراء والخصومة والراء ( فيجوز الانتقال ) اي فيجوز انتقال خصمه من معانوته ومشاورته ( عن دليل واشكال ) اي الى دليل آخر واشكال اظهر بان اعتقاده لا اله دائل واشكال قبل المشاورة والتعاون فعلم بهما انه غير دليل واشكال فينتقل ( ولا بدعي علم مجهول ) كما اذا قال احد المتناظرين هذا ما ظهر لي فان ظهر لك ما هو اوضح فاذكره فيصير المعترض ويقول فيه معان سوى ما ذكرته وقد عرفت ذلك ولا اذكره اذ لا يزمني ذكره ولا يعرف هذا المسكين ان قوله اما كذب ولا يعرف معنى وانما بدعي فنجيزا لخصمه فهو فاسق كذاب عصي الله سبحانه وتعالى ويكون دعواه دعوى علم مجهول او قوله صدق فقد فسق باخفاء ما عرفه من امر الشرع وقد سأل اخوه المسلم واظهرا مثل ذلك واجب كما لا يخفى فيكون مكونه مكونا عن معلوم زاعم اعدم لزوم الذكر وهو قد وجب عليه وهذا معنى قوله ( ولا يسكت عن معلوم زاعما ) اي مدعي ( انه عالم بعد ) اي بعد سؤال المناظرة و ( لزوم الذكر ) كما هو شأن الناظرين اذا قاس المستدل على اصل بعلة يظنها فيقال له ما الدليل على ان الحكم في الاصل معطل بهذه العلة فيقول هذا ما ظهر لي فان ظهر لك ما هو اوضح واول فاذكره الى آخر ما سبق ( فهي ) اي المذكورات من عدم اجازة الانتقال والادعاء والسكوت ( قواعد محدثة ) اي اصطلاحات مبدعة مستقيمة ( جاذبة الى المهلكات ) من الحسد والتكبر وكنان الحق واذى المسلم وغير



ذلك (بحرم التمسك بهما) أي ويجب العمل بخلافهما (و يشكر) أي المذطر (للمصيب  
و ينفق بالسلطة) فمن محمد بن كعب قال سألت رجلا عليا عن مسألة فقال فيها فقال  
الرجل ليس هكذا ولكن كذا وكذا قال دلي أصبت واخطأت وفوق كل ذي علم عليم  
أخرجه ابن جرير وابن عبد البر وقد ثبت أن امرأه ردت على عمر رضي الله عنه وبهتته  
على الحق وهو في خطبة دلي لا من الناس فقال أصابت امرأه وخطأ رجل  
واستدرك ابن مسعود دلي أي موسى الأشعري فقال أبو موسى الأشعري لا تستأوني  
عن شيء وهذا الخبر يبرز أظهوركم وذلك لما سئل أبو موسى عن رجل قاتل في سبيل الله  
فقتل فقال هو في الجنة وكان اذذاك أمير الكوفة فقال ابن مسعود اهدد على الأمير  
فقال لم يفهم فأتوا عليه وحاد الجواب وقال ابن مسعود وأنا أقول إن قتل فصاب  
الحق فهو في الجنة فقتل أبو موسى الحق ما قتل وهكذا يكون انصاف طالب الحق  
ولو ذكر مثل هذا لافل وفيه لا يكره واستنبطه وقال لا يحتاج إلى أن يقال أنه أصاب الحق  
فإن ذلك معلوم لكل أحد فانظر إلى منظرى زمانك اليوم كيف تسود وجه أحدكم  
إذا انضح له الحق دلي سان خصمه وكيف يحجل به وكيف يجتهد في مجاحدته بأقصى  
قدرته وكيف يذم من أفعده طول عمره ثم لا يفتي من أشبه نفسه بالحقابة في تعاونهم  
دلي الغار في الحق (ولا يهتم به) أي يرأبه الخطأ لأن هذا شأن الاجتهاد ولأنه إذا  
أصاب له أجران وإذا أخطأ له أجر لا يخاف من الجحيم بالكعبة (وهو المأثور)  
أي المتقول عن الجمهور قبل ولا يخدر دلي هذه الثلاثة لا العالم إلى باقي أو إلى أحدنا  
(ولأنه) دليل آخر اهدد الاهتمام أي لأن المذطر إذا كان طالب الحق (مستدضاة  
فلا فرق بين ظهوره منه أو من غيره) كما يشير إليه قوله عليه السلام الكعبة لحكمة ضالة  
المؤمن فبحث وجدها فهو اسقى بها أخرجه الترمذي عن أبي هريرة مر فوطا ويقدم  
أي المناظر قبل البحث (افحام النفس) أي اسكات نفسه والرافها بأن يحكم عليها بأنها أماراة  
بالسوء (والشيطان) وكذا افحام الشيطان (شدة معاداتها) قال تعالى إن الشيطان  
لكم عدو فاتخذوه عدوا وقال عليه السلام أعدى عدوك نفسك التي بين جنبك ومن لا  
ينظر الشيطان وهو مستول على قلبه وهو أعدى عدوه ولا يزال يدهو إلى هلاكه ثم يشتغل  
بمناظرة غيره في المسائل المجتهد فيها مصيب أو مساهم للمصيب في الاجر فهو ضحية للشيطان  
وعبرة للمخلصين في حزب الرحمن والله المستعان هذا وقد ورد من ترك المراء وهو مبطل بنى  
الله له بيتا في رض الجنة أي وسطها ومن ترك المراء وهو محق بنى الله له بيتا في أعلى الجنة  
الترمذي وحسنه من حديث أنس (والتمسك) عطف على اختيار الخلو أي والاعتصام  
(في الأصول) أي الاعتقادات (بالكتاب) إذا كان مقطوع الدلالة (والسنة) أي المتواترة  
مبنى أو معنى (والاجماع) أي اجماع الأمة وتندق الاعتدال والاص من أحد من  
خاطر أو ناظر) أي ومن حق العلم أن يعرض عما اعترض في خاطره أو في قول مناظره  
إذا كان هذا الاعتراض مخالفا للدلالة المذكورة (لاعتصامها عن الهوى)

أي هوى النفس (والوسوسة) أي وسوسة الشيطان (دون غيرها) أي بخلاف  
ما عداها من المقاييس العقلية ونحوها (وتأييد الاعتقاد) أي تقويته وتأكيده  
(بالمعاملة) والمعنى أنه إذا علم واعتقد شيئا واجبا أو سنة أو مندوبا فحقه أن يؤيد  
هذا الاعتقاد بالعمل به وكذا إذا اعتقد شيئا حراما أو مكروها من حقه أن يؤيد باعتقاده  
ذلك بالترك (فهو) أي تأييده بها (طريق المكاشفة) أي الموصول إلى علم المكاشفة والمجاهدة  
فن اشتغل بالعمل بالهدى ولازم طريق التقوى ونهى النفس عن الهوى يقع له أبواب  
الهداية وما يوصله إلى مقام النهاية كما يشير إليه قوله سبحانه \* والذين جاهدوا فينا  
لنهديهم سبلنا وقوله \* والذين اهتدوا زادهم هدى وقوله عليه السلام من عمل بما عمل  
وربه الله علم ما لا يعلم (و دالة القرآن) أي وتأييده بدالة القرآن خصوصا فأنها قطعية  
للمحالة و يرجع الاجماع والسنة إليها (فيها) أي بالدلالة القرآنية (كانوا) أي السلف  
(بحاجون) أي باحثون من قعة القرآن وقد قال تعالى \* هذا بيان للناس وقال  
يوجد (بعد بيانه) أي بيان القرآن وقد قال تعالى \* هذا بيان للناس وقال  
\* هذا بلاغ للناس أي كفاية لهم في أمر دينهم وديارهم وآخرتهم وفي الحديث  
من لم يتغن بالقرآن فليس منا أي من لم يستغن عن غيره ويؤيده قوله تعالى \* أولم يكن لهم  
أنا أنزلنا عليك الكتاب تبلي عليهم أن في ذلك لرحمة وذم كرى لقوم يؤمنون \*  
(وصحبة الصالحين) أي وتأيد الاعتقاد بصحبة الصالحين لأنه قد يتكشف لهم بنور  
الصلاح ما لم يتكشف لغيرهم من العلوم وقد قال تعالى \* يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله  
وكونوا مع الصادقين \* (وصفة الوعظ) أي وتأيد به استماع الوعظ (اللين) أي  
المؤثر للقلوب أمامن الوعظ أو من كتب الصوفية (وترك مجادلة الكلام) أي وتأيد به  
ترك مجادلة علم الكلام على طريقة المنطقيين والحكماء الخارجيين عن دائرة الاسلام  
(فهو صفة جسد) بفتح فكسر أي مجادل أو يتقنسين فإن المجادلة مراد يتعاق  
بإظهار المذاهب وهو يعرف بكرهة إصابة الخصم وإرادة خطائه وإظهار فضل  
النفس وهو موضوع (تجيرة العاصي الذي يضر) بصيغة المجهول (ضرره)  
أي يضر الجدل مثل ضرر العاصي وضرر العاصي خلل اعتقاده بواسطة المناظرة بأنه  
يقع في خاطره أن العلماء لما يترددون في المسئلة كيف تعتقدها على طريق الجزم وهذا  
معنى قوله (لتشوشه الحق ببعث الشبهة وتحريرك العقيدة وإزالة الجزم) فهذا  
ضرره بالنسبة إلى العاصي وأما ضرره بالنسبة إلى العالم فقد بينه بقوله (وتوكيده) عطف  
على تجيرة أي فهو صفة جدل لتأكيده (الباطل بتأييد الاصرار) أي بتقوية  
الاستمرار على المجادلة في الآيات والاخبار (للفت الجسدي) أي لطلب زلة  
من يجادل معه ومشتته (وحمل الافحام) أي وبحمل الالتزام (على قصور الطبع)  
وذلك لأن المماراة تصير عادة فيه طبيعة فلا يسمع كلاما لا يثبت من طبعه داعية  
الاعتراض عليه حتى يطلب ذلك على قلبه في ادلة القرآن والفاظ الشرع فيصرف  
البعض منها بالهضم ولذا ذم الجسد في الكتاب والسنة فقد ورد ما ضل قو



بعد هدى كانوا عليه الاوتوا الجدل ثم قرأ ما ضربوه لك الاجدلا بل هم قوم خصمون \* الترمذي وابن ماجه من حديث ابي امامة قال الترمذي حديث حسن صحيح وقال عز وجل \* وكان الانسان اكثر شئ جدلا \* وفي الحديث في معنى قوله تعالى \* فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون \* الآية هم اهل الجدل الذين عنى الله بقوله تعالى \* فاخذروهم \* متفق عليه من حديث عائشة وقال بعض السلف يكون في آخر الزمان قوم يخلق عنهم باب العمل ويقف لهم باب الجدل وفي بعض الاخبار انكم في زمان الهمم فيه العمل وسأني قوم يلهون الجدل ذكره الحجة وقال العراقي لم اجده اصلا وفي الخبر المشهور وايضا الخلق الى الله تعالى اللد الخضم متفق عليه من حديث عائشة وله مقبس من قوله تعالى \* ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو الد الخصام \* ومن هنا قيل اعتقاد العاصي الذي لم يشغل بال الكلام راسخ قوي في احكام الاسلام واعتقاد الجدل الحارس اعتقاده بتفصيلات الجدل كخط مرسى في الهواء بل يشابه الهباء تقيه الرياح المختلفة في الصحراء كما في الاحياء (ومن ثم) تكتب بالناء ثلاث شبة ثم تم تقرأ بفتح لثشة من غيرته وصلا وهاء وقفا وخلاف ذلك عدم غلط العامة كذا في غايه الكفاية اي ومن اجل ذلك وما يفرع عليه هنالك (تزعزع) او تزلزل (عقيدة المتكلم المشغل بالنظر) اي بالادلة النظرية العقلية فقط (دون العاصي المتسقي) اي المعتمد على الادلة العقلية والحجج الشرعية فان المشغل بالكتاب والسنة ومتابعة الصالحين من الائمة لا يتزعزع بل يزداد رسوخا بما سمعه من ادلة القرآن وبما يرد عليه من شواهد الحديث في ميدان البيان وبما يسري اليه من سير الصالحين وسلك الصادقين (الا) سثناء من قوله تعجب العاصي الذي يضر ضرره اي (الاف) في عامي اعتقد بدعة مسجوعة) اي من جاعة مبتدعة (الف الجدل حتى لا يفيد سواء) والغالب انه لا يفيد بل لا يزيده الا ضلالا وتبارا كما يشير اليه قوله تعالى \* ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا \* فان القرآن كالنيل ماء للمعجو بين ودماء للمعجو بين كما يومي اليه قوله تعالى \* يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا (فمن ثم) اي من اجل انه يرجي انه يفيد في الجملة اولا قامة الحجة (صار) اي علم النظر (مباحا) عند بعضهم (بل من فروض الكفاية) اي عند بعض ارباب الدراية (في زمان البدع) اي ايام ظهور انواع البدعة (صوالمعفاة) اي عن نزولها في القواعد وهو انما يكون مباحا وفرض كفاية (على الذي) اي الفطن (افصح) اي انقادر على التفرير والتحرير (الدين المجرد له) اي لتخصبه هذا الفن (ليقدر على الفهم) اي اولا (والفهر) اي التفهيم ثانيا (والثبات على الحق) اي ثابا (والاستكمال لازالة الشبهة دون العامة) اي لا يباح لعامة الناس ان يخوضوا في هذا البحر العظيم فان فيه من الخطر الفخيم والمراد بالعاصي ههنا من لم يستحكم عقائده بالكتاب والسنة واجماع الامة وسائر الادلة العقلية والحجج العقلية (لانه) اي علم النظر (دواء) فيحتاج اليه عند الحاجة كالادوية والعاصي ليس

له معرفة بكيفية استعمال هذا الدواء فلا حاجة اليه بل استعماله وبال عليه (بخلاف ماسبق) اي من الادلة الثلاثة التي هي الكتاب والسنة واجماع الامة (فهو غذاء) اي فانها كالغذاء للبدن فلا بد للعاصي منها فقد قال قبح الموصلي ليس المريض اذا منع الطعام والشراب والدواء يموت فقالوا بل فيقال وهذا القلب اذا منع عنه الحكمة والعلم ثشة ايام يموت واماد قائق المعتقدات وحقائق المختفات فيستغنى عنه العاصي حتى لو مات قبل ان يعتقد ان كلام الله قديم وانه مرئي وانه ليس محلا للحوادث الى غير ذلك فقدمت على الاسلام اجامعا (بكلام واضح) اي هو من فروض الكفاية على الذي الفصح بكلام ظاهر (سديد) اي سديد باهر (قريب من الشرع ليغرب) اي ذلك الكلام (من الفهم) اي الذي يقتضيه الطبع (وبعد عن ورود الشبهة والهوى) اي هوى النفس او هوى البدعة (والوسوسة) اي الناشئة من النفس والشيطان (دون التعمق المشوش) اي ولا يباح لمن ينظر في علم النظر ان يتعمق فيه بحيث يشوش عليه ما يضيئه (والجواز) اي دون التعدي (الى هذبات) اي وترهات تؤذي بها الطبايع وتجبها الاسماع (اختراعها المبتدعة) اي من الخوارج والوافض والمعتزلة ثم اعلم ان المصنف في هذا المقام تبع حجة الاسلام في اباحة علم الكلام واقفاه في تفاصيل ما ذكره من المرام الا ان السلف الكرام وجعاعة من تحلف الفخام اتفقوا على ان علم الكلام من العلوم الذمومة وهو ما تنصب فيه الادلة العقلية وينقل فيه اقوال الفلاسفة والحكام الطبيعية والا فعمل العقائد بالحجج الشرعية والبراهين العقلية اشرف العلوم الدينية لانه يبحث فيه عما يتوقف صحة الايمان عليه وتتماته اللازمة لديه فمن الشافعي لان يلقي الله العبد بكل ذنب ما خلا الشرك خبره من ان يلقاه بشئ من علم الكلام وذكر في غياث المفتي عن ابي يوسف انه لا يجوز الصلاة خلف المتكلم وان تكلم بحق لانه مبتدع ولا يجوز خلف المبتدع وكان ابو حنيفة يكره الجدل على سبيل الحق حتى روي عن ابي يوسف انه قال كنا جلوسا عند ابي حنيفة اذ دخل جماعة في ايديهم رجلان فقالوا ان احدهما يقول يقول القرآن مخلوق وهذا ينارعه ويقول غير مخلوق قال لا تصلوا خلفهما فقلت اما الاول فنعيم فانه لا يقول بقديم القرآن واما الآخر فبالله لا يصلي خلفه فقال انهما يشازعان في الدين والمنازعة في الدين بدعة كذا في مفتاح السعادة ومن جملة العلوم الذمومة علم لتطرق الذي هو يسمى بدهليز الكفر فقد صنفه شيخ مشايخنا جلال الدين السيوطي رسالة مستقلة في تحريمه ونقل عن الائمة الاربعة ما يدل على تسامحه ومن جعلته علم السحر كما يدل عليه قوله تعالى \* وتبينوا ما تلو الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر \* ومنها علم النجوم فقد ورد تعلوا من النجوم ما تهتدون به في ظلمات البر والبحر مما اتتهوا ابن مردويه والدارقطني عن ابن عمر رب معلم حروف ابن جاد درس في النجوم ليس له عند الله خلاق يوم القيامة الطبراني عن ابن عباس من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر زد ما زاد اجدوا ابو



بادود وابن ماجه عن ابن عباس عن النضر في النجوم كالتنظر في عين الشمس كما اشتد  
 نظره فيها ذهب بصره الديلمي عن ابي هريرة وعن ابي يعين بن بكرة الجهني قال لما غزا  
 عمر واراد الخروج الى الشام خرجت معه فلما اراد ان يدليج نظرت فاذا القمر في الدبران  
 فارتدت ان اذكر ذلك لعمر فعرفت ان يكره ذكر النجوم فقلت له يا ابا حفص انظر  
 الى القمر ما احسن استوائه اللبلة فنظر فاذا هو في الدبران فقال قد عرفت ما تريد ان بكرة  
 تقول ان القمر في الدبران والله ما يخرج شمس ولا قمر الا بالله الواحد القهار الخطيب  
 وابن عساکر وعن عبدالله بن عوف بن الاحمر ان ابي مسابن عوف بن الاحمر  
 قال لعلي بن ابي طالب حين انصرف من الانبار الى اهل التهر وان يا امير المؤمنين  
 لا تسرق هذه الساعة وسرق ثلاث ساعات يمضين من التهار قال علي ولم قال لانك  
 ان سرت في هذه الساعة اصابك انت واصحابك بلاء وضر شديد وان سرت في الساعة  
 التي امرتك بها ظفرت وظهرت وطلبت فقال علي ما كان لحمد صلى الله عليه وسلم  
 منجم ولانا من بعده هل تعلم ما في بطن فرسي هذه قال ان حسبت علمت قال من صدقت  
 بهذا القول كذب القرآن قال الله تعالى \* ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم  
 ما في الارحام \* لا اية ما كان محمد صلى الله عليه وسلم يدعي ما ادعت علمه تزعم انك تهدي  
 الى علم الساعة التي يصيب السوء من سافر فيها قال نعم قال من صدقت بهذا القول  
 استغنى عن الله في صرف المكروه عنه وينبغي للمقيم بامرك ان يولي الامر  
 دون الله ربه لانك انت تزعم هدايته الى الساعة التي يجي من السوء من سافر فيها  
 فمن آمن بهذا القول لم آمن عليه ان يكون كمن اتخذ دون الله ندا وضدا اللهم لا طير  
 الاطيرك ولا خير الا خيرك ولا اله غيرك تكذبك ونخالفك ونسبر في هذه الساعة التي تنهاها  
 عنها ثم اقبل على الناس فقال يا ايها الناس اياكم وتعلم هذه النجوم الاما بهتدي به في ظلمات  
 البر والبحر انما التجم كالكافر والكافر في النار والله لن بلغني انك تنظر في النجوم  
 وتعمل بها لا خلدتك في الحبس ما بقيت وبقيت ولا حرمك العطاء ما كان سلطان  
 ثم سار في الساعة التي نهى عنها فاتي اهل التهر وان فقتلهم ثم قال لو سرتنا  
 في الساعة التي امرنا بها فظفرنا وظهرنا لقال قائل سار في الساعة التي امر بها  
 التجم ما كان لحمد صلى الله عليه وسلم منجم ولانا من بعده ففتح الله علينا بلاد كسرى  
 وقصر وسائر البلدان ايها الناس توكلوا على الله وثقوا به فانه يكفي ما سواه  
 الحارث والخطيب وعن علي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا علي لا تجالس اصحاب  
 النجوم الخرائطي في مساوي الاخلاق والديلمي \* ومنها علم الرمل والفسال واو  
 من المصحف فانه من قبيل الازلام المنصوص في القرآن انه من الحرام وعن معاوية  
 ابن الحكم مرفوعا كان نبي من الانبياء بخط فن وافق خطه فذاك احد ومسلم  
 وابوداود ومنها علم السب والتوقل في الصرف والنحو ونحوهما فمن ابي هريرة  
 مرفوعا تعلموا من انسابكم ما تصلون به ارحامكم ثم انتهوا وتعلموا من العربية

ما تعرفون به كتاب الله ثم انتهوا البيهقي وعن ابي هريرة مرفوعا علم السب علم  
 لا ينفع وجهالة لا تضر ابن عبد البر وعن ابن عباس مرفوعا كذب النسابون قال الله  
 تعالى \* وقرونا بين ذلك كثيرا \* ابن سعد وابن عساكر وفي رواية الديلمي عن عطية  
 عن ابن عباس وابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فرأى جمعا  
 من الناس على رجل فقال ما هذا قالوا يا رسول الله رجل علامة قال وما العلامة قالوا  
 اهل الناس بانساب العرب وبالشعوب ما اختلف فيه العرب فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 هذا علم لا ينفع وجهالة لا تضر الديلمي ومنها علم الطلسمات وعلم السحرة والتليسات  
 كالكيما والسيما واما المباح فاعلم بالاشعار التي لا تخف فيها وتوارى الاخبار وما يجري  
 مجراه ومنها الشطحيات وهي الدواوي الطويلة العريضة في العشق مع الله والواصل  
 المغنى عن الاعمال الظاهرة حتى يتهدى قوم الى دعوى الاخاد من العينة والحلول  
 وغيرهما من انواع الاخاد ودعوى ارتفاع الحجب والمساعدة بالرؤية والمشفاهة  
 بالخطاب فيقولون قبل انا كذا وقلنا كذا وينشبهون فيه بالحسين بن منصور  
 الخلاج الذي صلب لاجل اطلاقه كلمات من هذا الجنس ويستشهدون بقوله انا الحق  
 وبما حكى عن ابي يزيد البسطامي انه قال سبحاني سبحاني وهذا من الكلام عظيم ضرره  
 في العوام حتى ترك جماعة من اهل الفلاحة فلاحتهم واظهروا مثل هذه الدواوي  
 فان هذا الكلام يستلذه الطبع اذ فيه البطالة من الاعمال مع تركيبة النفس  
 بدرك المقامات والاحوال فلا يميز الاغبياء عن دعوى ذلك لانفسهم ولا عن تلقف  
 كلمات مخبضة من خرفة ومهما انكر عليهم لم يميزوا ان يقولوا ان هذا انكار مصدره  
 العلم والجدل والعلم حجاب والجدل عمل النفس وهذا الحديث لا يلوح الامن الباطن  
 بمكاشفة نور الحق فهذا ومثله قد استطار في بعض البلاد شرره وعظم في العوام  
 ضرره حتى من نطق بشي فقتله افضل في دين الله من احياء عشرة واما ابو يزيد  
 البسطامي فلا يصح عنه ما حكى وان سمع ذلك منه فلعنه كان يحكيه عن الله عز  
 وجل في كلام يردده في نفسه كما لو سمع وهو يقول \* اني انا الله لا اله الا انا  
 فمحدثي فانه كان ينبغي ان يفهم ذلك منه الاعلى سبيل الحكاية كذا في الاحياء  
 ومنها قراءة كتاب الفصوص المتخالف للنصوص فانه مشتمل على انواع من كفرات  
 صريحة التي ليس لها تاويلات صحيحة وقد قال ابن المقرئ في الارشاد ان طائفة  
 ابن العربي شر من اليهود والنصارى وقد علمت في هذه المسئلة رسالة مستقلة وقد حرم  
 بعض فقهاءنا مطالعة تفسير الكشاف لما فيه من الاعتزال وكذا ينبغي الاحتراز  
 عن مواضع في البيضاوي تبع فيه مذاهب الحكماء والله سبحانه وتعالى اعلم بحقائق  
 الاشياء ومنها الطامات وهو صرف الفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة الى امور  
 باطنة لا تسبق منها الى الافهام كدأب الباطنية في التأويلات فهذا ايضا حرام وضرره  
 عظيم فان الالفاظ اذا صرفت عن مقتضى ظواهرها بغير اعتصام فيه بنقل



عن صاحب الشرع من غير ضرورة تدعوا اليه من دليل العقل اقتضى ذلك بطلان  
 الاثمة بالالفاظ ويسقط به منفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فان ما سبق منه الى الفهم لا يوثق به والباطن لا يضبط له بل تتعارض فيه الخواطر ويمكن  
 تنزيهه على وجوه شتى وهذا ايضا من البدعة الشائعة العظيمة الضرر وانما قصد  
 اصحابها الاغراب لان النفوس مائلة الى الغريب ومستلذذة وبهذا الطريق توصل  
 الباطنية الى هدم جميع الشريعة بتأويل ظاهرها وتنزيهاها على رأيهم كما حكى الغزالي  
 من مذاهبهم في كتاب المستظهرى المصنف في الرد على الباطنية ومثال تأويل اهل  
 الطامات قول بعضهم في تأويل قوله تعالى \* اذهب الى فرعون انه طغى \* اشارة الى قلبه  
 وقال هو المراد بفرعون وهو الطاغى على كل انسان وفي قوله \* وان الى عصاك \* الى كل  
 ما يشؤك عليه وما يعتمد مما سوى الله فينبغي ان يلفيه وفي قوله عليه السلام تسحروا  
 فان في السحور بركة اراد به الاستغفار في الاسحار وامثال ذلك حتى تحرفوا القرآن  
 من اوله الى آخره من ظاهره وعن تفسيره المنقول عن ابن عباس وسائر العلماء وبعض  
 هذه التأويلات يعلم بطلانها قطعاً كتزويل فرعون على القلب فان فرعون شخص  
 محسوس تواتر اليها النقل بوجوده ودعوة موسى له كابي جهل وابي لهب وغيرهما  
 من الكفار وابس من جنس الشياطين والملائكة وما لم يدرك بالحس حتى يتطرق  
 التأويل الى الفاظها وكذلك حل السحور على الاستغفار فانه كان عليه السلام يتناول  
 الطعام في السحر كافي البخاري ويقول تسحروا واملوا الى الغذاء المبارك كما رواه ابو داود  
 وغيره فهذه امور تدرك بالتواتر والحس وبعضها يعلم بغالب الظن وذلك في امور  
 لا يتطرق بها الاحساس فكل ذلك حرام وضلالة وافساد للدين على الخلق ولم ينقل  
 شئ من ذلك عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن الحسن البصري مع اكبابه على  
 دعوة الخلق ووعظهم فلا يظهر لقوله عليه السلام في الترمذي وسنه من فسر القرآن  
 برأيه فليتبوأ مقعده من النار معنى الا هذا النمط وهو ان يكون غرضه ورأيه تقرير  
 امر وتحقيقه فيستجير شهادة القرآن عليه ويحمله عليه من غير ان يشهد لتنزيهه  
 عليه دلالة لفظية او نظمية او لغوية ولا ينبغي ان يفهم من الحديث انه يجب ان لا يفسر  
 القرآن بالاستنباط والفكر فان من الآيات ما نقل عن الصحابة والتابعين خسة معان  
 وستة وسبعة واكثر ولم قطعاً ان جميعها غير مستوعبة عن النبي صلى الله عليه وسلم فانها  
 قد تكون متافقة لا تقبل الجمع فيكون ذلك مستنبطاً بحسن الفهم وطول الفكر ولذا  
 قال عليه السلام لابن عباس اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل كما رواه احمد وابن حبان  
 والحاكم وقال صحيح الاسناد ومن يستخير من اهل الطامات مثل هذه التأويلات مع  
 علمه بانه غير مراده بالالفاظ وزعم انه يقصد بها دعوة الخلق الى الحق بضاهي  
 من يستخير الاختراع والوضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هو في نفسه حق  
 ولكنه لم ينطو به الشرع كن بضم في كل مثله رى انها حق حديثاً رسول الله

صلى الله عليه وسلم فذلك ظلم وضلال ودخول في الوعيد المفهوم من قوله عليه السلام  
 في الصحيحين من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار بل الشر في تأويلات هذه  
 الالفاظ اطم واعظم لانها مبطله للفقه بالالفاظ وقاطعة لطريق الاستفادة والفهم  
 من القرآن بالكلمة واما اذا اورد الالفاظ والمباني على مراد الشرع من المعاني  
 بحسب العبارات ثم زاد على ظواهرها بما يستفاد من سرارها بطريق الاشارات  
 فذلك نور على نور وجمع بين بطون وظهور \* ومن لم يجعل الله نورا فله من نور \*  
 ( وفي الفروع ) عطف على في الاصول اي ومن حق العلم التمسك في علم الفروع المسمى  
 بالفقه ( بالمجمع عليه ) اي ان وجد اجاباً او بالتفق عليه بين الاربعة مثل نجيل صلاة  
 المغرب ( ثم الاحوط ) كسبح كل الرأس فان الخروج عن الخلاف مستحب بالاجماع وكذا  
 اذا كان حنفياً ومس ذكره او لمس امره يتوضأ واذا كان شافعي لا يتوضأ من الفلتين واذا رصف  
 او اقتصد او فعل نحوه يتوضأ وهذه الطريقة السنية طريقة الصوفية حتى قيل ان هذا  
 مذهب خامس في القواعد الفقهية ( ثم الاوثق ) اي اذا لم يمكن الاحوط للتعارض  
 فيتمك بالاقوى ( دليلاً ) كالاستفاد بالفرع دون الفليس ووضع اليمين دون الارسل وقدينا  
 الادلة بيننا وبين المخالفين معنا في شرح النقاية والله ولي الهداية في البداية والتهاية  
 ( ثم قول من ظن ) اي اذا لم يكن مجتهداً او لم يظهر له دليل ولا بدله ان يقلد فيتمك بقول  
 من غلب دلي ظنه ( انه افضل ) وفي مقام الفقه اكل لان نفسه حينئذ ينقاد الى قوله  
 وينحصر رأيه ويتبادر الى امثال امره ونهيه وزاد ابن حجر في نسخة اصله قوله  
 والعمل به اكيد وهذه زيادة فائدة ان صححت لها منفعة عائدة ثم قال وكل من ابى حنيفة  
 ومالك والشافعي امتاز باقليم لا يعرف فيه غير اتباعه او يكون فيه اتباعه اكثر كاقليم  
 الحجاز واليمن ومصر والشام وحلب وعراق العرب والحجج بالنسبة للشافعي وكالترب  
 على سعة بالنسبة الى مالك وكاروم والهند وماوراء النهر بالنسبة لابي حنيفة انتهى  
 ولا يخفى ان المغرب مختص بالامام مالك واما ما ذكره من اقليم الحجاز وما بعده فخلووط  
 بالشافعية والحنفية والمالكية والحنبلية فان الحنابلة موجودون في الجند وتوابعه وكذا  
 في البصرة وبغداد والخصاء وتوابعها واما شمس علم ابي حنيفة فقد اشرق على  
 الشرق وغلب على فرق اكثر الفرق فان كثرة الاروام وغلبة الهندود والاعجام ربما  
 يكون اضعا فامضاعفة على اتباع مالك والشافعي واظن ان الحنفية تكون ثلثي اهل  
 الاسلام كما يكون المؤمنون ثلثي اهل الجنة في دار المقام ثم الكثرة اصل معتبر عند العلماء  
 الاعلام كما يشير اليه ما روى عليكم بالسواد الاعظم والله اعلم ( كابي حنيفة عندنا )  
 معشر الحنفية وكثيره من الاثمة الاربعة عند غيرنا فقد علم كل اناس مشريهم  
 ونسب كل طائفة مذهبهم ( فورد ) اي من طرق لكنها كلها واهية ( ابو حنيفة سراج  
 امي ) حديث موضوع كما قاله الصغاني وغيره بل قال السيوطي وما يورد في ذكر ابي حنيفة  
 من الاحاديث فباطل كذب لا اصل له نعم اخرج الشيخان عن ابي هريرة ان النبي



صلى الله عليه وسلم قال \* لو كان العلم عند الثرياء تناوله رجال من ابناء فارس قال  
السيوطي هذا اهل صحيح يعتمد عليه في البشارة بابي حنيفة وفي الفضيلة التسامة له  
قلت مع زيادة كونه من التابعين اتفاقا على اختلاف في انه هل روى عن الصحابة ام لا  
كما بينه في شرح مستند الامام وقد ورد خبر القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وبما  
يصلح للاستدلال به صلى عظم شأن ابي حنيفة ما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال  
\* رفع زينة الدنيا سنة نجسين ومائة ومن ثمة قال شمس الائمة الكردري ان هذا  
الحديث محمول على ابي حنيفة لانه مات تلك السنة كذا ذكره ابن حجر المكي في الخيرات  
الحسان في مناقب ابي حنيفة التميمي وقد ثبت ان اياه باثباته ذهب به الى علي بن ابي طالب  
كرم الله وجهه وهو صغير قدماله بالبركة فيه وفي ذريته (وسمع) بصيغة المجهول  
والعلوم (في المنام) انه عليه السلام قال بعدما قيل ابن ابي طالب يا رسول الله (انا عندك  
ابي حنيفة) وفي شرح ابن حجر وسمع في المنام الباري تعالى يقول انا عندك ابي حنيفة اى  
بالحفظ والقبول وانزال البركة فيه وفي الآخذين به (وسلم المخافون) كالك والشافعي  
وغيرهما (سبق في الفقه) اى ضايته في هذا الفن اصولا وفروعا فقد قال الشافعي قيل  
لما لك هل رأيت ابا حنيفة قال نعم رأيت رجلا لو كنت في هذه السارية اى يجعلها  
ذهب القام بحجته وهذا من كمال انصاف مالك مع علو مقامه هناك وغاية مبالغة  
في بلاغة الامام وبيان المرام في جميع المقام وقال الشافعي الخلق كلهم عيال ابي حنيفة  
في الفقه وفي رواية عنه من اراد ان يتجر في الفقه فهو عيال على ابي حنيفة وقال  
ايضا من اراد ان يعرف الفقه فليزلم ابا حنيفة واصحابه ذكره ابن حجر وذكر  
ايضا ان الشافعي لما دخل بغداد وزار غيره وصلى عنده ركعتين فلم يرفع يديه في التكبير  
وفي رواية ان الركعتين كانت الصبح وانه لم يفت فقبل له في ذلك فقال ليس ادبنا  
مع هذا الامام ان يظهر خلافه بحضرته والفضل ما شهدت به الاضداد وقال النضر بن اسمعيل  
كان الناس نياما عن الفقه حتى انقضى ابي حنيفة ودخل على امير المؤمنين المنصور  
وعنده عيسى بن موسى العابد الزاهد فقال للمنصور هذا عالم الدنيا فقال له المنصور ومن  
اخذت العلم قال من اصحاب عمرو بن اصحاب علي ومن اصحاب ابن مسعود فقال له المنصور لقد  
استوفيت وكان يقول اذا جاء الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى الرأس والعين وعن  
اصحابه اخذنا بعض اقوالهم ولم نزاحهم وعن التابعين فزاحناهم فهم رجال ونحن رجال  
وذكر الامام الاسفرائيني باسناده الى علي ابن الديلمي وهو من اسناده البخاري وهو الذي  
طلع في حديث الثقلين سمعت عبد الرزاق يقول قال معمر ما عرف احدا بعد الحسن  
اى البصري يتكلم في الفقه احسن معرفة من ابي حنيفة ويحمل الكلام في مرام هذا  
المقام ان تقليد افضل افضل باتفاق علماء الاعلام وقيل بل يتعين ثم تقليد الاقدم  
في الاستنباط اولى واتم فالامام الاعظم والهمام الاقدم هو ابي حنيفة فانه افضل  
زمانا واكمل شأنه من التابعين دون سائر المجتهدين ثم انه اقدم برهانا واتم بياننا

لتقدمه واختصاصه بتدوين الفقه اصلا وفرضا فانه صور السائل واجاب عنها  
واوضح الاسباب والاعمال منها وبني ما ينفع عليها فهو الذي اخذ الماء من عين المأخذ  
ومضى عليها بالتواجد وغيره انما التفت ما من اقلامه سقط ومع هذا ينبغي ان لا يعتقد  
ان اصحابنا مصيون قطعيا وان مخالفهم يخطئون جزما فان المجتهد يخطئ ويصيب  
والحق عند الله واحد على ما ذكر في المصنف وشرح البردوى ولا يمكن المجتهد  
من اصابة الحق قطعيا بل على غلبة الظن حتى اذا مثلنا عن مذهبنا ومذهب مخالفنا  
في الفروع نجيب بان مذهبنا صواب بمقتضى الخطأ ومذهب مخالفنا خطأ بمقتضى الصواب  
على ما في جواهر الفقه وغيره وهذا لا ينافي قولنا الاجمالي ان مذهب الاربعة حق  
لاتفاقهم على ما أخذهم من الكتاب والسنة واما قول بعضهم يجب ان نجيب بما قدمنا  
فليس في محله اذ لم يظهر دليل وجوبه نعم ينبغي ان يقول كذا بناء على غلبة ظنه ثم  
في الاصول نقول نحن على الحق ومخالفنا على الباطل كالمعتزلة وامثالهم من اهل البدعة  
الناذية منهم ظواهر الكتاب والسنة (وكان يقوم كل الليل) بعد ان كان يحكي نصفه فاشار  
اليه انسان وهو عشي فقال هذا هو الذي يحكي الليل كله فلم يزل بعده يقوم الليل كله  
وقال انا استحي من ان اوصف بعبادة ليست في معنى احترازا من دخوله في قوله تعالى يحبون  
ان يحمدوا بما لم يفعلوا (وسمع هاتفا) اى في المنام كما قاله ابن حجر اوبين النوم والبقظة  
كالاهام (في الكعبة) اى بعد ان ختم القرآن في ركعتين (ان ابا حنيفة اخلصت خدمتي  
واحسنتم معرفتي فقد عرفت لك ولن يبعك الى فيسام الساعة) ذكر في آخر خزائن  
لمفتين انه حكى ان ابا حنيفة لما حج حجة الوداع دخل الكعبة وقام بين العمودين  
على رجله اليمنى حتى قرأ نصف القرآن وركع وسجد ثم قام على رجله  
اليسرى وقد وضع قدمه اليمنى على ظهر رجله اليسرى حتى ختم القرآن  
فلم يمس لم يمسك وقال الهى ما عبدك هذا العبد الضعيف حق عبادتك  
ولكن عرفك حق معرفتك فهبه نقصان عبادته لكمال معرفته فهتف هاتف  
من جانب البيت قد عرفت واخلصت المعرفة وخدمت واحسنتم الخدمة فقد عرفت ذلك  
ولن يبعك وكان على مذهبك الى قيام الساعة انتهى ولا يخفى ان الصلاة على  
قدم واحدة مكروهة فاعل فعله هذا قبل ان تبين له هذه المسئلة او الكراهة المختصة  
بالفرصة فان امر التوافل مبنى على التوسعة وههنا اشكال آخر حيث قال الام  
عرفتك حق معرفتك والمشهور على السنة العوام وسائر الاعلام ما عرفتك حق معرفتك  
والجواب انه اراد حق المعرفة قدر ما اوجبه الله تعالى عليه بحسب الوسع والطاقه  
واتم ارادوا نهاية المعرفة وغاية العلم المعبر عنه بالاحاطة وقد قال تعالى \* ولا يحيطون به  
علما \* وقال \* وما اوتيتهم من العلم الا قليلا \* ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء \*  
واما العبادة حق العبادة المعبر عنها بالقوى حق تفاته المعبر بان يطاع ولا يعصى وبذا كرفلا ينبغي  
فكل احد حاجز عن ذلك كما اخبر الله به طه بقوله تعالى \* كلا لا تفتن مامره \* فالانسان



محل النسيان والمخلوق في مقام التفصيص والله المستعان وهو ضيف اعموم قوله سبحانه  
 فاستلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وقوله عليه السلام اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم  
 اهتديتم ولذا قيل من تبع عالمنا في الله سالما (وتلذذه كبار من المشايخ) مثل ابراهيم بن ادهم  
 وفضيل بن عياض وداود الطائي وابن المبارك واليث بن سعد والامام مالك على ما ذكره  
 ابن حجر ونحوهم لكن لا يخفى ان تلذذ مالك لابي حنيفة فظهر نعم قد يكون كل منهما اخذ  
 عن صاحبه والله اعلم بحقيقة منصبهما واما مشايخه فذكر الكردري ان ابا حنيفة  
 ادرك الام محمد بن علي بن حسين بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم ويسمى محمد الباقر  
 لتبقره في العلوم وتبحره وكذا ادرك ولده الامام جعفر الصادق وكذا زيد بن اسلم  
 مولى امير المؤمنين عمر بن الخطاب وكذا ربيعة الرازي شيخ الامام مالك وكذا شعبة بن  
 الحجاج الذي يقال له امير المؤمنين في الحديث ومنهم الامام الاوزاعي امام اهل الشام  
 وكان من جلالة ان مالكا والثوري احدهما يقود حماره والاخر يسوقه ومنهم عطاء  
 ابن ابي رباح المكي كان جعد الشعر اسودا فطس اشل اعور ثم عفى به ذلك قال  
 ابو حنيفة ما رأيت افقه من حمار ولا جاع من عطاء ومنهم ابو بكر بن عاصم بن ابي  
 النجود بفتح النون وضم الجيم الامام في القراءة تابعي جليل القدر ومنهم عامر بن شرحبيل  
 الشامي قال ادركت خمسمائة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وكان يحبه هذا البيت  
 (شعر) ليست الاحلام في حال النهي \* انما الاحلام في حال الغضب \* قلت وهو مقتبس  
 من قوله عليه السلام الصبر عند الصدمة الاولى وفي الجملة بالغ عدده ما يخبرنا من اربعة آلاف  
 واما اصحابه فلا تعد ولا تحصى بلا خلاف وقد نظم بعضهم هذا المعنى بحسب البيت (شعر)  
 غدا مذهب النعمان خير المذاهب \* كما القمر الوضاح خير الكواكب \* تفقه في خير القرون  
 مع النبي \* فشر به لاشك خير المشارب \* ثلاثة آلاف والف شيوخه \* واصحابه مثل  
 النجوم الثواقب \* (وتحمل لتقلد القضاء) بان يكون قاضي قضاء جميع الدنيا وكذا تولية  
 مفاتيح خزان بيت المال شرقا وغربا وعجميا وعربيا (ما تحمل) اي من الضرب والحبس  
 والشم اشارة لعذاب الدنيا على عقاب العقبي من كمال التقوى وعن الامام احمد انه  
 ذكر ابا حنيفة فقال كان زاهدا ورعا وضرب على القضاء احدى وعشرين سوطا فاني  
 وعن سهل بن مزاحم بذلت له الدنيا بخدا فيرها وضرب عليها بالسياط فلم يقبلها من  
 قليلها ولا كثيرها (وما خالط الظلمة) اي باختياره (وما قبل منهم شيئا) لكمال اقتداره  
 فعن النضر بن محمد الرقي قال لقبته ببغداد وانا اريد الكوفة فقال قل لابني حماد  
 قومي في الشهر درهمان من سويق وقد حبسته حتى فجعله الى وكان في ذلك اليوم  
 حبسه المنصور للقضاء ببغداد وروى ان المنصور كان يريد ان يقرب الامام فيقول  
 الامام لانا لك ان قريبتني افتنتني وان ايمدتني اخزيتني وليس عندك ما ارجوك له وليس  
 عندي ما اخافك عليه وانا غني عن اغناك فلن اغشاك فيمن يغشاك ومثله ذكر عن الامام  
 محمد بن الحسن انه قال لعيسى بن موسى والى الكوفة وزاد في آخره مما انشأ قائلا (شعر)

\* كسيرة خبر وقع به ماء \* وفرد ثوب مع السلامة \* خير من العيش في نعيم \* يكون من بعده  
 ندامة \* ثم ما ذكرنا من افعال المنصور بالامام فقل يزيد بن هبيرة والى الكوفة مثله  
 ايضا في زمان المراءنة كآراءه العسكري وغيره عن يحيى بن اكنم عن ابي داود قال اراد  
 ابن هبيرة ان يولي الامام قضاء الكوفة فاني فحلف ابن هبيرة ان لم يقبله يضربه بالسياط  
 على رأسه ويحبسه فحلف الامام على انه لا يلي منه فقبل له انه حلف على ان يضربك  
 قال ضربه في الدنيا اهلون من معالجة مقامع الحديد في العقبي والله لا فعل واوقلتني  
 فقبل انه حلف لا يخلبك وانه يريد بناء قصر فتول له عد اللين فقال لوسألني  
 ان اعد له ابواب المسجد ما فعلت فذكر الامير فقال ابلغ قدره ان يعارضني في العيين  
 قدما فشافهه وحلف ان لم يقبل يضرب على رأسه عشرين سوطا فقال اذكر  
 مقامك بين يدي الله تعالى فانه اذل من مقامى هذا ولا تهددني فاني اقول لا اله  
 الا الله محمد رسول الله والله يسألك عنى حيث لا يقبل منك الجواب الا بالحق فاوما  
 الى الجلال ان امسك ويات في السجن واصبح وقد انتفخ وجهه ورأسه من الضرب  
 وعن ابن المبارك ان الرجال في الاسم سواء حتى يقعوا في البلوى فقد ضرب ابو حنيفة  
 على رأسه في السجن حتى يدخل في الحكم فصبر على الذل والضرب في الحبس طلبا  
 للسلامة في دينه وعن ابي عبد الله بن حفص الكبير البخاري ان الفتنة لما ظهر بخراسان  
 دعا ابن هبيرة العلماء كابن ابي ليلى وابن شبرمة وداود بن هند وولى كل واحد منهم  
 شيئا من عمله وعرض على ابي حنيفة ان يكون الخاتم في يده لا ينفذ كتابا الا من تحت  
 امره فاني فحلف الامير انه ان لم يقبله يضربه في كل جمعة سبعة اسواط فقال الفقهاء لابي  
 حنيفة انا اخوانك نتاشدك على ان لا تهلك نفسك وكلنا نكره عمله ولكن لم نجد بدا  
 منه فقال لو اراد منى ان اعد ابواب مسجد واسط لم اعد له فكيف وهو يريد منى  
 ان يكتب في دم رجل واختم له والله لا ادخل في ذلك فقال ابن ابي ليلى دعوه فانه  
 مصيب فحبسه الشرطي جعنين وضربه اربعة عشر سوطا ثم اجتمع مع الامير فقال الاناصح  
 لهذا ان يستمهلني فاستمع له وقال اشاور اخواني فخلوا فهرب الى مكة في سنة مائة  
 وثلاثين الى ان صارت الخلافة للعباسية اقام بها فقدم الكوفة في زمن المنصور  
 فعظمه وامر له بمجائة عشرة آلاف درهم وجارية فلم يقبلها وروى انه كان يخل كثيرا

شعر

\* اعطاء ذي العرش خير من عطائكم \* وسببه واسع يرجى وبنظر \*

\* اتم بكمدر ما تعطون منكم \* والله يعطي فلا من ولا كدر \*

وروى انه لما ارسل اليه ابو جعفر المنصور بمشرة آلاف درهم على يد الحسن بن قحطبة  
 ولم يمكنه ردها اوصى ابنه حمادا انه اذا مات ودفن بردها للحسن ففعل فقال  
 رجة الله على ايك لقد كان شاعها على دينه (وما اشتغل بالدعوة) اي بدعوة الناس  
 الى مذهبه (الا بالاشارة النبوية في المنام) اليه بدعوهم الى مذهبه (بعد ما قصدوا لآزواه



اي الاستخفاف من الانام وحكاية رؤيا الامام مشهورة بانه يبش قبره عليه السلام  
ويؤلف العظام الكرام بوضع بعضها في موضع مناسب للمقام فغير ان سير بن  
من اجله التابعين للنام ان صاحبها رجل يحيى به الله سنن الاسلام مما امتت فيما  
بين الانام والظاهر ان يقال مما تفرقت بين الصحابة الكرام والتابعين العظام فجمعها  
الامام ورتبها اصولا وفروا بلتم به الاحكام على وجه الاحكام (وما استظل بمحاط  
المديون حين اناه متغاضيا) اي طالبا لقضاء دينه فعن يزيد بن هارون رأته يوما بقناه  
دار غريم له فدقام في الشمس فانكرت فقال لي على مالكه مال اخاف ان اجلس في ظله  
ومثله عن يحيى بن زائدة الا انه قال حلقته بالله العظيم عن مانع الاستقلال فقال  
اخاف ان يكون قرضا جر منفعة قال وما اراد على الناس لكن على العالم ان ياخذ بعلمه  
اكثر مما يدعوا اليه والمعنى انه ينبغي له ان يعمل بالتقوى لا بظاهر التقوى كما يشير اليه قوله  
عليه السلام استفت قلبك وان افتاك المتقون وقد اقرب شمس الائمة حيث رد هذا في كتاب  
العصرى وقال انه من التكلف لا من التزهة انتهى وهذا جراءة عظيمة منه وجريمة  
جسيمة عنه ومما روى عليه ما ذكر في صفات الصالحين ان امرأة سألت الامام احمد  
ان شعوع آل طاهر تعبر من محلتنا ونغرل في ضوئه ونحن على السطوح طافة او طافقين  
فهل يحمل لنا من ذلك الغزل فقال الامام احمد من انت قالت اخت بشر الخافي قال  
ما زال هذا الورع الصافي يخرج من آل بشر فلم بهذا ان دقائق الورع مما لا غاية لها  
ولا نهاية فلا يقاس الملوك بالحدادين (وتصدق بجميع مال اتي به وكيله لما خاطبه ممن  
ثوب معيب مبيع مخفيا) كان حفص بن عبد الرحمن شريك الامام فبعثه الى تجارة  
وقال له في ثوب كذا عيب فباع بلاياته وجابر يح تصدق بحصنه وفاسخه الشريك قال  
المرغباني وكان اربح خمسة وثلاثين الف درهم وعن ابن الميخ انه قال الامام ما ملكت  
اكثر من اربعة آلاف درهم منذ اكثر من اربعين سنة الا اخرجتها وانما امسكتها لقوله  
على رضى الله عنه اربعة آلاف درهم وما دونها نفقة ولولا اني اخاف ان اتي الى هؤلاء  
ما تركت واحدا منها (وترك لحم الغنم) اي اكله (لما فقدت شاة في الكوفة) فمن ابن  
المبارك وقعت اغنام من الغارة في الكوفة فسأل عن مدة حياة الغنم فقبل سبع سنين  
فاكل اللحم سبع سنين وهذه المذكورات بعض مناسقبه وتدره يسيرة من جملة امراته  
منضمة (الى مناقب) اي ككثيرة (بعض تعدادها) اي قصد استيفاء ارادها  
وقد خلصت مناسقبه العلية ومناقب اصحابه الجليلة وذيلته بطبقات اتباعه الخفيفة  
وسميته بالانمار الجنية في الاسمار الخفية واختصرت على مناقب الامام هاتبعها المصنف  
اختصارا وقد اوردت مناقب الامام في شرح المشكوة استكشارا

### الباب الاول في الورد

اصل الورد قصد الماء ومنه قوله تعالى \* ولما ورد ماء مدين \* والماء المرشح المعبى

للورد

للورد ومنه قوله سبحانه \* يس الورد المورود \* ويسمى كل قول وفعل يأتى الانسان في وقت  
معين على وجه معين ورد او هو المراد هنا واما حديث صاحب الورد ملعون وتارك الورد  
ملعون فباطل لا اصل له (ورد) اي في قوله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون)  
اي ليعرفوني فيعبدوني او ليعبدوني فيعرفوني كما هو شأن المراد والمريد في مسالك الناسك  
المعبر عنهما بالمجذوب والسالك (وهي) اي العبادة المأخوذة من يعبدون (انواع)  
اي اصناف ستة (منها الصلاة) وهي افضلها واكملها واشملها واجملها (فورد)  
ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد) اي الايمان بالله ورسوله (احب اليه من الصلاة)  
كذا في الاحياء مع زيادة ولو كان شي احب اليه منها لتعبد به الملائكة فنهى راع  
ومنهم ساجد وقائم وقاعد وقال العراقي لم اجده هكذا وآخر الحديث عند الطبراني  
من حديث جابر وعند الحاكم من حديث ابن عمر (من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر)  
البراز من حديث ابى الدرداء باسناد فيه مقال ذكر العراقي في رواية الطبراني  
عن ابن عباس من ترك الصلاة لقي الله وهو عليه غضبان وفي الاوسط عن انس  
من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر جهارا (اي قارب الكفر) لان المعاصي يريده (يقال  
دخل البلدة لمن قاربها) فالمراد به المعنى المجازى المعبر عنه بالشارد خلافا للجوارح  
ومن تبعهم في حله على الكفر الحقيقي او معناه كفر نعمة الله بترك عبادة مولاه او عمل  
عمل الكفرة او كفر في عاقبة امره او يحمل على مسخلة تاركه او منكر فرضيته وفي رواية  
احمد والبيهقي من حديث ام ايمن ورجال اسناده ثقات من ترك الصلوة متعمدا فقد  
برى من ذمة محمد صلى الله عليه وسلم وفي رواية الطبراني في الاسط من حديث انس  
اول ما يحاسب به العبد الصلاة فان فسدت فسد سائر عمله والاحاديث في هذا السبب  
كثيرة شهيرة وناهيك في شرفها قوله تعالى \* ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر \*  
(وحققها) اي حق الصلوة اللائق بها (ان يطهر الظاهر) اي ظاهره (عن الحديث)  
اي النجس الحكمي من الاصغر والاكبر بدنا (والنجس) اي الحقيقي المسمى بالنجس بدنا  
وثوبا والنجس بالفتح عين النجاسة وبالكسر النجس (والجوارح عن الجريمة) اي  
واعضاءه عن اكتساب الاعمال الظاهرة الذميمة (والقلب عن الذميمة) اي الاخلاق  
الباطنة الدنية والاحوال الواردة الردية (والسر) اي الذي لا يطلع عليه الا الله (عما  
سواء تعالى) اي يطهره عن حضور غير الله وخطوره لاستهلاك غيره في جنب تجلى نوره  
والغاية القصوى في عمل السر ان يكشفه جلال الله وعظمته ولن يحل معرفة الله بالحقيقة  
في السر مالم يرحل ماسوى الله تعالى عنه ولذا قال عز وجل \* قل الله ثم ذرهم في خوضهم  
يلعبون \* لانهما لا يجتمعان في قلب واحد وما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه  
واما عمل القلب فالغاية القصوى عمارته بالعقائد السنية وبالشمايل البهية  
الرضية ولم يتصف بهما مالم يتنظف عن نقابضها من العقائد الفاسدة والاخلاق

عبد الم

ل

ل



الكاسدة فتطهرها احد الشطرين وهو الشطر الاول الذي هو شرط في الثاني فكان الطهور شرط الايمان بهذا المعنى وكذا تطهر الجوارح عن المناهي والملاهي احد الشطرين وعمارتهما بالطاعات الشطر الثاني وخلاصته ان الخلية نصف الايمان والخلية نصف الايقان وبهما كمال العرفان فهذه مقامات الايمان ولكل مقام طبقة من طبقات الايمان ولن ينال الصديق الطبقة العالية الا ان يجاوز الطبقة السافلة فلا يصل الى طهارة السر عن الصفات المذمومة وعمارته بالحمودة مالم يفرغ من طهارة القلب عن الخلق المذمومة وعمارته بالخلق الحمودة ولن يصل الى ذلك مالم يفرغ من طهارة الظواهر عن المناهي وعمارتها بالطاعات كما هي وكلما عز المطلب وشرف المحبوب صعب ملكه وطال طريقه وكثرت عقباته فلا تظن ان هذا الامر يدرك بالني أو ينال باللهوينا قال تعالى \* ليس بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب \* الآية (هذا) اي المذكور من الطهارة في كل رتبة (نصف) اي نصف حق عمل الصلوة (والآخر) اي النصف الثاني (هو العماره بالطاعة ظاهرا وباطنا) اي عماره الجوارح والجوانح بالعبادة المختلفة من القيام والقراءة والركوع والسجود والقعود وسائر الاحوال المؤتلفة (فورد الطهور) بفتح الطاء وضمها بمعنى المصدر او ما يطهر به (نصف الايمان) احد ومسلم والترمذي عن ابي مالك الاشعري في حديث طويل والمعنى ان الايمان يطهر نجاسة الباطن والطهور يطهر نجاسة الظاهر كذا في النهاية وقيل المراد بالايمان الصلوة كما قال تعالى \* وما كان الله ليضيع ايمانكم \* اي صلاتكم الى بيت المقدس فيراد بنصفها شطرها وبعضها فانه اقوى شرطها (والاصل) اي في التطهير الذي عليه مدار العمل (طهارة الباطن) لانه محل النظر الالهي حيث ورد ان الله لا ينظر الى صوركم واعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم واحوالكم (فهم) اي الصحابة (كانوا يبالغون فيها) اي في طهارة الباطن (ويساهلون في الظاهر) اي يتساهلون في طهارة الظاهر (حتى كانوا) اي احيانا (يمشون حفاة) اي بلا نعل (في الطين) اي طين الزفة ويجلسون عليها (ويصلون معه) اي من غير غسله ويأكلون من دقيق البر وهو يداس بالذواب وينول عليه ولا يحترزون عن عرق الابل والخيول والحمير مع كثرة تعرضها في النجاسات وقد انتهت التوبة الا ان الى طائفة ممن احدهم في طهارة الظاهر ويستغنى في مجاريها ويستوعب جميع اوقاته في الاستنجاء وغسل الثياب وتنظيف الظاهر وطلب المياه الجارية الكثيرة فلما منه يحكم الوسوسة وخيل العقل ان الطهارة المطلوبة المشرفة هي هذه فقط وجهالة بسيرة الاولين واستغرافهم جمع الهم والفكر في تطهير القلب وتساهلهم في امر الظاهر حتى ان عمر رضي الله عنه مع علومه منصبه توشا من ماء في جرة نصرانية وحتى انهم ما كانوا يغسلون اليد من الدسمات والاطعمة بل كانوا يمسحون اصابعهم باخص اقدامهم وعدوا الاشران ونحوه من القسول

والصابون من البدع المحدثه وصكانوا يقتصرون على الجسارة في الاستنجاء (وصلى عليه السلام متعلا) اي لا يسانعه اي مرة (فاخير) اي اخيره جبريل عليه السلام (يتلطح) اي باصابة نجاسة (فتزع) اي نعله بعمل قليل (واتم) اي صلواته من غير استيناف ولا اعادة والحديث رواه ابو داود والحاكم وصححه من حديث ابي سعيد الخدري وقد قال بعضهم الصلاة في الثعلين افضل اذ لا نزع رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه باخبار جبريل عليه السلام له ان عليها نجاسة وخلع الناس نعالهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم خلعت نعالكم قالوا رأيناك خلعت فخلعتنا نعالنا وقال النبي في الذين يخلعون نعالهم وددت لو ان محتاجا جاء فاخذها منكرا خلعت النعال واماهل زماننا فلو اقتصر مقتصر على الاستنجاء بالبحر او مشى على الارض حافيا او صلى على الارض او على نواحي المسجد من غير سجدة مفروشة او مشى على الفرش من غير غلاف القدم من ادم ونحوه او توشا من آنية عجوز او رجل غير منقشف اقاموا عليه النكير ولقبوه بالقذير واستكفوا عن مؤاكلته واستكروا عن مخالطته فسموا البذاذة التي هي من الايمان قذارة والرعونة نظافة فانظر كيف صار النكر معروفا والمعروف منكرا وكيف ادرس من الدين رسمه كما ادرس تحقيقه وعلمه ولم يبق الا رسمه ورسمه (ولكن للظاهر) اي لطهارته ايضا (اثر في تنوير الباطن) للارتباط الذي بينهما ولذا قيل الظاهر عنوان الباطن حتى ان المجامع في حال ما شرته لو ادمن النظر الى يباض مشرف او حرة فانية الى ان غلبت تلك الصورة على نفسه مال لون المولود الى ذلك اللون الذي قلب عليه وان الجنين اذا تحرك في البطن وكانت الام مشاهدة في تلك الحال لصورة حسنة من الجمال بحيث غلبت تلك الصورة على نفسها في علم الخيال من باطنها نزلت صورة ذلك الجنين الى تلك الصورة الحسنة التي شاهدها امه فعلم من هاتين الصورتين ان للظاهر اثرا في عالم الباطن (كما يصادف) اي يوجد اثره (عند اسباغ الوضوء) بفتح الواو وضمها اي اكمله واسباغه (وسائر الاعمال الظاهرة) اي حيث تتأثر بها الاحوال الباطنة (لارتباط الملك) اي عالم الظاهر السفلي (بالملكوت) وهو عالم الباطن العلوي كما اذا كان شخص يرشح كل يوم بالماء جانب جداره البراني فلا شك ان اثر ذلك الترشح يظهر في الجدار من جانب الطرف الداخلي وقد ورد مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار عذب على باب احدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات فما يبق ذلك من الدنس احد ومسلم عن جابر وفي الاحياء ان الانسان اذا اسبغ الوضوء واستشعر نظافة ظاهره وجد في قلبه صفاء وانشر احاسا لم يكن يصادفه قلبه وذلك النظافة العالقة التي بين عالم الشهادة وعالم الملكوت فان ظاهر الانسان من عالم الملك والشهادة وقلبه من عالم الملكوت والغيب فان كنت لاتصادف بعد الطهارة واسباغ الوضوء شيئا من الصفاء







الوضوء سنة عند الجمهور وواجب عند اجد بهذا الحديث ويستحب ان يقدم على السجدة التيمم ويقول اعوذ بك من هزات الشياطين واعوذ بك رب ان يحضرون بسم الله العظيم والحمد لله على دين الاسلام ويغسل يديه ثلاثا قبل ان يدخلها الماء لقوله عليه السلام اذا استيقظ احدكم من منامه فلا يغسل يديه في الاثناء حتى يغسلها ثلاثا فان احدكم لا يدري ان باتت يده مالك والشافعي واحد والاربعة عن ابي هريرة ويقول عند غسل يديه اللهم اني اسألك اليمين والبركة واعوذ بك من السوء والهلكة ثم يتمضمض ثلاثا ويبلغ فيه الا ان يكون صائما كما ورد به الخبر ويقول اللهم اعني على ذكرك وشكرك وتلاوة كتابك ويستنشق ثلاثا ويقول اللهم ارحني رائحة الجنة مع الابرار واعذني بك من روائح اهل النار ويستتر ثلاثا فوردا اذا استيقظ احدكم من منامه فتوضأ فليستتر ثلاث مرات فان الشيطان يبيت على خياشمه الشيطان عن ابي هريرة ويغسل وجهه ثلاثا ويقول اللهم يفض وجهي بنورك يوم تبيض وجوه اوليائك ولا تسود وجهي يوم تسود وجوه اعدائك (ويخرج العين) اي عند غسل الوجه هو غير معروف بل قيل انه فيه خطر العمى فهو خرج مدفوع عنه نعم يدخل الاصبع في محاجر العينين وموضع الرمض ويجمع الكحل وينقيها فقد روى انه عليه السلام فعل ذلك اخرج احد من حديث ابي امامة كان تعا هد الماقين وروى الدار قطني من حديث ابي هريرة باسناد ضعيف اشربوا الماء اعينكم اي حوالها لما تقدم والله اعلم ويغسل الحية اللطيفة والكثيفة ويخلها فقد ورد خللوا لحاكم وقصوا اظفاركم فان الشيطان يجري بين اللحم والظفر الخطيب في الجامع وابن عساكر عن جابر ويحب ائصال الماء الى منابت الحية الخفيفة اعني ما قبل من الوجه واما الكثيفة فلا بل يفيض الماء على ظاهر ما استرسل من الحية وقد ورد كان عليه السلام اذا توضأ خلل لحيته بالماء رواه احمد والحاكم عن عائشة وفي رواية ابي داود والحاكم عن انس كان اذا توضأ اخذ كفاه من ماء فادخله تحت حنكه فخلل به لحيته وقال هكذا امرني ربي وفي رواية ابن ماجه عن ابن عمر كان اذا توضأ عرك عارضيه بعض العرك ثم شبك لحيته باصابعه من تحتها والعرك المعالجة والدلك يتم غسل يديه مع مر فقيه ثلاثا لا فورد انه عليه السلام اذا توضأ اثار الماء على مر فقيه الدار قطني عن جابر وفي رواية ابن ماجه عن ابي رافع كان اذا توضأ حرك خاتمه وبدأ باليمين ويقول اللهم اعطني كتابي بيمين وحاسني حسابا يسيرا وعند اليسرى اللهم اعوذ بك ان تعطيني كتابي بشمال او من وراء ظهري ثم يستوعب رأسه بالسبح ويقول اللهم غشني برحمتك وانزل علي من بر كتابك واظلني تحت عرشك يوم لا ظل الا ظلك ثم يمسح اذنيه ظاهرهما وباطنهما ويقول اللهم اجعلني من الذين يسمعون القول فيتبعون احسنه اللهم اسمعني منادى

الجنة ثم يمسح الرقبة لقوله عليه السلام مسح الرقبة امان من الفل يوم القيمة ابو منصور الدبلي في مسند الفردوس من حديث ابن عمرو هو ضعيف ويقول اللهم فك رقبتى من النار واعوذ بك من السلاسل والاغلال ثم يغسل رجله اليمنى ثلاثا ويقول اللهم ثبت قدمي على الصراط يوم تزل فيه الاقدام ويقول عند غسل اليسرى اللهم اعوذ بك ان تزل قدمي على الصراط يوم تزل اقدام المنافقين في النار ويخل باليد اليسرى من اصابع الرجل اليمنى ويبدأ بالخنصر من الرجل اليمنى ويختم بالخنصر من الرجل اليسرى فقد ورد خلل اصابع يديك ورجليك احمد عن ابن عباس وفي رواية الدار قطني عن ابي هريرة خللوا بين اصابعكم لا يخلها الله يوم القيمة بالنار وفي رواية الطبراني عن وائلة من لم يخلل اصابعه بالماء خللها الله بالنار يوم القيمة (ويسمى في كل عضو) وقبل ويسلم ايضا على النبي صلى الله عليه وسلم (ويتشهد فيه) اي في كل عضو في المحيط من الادب ان يقول عند كل عضو واشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله (وبعد الفراغ) اي ويتشهد بعد فراغ الوضوء ايضا فقد ورد من توضأ فاحسن الوضوء ثم رفع طرفه الى السماء فقال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله سبحانه اللهم وبحمدك لا اله الا انت عملت سوء او ظلمت نفسي استغفرك واغفر لي وتب علي انت التواب الرحيم اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني من عبادك الصالحين واجعلني عبدا صبوراً شكوراً واجعلني اذكرك ذكراً كثيراً واسمك بكرة واصيلاً يقال ان من قال هذا بعد الوضوء ختم على وضوئه ورفع له تحت العرش فلم يزل يسبح الله ويقدس ويكتب له ثواب ذلك الى يوم القيمة كذا في الاحياء وقال العراقي حديث من توضأ بلحسن الوضوء ثم رفع طرفه الى السماء فقال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله ففتح له ابواب الجنة الثمانية يدخل من ايها شاء ابو داود من حديث عتبة بن عامر وهو عند مسلم دون قوله ثم رفع (ويشرب بقية الماء) اي فضل الوضوء كله او بعضه (قائماً مستقبلاً) لما ورد في اثر علي موقوفاً ومر فوعاف عن شمس الأئمة الخلواني وان شاء قائماً وان شاء قاعدا وذكر شيخ الاسلام المعروف بخواهر زاده انه يشرب ذلك قائماً ولا يشرب قائماً الا في موضعين احدهما هذا والثاني عند زمزم والله اعلم (ويسرح الحية بعده) اي بعد فراغ الوضوء الترمذي في الشمائل من حديث انس كان يكثر دهن رأسه وتسريح لحيته وفي الشمائل ايضا باسناد حسن انه عليه السلام كان يترجل غبا وعند ابي داود والترمذي والنسائي من حديث عبدالله بن مغفل النهدي عن الرجل الاقبا باسناد صحيح وفي الخبر المشهور انه عليه السلام كان لا يفارقه الشط والمدرى والمرأة في سفر ولا حضر وهي سنة العرب كذا في الاحياء والمدرى



القرن يقال له ادري رأسه حكه قال العراقي حديث كان لا يفارق المشط والمدرى  
في سفر ولا حضر ابن طاهر في كتاب صفة التصوف من حديث ابي سعيد كان لا يفارق  
مصلاه سواكه ومشطه ورواه الطبراني في الاوسط من حديث عائشة واسنادهما ضعيف  
قال الحجة وفي حديث غريب انه كان يمسح لحية في اليوم مرتين وقال العراقي تقدم  
حديث انس كان يكثر تسميح لحية وللخطيب في الجامع من حديث الحاكم مرسل  
كان يمسح لحية بالمشط وكان عليه السلام كث اللحية قدملات ما بين منكبيه  
وكذلك كان ابو بكر وكان عثمان طويل اللحية رقيقها وكان على عريض اللحية  
قدملات ما بين منكبيه ذكره في الاحياء وقال العراقي حديث كان كث اللحية الترمذي  
في الشمائل من حديث هناد بن ابي هالة وابو نعيم في دلائل النبوة من حديث علي  
واصله عند الترمذي قال وفي حديث اقرب منه قالت عائشة رضي الله عنها اجتمع  
قوم الى باب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم فرأيتهم يتطلع في الجب  
يسوي من رأسه ولحيته قلت اوتفعل ذلك يا رسول الله فقال نعم ان الله يحب  
من عبده ان يجعل لآخوانه اذا خرج اليهم قال العراقي ابن عدي وقال حديث منكر  
هذا وقيل لداود الطائي لم لا تشرح الحيتك قال اتى اذ الفارغ وفي قوت القلوب قال  
الدمري في اللحية شرك ان كان تسميحها لاجل الناس وتركها لاجل اظهار الزهد  
رباه وقال لودخل على داخل فسمعت حتى لاجله لظننت اني مشرك وتحقيقه ما قال  
الحجة ان الجاهل ربما يظن ان فعله عليه السلام ذلك من حب التزين للانام قيا سا  
على اخلاق غيره في الدين وتشبيها للملائكة بالحدادين وهيئات فقد كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مأمورا بالدعوة وكان من وظائفه ان يسعى في تعظيم امر نفسه  
في قلوبهم كيلا تزدريه نفوسهم وفي تحسين صورته في اعينهم كيلا تستغفروا  
اعينهم فيغفروهم ذلك ويتعلق المنافقون بذلك في تغيرهم وهذا القصد واجب على  
كل عالم يتصدى لدعوة الخلق الى الحق وهو ان يراعى من ظاهره ما لا يوجب نفرة  
الناس عنه والاعتماد في مثل هذه الامور على النية فانها في اغصانها اعمال تكتب  
الاوصاف من المقصود فالتزين على هذا القصد محبوب وترك الشعث باللحية اظهارا  
للزهد وقلة المبالاة بالنفس محذور وترك شغلها بما هو اهم منه محبوب ومشكور وهذه  
احوال باطنة بين العبد وبين الله تعالى والناقد بصير والتليس غير رايح عليه بحال  
وكم من جاعل يتعاطى هذه الامور التفاتا الى الخلق وهو يلبس على نفسه وغيره  
ويزعم ان قصده الخير فيرى جماعة من العلماء يلبسون الثياب الفاخرة ويزعمون  
ان قصدهم ارغام البدعة والمخالفة والتقرب الى رب العالمين وهذا امر ينكشف  
يوم تبلى السمائر يوم يبعث من في القبور ويحصل ما في الصدور \* فعند ذلك تغير  
النسيكة الخالصة من التبرج فتعود بالله من الخزي يوم الفزع الاكبر (ويجتنب اثناء تأدي

من ربه الملائكة كالصفر) ومثله الخماس تبع الاحياء لكن ورد انه عليه السلام كان  
يجبسه ان يتوضأ من مخضب من صفر ابن سعد عن زينب بنت جحش لكن يؤيد  
بما في شرح السنة من الادب ان يتوضأ من اثناء الخريف ولا يتوضأ من الخماس والصفر  
لان الوضوء به منهى عنه وفيه ايضار روى عن ابن عمر انه كره الوضوء في اثناء صفر  
وفي الشريعة لا يتوضأ من اثناء خماس وصفر قالوا الملائكة تنفرون من ريحهما (والماء  
الشمس) اي ويجتنبه لانه يورث البرص اذا كان في اثناء نحو الصفر في بلاد حارة وهذا  
في الاواني دون الحياض وفي الاحياء ويكره ان يتوضأ في اثناء صفر وان يتوضأ  
بالشمس وذلك من جهة الطب وروى عن ابن عمر وابي هريرة كراهية الاثناء الصفر  
وقال بعضهم اخرجت لشعبة ماء في اثناء صفر فاني ان يتوضأ منه ولعل كراهية ذلك  
عن ابن عمر انتهى وفي الشريعة لا يتوضأ بالماء المسخن بالشمس وفي درر البحور  
ولا يكره الوضوء بالماء المسخن بالجماسات وبه قال ابو حنيفة خلافا لمالك واحمد ولا ياء  
زمزم وبه قال ابو حنيفة ومالك خلافا لاحمد ولا يلبس بالشمس في البرك والبحار  
والانهار وفاقا (والاسراف في الماء) قال تعالى \* ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين \*  
وتوضأ عليه السلام ثلاثا وقال من زاد فقد ظلم واساء ابو داود والنسائي واللفظ له  
وابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن جده وقال عليه السلام سيكون قوم من هذه  
الامة يعتدون في الدعاء والطهور ابو داود وابن حبان والحاكم من حديث عبد الله  
ابن مغفل (والضرب به) اي ويجتنب لطم وجهه بالماء (وتشفه على وجه) اي قول  
(فهو يوزن) اي في ميزان العمل (دون وجه) اي قول آخر (فهو مروي) ففي الاحياء  
كره قوم التنشيف وقالوا الوضوء يوزن قاله سعيد بن المسيب والزهري لكن روى  
ماذا انه عليه السلام مسح وجهه بطرف ثوبه وروى عائشة انه كانت له منشفة  
ولكن طعن في هذه الرواية عن عائشة قال العراقي حديث معاذ الترمذي وقال غريب  
واسناده ضعيف وحديث عائشة الترمذي وقال ليس بالقائم قال ولا يصح عن النبي  
صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شيء (ونفض اليد) اي ويجتنبه في الاحياء ويكره  
ان ينفض اليد فيرش الماء (ويواظب على السواك) اي استعماله او على الاستياك  
(من الاراك) اي خصوصا فهو الافضل الوارد والافيجوز من كل شجرة مرة لانه  
اطيب لنكهة الفم وازال للبلغم وافق للصدر واقرى للعدة واهضم للطعام  
وليكن رطبا مستويا قليل العقد طول الشبر وغلظ الخصر ولا يقوم الاصبغ مقام  
الحشبة عند وجودها (طولا وعرضا) وان اقتصر فعرضا (في كل صلاة) حتى عند بعض  
اغتسا ايضا (ووضوء) اي في كل وضوء اتفاقا ومجمله ابتداء الوضوء كما في الاحياء  
او حال المضمضة لانه من تكميلها وقد قال عليه السلام صلاة على اثر سواك افضل  
من خمس وسبعين صلاة بغير سواك ابو نعيم في كتاب السواك من حديث ابن عمر باسناد



ضعيف ورواه احمد والحاكم وصححه والبيهقي وضعفه من حديث عائشة بلغظ  
مرسين صلوة وقال لولا ان شق على امتي لامرتهم بالسواك عند كل صلوة متفق  
عليه من حديث ابى هريرة وفي رواية لامرتهم بالسواك مع كل وضوء مالك والشافعي  
والبيهقي عن ابى هريرة وفي رواية احمد والسنائي عن ابى هريرة لامرتهم عند كل  
صلوة بوضوء ومع كل وضوء بسواك وفي رواية الحاكم عن العباس لفرضت عليهم  
السواك عند كل صلوة كما فرضت عليهم الوضوء وفي رواية الحاكم والبيهقي عن ابى  
هريرة لفرضت عليهم السواك مع الوضوء وفي رواية ابى يعلى عن مكحول مرسل  
لامرتهم بالسواك والطبري عند كل صلاة وفي رواية ابى نعيم عن ابى عمر لامرتهم  
بالسواك بالاشجار (وعند قراءة القرآن) فقد ورد ان فوهكم طق لقرآن  
وطيروه بالسواك ابونعيم في الحلية من حديث علي ورواه ابن ماجة موقوفاً على علي  
وكلاهما ضعيف ورواه البرز من فوعا واستاده جيد (وتغير نعم بمحو الجوع والشوم)  
ومحوهما من طول الصمت لو اكل ما يكره رايحه فورد على اراكم تدخنون على  
قلوبكم استاكوا والفح محركة صفر الاستاك البرز والبيهقي من حديث العباس بن عبد  
المطلب واحمد والبخاري من حديث محمد بن العباس والبيهقي من حديث ابن عباس  
وهو مضطرب وكان عليه السلام يستاك في الليلة مرارا متكررا من حديث ابن عباس  
هذا يدل على ان السواك مستل غير متعلق بالوضوء والصلوة وعن ابن عباس انه  
قال لمزل صلى الله عليه وسلم امرنا بالسواك حتى ظننا انه سيزل عليه فيه شيء  
ورواه احمد قال عليه السلام عليكم بالسواك فانه معطرة لافم ومرضة لرب البخاري  
تعليقا مجزوما من حديث عائشة والسنائي وان خزجة موصولا وقال علي السواك يزيد  
في الحفظ وبذهب البلخي وكان اصحاب ابى علي عليه وسلم يدورون والسواك على  
اذانهم الخطيب في كتاب اسمه من روى عن مالك وعن ابى داود والترمذي وصححه  
ان زيدا بن خالد كان يشهد الصلوات وسواكه على اذنه موضع القلم من اذن الكاتب  
وفي شرح السنة اما كيفية الاستاك فينبغي ان يبدأ بالجانب الايمن من الاعلى والاسفل  
ثم باليسر كذلك ثم في ما بين ذلك ويستاك بالوتر لان الله وتر يحب الوتر وفي الخلاصة  
كيفية ان يعالج السواك بعرضه الاستان الظاهرة وبطوله لغيرها وبعده للعليا  
من جانب الايمن والاسفل من جانبها ثم للعليا من جانب اليسر ثم للسفل من جانبها  
وفي شرح السنة واما التهي فيه فينبغي ان لا يستاك قائما ولا بين القوم ولا في الحمام  
ويكره عند الشافعية بالعشي للصائم وتحقيقه في غير هذا المقام وفي الخاتمة عن ابن  
البارك لو انكر اهل بلدة السواك لقاتلهم كما يقاتل المرتدين (ويحافظ الجماعة) عطف على  
يدوم على الوضوء اي ويراعى صلوة الجماعة فورد صلوة الجماعة تفضل صلوة الغد يسبح  
وعشر بن درجة متفق عليه من حديث ابن عمر (في اقرب المساجد الا ان يكون في الابد

نية) اي صالحة للمدول عن الاقرب كحضور عالم وشيخ واعظ وكونه اقدم المساجد  
او عمر بالمسال الحلال ونحوه من الاحوال ففي الكبرى مسجد ان يصلي الرجل  
في اقدمهما بناء لانه زيادة حرمة فان كانا سواء ففي اقدمهما وان استويا فهو بخير  
لانه لا ترجح لاحدهما وان كان قوم احدهما اكثر فان كان هو فقيها يذهب الى الذي  
قومه اقل ليكثر الناس بذهابه الى ذلك المسجد وان لم يكن يذهب حيث احب رجل في محله  
مسجد فخير المسجد الجامع لكثرة جماعته فالصلوة في مسجده افضل قل اهل مسجده  
او اكثر لان لمسجده حقا عليه وليس لذلك المسجد حق عليه فلم يقع الترجيح بكثرة الجم  
وفي الخاتمة اذا كان امام الحن لي اياها كل الزبوا له ان يتحول الى مسجد آخر (سأبدا  
ايه) اي حال كونه ماشيا الى المسجد مطلقا لقوله تعالى فاصعوا لي ذكر الله (نية  
اجابة التمام) اي تداء الداعي الى عبادة رب السماء قال تعالى ومن احسن قولا ممن دعا  
الى الله الآية فقد قال ابن عباس من سمع النداء لم يجب له لم يرد خيرا ولم يرد به وقال  
ابو هريرة لان بلائنا ابن آدم رصاصا ماذا خبره من ان يسمع النداء ثم لا يجيب  
(خاشعا) متواضعا متذلا في طريقه (غير مخفي رقبته) اي شدد دخوله (ولا  
ماريه بين يدي مصل) فقد ورد لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه لكان اريه ف  
اربعين خيرا له من ان يمر بين يديه مالك واصحاب الكتب الستة عن ابى جهم وفي رواية  
ابن ابي شبة عن عبد الحميد بن عبد الرحمن مرسل لا يؤلم المار بين يدي المصلي لاحب  
ان ينكسر فخذه ولا يمر بين يديه والمختار ان المرور حرام اذا وقع بين المصلي ومسجده  
سواء كان له سيرة او لا ويحمل عليه ما روى الطحاوي من ان المرور بين يدي المصلي  
بمحضرة الكعبة يجوز او يحل على انه في وقت غير قياس الفرض واعتدال صفة  
بان يصلي في طريق الطائفتين فانه لا حرمة له حينئذ واما اذا كان بينهما فرجة  
فلا بأس لما روى ابو داود والسنائي وابن ماجة عن المطلب بن ابى وداعة قال رأيت  
النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في المسجد الحرام مما يلي باب بني سهم والناس  
يطوفون بين يديه وبين القبلة مما بين يديه ليس بينه وبينهما سقفة (ولا شككم فيه بكلام الدنيا)  
فروى في الاثر وفي الخبر الحديث في المسجد يا كل الحسنة كما تأكل البهيمة الحشيش  
كذا في الاحياء وقال لعراقي لما وقف له على اصل قلت ومعناه صحيح اذ قد ورد بان  
في آخر الزمان ناس من امتي يأتون المساجد فيقعون فيها حلقا ذكرهم الدنيا وخبر  
الدنيا لانجاسهم فليس لله بهم حاجة ابن حبان من حديث ابن مسعود والحاكم  
من حديث انس وقال صحيح الاسناد (ويؤدى في الصف الاول) فانه الافضل  
(بازاء الامام) اي يحذاه فهو الافضل لاخذ الحظ من الجانبين (او عن يمينه)  
وقد يكون بآراء افضل اذا كان الناس هناك اقل (ويتم الاركان) اي حد الامكان  
(ويراعى السنن) اي الرواتب او سنن الصلوات (والآداب) اي المستحبات في جميع



الابواب (فورد في الكل) اي في كل ما ذكر (فضائل) اي في الصف الاول لقوله عليه السلام او تعلمون ما في الصف الاول ما كانت الا قرعة مسل و ابن ماجه عن ابي هريرة واما في انعام الاركان فقوله اتموا الركوع والسجود فوالذي نفسي بيده اني لاراكم من وراء ظهري اذا ركعتم واذا سجدتم احدوا الشيطان عن انفس واما في السنن فقوله من صلى في اليوم واليلة اثني عشرة ركعة تطوعا بئى الله له بيتا في الجنة مسلم وغيره عن ام حبيبة وتفصيله ماورد في حديث آخر ركعتان قبل الفجر وبعد الظهر والمغرب والعشاء واربع قبل الظهر (ولا بدافع الامامة) فانه من اماراة القيامة فقد ورد عن سلامة بنت الحر قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اشراط الساعة ان تدافع اهل المسجد لا يجدون اماما يصلى بهم احد وابوداود وابن ماجه وروى عبد الرزاق في مسنده حديثا بلفظ تنازع ثلاثة في الامامة فتخسف بهم ومجله اذا علم من نفسه القيام بشر وطها والقوم لا يكرهونه وليس وراء احد هو افضل منه (وكان مدافعهم) اي بمناعة بعض الصحابة من ذوى التقوى (لا يشار الاولى) اي بذلك المقام الاعلى (او خوف السهو) اي في المبني (او التشويش) اي تشويش الخاطر في حضور المعنى واحتياجه الى اخلاصه في تطويل الصلوة وتحسينها لاسيما اذا لم يكن له عادة الامامة وكان مستحييا في تلك الاقامة (وهي) اي الامامة (افضل من الاذان فهو عليه السلام وخلفاؤه) اي اصحابه الكرام (اختاروها) اي من بين الانام (وماورد) اي كما رواه البخاري في التاريخ العقيلي في الضعفاء والطبراني في الاوسط عن ابن عباس باسناد ضعيف انه عليه السلام قال له رجل يا رسول الله دلني على عمل ادخل به الجنة فقال (كن مؤذنا فان لم تستطع فكن اماما) وفي رواية فقال لا استطيع فقال كن اماما فقال لا استطيع فقال صل بازاء الامام فلعنه (محمول على ان القوم كانوا لا يرضون امامته) اذا الاذان اليه والامامة الى الجماعة وتقدمهم لها ثم بعد ذلك توهم انه ربما يقدر عليها (فورد فيه ان لا يتجاوز الصلوة الرأس) اصل الحديث هذا من ام قوما وهم له كارهون فان صلاته لا يتجاوز رقبته اي حلقه ورأسه رواه الطبراني عن جنادة وفي رواية العقيلي عن ابن عمر من ام قوما وفيهم من هو اقرأ منه لكتاب الله واعلم لم يزل في سجال الى يوم القيامة (ويراعى الاعمال الباطنة) فانهما هم ونفعها اتم (وهي) سنة (الحضور) اي مع الرب (وهو استغراق القلب بما هو فيه) اي بالركن الذي شرع فيه (والافراغ) اي تفرغ القلب وتخليصه (عن غيره) اي غير ما هو يصدده بما يوافقه او ينافيه (وهو) اي الافراغ انما يكون (بصرف الهمة) اي الاهتمام (اليه) اي الى ذلك الركن الواجب عليه (فهى) اي الهمة (تستغنى القلب) في صرفه الى ذكر الرب (وهو) اي صرف الهمة (بذكر منافعتها) اي فوائد الصلوة ومراقبتها (كفر به تعالى ورضاه) اي بالمقام الاعلى (والمكاشفة) اي القرية بالشاهدة التي هي

المرتبة الاجلى (ماجلا) اي في الدنيا (والفوز بالسعادة الابدية) اي والسيادة السمعية (والنظر الى وجهه الكريم) الذي هو اعلى مراتب النعيم (آجلا) اي في العقبى (وخساسة الدنيا ومهماتها) اي وبذكر كثافتها وانقلاباتها فانها كثيرة الغناء قليلة الغناء ذنية الشكر كاه سريرة الغناء عديدة البقاء (والفهم) اي الادراك لمعنى الكلام وهو امر وراء حضور القلب فربما يكون القلب حاضرا مع اللفظ والمعنى فاشتغال القلب على العلم ببعض اللفظ هو الذي ارى بالتفهم وهذا معنى قوله (وهو اشتغاله) اي القلب (على المعنى وهو) اي اشتغاله (بتوجيه الذهن الى الذكر) من التناء والمجد والقراءة والتسبيح والدعاء ونحوها (ومداومة الفكر) اي في لفظ الذكر ومبناه ليفهم معناه (ودفع الخواطر) اي المانعة عن فهم مقتضاه وهذا مقام يتفاوت الناس في ادائه واقصاء فكم من معان اطيفة ومعارف شريفة يقيمها المصلي في اثناء صلاته وذكره ولم يكن خطر ذلك قبله بباله وفكره ومن هذا الوجه كانت الصلوة ناهية عن الفحشاء وماحية عن المنكر فان تفهم تلك الامور تمنع من الفحشاء لا محالة فقد ورد من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا الطبراني وابن ابي حاتم في تفسيره من حديث عمران بن الحصين وابن جرير في تفسيره من حديث ابن مسعود ومن مرسل الحسن واحمد في الزهد عن ابن مسعود مر فوطا (والتعظيم) اي عرفان المرتبة وحنوان المنزلة المرتبة على المحبة (وهو يذكر عظيمنة تعالى) مع رفعة الجلالة (وحقارة النفس) اي مع رداءتها وكالها في الرذالة والسفالة والجهالة وهو امر وراء الحضور والفهم اذا الرجل يخاطب غيره بكلام هو حاضرا القلب في مبناه ومتفهم لمعناه ولا يكون معظما له فالتعظيم امر زائد عليهما (والهيبة وهي خوف ينشأ عن التعظيم) كما روى انه عليه السلام من رآه خافه هابه ومن خالطه احبه (وهو) اي الخوف المسمى بالهيبة (بذكر تفاذ قدرته تعالى) وفق مشيئة وحكمته (وقهره مع صدم المبالاة) بجميع من في يده قبضته كما ورد خلقت هؤلاء الجنة ولا ابالي و خلقت هؤلاء النار ولا ابالي وتحقيقه ان من لا يخاف لا يسمى هائبا والخافة من العقر وسوء خلق العبد وما يجرى مجراه من الاسباب الحسية لا يستحق مهابة بل الخوف من السلطان المعظم يسمى مهابة فالهيبة خوف مصدره الاجلال (والرجاء) اي الامل (وهو) الوثوق (بذكر عموم رحته) اي شمول رفقته ورأفته (وسبقها غضبه) كما ورد سبقت رحتي غضبي وفي لفظ غلبت (وصديق مواعيده) اي عدم تخلف اخباره لعباده من وعده ووعيده لقوله سبحانه \* ان الله لا يخلف الميعاد \* ولا شك انه امر زائد فكم من معظم مليكا من الملوك يهابه اذ يخاف سطوته ولكن لا يرجو مبرته والعبد ينبغي ان يكون راجيا بصلاته ثواب الله كما انه يخاف بتقصيره عقاب الله ومنه قوله تعالى \* يدعوننا رغبا ورهبا \* وادعوه خوفا وطمعا \*



(والحياء) وهو انكسار النفس من الخجلة وظهور التقصير وعند بعض الصوفية استتار من مشاهدة التنوير (وهو بذكر الجهر والتقصير عن شكره تعالى) فان الجهر عن درك الادراك ادراك كماله الصديق ومنه قوله عليه السلام «سبحانك لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك» وهو زاد على الجملة لان مستنده استتار تقصير وتوهم ذنب وبقصور التعظيم والرجاء من غير حياء حيث لا يكون توهم تقصير وارتمك ذنب صغير او كبير (فان تعمير الماعاة) بان لم تقسم مراعاة الاعمال الباطنة المذكورة وما يتعلق بها من طهور الخفافيق (بجته في قطع الملايق) اي لتعلقات ودفع المواقف المتعلقة بالخلايق ليخلص له حضور القلب مع الخالق (فظهرا) بتسعة اشياء (بضم العين) اي في النوافل دون الفرائض وانما كره في الفرائض دون النوافل مع ان التعمير لدفع الشواغل لان معنى النوافل على اربعة والشاغل والرخصة ولذا يجوز ادائها قاعدا وراكبا من غير عذر فيها (والاداء في بيت مظلم قريب لجدار) ومنه الخلاص الصوفية الارباب حتى لا يقع مسافة بصر النظر (ولا احتراز عن البيت المنقش) اي بانواع الزينة والكتابة والاشياء (والفرش المصبوع) اي بالالوان والاشكال وكذا لا يترك بين يديه ما يشغل حسه لديه وكان ابن عمر لا يدع في موضع الصلاة مصحفا ولا سقا الاربعه ولا كتابا لا يحبه ومسحبه وقد قال عليه السلام لعثمان ابن ابي شبة اني نسي ان اقول لك تحمى القدر بن القدر في البيت فانه لا بد ان يكون في البيت شيء يشغل الناس عن صلاتهم كذا في الاحياء وتعميره العرفي بان الحديث رواه ابو داود من حديث عثمان الجعي وهو عثمان بن طلحة كما في مسند احمد فقوله لعثمان بن ابي شبة وهم (وكونه حافيا) اي محبوس الول حديث ابن ماجة من حديث ابي امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يصلي الرجل وهو حافق ولا ي داود من حديث ابي هريرة لا يحمل رجل يؤمن بالله واليوم الآخر ان يصلي وهو حافق ولا ي داود والترمذي وحسنه نحوه من حديث ثوبان (وحافيا) بالو حدة محبوس الغائط او الريح حديث مسلم عن ثابتة لاصولة بحضرة طعام وهو يدافعه الاخيشان واما حديث النهي عن صلوة الحاقب ففي الاحياء وقال العراقي لم اجده بهذا اللفظ (وحازقا) ضيق الحف وفي معناه السر والوقد ورد النهي عن صلوة الحازق وعزاه رزين الى الترمذي لكن قال العراقي لم اجده عنده والذي ذكره صاحب الغريب حديث لارأى الحازق وهو صاحب الحف الضيق (وجابعا) حديث اذا حضر العشاء والعشاء واقعت الصلوة فابدأ بالعشاء متفق عليه وفي معناه اذا كان عطشان وانحس منهما ان يكون شعبان (وغضوبا) اي بمنى الغضب بحديث لا يدخل احدكم الصلوة وهو مغضب ولا يصلي احدكم وهو غضبان كذا في الاحياء وقال العراقي لم اجده (ونحوها) اي من كل فعل خطر للصلي ان يفعل

بعد الصلوة فيفعله قبلها ان امكن (وباطنا) بخمسة اشياء (بذكر الآخرة) وانصور واقفها واحوالها وشدايد احوالها وتفاوت ما آتاه في آمالها (موقف المناجاة) اي مع قاضي الحاجات فورد الصلي بناجي ربه (وحطرمه) اي بين يدي الملك العلام المذكور يوم الدين يوم يقوم الناس لرب العالمين (ودفع الخواطر) اي المستغلة للسرار والضمائر (وصرف النفس الى الفهم) اي ودفعها عن خطرات الوهم (ويبلغ فيه) اي في دفع العوائق عن عمل الباطن ومراعاته (فكانوا) اي السلف (بالبغور) اي في تحسين حاله وتزيين مقاماته (حتى لو كان يشغلهم ذكر مال) عن فكر حال (يتصدقون به تكفيرا واركان) اي المال (خبرا) اي عظميا كثيرا فروي ان باطلحة لانصاري صلى في حائط له فيه شجر فاجبه دبى طار في الشجر يلتمس مخرجا فاتبه بصره ساعة ثم لم يذكر كم صلى فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم وما اصابه من الفتنة ثم قال يا رسول الله هو صدقة فضعه حيث شئت رواه مالك عن عبد الله ابن ابي بكر وعن رجل آخر انه صلى في حائط له والتخل مطوفة بثرها فظفر اليه فاجبه فلم يدركه - لي فذكر ذلك لعنه وقال هو صدقة فاجعله في سبيل الله فباعه عثمان بن محمد بن الفاء وكان يفعلون ذلك قطعاً لمواد اغمر به وقارة لسا جري من نقصان الصلوة بسبب فاذا اردت الخلاص من الآفات فاطلع شجرة شهوات فانها اذا تفرعت باغصانها انجذبت اليها الافكار انجذبت اليها انجذبت اليها الانجسار فلا تطمع ان تصفوك لذة المناجاة في الصلوة مع تلك الشهوات (ما اصل) اي في مراتب العبادة (عمل الباطن) لانه النافع في مقام الزيادة للعبادة (فورد اقم الصلوة لذكرى) او لاجل ذكركم آياتي او لاجل ذكرى اباكم ولذا كراهه اكبر فاذا كروني اذكركم او وقت ذكركم صلاتي وفكركم صلاتي وفي الاحياء ظاهر الامر للوجوب والغفلة بضاد الذكر فغل ججع صلاته كيف يكون مقبولا للصلوة اذ كره وقوله سبحانه «ولا تذكروا من الغافلين» نهى وظاهره التحريم (لاتفر و الصلوة وانتم سكارى اي من حب الدنيا) او حيارى في غير ذكر المولى (او من كثرة الهموم) في الامر المقسوم وقد ورد من جعل الهموم هما واحدا هم الدين كفاء الله هم الدنيا والآخرة وقوله حتى تعلموا ما تقولون تعليل لنهي السكران وهو مطرد في الغافل المستغرق الهم بالسوا وس افكار الدنيا واشغال الناس (لا تظفر الله الى صلوة) اي تظفر قبول ورجة او تظفر رعاية وعناية (لا يحضر ارحل فيها قلبه مع بدنه) اي عند عادته لم اجده اصلا بهذا اللفظ قاله العراقي (ان العبد يصلي الصلوة وانما يكتب ماعقل منها) وفي الاحياء ليس للعبد من صلاته الاماعقل منها قال العراقي لم اجده مرفوعا وروى محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلوة من رواية عثمان بن ابي دهش مرسلا لا يقبل الله من عبد عملا حتى يشهد قلبه مع بدنه ورواه ابو منصور الدبلي



في مسند الفر دوس من حديث ابي بن كعب ولابن المبارك في الزهد من قوعا على عمار  
لا يكتب للرجل من صلاته ما سها عنه والتحقيق فيه ان المصلي يتأخر به متفق عليه  
والكلام مع الغفلة ليس بتأجيل البتة فيكون في قوله اهدنا الصراط المستقيم داعيا  
وسائلا اذا كان قلبه ساهيا وغافلا وورد كم من قائم حظه من صلاته التعب والتصب  
وما اراد به الا الغافل كذا في الاحياء وقال العراقي رواه النسائي وابن ماجه من حديث  
ابي هريرة \* رب قائم ليس له من قيامه الا السهر \* ولا جد \* رب قائم حظه من صلاته السهر \*  
واسناده حسن (هذا) اي خذ هذا او الامر هذا (وانما يكون القول) كالقراءة ونحوها  
(والفعل) كالركوع والسجود (عبادة للمعنى) في القول (والتعظيم) في الفعل  
(دون اللفظ) اي غير تافظ الانسان باللسان (والحركة) اي التحريك للجوارح والاركان  
فقد قال بعض اهل الشأن في معرض هذا البيان \* ان الكلام لفي القوادع وانما جعل  
اللسان على القوادع دليلا \* قيل لما سمع الجليل هذا اعاد صلاة ثلاثين سنة صلاها  
بلا حضور الجنان وفي الاحياء لو حلف انسان والله لا شكرن فلانا ولا شئنا عليه ولا سألته  
ساجدة ثم جرت هذه الالفاظ الدالة على هذه المعاني على لسانه في التوهم لم يبر في يمينه  
وكذا لو جرى على لسانه في ظلمة وذلك الانسان حاضره هو لا يعرف حضوره ولا يراه  
يصير يارا في يمينه اذ لا يكون كلامه خطابا ونطاقا معه ما لم يكن حاضرا في قلبه ولو كانت  
تجرى هذه الكلمات على لسانه وهو حاضره في بياض النهار الا انه غافل لكونه  
مستغرق الهم بفكر من الافكار ولم يكن له قصد وتوجيه الخطاب اليه عند نطقه لم يصير  
بارا في يمينه ولا شك في ان المقصود من القراءة والاذكار والمجد والتثناء والتضرع والدعاء  
والمخاطب هو الله تعالى وقلبه بمحجوب الغفلة محجوب عنه فلا يراه ولا يشاهده بل هو  
غافل عن المخاطب ولسانه يتحرك بحكم العادة وما بعد هذا عند المقصود بالصلوة التي  
شرعت لتصفيل القلب وتجديد ذكر الرب ورسوخ عقد الايمان به فهذا مما يدل  
من حيث المعنى على اشتراط حضور القلب مع الرب (فان قلت فعلى هذا) الذي ذكرته  
من جعل القول والفعل للمعنى والتعظيم (يبطل) الصلوة (دون الحضور) اي عند عدم  
حضور القلب حيث جعلته شرطا في صحتها (وهو خلاف الاجماع) اي اتفاق الفقهاء  
لمسائتي من مخالفة بعض العلماء فالمراد اتفاق الجمهور فانهم لم يشترطوا حضور القلب  
في صحتها الا عند التكبير الاولى المفرونة بالنية الاعلى (قلت انه) اي ادعاء الاجماع  
(ممنوع) والاتفاق مدفوع (لبطلانها عند سفيان) اي الثوري (في رواية) اي كان نقل  
بشر بن الحارث فيما روى عنه ابوطالب المكي عن الثوري انه قال (من لم يخشع قلبه)  
في صلواته (فبطلت صلاته) قلت ويؤيده قوله تعالى قد افلح المؤمنون الذين هم  
في صلواتهم خاشعون (وعن الحسن) اي البصري (انها) اي الصلوة (بلا حضور  
القلب توجب العقوبة) قلت واي عقوبة اقوى من الغفلة وقد قيل الحجاب اشد العذاب

قال تعالى \* كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون \* وفي الاحياء روى عن الحسن انه قال  
كل صلوة لا يحضر فيها القلب فهي الى العقوبة اسرع وفيه ان الصلوة يشترط  
فيها النية ولا تحصل النية الا لحضور الطوية واما استيعاب الحضور فغير مفهوم  
من كلامه ومن كلام غيره فيمكن الجمع بين قوليهما المذكور وبين قول الجمهور وعن  
معاذ بن جبل انه قال من عرف من على يمينه وشماله منعدا وهو في الصلوة فلا صلوة له  
اي كاملة وروى ايضا مستندا كذا في الاحياء وسكت عنه العراقي وقال عليه السلام  
ان العبد ليصلي الصلوة لا يكتب له منها سدسها ولا عشرها وانما يكتب للعبد  
من صلاته ما عقل منها ابوداود والنسائي وابن حبان من حديث عمار بن ياسر بنحوه  
(وان كلامنا في المنفعة الاخرية) هذا جواب آخر ويانه ان الفقهاء لا يتنصرون  
في الباطن ولا مطلع لهم على ما في القلوب ولا يتكلمون في طريق الآخرة بل يتبعون  
ظاهر احكام الدنيا على ظاهر اعمال الجوارح فظاهر الاعمال كاف بسقوط تعذر  
اللطيفان فاما هل ينفع في الآخرة فليس هذا من حدود الفقه (وعن عبد  
الواحد بن زيد وقوع الاجماع على عدم النفع) اي النفع الكامل قال الحجة بجعله  
اجماعا وما نقل من هذا الجنس عن الفقهاء التورعين وعن علماء الآخرة اكثر من  
ان يخصي والحق الرجوع الى ادلة الشرع والآيات والاخبار والآثار ظاهرة في هذا  
الشرط وهذا معنى قوله (وان اشتراط الشرع ليه) اي الحضور (ظاهر غير ان مقام  
الفتوى في تكليف الظاهر على حسب قصور الخلق) بفتح الحاء والسين اي بتقدير  
بقدره (فلو اشترط) اي الحضور (للجواز) اي لصحة الصلوة (لوقوعها) اي الجمهور  
(في حرج) اي عظيم يؤدي الى المحذور لعجزهم عن كمال المحذور (وادى) اي  
ولا فني اشتراطه (الى تركها رأسا) وهو المحذور (وهو التحقيق) اي في مقام  
التدقيق فانه لا يمكن ان يشترط على الناس كلهم احضار القلب في جميع الصلوة  
فان ذلك يعجز عنه كل البشر الا الاقلين واذا لم يمكن اشتراط الاستيعاب للضرورة فلا  
مرد له الا ان يشترط منه ما ينطلق عليه الاسم ولو كان في لحظة واحدة واولى اللحظات  
به اول الصلوة فانصهر على التكليف لذلك ومع ذلك زوجان لا يكون حال الغافل  
في جميع صلاته مثل حال تارك الصلوة بالكلية فانه بالجمله اقدم على الفعل ظاهرا فاحضر  
القلب لحظة وكيف لا والذي يصلي مع الحدث ناسيا فصلاته باطلة عند الله تعالى  
ولكن لما جرم ما يحجب فعله وعلى قدر قصوره وعذره وعلى هذا الرجاء فقد يخشى  
ان يكون حال الغافل اشرف من حال التارك وكيف لا والذي يحضر للخدمة ويتهاون  
بالخدمة ويتكلم بكلام الغافل المستهتر اشد حالا من الذي يعرض عن الخدمة  
ويتهاون بالخدمة فاذا تعرضت اسباب الخوف والرجاء صار الامر خطيرا في نفسه  
فاليك الخيرة بقدر ترك الاحتياط او التساهل ومع هذا فلا مطمع لاحد في مخالفة



الفقهاء فيما افواهه من الصحة مع الغفلة فان ذلك من ضرورة القوى الناشئة من عموم البلوى هذا وروى من أحب غير الله فلا تصفوه صلاة من الخواطر المذمومة فان من أحب شيئا أكثر ذكره كما ورد في الخير فذكر المحبوب يهجم على القاب بالضرورة فتدبر فتدبر ما صفا ودع ما كدر (ثم من آمن) أي أشبه النظر واسخ الفكر (فيما ورد ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر وأما الصلوة تسمى وتوضع وتضرع) حيث جاء بصيغة الحصر رواه الترمذي والنسائي من حديث الفضل بن العباس بإسناد مضطرب (علم انها) أي الصلوة (هو الحضور) أي بكم لا الشعور والافصالة الغافل لا تنعمه عن الفحشاء وقد تقدم الناس الى خافل يتم صلاته ولم يحضر قلبه في لحظة منها والى من يتمها ولم يغيب قلبه في لحظة منها بل ربما كان مستوعبا لهم بها بحيث لا يحس بما يجري بين يديه ومن هناك يحس مسألة بن يدار بسقوط اصطوا نذ في المسجد اجتمع الناس عليها وبعضهم حضر الجماعة مدة ولم يعرف قط من على يمينه وشماله وكان وجيب قلب ابراهيم عليه السلام يسمع من ملين وبجاجة كان تصغر وجوههم وترتد فرائضهم (هذا) أي مضى هذا او خذ هذا (والاولياء انما يكشفون فيها) أي في الصلوة مع حضورها ودوام نورها (لا سيما في السجود) فانه اقرب مقام الى واجب الوجود وصاحب الكرم والجود (على حسب الصفات) أي على تفاوت درجات ارباب الوفاء ومن هنا قال بعض الحكماء بحشر الناس يوم القيمة على مثل هيئاتهم في الصلوة من الطمأنينة والهدوء ومن وجود النعم والذلة ولقد صدق فانه يحشر كل على مامات عليه ويموت على ما عاش عليه وقد قيل كما تعيشون تموتون وكما تموتون تحشرون (ثم اعلم ان كل ما يشغله عن صلاته فهو ضد دينه فليتناقص متباخر اجده عن طينه ليقوم في مرتبة يقينه كما روى عنه عليه السلام الملبس الخبيصة التي اتاه بها ابوجهم وعليها علم وصلى فيها نزعا بعد صلاته وقال اذهبوا بها الى ابي جهم فانها الهنتي عن صلاتي واشتوتني بانجانية ابي جهم متفق عليه من حديث عائشة وامر صلى الله عليه وسلم بتجديد شرائع الله ثم انظر اليه في الصلوة اذ كان جديدا فامر ان يترع عنها ويرد الشرائع الخلق فيها ابن المبارك في الزهد من حديث ابي النصر مر سلا بإسناد صحيح وكان عليه السلام قد احتذى فعلا فاعجبه حسنها فمجد فقال تواضعت لربي كيلا يفتني ثم خرج بها فدفعها الى اول سائل لقيه ثم امر عليا ان يشتري له ثعلبين سبتين جرداوين فليسهما ابو عبد الله بن خفيف في شرف الفقراء من حديث عائشة بإسناد ضعيف وكان في يده خاتم ذهب قبل التبريم وكان على المنبر فرماه وقال شغلني هذا نظره اليه ونظره اليكم كذا في الاحياء وقال العراقي اخرجته النسائي من حديث ابن عباس بإسناد صحيح وليس فيه بيان ان الخاتم كان ذهبا ولا فضة انما هو مطلق والحاصل ان الاكابر اجتهدوا ان يصلوا ركعتين ولا يتحدثون انفسهم فيها بشي من امور الدنيا

فمجزوا عن ذلك فاذا لامطمع لامثالا خلافا ما هنالك وليتسلم من الصلوة شطرها او ثلثها من الوسواس والخواطر المنقبة بالأس فكون فيمن خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وعلى الجملة فهم الدنيا وهم الآخرة في القلب مثل الماء الذي يصب في قدح مملوء فيه خل فيقدر ما يدخل فيه من الماء يخرج الخل منه لا محالة فلا يجتمعان والله المستعان (ومنها) أي من انواع الورد قراءة القرآن (فورد خيركم من تعلم القرآن وعلمه) البخاري من حديث عثمان ومن قرأ القرآن ثم رأى ان احدا افضل مما وقي فقد استصغر ما عظمه الله الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف ولعله مقتبس من قوله سبحانه ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم لا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجهم ومن هنا قال الفضيل ينبغي لحامل القرآن ان لا يكون له الى احد حاجة ولا الى الخلقاء في دونهم ويؤيده حديث من لم يستغن بالقرآن فليس منا أي من لم يستغن به عن غيره وورد من شغله القرآن عن ذكرى ومسألتي اعطيته افضل ما اعطى السائلين الترمذي من حديث ابي سعيد وقال حسن قريب افضل عبادة امتي قراءة القرآن ابو ذر من حديث النعمان بن بشير اهل القرآن اهل الله وخاصته النسائي وابن ماجه والحاكم من حديث انس بإسناد حسن (وحقها) أي القراءة (ان ينوي ان يناس وحشة الدنيا) أي بذكر العقبي والدرجات الحسنى (وقضاء حق الشوق الى المولى) لان المناجاة والمكالة معه تعالى فيه ينتهي به الى الشوق وزيادة الذوق الى قربه الاعلى (وضبط احكام العبودية) بحفظ حقوق مقام الربوبية (ويتوضأ) أي يتطهر (بأي طيب كان او ينظف في جميع الاركان) (ويتأدب) بقدر الامكان (ويجوز الاضطجاع فورد الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) قال علي رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلوة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأ وهو جالس في الصلوة فله بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأ في غير الصلوة وهو على وضوء فخمسة وعشرون حسنة ومن قرأ على غير وضوء فعشر حسنة ومن على اقرؤا القرآن على كل حال الا وانت جنب ابو الحسن بن صخر في فوائده (والافضل في الليل) لانه اقرب الى النيل (فالقلب فيه افرغ) قال تعالى ان ناشئة الليل هي اشد وطأ وافوم فيلان لك في النهار سبحا طويلا أي شغلا كثيرا (وفي المصحف افضل فهو بضعف الاجر لاعمال الجوارح) أي من اللسان والعين والاذن لزيادة حفظ النظر من الخواص واقادة نقص الوسواس من اشتغال الناس ومع هذا لا بد من حضور القلب وشعوره بكلام الرب وقد قيل الخطة في المصحف سبع وقد خرق عثمان رضي الله عنه مصحفين لكثرة قراءته فيهما وكان كثير من الصحابة يقرؤن القرآن من المصحف ويكرهون ان يخرج يوم ولم ينظروا في المصحف ودخل بعض فقهاء مصر



على الشافعي في البحر وبين يديه المصحف فقال شظكم الله عن القرآن  
 اني لاصلي العتمة واضع المصحف بين يدي فلا اطبقه حتى اصبح وقد ورد اعطوا  
 اعينكم حفظها من العبادة النظر في المصحف والتفكر فيه والاعتبار وعند عجايبه  
 الحكيم الترمذي والبيهقي عن ابي سعيد (ويستظهره) اي وحققها اي وحفظه غيبا  
 ويضبطه قلبا **يا** كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم واكثر اصحابه رعاية لقوله تعالى  
 \* **انا نحن نزلنا الذكر** وانه لحافظون \* وقد قيل كن حافظا تقبالا مصحفا نقيبا (فورد  
 فيه) اي في الاستظهار (تخفيف العذاب عن الوالدين وان كانا مشركين) لم اجده  
 وقد روى ابوداود عن سهل بن معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن  
 وعمل بما فيه البس والاداء ناجا يوم القيمة ضوءه احسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا  
 لو كانت فيكم فاطنكم بالذي عمل بما فيه وفي رواية البس والاداء حلة لا تقوم بها الدنيا  
 بما فيها وورد **اقرأ القرآن فان الله تعالى لا يذهب قلبه** وعي القرآن تمام في رواية عن ابي  
 امامة مرفوعا لو كان القرآن في اهاب ماسته النار احد والداري والطبراني (ولا ينساه  
 فورد انه بذنب) اي ذنب كبير فهو خير ان وزيدت الباء فيه لان الكلام في قوة  
 ليس نسيان القرآن بذنب ونظيره قوله تعالى \* **اولم يروا ان الله الذي خلق السموات**  
**والارض ولم يعي تخلفهن بقادر** \* وقد قال انه اطلق المصدر واراد به الفاعل على طريقة  
 رجل عدل اي فورد انه مذهب وفي نسخة بذنب اي يصير ذنبا عظيما وروى من اعظام  
 الذنوب ان يتعلم الرجل آية من القرآن ثم ينساه قبل ونزل قوله تعالى في حقه \* **ومن اعرض**  
**عن ذكرى فان له معشة ضئلا** ونحوه يوم القيمة اعني قال رب لم حشرتني اعني  
 وقد كنت بصيرا قال كذلك ائتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى \* مع ان العبرة بموم  
 اللفظ لا بخصوص السبب ونسبائه عندنا محمول على انه لم يقدر ان يقرأ نظرا وعند  
 الشافعي ومن تبعه ان ينسى غالبه حفظا وهو كبيرة اتفاقا (ولا يختم في اقل من ثلاثة  
 ايام فورد انه يمنع التفقه) ولفظ الحديث من قرأ القرآن في اقل من ثلاث لم يفقهه  
 رواه اصحاب السنن من حديث عبدالله بن عمرو وصححه الترمذي وذلك لان الزيادة عليه  
 تمنع التزليل وتدفع ادراك ما في التزليل وقد قالت عائشة لما سمعت رجلا بهذا القرآن  
 هذا ان هذا ما قرأ ولا سكت (وجاء في اربعين) وهو يناسب الاربعينات الصوفية  
 الصغية وقد ورد **اقرأ القرآن في اربعين** الترمذي عن ابن عمرو ومنهم من يختم في الشهر  
 من يقرأ كل يوم جزءا من ثلاثين اجزاء وورد **اقرأ القرآن في كل شهر** اقرأه في عشرين ليلة  
 اقرأه في عشر اقرأه في سبع ولا تزد على ذلك رواه الشيخان وابو داود عن ابن عمر  
 وفي رواية الطبراني عنه **اقرأ القرآن في خمس** وبعضهم قرأه في اليوم وليلة مرة  
 وبعضهم مرتين وانتهى بعضهم الى الثلاث (وفي اسبوع) وقد امر النبي صلى الله

عليه وسلم عبد الله بن عمرو ان يختم القرآن في كل سبع متفق عليه من حديثه وكان  
 جماعة من الصحابة يختمون القرآن في كل جمعة كعثمان وزيد بن ثابت وابن مسعود  
 وابي بن كعب في الختم اربع درجات الختم في كل شهر والختم في يوم وليلة وقد كرهه  
 جماعة وكأنه مبالغة في الاقتصار كما ان الاول مبالغة في الاستكثار وبينهما درجتان  
 معتدلتان اختارهما الارار احديهما في الاسبوع مرة وهي الاولى والاخرى والثانية  
 في الاسبوع مرتين تقريبا من الثلاث وهو الرخصة في الكثرة (والاحزاب المروية  
 سبعة) اي الاوراد الماثورة سبعة اقسام (ثلاث سور) وهي بعد الفاتحة البقرة وآل  
 عمران والتساء (ثم خمس) وهي المائدة والانعام والاعراف والانفال والتوبة (ثم سبع)  
 وهي يونس وهود ويوسف والرعد وبرايم والحجر والتحل (ثم تسع) وهي  
 بني اسرائيل والكهف ومريم وطه والانبياء والحج والمؤمنون والتور والفرقان  
 (ثم احدى عشرة) وهي الشعراء والنمل والقصص والعنكبوت والروم والقصص  
 والسجدة والاحزاب وسبا وفاطر ويس (ثم ثلاث عشرة) وهي والصفات ومن  
 والزمزم وحواميم السبع والفسال والفتح والحجرات ففي كل مرتبة زيادة سورتين  
 (ثم الباقي) وهي ق الى الناس وينسب الى علي كرم الله وجهه انه اشار الى هذا  
 الترتيب بطريق الرمز والاياء حيث قال \* **في بشوق** \* فالفاء فاتحة والميم مائة والياء  
 يونس والياء بني اسرائيل والشرين الشعراء والواو والصفات والقاف ق وقد قال  
 العراقي تحزيب القرآن على سبعة احزاب رواه ابو داود وابن ماجه من حديث  
 اوس بن حذيفة قال اوس فسالته اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف  
 تحزبون القرآن قالوا ثلاث وخمس وسبع وتسع واحد عشر وثلاث عشرة  
 وحزب المفصل وفي رواية الطبراني فسالنا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف  
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجزئ القرآن فقالوا كان يجزئه ثلاثا فذكره  
 مرفوعا باسناد حسن (وكان عثمان رضي الله عنه يتدى ليلة الجمعة) فانها في الليالي  
 افضل والقراءة بالليل اتمل (وتم المائدة) اي في ليلته وبقية يوم جمعة (ثم هود) اي  
 يتدبه في ليلة السبت او نهاره (ثم مريم ثم طه ثم ص ثم الرحمن ثم الباقي) وهو يحتمل  
 ان يكون باجتهاده حيث لم يبلغه ماسبق مرفوعا او هو رواية اخرى عنه عليه السلام  
 وان كان في الظاهر موقوفا (وهذا) اي التحزيب بهذا الترتيب (للعامل ظاهرا)  
 في مقام التهذيب من الصوم والصلاة والتلاوة والاذكار (واما صاحب الباطن)  
 اي المرامي لاحوال القلب وحضوره مع الرب (فقط حسب حاله) اي ما يقتضيه  
 من الكثرة والقلة في قراءته كسائر افعاله فانه ان كان من العابدين السالكين بطريق  
 العمل فلا ينبغي ان ينقص عن ختمين في الاسبوع وان كان من السالكين باعمال القلب  
 وضروب الفكر او من المشغولين بشغل العلم فلا بأس ان يقتصر في الاسبوع على مرة



وان كان نافذ الفكر في معاني القرآن ومباني الفرقان فقد يكتفي في الشهر بمرة لحاجته  
لكثرة التردد والتأمل في الوعد والوعيد (ويرتل) اي يترسل ويتمهل (لتوقف التدبر  
عليه) وقد قال عز وجل: كتاب انزلناه اليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر اولوا الالباب  
(وكونه اقرب الى التعظيم والتأثير) اي تعظيم الرب وتأثير القلب قال تعالى: ورتل  
القرآن تزيلا \* وهو المستحب في قراءته وقال عز وجل: الذين آتيناهم الكتاب يتلونه  
حق تلاوته (وهو المروي) فقد نعت ام سلمة قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم قراءة  
مضمرة حرفا حرفا ابوداود والترمذي وقال حسن صحيح وقال ابن عباس  
لان اقرأ البقرة وآل عمران ارتلها وتدبرهما احب الي من ان اقرأ القرآن كله  
هزيمة وقال ايضا لان اقرأ اذا زلزلت والقارعة تدبرهما احب الي من ان اقرأ  
البقرة وآل عمران مهزما (ويكي) فانه مستحب قال تعالى حكاية عن الانبياء والاصفياء  
\* اذا تلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا \* وقال: ان الذين اتوا العلم من قبله  
اذا تلى عليهم يخرون للاذقان الى قوله يكونون ويذبحون خشوعا \* ومن هنا قال ابن عباس  
اذا قرأتم سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تنكبوا فان لم تنكب عين احدكم  
فليسك قلبه قلت وكذا اذا قرأ سجدة مريم ولابد من البكاء والتباكى او الحزن على  
فقد هما (فورد اتلو القرآن وابكوا فان لم تنكبوا فتابكوا) ابن ماجه من حديث سعد بن  
ابي وقاص (فاذا قرأتموه فحمازوا) صدر الحديث ان القرآن نزل بحزن فاذا قرأتموه فحمازوا  
ابو يعلى وابونعيم في الحلية من حديث ابن عمر بسند ضعيف ويقو به حديث ان الله  
يحب كل حزين الطبراني والقضاعي بسندهما الى ابن الدرداء مر فوما ويؤيده قوله  
سبحانه \* ان الله لا يحب الفرحين \* وبعضه حديث اقرؤا القرآن بالحزن فانه نزل  
بالحزن رواه ابو يعلى وابونعيم في الحلية والطبراني في الاوسط عن بريدة وعن الحسن  
والله ما اصبح اليوم صبد تلو هذا القرآن يؤمن به الاكثر حزنه وقل فرحه وكثر  
بكائه وقل ضحكته وكثر نصبه ومشقلته وقل راحته وبطالته وقال عليه السلام  
لابن مسعود اقرأ على قال فافتحت سورة التيسر فلما بلغت فكيف اذا جئنا من كل امة  
بشهاد وجئناك على هؤلاء شهيدا \* رأيت عينا تذر فان بالدمع فقال لي حسبك  
الآن (وهو) اي وجه احضار الحزن انما يحصل (بالتأمل في مواعيد) من التهديد  
والوعيد (وموايقعه) من العهد الاكيد (والنقصير فيها) اي في لوازمها من الاوامر  
والزواجر فيحزن له لامحالة ويبكي (والا) اي فان لم يحضره حزن وبكاء كما يحضر  
ار بلب القلوب الصافية والصدور الواقية (فيكي على فقد ان بكائه) اي فليسك على  
فقد حزنه وبكائه (فهو اعظم المصائب) في مقام بلائه (ويتعوذ في الافتتاح) اي  
ابتداء القراءة مطلقا (فقد ورد فاذا قرأت القرآن) اي اودت قراءته وقبل بعد  
قراعه ولا تمنع من الجمع (فاستمد بالله) اي من الشيطان الرجيم والامر بالاستحباب

عند الجمهور وقيل لا يجاب (ويفتح) اي يبتدى ختمه اخرى (عند الختم) اي  
الختم الاول (رغما للشيطان) اي ورضي للرحن ولقوله تعالى: فاذا فرغت \* اي  
من عبادة \* فانصب \* اي فانتصب في اخرى والاخرة خير لك من الاولى (فهو مأثور)  
بل مروي مشهور فعن زرارة بن ابي اوفى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل  
اي الاعمال افضل فقال عليه السلام: الحال المرتحل اي عمله فقل ما الحال المرتحل  
فقال الخاتم للفتح وفي رواية فتح القرآن وختمه صاحب القرآن بضرب من اوله  
الى آخره ومن آخره الى اوله كلما حل ارتحل ورواه البيهقي في شعب الايمان بسند  
مر فوما ولفظه عليكم بالحال المرتحل ووافقه الطبراني في مسنده فينبغي انه اذا قرأ  
سورة الناس ان يقرأ سورة الفاتحة وصدر سورة البقرة الى المظنون ويدعو بما كان يقوله  
عليه السلام عند ختم القرآن اللهم ارحمني بالقرآن واجعله لي اما ما توراه وهدى ورجة  
اللهم ذكرني منه ما نسيت وعلني منه ما جهلت وارزقني تلاوته آلاء الليل والنهار واجعله  
حجة لي يارب العالمين ابومنصور المظفر بن الحسين الارجاني في فضائل القرآن وابوبكر  
ابن الضحاك في الشمايل كلاهما من طريق ابى ذر الهروي من رواية داود بن قيس  
معضلا (ويسأل امر امر جوامر اعليه ويتعوذ عن مخوف) اي اذا وصل اليه او قرئ  
لديه (ويوافق ذكرا) اي فيذكر تبيذ وكذا يوافق تسبحا وتكبرا كما اذا قرأ \* يا ايها  
الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا ومجوب بكرة واصيلا \* فيذكر ثلاث مرات او اكثر  
ويسبح كذلك (اودعاه) اي دعا كما اذا قرأ \* ادعوني استجب لكم واجيب دعوة الداع  
اذا دعاه \* وكذا استغفر في مقام يليق به كقوله تعالى: استغفروا ربكم انه كان عفورا \*  
(فالكل مأثور) بل مروي مذكور قال حذيفة صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فابتدأ سورة البقرة فكان لا يمر بآية عذاب الا استعاذ ولا بآية رحمة الا سأل ولا بآية تسبيح  
الا سحر ورواه مسلم باختلاف لفظ (ويسر) اي ويخفي القراءة (ان خاف الرياء) اي على نفسه  
(او شويش مصل) في محضه ولا فيجوز الجهر به للذاذاذن بسببه وحصول  
الاستماع لغيره (فورد بفضل عمل السر على العلانية سبعين ضعفا) البيهقي في الشعب  
من حديث عائشة وفضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة  
العلانية وفي لفظ آخر الجاهر بالقرآن كالجهر بالصدقة والسر بالقرآن كالسر  
بالصدقة ابو داود والترمذي والقرمذي وحسنه من حديث عتبة بن عامر وخير  
الرزق ما يكتفي وخير الذكر الحق احمد وابن حبان من حديث سعد بن ابى وقاص وفي الخبر  
لا يجهر بعضكم على بعض في القراءة بين المغرب والعشاء كذا في الاحياء وقال  
العراقي رواه ابوداود من حديث البياضي دون قوله بين المغرب والعشاء والبيهقي  
في الشعب من حديث علي قبل العشاء وبعد هاقبه الحارث الاعور وهو ضعيف وسمع  
سعد بن المسيب ذات ليلة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم عمر بن عبد العزيز يجهر



بالقراءة في صلاته وكان حسن الصوت فقال لقلامه اذهب الى هذا المصلي فقل له  
 بخفض من صوته فقال القلام ان السجدة ليس لنا وللرجل فيه نصيب فرفع صوته  
 فقال يا ايها المصلي ان كنت تريد الله عز وجل بصلواتك فاخفض صوتك وان كنت  
 تريد الناس فانهم لن يغفوا عنك من الله شيئا فسكت عمر وخفف فلما سلم اخذ ثيابه  
 وانصرف وهو يومئذ امير المدينة (والا) اي وان لم يكن خوفا من الله ولا تشويش من  
 (فيهم) اي جواز الاستصحاب (فهو بينه القلب) اي يوقظ قلب القاري (ويجمع الهمة)  
 في ذكر الرب الباري (ويصرف السمع اليه وينفي النوم والكسل) اي فيلذذ باستماعه لديه  
 (ويزيد في النشاط) اي نشاط النفس اليه (ويوقظ الراقدة) اي في اول الليل وآخره فيكون  
 هو سبب احيائه ويأخذ ذكره ودعاؤه (ويرغب في العباد) اي من جملة من اهل  
 الطاعة والسعادة (فورد ان الملائكة) صدر الحديث اذا قام احدكم من الليل يصلي  
 فليجهر بقراءته فان الملائكة اي الحفظة (وعمار الدار) بضم العين وتشديد الميم جمع  
 طائر اي ساكنوها اي من مسلمي الجن (يسمعون قراءته ويصلون بصلاته) رواه  
 نحوه بزيادة فيه ابو بكر البرار ونص المقدسي في المواعظ من حديث معاذ بن جبل  
 وهو حديث منكر ومقطع (والمعدي) اي العمل الذي يتعدى ثوابه الى الغير (افضل)  
 من العمل اللازم القاصر على صاحبه (وتضاعف النية بضاعف الاجر) فمهما  
 حضره شيء من النيات المتقدمة فالجهر افضل وان اجتمعت النيات المتعددة تضاعف  
 الاجر والثوبة وبكثرة النيات في العبادات يزكو عمل الابرار ويزيد في الدرجات  
 (والاحب) في السر والجهر (النظر الى صلاح القلب) اي في حضوره مع الرب  
 (فصوب عليه السلام ايا بكر في الاسرار وعمر في الجهر بعد الفحص عن النية) روى  
 انه عليه السلام مر على ثلاثة نفر من اصحابه يخافون الاحوال فرعى ابي بكر وهو يخاف  
 فسأله عن ذلك فقال ان الذي اتاجيه هو يسمي وعمر على عمر وهو يجهر فسأله عن  
 ذلك فقال اوقف الوسنان وازجر الشيطان ومر على بلال وهو قرأ آيات من هذه السورة  
 وآيات من هذه السورة فسأله فقال اخلط الطيب بالطيب فقال كلكم قد احسن ابو داود  
 من حديث ابي هريرة باسناد صحيح نحوه وفي رواية انه عليه السلام قال لابي بكر  
 لم تخفضت صوتك فقال سمعت من ناجيت وقال لعمر ولم رفعت صوتك قال اوقف  
 الوسنان واطرد الشيطان فقال لابي بكر ارفع قليلا وقال لعمر اخفض قليلا وهو  
 مناسب دليل لقوله سبحانه ولا تجهر بصلواتك ولا تخافت بها واتبع بين ذلك ميلا  
 ولعله عليه السلام دعا هما لمقام جمع الجمع فان الصديق كان في جمع الصرف  
 والفاروق في منع التفرقة وقيل لئلا يكون كل منهما عاملا في اتباعه في جميع حاله  
 (ويحسن الصوت) اي بزيادة الصوت من غير تعطيل مفرط بغير النظم (ب) اي بالقرآن  
 (فورد ما اذن الله لشيء) اي ما سمع وقبل واقبل (اذنه) بفتحين منصوبا (لشيء)

اي من السموات اي مثل سماعه وقبولة واقباله (حسن الصوت بالقرآن) متفق عليه  
 من حديث ابي هريرة بلفظ ما اذن الله لشيء ما اذن لشيء يتغنى بالقرآن زاد مسلم لشي  
 حسن الصوت وفي رواية كاذبه لشيء يتغنى بالقرآن وقال عليه السلام زينوا القرآن  
 باصواتكم ابو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث البراء بن عازب  
 وقال من لم يتغن بالقرآن فليس منا اي من لم يترنم وهو اقرب لفة من معنى الاستغناء  
 (وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ليلة ينتظر عائشة فابطأت عليه فقال  
 ما حبسك قالت يا رسول الله كنت اسمع قراءة رجل ما سمعت احسن صوتا منه فقام  
 عليه السلام حتى استمع اليه طويلا ثم رجع فقال هذا سالم مولاي اي حذيفة الحمد لله  
 الذي جعل في امي مثله ابن ماجه من حديث عائشة ورجال اسناده ثقات واستمع  
 عليه السلام ايضا ذات ليلة الى عبدالله بن مسعود ومعه ابو بكر وعمر فوقفوا طويلا  
 ثم قال من اراد ان يقرأ القرآن اغضاضا كما انزل فليقرأ على قراءة ابن ام عبداحدو النسائي  
 في الكبرى من حديث عمر ولترمذي وابن ماجه من حديث ابن مسعود ان ابا بكر وعمر  
 بشرا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من احب ان يقرأ القرآن الحديث قال  
 الترمذي حسن صحيح وقال عليه السلام لابن مسعود اقرأ على فقال يا رسول الله  
 اقرأ عليك وعليك انزل فقال اني احب ان اسمعه من غيري فكان يقرأ ورسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عينا تفيضان متفق عليه من حديث ابن مسعود (واستمع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قراءة ابي موسى فقال لقد اوتي هذا من مارا  
 من من امير آل داود متفق عليه من حديث ابي موسى وفي الخبر كان اصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اذا اجتمعوا امروا احدهم ان يقرأ سورة من القرآن وقال عليه  
 السلام من استمع الى آية من كتاب الله كتب له حسنة مضاعفة ومن تلاها كانت له  
 نورا يوم القيمة احد من حديث ابي هريرة (مكتفيا على الرغبة) اي على قدر الرغبة  
 (واتاثير) اي وتأثير النسبة فورد اقرؤا القرآن ما اثلقت عليه قلوبكم ولانت له  
 جلودكم فاذا اختلفتم فليسم بقروته وفي بعضها فاذا اختلفتم فقوموا عنه كذا في الاحياء  
 وقال العراقي متفق عليه من حديث جندب بن عبدالله الجعفي باللفظ الثاني دون  
 قوله ولانت جلودكم قلت ولعل الحديث مقتبس من قوله تعالى \* الله نزل احسن  
 الحديث كتابا متشابها مثاني تقشع منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم  
 وقلوبهم الى ذكر الله \* وورد ان من احسن الصوت بالقرآن الذي اذا سمعته يقرأ  
 رأيت انه يخشى الله تعالى ابن ماجه من حديث حابر بسند ضعيف ولا نسمع القرآن  
 من احد اشبه منه بمن يخشى الله تعالى الحاكم ابو عبدالله (غير مغير نظمه) اي  
 مبناه بتغيير مخرج حروفه وصفاتها وتبديل حركاتها وسكناتها وزيادة في مدتها  
 وكيفياتها (ولامراع قواعد الموسيقى في نغماتها المذمومة) في الشريعة (المذمومة  
 الى المبدعة) بل الى الكفرة الفجرة كما يشير اليه قوله تعالى \* فمن هذا الحديث نجحون



وتضحكون ولا يذكرون وانتم سامعون \* اي مقرون وهامدون وخامدون (ولامشتغل  
عن التدبر) في آية وآياته وقصص رسله وانبيائه وانواع بلائه لاهل ولائه ثم  
اهلاك اعدائه وانجاء احيائه والتأمل في احكامه من اوامره وزواجره والتفكير في مبدأ  
امره ومنهيه عمره ومواقف القيامة واحوالها ودرجات الجنة وحسن آمالها ومآلها  
ودركات النار واختلاف احوالها (ويعظمه) اي كما كان عكرمة بن ابي جهل  
اذا نشر المصحف غشي عليه ويقول هو كلام ربي هو كلام ربي (فورد لوانزلنا  
هذا القرآن على جبل لرأيت حاشعا متصدعا من خشية الله) وتام الآية وتلك  
الامثال نضر بها للناس لعلهم يتفكرون (من قرأ القرآن فرأى ان احدا اوتي افضل  
مما اوتي فقد استصغر ما عظم الله) اي واستعظم ما صغره الله وقد سبق الكلام على  
مبناه ومعناه (ويحضر القلب) في التلاوة (لمسبق) في حق الصلوة (انه الاصل)  
في معرفة الرب (وبه فسرما ورد) في التزليل (بما يحجب خشد الكتاب بقوة) اي بقوة  
القلب واحضاره في مكتب الرب (ويتدبر فورد) في التزليل (ليدبروا آياته) تسميه  
ولتذكر اولوا الالباب فالتدبر سبب التذكر (وكان اهتمامهم بالتحفة) اي الدراية  
(دون اللقطة) اي كثرة القراءة والرواية قال علي لا خير في عبادة لا يفقه فيها ولا في قراءة  
لا تدبر فيها وكان بعضهم يقول كل آية لا يفهمها ولا يكون قلبه فيها لا يعد ثوابا  
لها وقد روى عن حامر بن قيس انه قال الوسواس يعتري في الصلوة فقل له  
اخي امر الدنيا فقال لان اختلف في الاستغناء احب الي من ذلك ولكن يشتغل قلبي  
بموقفي بين يدي ربي وابن اذهب وكيف نصرف قال الحجة فانظر كيف عد ذلك  
وسواسا وهو كذلك لانه يشغلهم عن فهم ما هو فيه والشيطان لا يقدر على مثله الا  
ان يشغله عنهم ديني ولكنه ينعم عن الفضل ولما ذكر ذلك الحسن فقال ان كنتم  
صادقين عنه فما استطاع الله ذلك عندنا هذا وقد كثر اعتناء الصحابة بالقرآن  
من حيث معناه دون حفظ مبناه (حتى لم يستظهره) اي لم يحفظ جميعه (الابضعة  
عشر) صحابيا من اكابر الصحابة واجلالهم في القراءة كالخلفاء الاربعة وابي بن كعب  
وابن مسعود وزيد بن ثابت وسالم مولى ابي حذيفة وفي الاحياء مات رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن عشرين الفا من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم الا ستة اختلف  
منهم في اثنين قال العراقي قوله مات من عشرين الفسا لعله اراد بالمدينة والافقد  
روينا عن ابي زرعة الرازي انه قال قض عن مائة الف واربعة عشر الفا من الصحابة  
من روى عنه وسمع انتهي واما من حفظ القرآن في عهده ففي الصحيحين من حديث  
انس قال جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اربعة كلهم  
من الانصار ابي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد وابوزيد قلت من ابوزيد قال احد  
عمومي وزاد ابن ابي شيبة في المصنف من رواية الشعبي عن سلا وابي الدرداء وسعيد

ابن عبيد وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمر سقروا القرآن من اربعة من  
عبد الله بن مسعود وسالم مولى ابي حذيفة ومعاذ بن جبل وابي بن كعب (بل الكثير  
منهم لم يحفظ الاسورة) كالبقرة (اوسورة بن) كازهر اوين وكان الذي يحفظ البقرة  
والانعام من علمائهم وروى ابن الانباري بسنده الى عمر قال كان الفاضل من اصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدر هذه الامة من يحفظ من القرآن السورة او نحوها  
الحديث وسنده ضعيف والترمذي وحسنه من حديث ابي هريرة قال بعث رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بعثاهم ذو عدد فاستقرأهم فاستقرأ كل رجل مائة من القرآن  
فاتي على رجل من احدهم سنا فقال مامعك يا فلان قال معي كذا وكذا وسورة البقرة  
فقال امعك سورة البقرة قال اذهب فانت اميرهم الحديث (و يرد دمرارا) اي من حق  
القرآن ان يكرر المفرد مرة بعد مرة (فقد قام عليه السلام ليلة بآية) واحدة يرددها  
وهي \* ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم \* التاني وابن  
ماجه بسند صحيح عن ابي ذر (وقرأ عليه السلام آية بسم الله الرحمن الرحيم فرددها  
عشرين مرة ابوذر الهروي في صحيحه عن ابي هريرة بسند ضعيف وقام بميم الداري  
ليلة بهذه الآية \* ام حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا  
الصالحات \* الآية وقام سعيد بن جبيرة ليلة يردد هذه الآية \* وامسأوا اليوم ايها  
المجرمون (ويتفهم) بان يتكلف ضبط مبانيه وفهم معانيه ويستوضح من كل آية  
ما يليق بها اذ القرآن يشتمل على ذكر ذات الله وصفاته وافعاله ومصنوعاته وذكر  
احوال انبيائه واوليائه وبيان حال اعدائه وذكر اوامره وزواجره وبيان درجات  
جنته ودركات ناره (وهو يتفاوت بحسب صفاء الباطن) وانواره (وظهور المكاشفة)  
للقلب واسراره (فوردان للقرآن ظهرا وبطنا) تامة وحدا ومطلعا ابن حبان في صحيحه  
من حديث ابن مسعود وروى عن ابن مسعود مر فورا ابضا ان القرآن انزل على  
سبعة احرف لكل آية منها ظهروا وبطن ولكل حرف حد ومطلع فالتظاهر تلاوة البني  
والباطن تفهم المعنى والحد احكام الاحكام والمطلع ما ينكشف من المرام بعد هذا  
المقام واخرج التاني من رواية ابي حذيفة قال سألت ابا علي رضي الله عنه فقلنا هل عندكم  
من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيء سوى القرآن فقال لا والذي فلق الحبة  
وبرى السمكة الا ان يعطي الله عز وجل عبدا فهماني كتابه الحديث وهو عند البخاري  
بلفظ هل عندكم شيء ما ليس في القرآن وقال مرة ما ليس عند الناس (لا يفقه العبد)  
اي كل الفقة (حتى يرى للقرآن وجوها كثيرة) قال ابو الدرداء لا يفقه الرجل حتى  
يجعل للقرآن وجوها وعن الامام جعفر الصادق ان كتاب الله على اربعة اشياء العبارة  
والاشارة واللطائف والحقايق فالعبارة للغوام والاشارة للخواص واللطائف للاولياء  
والحقايق للانبياء اقول وفي الحقيقة لا يعرف حقايق كلامه ودقايق مراده غيره



سبحانه بتمامه لان كلامه الازلي من نعمته العلي وبكا لانهاية اذاته ولا غاية لصفاته  
فان تحت كل حرف من حروفه بحرا من بحار الاسرار ونهرا من انهار الانوار وقد قال  
عز من قائل ايماء الى عجز معرفة من سواه \* ولوان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر  
يمده من بعده سبعة ابحر ما تعدت كلمات الله \* اي طرائق مبانيها واطنائف معانيها  
ومن هنا قال علي لو شئت لا وفرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب وقد قيل  
لا يكون المريد حتى يجد في القرآن كل ما يريد ويعرف منه النقصان من المريد ويستغنى  
بالمولى عن العبيد وفي الخبر لولا ان الشياطين يجدون على قلوب ابن آدم لنظروا الى  
الملوك ومباني القرآن من جملة الملوك رواء احمد عن ابي هريرة (افروا القرآن  
والتمسوا غرايبه) ابن ابي شيبة في مصنفه وابو يعلى الموصلي والبيهقي في شعبه  
من حديث ابي هريرة بلغظ اعرابوا وسنده ضعيف وعن ابن مسعود من اراد علم  
الاولين والآخرين فليتبو القرآن هذا وقد شرط الله عز وجل الانابة في الفهم  
والتذكر في العلم فقال \* تبصرة وذكري لكل عبد متيب \* وقال \* وما يذكر الا من يذب \*  
وقال \* انما يذكر اولوا الالباب \* والذي اكر غرور الدنيا على سرور العقي فليس من ذوى  
الالباب فلذا لا ينكشف له اسرار الكتاب وانوار الخطاب وقد ورد اذا عظمت امي  
الدنيا والدرهم نزعت منها هبة الاسلام واذا تركوا الامر بالمعروف والنهي  
عن المنكر حرموا بركة الوحي قال الفضيل يعني حرموا فهم القرآن كذا في الاحياء  
وقال العراقي رواء ان ابي الدنيا في كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
ابن مياض قال ذكر عن نبي الله صلى الله عليه وسلم وقد قال تعالى \* واوحى الى هذا  
القرآن لا تذكركم به ومن بلغ \* قال محمد بن كعب القرظي من بلغ القرآن ذكرا بما كلفه  
الرجح وقال بعض اهل الفضائل هذا القرآن رسائل اتقن من قبل ربنا بعهود لتندبرها  
في الصلوات فتتف على في الخلوات وتتعبد بها في الطاعات بالسنة المتبعة وكان  
مالك بن دينار يقول ما ذع القرآن في قلوبكم يا اهل القرآن ان القرآن ربيع المؤمن  
كما ان الغيث ربيع الاض وقال قتادة لم يجالس هذا القرآن احد الا قام بزيادة  
او نقصان قال تعالى \* ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين  
الا خسارا \* ولذا قيل من لم يكن منصفيا باخلاق القرآن فاذا قرأ القرآن ناداه الله  
عز وجل مالك ولكلامي وانت معرض عني دع عنك كلامي اذ لم تنب الي وبما يدل  
على ان مدار القرآن على فهمه والعمل بامره ونهيه ما رواء ابو داود والنسائي  
في الكبرى وابن حبان والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمر قال اتى رجل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقرئني يا رسول الله فاقرأه اذا زلزلت الارض حتى فرغ  
منها فقال الرجل والذي يدعك بالحق لا ازيد عليها ابدا ثم ادبر الرجل فقال عليه  
السلام افلم الرويمل لا تجد والنسائي في الكبرى من حديث حماد بن عمار عن الفرزدق

انه صاحب القضية وقال حسي لا ابالي ان لا اسمع غير هذه وعن جعفر الصادق والله  
لقد يحكي الله سبحانه خلقه في كلامه ولكنهم لا يصرون وقال ايضا وقد سألوه  
عن حالة الخفية في الصلوة حتى خر مغشيا عليه فلما سري منه قيل له في ذلك فقال  
ما زلت اردد الآية في قلبي حتى سمعتها من المتكلم بها فلم يثبت جسمي لمعانية قدره  
وكان رضى الله عنه تصور ان الله سبحانه جعل لسانه بمنزلة شجرة موسى عليه السلام  
وانه تودى في شأنه ما صدر من الكلام في ذلك المقام وفق المرام ومن هنا قال بعض  
الحكماء كنت اقرء القرآن فلم اجده حلاوة حتى تلوته كائني اسمعه من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يتلوه على اصحابه ثم رفعت الى مقام فوقه فكنت اتلوه كائني اسمعه  
جبريل يلقيه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاء الله بمنزلة اخرى فاننا الان  
اسمعه المتكلم به سبحانه فعندها وجدت له لذة ونعما لا اصبر عنه فقل عثمان وحذيفة  
لو ظهرت القلوب لم يشبع من قراءة القرآن وعن ثابت البناني كما بدأت القرآن عشرين  
سنة فتمت به عشرين سنة وبمشاهدة المتكلم دون ما سواه يكون العبد ممثلا  
لقوله سبحانه \* ففروا الى الله \* قيل ليوسف بن اسباط اذا قرأت القرآن بما تدعو قال  
بما اذا ادعو استغفر الله عز وجل من قصيري سبعين مرة فيستغفر الله بما سواه  
ولا يعبد الاياه ولا يقصد في الدارين ما بعده (اماما ورد من فسر القرآن برأيه  
فليتبوء مقعده من النار) اي فليهي مكانه من نار جهنم رواء الترمذي من حديث  
ابن عباس وحسنه وهو عند ابي داود في رواية ابن العبد وعند النسائي في الكبرى  
(فحمول) اي وعيد (على القطع على مراده تعالى) اي اذ لم يعلم مراده كما في الآيات  
المتشابهات والالفاظ المشتركة في اللغات والا في العلوم ان قوله تعالى \* اقيموا الصلوة  
واتوا الزكاة \* اراد الله بهما العبادتين احديهما بدنية والاخرى مالية خلافا لبعض  
الملاحدة من الصوفية حيث قالوا المراد بالصلوة وصل الصلوات وبالكاة طهارة  
القلب عن الكائنات (والاحتجاج لاثبات الهوى) بان يكون له في الشيء رأى واليه  
ميل من طبعه وهو في تناول القرآن على مقتضاه ليخرج على تصحيح فرضه ومبداه  
ولو لم يكن له ذلك الرأى والهوى لكان لا يلوج له من القرآن ذلك المعنى (دون  
الاستنباط) اي لا يحمل على استنباط المعاني من مدارك المباني في الآيات المحتملات  
(افقد السماع) اي لعدم سماع جميع المعاني من رسول الله صلى الله عليه وسلم في تفسير  
السبع المثاني (الافى بعض آيات) تعد نادران في واقعات (واختلافهم) اي ولا اختلاف  
الصحابة والمفسرين (على اقوال) اي بختلفة (بتمتع التوفيق بينهما) اي لا يمكن الجمع  
بينهما لتناقض مبانيها وتعارض معانيها فعمل على القطع ان كل مفسر قال في المعنى  
ما ظهر له باستنباط في المبني حتى قالوا في الحروف التي هي اوائل السور سبعة اقاويل  
مختلفة بل سبعين قولا غير متلفة (وورد لعلمه الذين يستنبطونه منهم) الآية والمبررة بعموم



اللفظ لا بخصوص السبب فثبت لاهل العلم استنباطها ومعلوم انه وراء السماع  
فجاز لكل واحد ان يستنبط من القرآن بقدر فهمه وحد غفله بشر وطندكر  
في محله الايق به ومن ذلك استخراج ابي بكر رضي الله عنه موت النبي صلى الله عليه  
وسلم من قوله سبحانه \* اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي \* فان الكمال يشير  
الى الزوال كوصول الشمس الى وسط السماء فهو استخراج للمعنى لا يفهم من ظاهر  
المبنى (اللهم فقهه في الدين) اي ابن عباس (وعلمه التأويل) البخاري من حديث ابن  
عباس فلو كان التأويل مسموعا كالتزويل فامعنى تخصيصه بذلك ثم اذا كان الاستنباط  
ممنوعا فينبغي ان لا يقبل ما يقوله ابن عباس وابن مسعود وغيرهما من قبل انفسهم على  
قدر فهمهم ويقال هو تفسير بالرأى لانهم لم يسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وليس كذلك فافهم فان اكثر القرآن مائتين الا بقوله عليه السلام ثم مائتين باقوال  
اصحابه الكرام واتباعه العظام من العلماء الاعلام (ويتخلى عن الموانع) اي ويحجب  
عن موانع الفهم (كتحقيق الخارج) اي بخارج الحروف وتدقيق صفاتها (واداء  
اللفظ) من رقيق وتغليظ وروم واشتمام ومد وقصر وقصر مرعاتها بالبالغة في تحسين  
حالاتها والافهمها من الواجبات المتعلقة بالقراءة (وقواعد الموسيقى) اي ويتخلى عنها  
بان لا يلحن في القراءة لحنا جليا كما لا ينبغي ان يلحن فيها لحن خفيافي المقدمة الجزرية  
\* والخذ بالتجويد حتم لازم \* من لم يجود القرآن آثم \* فانه به الاله انزلا \* وهكذا  
منه اليسا وصلا (والا صرار على الذنب) اي ويتخلى عن الاصرار على الكبائر  
والصغائر فانه لا صغيرة مع الاصرار كالا كبيرة مع الاستغفار وقد قال تعالى \* والذين  
اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب  
الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون (والانصاف بالذميمة) اي من الاخلاق  
الردية والاحوال الدنية (فورد) اي في نعت القرآن (نبصرة وذكرى) اي تذكرة (لكل  
عبد متيب) والاثابة هي الرجوع من الغفلة الى البقطة كإان التوبة الرجوع  
من المعصية الى الطاعة فهي والابوة اخص من التوبة ولذا جاء في وصف الانبياء  
والاولياء انه ابواب فاستغفر به وخررا كما واناب (وبقدر) اي يفرض القاري ويقرر  
انه المراد (في كل خطاب) من الامر والتهى وغيرهما كالوعد والوعد في كلام  
الباري (فورد) في التزويل (واوحى الى هذا القرآن لا تذكركم به) وقد سبق الكلام  
عليه وما يناسبه المرام لديه (اقرأ القرآن مانهاك) اي مادام نهالك عن الكسل والغفلة  
ونحوهما من المذمة وتقام الحديث واذا لم ينهك فلست تقروه الطبراني من حديث  
عبد الله بن عمر بسند ضعيف (وقصة) اي ويقدر انه المراد في كل قصة مشتملة على  
صحة ونعمة او محنة وعصية (فهى للتنبيه فورد) في التزويل (وكلا) اي وكل ما يحتاج اليه  
ودصفه بقوله (نقص عليك من انباء الرسل ما ثبت به فؤادك) بدل كل من كل

واذا كان قلبه الاعلى يحتاج الى التنبيه فغيره اولي وورد اللهم يا مقبل القلوب ثبت  
قلبي على دينك (ويتأثر) اي القاري (باختلاف حال القلب) اي قلبه (بموجب  
المعنى) اي بتفاوت معنى كلام ربه (يفرح فيشتاق ويخاف) كلها فونشرها المرتب  
(عند آية رحمة وجنة وعذاب ونحوها) من التوبيح والتهديد والوعد والوعيد والانداد  
والابشار (ويترقى فيه) اي في مراتب التأثير من المقام الادنى الى المقام الاعلى (فالادنى)  
اي في مقام الترقى (تقدرا انه يقرأ بين يديه تعالى) اي كما يقرأ بين يدي معلمه قال تعالى  
\* الرحمن علم القرآن \* فيعتقد انه سبحانه ناظر اليه وسامع لما يدور عليه ويجزى عليه فيفيد هذا  
الحال التلقى والسؤال والتضرع والابتهال (ثم انه تعالى) اي يقدر انه سبحانه  
(بخطابه) اي من وراء حجاب فيورثه الهيبة والعظمة وحفارة نفسه ان يكون متكلما  
بكتابه او مستمعا لخطابه او وافقا بجنابه ومتعلقا بابه فيغد التأدب بأدابه (ثم رؤية  
المتكلم) بان قرأ اسم الذات كاسم الله والحق (وصفاته) كاسم الحى والعليم والسميع  
والبصير والقدير (واقفاله) اي كاسم افعاله بما اثره محسوس في مخلوقاته كالحي والخالق  
والرازق والمصور والوهاب (والاولان) اي من الاحوال (لا صحاب اليقين)  
اي المطيعين من المسلمين (وغيرهما) اي من المراتب المذكورة من انواع حالات الترقى  
(للقائلين) وقد تقدم تحقيق حصول الاحوال الكاملة للعلماء الكاملين (ويرى) اي  
وينبغى ان يرى السالك ولو كان في اعلى المسالك (دخوله فيما ورد في العاصين والمقصرين  
دون المربين وذوى اليقين) اي المعتبرين في امر الدين \* ومنها \* اي من انواع الورد  
\* الصلوة عليه \* اي على النبي صلى الله عليه وسلم (فيه وعد صحبه) اي رفقته  
في منزلته (وشفاعته) لاهل محبة امام دليل الاول فقوله عليه السلام اولي الناس  
بى اي يقربى في العقبى اكثرهم على \* صلوة \* اي في الدنيا الترمذى وابن حبان عن ابن مسعود  
وبوئيه رواية البيهقي باسناد حسن عن ابي امامة فن كان اكثرهم على صلوة كان اقربهم  
منى منزلة واما الثالث فورد اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على ثم اسألوا  
الله لى الوسيلة فن سأل لى الوسيلة حلت عليه الشفاعة وورد شفاعتى لاهل الكبار  
من ائمة الترمذى وحسنه والبيهقى وصححه (وورد انها صدقة) زواه ابو يعلى  
من حديث ابي هريرة بلغظا كثروا الصلوة على فانها زكوة لكم اي بمنزلة زكوة وصدقة  
لفقرا نكم واغنيانكم ومن صلى على في كتاب لم تزل الملائكة يستغفر له مادام اسمى  
في ذلك الكتاب الطبراني في الاوسط وابو الشيخ في الثواب والمستغفرى في الدعوات  
من حديث ابي هريرة بسند ضعيف وفي رواية ابن ابي حاتم عن انس مر فوجا صلوا  
على فان الصلوة كفارة لكم فمن صلى على واحدا صلى الله عليه عشر او في روايته  
ايضا عن ابي كامل من صلى على كل يوم ثلاث مرات وكل ليلة ثلاث مرات حبالى  
وشوقا الى كان حقا على الله ان يغفر له ذنوب تلك الليلة وذلك اليوم (وحققها



ان تفرن) اي الصلوة (بالسلام فورد صلوا عليه وسلوا تسليما) وظاهره الجمع بينهما  
في كل موضع لكن لا يجب كما توهم النووي اذ الواو لطلق الجمع فاذا صلى في وقت وسلم  
في آخر فقد خرج عن عهدة الامرين كما في قوله تعالى واقموا الصلوة واتوا الزكوة وقد  
جاءت في المسألة رسالة مستقلة (والصلوة) بالخفض اي ويقرن بالصلوة (على سائر  
الانبياء) او يرفع اي من حق الصلوة على النبي الصلوة على سائر الانبياء وكذا الملائكة  
المقربين اصالة (واهل البيت والصحابة) اي تبعاء (فهو المأثور) وعليه الجمهور  
وقيل يجمع بين الصلوة والسلام لئبنا يقتصر على السلام في الانبياء والملائكة  
(ولا يذكر عند العطسة) فيه خلاف (والذبح) وهو مكروه قال صاحب المحيط لان  
فيه ايهام الاهلال له (والعجب) اي رؤية ما يستغرب فانه ممنوع وفي فتاوى قاض خان  
رحل يقرأ القرآن وسمع اسم النبي صلى الله عليه وسلم ذكر التالفي انه لا يجب عليه  
الصلوة لان قراءة القرآن على النظم والتأليف افضل من الصلوة ولو فيها  
من التشريف فاذا فرغ من القراءة ان صلى عليه كان حسنا وان لم يصل لم يأنم والله سبحانه  
اعلم والظاهر انه ان يستثنى ما اذا قرأ او سمع آية يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا  
تسليما فانه يجب عليه الصلوة والسلام حينئذ ولو في الصلوة كما صرحوا بذلك في حال  
الخطبة وقد ورد من ذكرت عنده فليصل على التسلي والطيبراني في الاوسط وابو يعلى  
وابن السني ورواه احمد وابن حبان والحاكم وصححه من ذكرني فليصل على ابو يعلى  
عن انس والظاهر ان الامر للوجوب لكن قال الطحاوي انه يتداخل في المجلس  
كسجدة التلاوة ومما يدل على الاجاب حديث رغب انف رجل ذكرت عنده فلم يصل  
على اي ذل في الباب ولصق بالتراب وابلى بالحجاب رواه الترمذي وابن حبان والبرار  
والطيبراني من حديث ابي هريرة وحسنه الترمذي البخيل من ذكرت عنده فلم يصل  
على الترمذي والتسائي عن علي وابن حبان والحاكم عن حسين بن علي رضي الله عنهما  
والاخبار في هذا كثيرة والآثار شهيرة وقد ذكرت نبذة يسيرة في شرح الصلوات المحمدية  
والصلوات الاحمدية ومنها اي من جملة الاوراد بل اجل ورد للعباد والعباد  
في جميع البلاد (الاذكار) كلمة التوحيد والتعبد واسماء الله والتسبيح والتحميد  
(المروية) في الاخبار المرضية (الوارد فيها الفضائل) اي الكثيرة الشهيرة في الكتاب  
والسنة المصطفوية اما الكتاب فقوله تعالى \* فاذكروني اذكركم \* قال ثابت البناني  
اني اعلم متى يذكرني ربي سبحانه وتعالى فزعوا منه وقالوا كيف نعلم ذلك قال اذكرته  
ذكرني وقوله اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة واصبلا وقوله حكايه في نسجك  
كثيرا ونذكرك كثيرا وقوله والذاكرين الله كثيرا والذاكرات اعد الله لهم مغفرة  
واجرا عظيما وقوله فاذا قضيت الصلوة فاذكروا الله قيساما وقعودا وعلى جنوبكم  
قال ابن عباس اي بالليل والنهار والبر والبحر والسفر والحضر والقضاء والفقر والمرض

والصحة والنسب والعلانية وقوله في ذم المنافقين \* ولا يذكرون الله الا قليلا \* وقوله \* واذكركم  
ربك في نفسك تضربا وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والآصال ولا تكن  
من الغافلين \* وقوله \* ولذكر الله اكبر \* قال ابن عباس له وجهان احدهما ان ذكر الله  
لكم اكبر من ذكركم اياه والاخر ان ذكر الله اكبر من كل عبادة سواء واما السنة فقوله  
عليه السلام ذاكر الله في الغافلين بمنزلة الصابر المغازي رواه البرار والطبراني في الاوسط  
عن ابن مسعود وقوله تعالى انا مع عبدي ما ذكرني ونحرت بي شقاه ابن ماجه وابن  
حبان من حديث ابي هريرة والحاكم من حديث ابي الدرداء وقال صحيح الاسناد وقوله  
من احب ان يرتفع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله تعالى ابن ابي شيبة في مصنفه والطبراني  
من حديث معاذ وقوله لما سئل اي الاعمال افضل قال ان يموت ولسانك رطب من ذكر الله  
ابن حبان والطبراني في الدعاء والبيهقي في الشعب من حديث معاذ وقوله عز وجل اذا  
ذكرني عبدي في نفسه ذكرته في نفسي واذا ذكرني في ملا ذكرته في ملا خبرته واذا تقرب  
الي شبرا تقربت اليه ذراعا واذا تقرب الي ذراعا تقربت منه باعا وذا مشي الي هرولت  
اليه يعني بالهرولة سرعة الاجابة لديه والحديث متفق عليه من حديث ابي هريرة  
وقوله عز وجل من شغله ذكرى عن مسألتي اعطيته افضل مما اعطى السائلين البخاري  
في التاريخ والبرار في المسند والبيهقي في شعب الايمان من حديث عمر بن الخطاب  
وقوله عليه السلام لو ان رجلا في حجره دراهم يقسمها وآخر يذكر الله كان الذاكر الله  
افضل الطبراني في الكبير عن ابي موسى وقوله مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر  
ربه مثل الحى والميت رواه الشيخان عن ابي موسى الاشعري وقوله اذا مررت برىاض  
الجنة فارفعوا قالوا يا رسول الله وما رىاض الجنة قال خلق الذكروا رواه احمد والترمذي  
والبيهقي عن انس واخرج الترمذي من حديث ابي هريرة مر فوعا اذا مررت برىاض  
الجنة فارفعوا قلت وما رىاض الجنة قال المساجد قلت وما الرنع يا رسول الله قال  
سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وقوله ليس ينحسر اهل الجنة الا على ساعة  
مرت بهم ولم يذكروا الله تعالى فيها رواه الطبراني وابن السني عن معاذ وقوله اكثروا  
ذكر الله حتى يقولوا بخنون احمد وابن حبان وابو يعلى وابن السني والحاكم والبيهقي  
من حديث ابي سعيد الخدري ومنها اي من اصناف الورد (الدعاء فورد الدعاء  
مخ العبادة) الترمذي من حديث انس والدعاء هو العبادة اصحاب السنن الاربعة والحاكم  
وقال صحيح الاسماء وقال الترمذي حسن صحيح ليس شئ اكرم عند الله من الدعاء  
الترمذي وقال غريب وابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال صحيح الاسناد ما من مسلم  
ينصب وجهه لله في مسألة الا اعطاها اياه امانا بجمها واما ان يدخرها له احد من  
ابى هريرة الدعاء سلاح المؤمن ابو يعلى والحاكم عن علي من سيرة ان يستحب الله له  
عند الشدائد والكرب فليكثر الدعاء في الرخاء الترمذي والحاكم عن ابي هريرة وقال صحيح



الاستناد من لم يدع الله غضب عليه ابن أبي شيبة في مصنفه من حديث أبي هريرة ونعم ما قيل  
(شعر) الله يغضب ان تركت سوأله \* وبني آدم حين يسأل يغضب \*  
واختلف هل الأفضل هو الدعاء أو السكوت تحت جريان القضاء مع ان الدعاء  
لا ينافي الرضا ف قيل الاول افضل لحديث الدعاء مخ العباد وقيل الثاني اكل لقوله عليه  
السلام من شغله ذكرى عن مسألي اعطيته افضل ما اعطى السائلين و يؤيد  
قول الخليل عليه بحال يغني عن سوألي وقيل يختلف باختلاف الاوقات من البسط  
والقبض والخوف والرجاء ونحوها من الحالات وقيل ما كان لنفسه فالسكوت اولي  
وما كان لغيره فالدعاء احرى (وحقه) اي الدعاء (ان يترصد) اي ينتظر (شرائط  
الاقوات لما ورد فيه فضيلة من يوم) كيوم عرفة وبوم الجمعة (وليلة) كليلة الجمعة وليلة  
القدر (وسحر) وهو قبيل الصبح على ما ذكره الجوهرى والسدس الاخير على ما قاله  
الرمضاني والثالث الاخير على ما يفهم من كلام الغزالي لقوله عليه السلام ينزل الله  
كل ليلة الى السماء الدنيا حتى يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من يدعوني فاستجب له  
من يسألني فاعطيه من يستغفرني فاغفر له وقيل ان يعقوب عليه السلام انما قال  
لبيه سوف استغفر لكم ربي ليدعوني في وقت السحر ف قيل انه قام في وقت السحر يدعو  
واولاده يؤمنون خلفه فاحسب الله عز وجل اليه اني قد غفرت لهم وجعلتهم ابناء  
وعن عائشة ما لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم السحر الاعلى في بيتي او عندي  
الا فاستغفر لي ولم يقل البخاري الاعلى (وجوف الليل) اي وسطه واثنا كنه  
او نصفه (وعند الزوال) اي الاستواء فانه بمنزلة نصف الليل ولانها غالباً وقت  
الغفلة او بعد الزوال الاخير لما ورد فيه من فتح ابواب السماء (وصعود الامام يوم  
الجمعة وفي جلسة الخطيب) اي على المنبر (وغروب الشمس فيها) اي وعنده في الجمعة  
اقوال في ساعة الجمعة وقد بيناها مع غيرها من الاقوال وما ورد فيما سبق من اوقات  
الدعاء في شرح الحصن الحصين (وبين الاذان والاقامة) يوم الجمعة او مطلقاً  
فورد الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد وقد جعله صاحب الحصن في الاحوال  
والحديث رواه ابو داود والترمذي والنسائي وابن حبان عن انس وزاد الترمذي قالوا  
فانقول يا رسول الله قال اسئلو الله العافية في الدنيا والآخرة (وبين الظهر والعصر  
يوم الاربعاء) لم اجده وكان حقه ان يذكر رمضان في اوقات الاجابة فروى البراء  
والطبراني عن عباد بن الصامت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم وحضر  
رمضان اناكم رمضان شهر بركة يغشاكم الله فيه فينزل الرحمة ويحط الخطايا  
ويستجيب الدعاء الحديث (والاحوال) اي وان يترصد شرائط الاحوال كالغزو  
(ونزول المطر) رواه الشافعي في الامم مرسلًا وقال قد حفظت عن غير واحد جرب  
الاجابة عنده (وادا ما فرض) ظاهره بعداده ويحتمل وقوعه في اثناءه قال ابو هريرة

ان ابواب السماء تفتح عند زحف الصفوف في سبيل الله وعند نزول الغيث وعند  
اقامة الصلوة المكتوبة وروى ابو داود والحاكم عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله  
عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثان لا تردان او قلما تردان الدعاء عند  
الدعاء وعند البأس حين يلجم بعضهم بعضا وفي رواية عنه ايضا مر فوعا قال ووقت  
المطر او تحت المطر (وختم القرآن) خصوصاً من القاري فمن العرياض مر فوعا من  
صلى صلوة فريضة فله دعوة مستجابة الطبراني في الكبير وعن الحكم بن عتبة  
قال مجاهد وعنده ابن ابي لبابة واناس يعرضون المصاحف فلما كان اليوم الذي ارادوا  
ان يختموا ارسلوا الى والي سلة بن كهيل فقالوا انا كنا نعرض المصاحف فاردنا  
ان نختم اليوم فاجبتنا ان تشهدونا انه كان يقال اذا ختم القرآن زالت الرحمة عند ختمه  
رواه ابن ابي شيبة في مصنفه وابو بكر بن ابي داود في كتاب المصاحف بسند صحيح  
(والمنشئ الى المسجد) فورد انه عليه السلام اذا خرج للصلوة قال اللهم اجعل في قلبي  
نورا وفي بصري نورا وفي سمعي نورا وعن يميني نورا وعن شمالي نورا وخلقني نورا  
رواه الشيخان وغيرهما عن ابن عباس وفي رواية كان يقول اللهم اني اسألك بحق  
السائلين عليك وبحق ممشاي اليك فاني لم اخرج اشرا ولا بطرا ولا رياء واني خرجت  
ابتغاء مرضاتك واتقاء سمطك ان تنقذني من النار وان تدخلني في الجنة مع الابرار  
(والصوم) اي حاله فورد الصائم لا يرد دعوته الترمذي وحسنه وابن ماجه من  
حديث ابي هريرة (والافطار) اي وقته فورد ان للصائم عند فطره دعوة ما ترد  
ابن ماجه والحاكم عن ابن عمر (والسجدة) اي حال السجود فورد اقرب ما يكون  
العبد من ربه وهو ساجد فاكثروا من الدعاء رواه مسلم (والرفة) اي رقة القلب  
ودمعة العين بذكر الرب (والتيقظ لجلاله تعالى) فانها من علامات الاجابة (والمرض)  
فقد ورد اذا مرض العبد ثلاثة ايام خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه ابو القحح  
عن انس وعن عمر مر فوعا اذا دخلت على من يصفره يدعو لك فان دعاه كدعاه  
الملائكة كذا في المشكوة (والغربة) فقد روى البراء عن ابي هريرة ثلاث حق على الله  
ان لا يرد لهم دعوة الصائم حتى يفتروا المظلوم حتى يتصرفوا والمسافر حتى يرجع (وقراءة  
الاخلاص) لم اجده (والكون في الجماعة تبايع مائة) ذكر في الحصن الحصين في احوال  
الاجابة اجتماع المسلمين وقال رواه الجماعة عن ام عطية الانصارية (والوقوف  
بعرفات) فورد خبر الدعاء دعاء يوم عرفة الترمذي عن عمرو بن شعيب عن ابيه  
عن جده (والمترم) وكذا رواية الكعبة وعند زمزم (وعند قبره صلى الله عليه وسلم)  
وكذا في مساجده ومشاهده (والكل مأثور) والبعض مشهور وفي الحصن زيادات  
عليه وقد شرحتا لديه من بيان اماكن الاجابة والذين يرجى لهم الاجابة وقد خلط  
المصنف بين الاحوال والرجال والامكنة والازمنة (ويستقبل القبلة ويرفع يديه)



لما روى مسلم عن جابر انه عليه السلام اتى الموقف بعرفة واستقبل القبلة ولم يزل يدعو حتى غربت الشمس والناس من حديث اسامة بن زيد كنت ردفه بعرفات فرفع يديه يدعو ورجاله ثقبات (حتى يرى ما تحت ابطيه ضاماً كفيه جاعلاً بطنهما نحو السماء فهو مروي) اي عن انس كان عليه السلام يرفع يديه حتى يرى بياض ابطيه في الدعاء متفق عليه لكنه مقيد بالاستسقاء وعن ابن عباس كان عليه السلام اذا دعا ضم كفيه وجعل بطونهما ممالي وجهه الطبراني في الكبير بسند ضعيف وعن عمر كان عليه السلام اذا مد يديه في الدعاء لم يردهما حتى مسح بهما وجهه الترمذي وقال غريب والحاكم في المستدرک وسكت عليه (وورد انه تعالى يستحي ان يردهما صفراً) بكسر الصاد اي خالياً فمن سليمان ان ربكم حي كريم يستحي من عبده اذا رفع يديه ان يردهما صفراً ابوداود والترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وقال اسناده صحيح على شرطهما (دون العين) اي لا يرفعهما الى السماء حال الدعاء (فهو منهي عنه) فمن ان هريرة مرفوعاً لينتهي اقوام عن رفع ابصارهم الى السماء عند الدعاء او يخطفن ابصارهم رواه مسلم ولا يبلغ في رفع صوته لما روى ابو موسى الاشعري قال قدمنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما دنونا من المدينة كبر وكبر الناس ورفعوا اصواتهم فقال ايها الناس ان الذي تدعون ليس باصم ولا غائب ان الذي تدعون بينكم وبين اصناف ركابكم كذا في الاحياء وقال العراقي حديث ابى موسى يا ايها الناس ان الذي تدعون ليس باصم ولا غائب متفق عليه مع اختلاف اللفظ الذي ذكره المصنف لابي داود وعن عبد الله بن مغفل مرفوعاً سيكون قوم يعتمدون في الدعاء وفي رواية والطهور ابو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم وبويده قوله تعالى \* ادعوا ربكم تضرعاً وخفية انه لا يحب المعتدين \* وورد اذا احب الله عبداً ابتلاه حتى يسمع تضرعه وفي لفظ صوته ابو منصور الديلمي في مستند الفردوس من حديث الحسن قال لا خفاء في الدعاء افضل لتلك الآية واقوله تعالى ثناء على زكريا \* اذا نادى ربه نداه خفياً (ويفتح) اي يبتدى الدعاء (بالحميد) كما في سورة الفاتحة وقع الثناء قبل الدعاء وقال سلمة بن الاكوع ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الدعاء الاستفتاح وقال سبحان ربي الاعلى الاعلى الوهاب احد والحاكم وقال صحيح الاسناد (والصلوة) اي على النبي عليه السلام فورد من حديث فضالة بن عبيد قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يدعو في صلاته لم يجده الله ولم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام عجل هذا ثم دعا فقال اذا صلى احدكم فليبدأ بتحميد ربه والثناء ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو بما شاء رواه الجماعة وورد اذا سألتم الله حاجة فابدؤا بالصلوة على فان الله تعالى اكرم من ان يسأل حاجتين فيقضى احديهما ورد الاخرى رواه ابو طالب المكي كذا في الاحياء وقال العراقي لم اجده مرفوعاً وانما هو موقوف على ابى الدرداء (ونحنم) اي الدعاء (بهما)

اي بالحمد لقوله تعالى \* واخر دعوتهم ان الحمد لله رب العالمين \* وبالصلوة (لكونهما) يكونان (مقبولين فلا ترد حاجته في البين) قال ابو سليمان الداراني من اراد ان يسأل الله حاجته فليبدأ بالصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأل الله حاجته ثم ينحتم بالصلوة عليه فان الله تعالى يقبل الصلاتين وهو اكرم ان يدع ما بينهما (وتقدم) على دعائه (ربنا) اي ياربنا (خساً فورد فيه) اي في حق تقديم ربنا خساً وهو قوله تعالى \* ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه \* الى قوله (فاستجاب لهم ربهم وحاجة الآخرة) اي ويقدمها على حاجة الدنيا لقوله عليه السلام اللهم لا تجعل الدنيا اكبر همنا (لتسارع الجحاح) اي الفوز والفلاح (ويجنب الجهر والخفا) اي بل يجعل دعاءه وسط الحالة (فورد ولا يجهر بصلاتك ولا تخافت بها) اي بدعائك كما قالت عائشة وهو متفق عليه وتمام الآية \* وانع بين ذلك سبيلاً \* لكن الظاهر ان المراد بصلاتك بقراءتك فيها كما تقدم وهو اما في التهجيد او المعنى لا يجهر بصلاتك على الدوام ولا تخافت بها في تمام الايام وانع بين ذلك سبيلاً بان يجعل بعض الصلوات جهرية كالصبح والعشاءين والجمعة والايام وبعضها سرية كالظهر والعصر وسائر النوافل وكان عليه السلام اذا قرأ من الليل رفع طورا وخفض طورا ابو نصر عن ان هريرة (ولا يتكلف بالجمع) في الدعاء فان حال الداعي ينبغي ان يكون حال متضرع والتكلف لا يناسبه (فورد اياكم والجمع في الدعاء) وتمامه بحسب احدكم ان يقول اللهم اني اسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل وهو غريب بهذا السباق والبخاري عن ابن عباس وانظر الجمع من الدعاء فاجتنبه فاني عهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه لا يفعلون الا ذلك اي عدم تكلف الجمع ثم المنع انما هو التكلف في الجمع بخلاف ما اذا ورد على مقتضى الطبع والافق الادعية المأثورة على لسان صاحب الشرع جاءت كلمات متوازنة مؤلفة الا انها غير متكلفة كقوله عليه السلام اللهم ذا الحبل الشديد والامر الرشيد اسألك الامن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقربين الشهود والركع السجود والموفون بالعهود انك رحيم ودود وانت تفعل ما تريد الترمذي من حديث ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليلة حين فرغ من صلاته فذكر حديثاً طويلاً من جلته هذا وقال حديث غريب وكقوله اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع وعمل لا يرفع وقلب لا ينخشع ودعاء لا يسمع احد وابن حبان والحاكم عن انس وزيد في رواية ومن هؤلاء الاربعة وكقوله اللهم استر عورتنا وأمن روماننا احد في مسنده عن ابى سعيد مرفوعاً (والاولى ان يقتصر على المأثور ثلاثاً يسأل ما لا صلاح فيه) فانه اذا جاوزه قد ابتدئ فيسأل ما لا يقتضيه مصلحته فكل احد يحسن في دعوته ولذا روى عن معاذ ان العلماء يحتاج اليهم في الجنة اذ يقال لاهل الجنة تمنوا ولا يدرون كيف يتمنون حتى يتعلموا الدعاء من العلماء ولاه عليه السلام تعليم لامة الكرام مازك



شيئا مرغوبا الا دعا الله وطلبه ولا امر امره هو بالاسأل الله وتعوذه وقد جمعت الدعوات المصطفوية مع الدعوات القرآنية وسميته بالحزب الافخم والورد الاعظم (ويتضرع) اي بالاستكانة والتذلل عنده (ويخفي) اي الدعاء عن غيره (فورد) ادعوا ربكم تضرعا وخفية) والقياس على الذكر اولانه احد انواعه وقد ورد \* واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول \* وفي الحديث وخبرنا ذكر الحق (ويحقق الرجاء) اي في اجابة الدعاء الحديث لا يقل احدكم اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت ليمزم المسألة فانه لا مكره له متفق عليه من حديث ابي هريرة وحدث اذا دعا احدكم فليعظم الرغبة فان الله لا يتعاظمه شيء رواه مسلم من حديث ابي هريرة (فورد ادعوا الله وانتم موقنون بالاجابة) تمامه واعلموا ان الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل الترمذي من حديث ابي هريرة وقال غريب والحاكم وقال مستقيم الاستاذ وقال سفيان بن عيينة لا يمنع احدكم من الدعاء ما يعلم من نفسه فان الله عز وجل اجاب دعاء امرئ الخلق ابليس اذ قال رب انظرني الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين وما احسن من قال من اهل الحال لو كان فيه خير لقال انظر الى مكان انظرني (ويلج) اي يكرر الدعاء (فورد ان الله يحب المحبين في الدعاء) الحكيم وابن عدي والبيهقي عن عائشة اما ما ورد من حديث ان الله يفيض السائل المحف فمحمول على سائل الخلق لمخافته كلام الحق في مدح الصحابة لا يسألون الناس الخافا واقوله التثنية فعن ابن مسعود كان عليه السلام اذا دعا دعا ثلاثا واذا سأل سأل ثلاثا رواه مسلم واصله متفق عليه (ولا يستجيب) بان يستبطن الاجابة (فورد يستجاب لاحدكم ما لم يعجل) تمامه فيقول فدعوت فلم يستجب لي متفق عليه من حديث ابي هريرة وقال بعضهم اني اسأل الله تعالى منذ عشرين سنة حاجة وما اجابني وانا ارجو الاجابة سألت الله ان يوفقني لترك ما لا يعنيني وقد ورد اذا سأل احدكم ربه مسألة فترق الاجابة قليلا الحمد لله الذي نعمته تتم الصالحات ومن ابطأ عنه من ذلك شيء فليقل الحمد لله على كل حال البيهقي في الدعوات من حديث ابي هريرة والمحاكم نحوه من حديث عائشة مختصرا باسناد ضعيف والبيهقي في كتاب الصفات من حديث حبيب بن ابي ثابت قال حدثنا شيخ لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا جاءه شيء يكرهه قال الحمد لله على كل حال واذا جاءه شيء يعجبه قال الحمد لله المنعم المتفضل الذي نعمته تتم الصالحات (ولا يذكر الطاعة) اي طاعته السابقة عند الدعوة (فهو يورث العجب) اي والمقام يقتضي المذلة وفيه نظر اذ جعله صاحب الحصن من آداب الدعاء تقديم عمل صالح كما في حديث ابي بكر رضي الله عنه في صلوة التوبة رواه الاربعة وكذا ذكر عمل صالح عند الشدة وبدل عليه حديث الشيخين عن ابن عمر فروعا قال بينما ثلثة نفر يتماشون اخذهم المطر فمالوا الى فار في الجبل فاحطت على قمم غارهم صخرة من الجبل فانطبقت عليهم فقال بعضهم لبعض انظروا اعمالا علمتموها لله صالحة فادعوا الله بها لعله يفرجها فقال احداهم الحديث

الطويل (ولا المعصية) اي ولا يذكرها (فهو ينفق الايقان) اي بالاجابة وان كان في حيز الامكان والاولى ان يذكرها ويتوب منها ويستغفر عنها ليكون ادعى الى الاجابة كما سبأني اليه الاشارة وقد تقدم ايضا في طي العسارة (وقد جاء النذر) اي في الكتاب والسنة فجاز ان يقول مثلا ان استجاب الله دعائي فله على ان اصلي كذا او اصوم كذا ونحو هذا (لقصة مريم رضي الله عنها) فقالت امها حنة امرأة عمران \* رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني انك انت السميع العليم \* الايات وحدث قالت مريم اني نذرت لله خسين صوما ولقوله تعالى في وصف الابرار \* يوفون بالنذر ويخافون يوما كان شره مستطيرا ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما واسيرا \* الايات (والاضطرار) عطف على الرجاء اي وتحقق الاضطرار وهو اظهار كمال الاحتياج والافتقار (فورد امن بحجب المضطر اذا دعا) وهو يعم الكفار (والاصل) اي في قبول الاجابة (التوبة) اي حصولها بان يحجب الحرام في ما كاه ومشربه وملبسه ومكسبه لما رواه مسلم والترمذي عن ابي هريرة رفعه انه ذكر الرجل يطيل السفر اشعث اغبر يديه الى السماء يا رب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام فاني يستجاب لذلك (ورد المظالم) فانه من اركان التوبة وقال سفيان الثوري بلغني ان بني اسرائيل خطوا سبع سنين حتى اكلوا المينة من المزابل واكلوا الاطفال وكانوا كذلك يخرجون الى الجبال فيكون ويتضرعون فاوحى الله عز وجل الى انبيائهم لومشيتهم الى باقداكم حتى تخفى ركبكم تبلغ ايديكم صنان السماء وتكمل الستكم عن الدعاء فاني لا اجيب لكم داعيا ولا ارحم منك يا كيا حتى ترد المظالم الى اهلها ففعلوا فطروا من يومهم (وتوجه الهمة اليه تعالى) اي تخلص قصد القلب الى جانب الرب وعدم الالتفات الى ما سواه في المطلب فان همة الرجال تهد الجبال بل هو من اركان الدعاء قال تعالى \* فادعوا الله مخلصين له الدين وقال \* فاذا ركعوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين (فالنافع) اي من الدعاء واو من المأثور (هو الحضور) اي مع الله في مجلس الانس والسرور (اذا المقصود الانس به تعالى) الموجب للنور في الصدور واما الحور والقصور وسائر انواع الجبور فالالفة اليها نوع من انتصير والقصور (وبه) اي بالانس في حضرة القدس (يرجى خيرا خاتمة) اللاحقة التي مدارها على العناية السابقة كما يشير اليه قوله تعالى \* ان الذين سبق لهم من الحسن (وبلازمه) اي يلزم مطلق الدعاء (في الرخاء) اي في حال الثناء والالا (ليندفع البلاء) اي في السراء والضراء فورد من سره ان يستجيب الله له عند الشدائد والكره فليكثر الدعاء في الرخاء الترمذي عن ابي هريرة والحاكم عن سلمان وقال صحيح الاسناد وروى البيهقي والخطيب عن جابر فروعا ان بارك الله في حاجة اكثر الدعاء فيها اعطيها او منعها (ويرغب في دعاء ذي فضيلة دينية) اي من العلماء الاعلام والمشايع الكرام والامام العادل للانام (فورد) ثلاثة لا ترد دعوتهم الامام



العدل والصائم حتى يظفر ودعوة المظلوم واليهيقي عن ابي هريرة ثلاثة لا يرده الله دعوتهم الذاك الله كثيرا والمظلوم والامام المقسط وقد ثبت انه عليه السلام قال امر حين اعتمر شاركني في دعائك يا اخي وروى مسلم من حديث عمر انه قال لا يؤمن القرني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يا بني عليكم اويس بن عامر مع امداد اهل اليمن من مرادهم من قرن كان فيه برص فبرئ منه الاموضع درهم له والدة فهو اهاير او اقسى على الله لا يره فلو استطعت ان تستغفر لك فافعل فاستغفر لي فاستغفر له (وبتقى دعاء المظلوم) فورد اتقوا دعوة المظلوم فانها تحمل على الغمام يقول الله وعزتي وجلالي لا نصرك ولو بعد حين الطبراني في الكبير والضياء عن حريجة بن ثابت والحاكم عن ابن عمر وافظه اتقوا دعوة المظلوم فانها تصعد الى السماء كأنها شرارة واجد والطيلاسي من حديث ابي هريرة دعوة المظلوم مستجابة وان كان فاجرا ففجوره على نفسه واستناده حسن والظاهر ان المراد بالفاجر الفاسق ويحتمل ان يكون المراد به الكافر لما في رواية ولو كان كافرا رواه احمد وابو يعلى والضياء عن انس اتقوا دعوة المظلوم وان كان كافرا فانه ليس دونها حجاب ولا بن حبان من حديث ابي ذر الغفاري قلت يا رسول الله ما كانت صحف ابراهيم قال كانت امثالا كلها يا ايها الملك المسلط المبلى المغرور اتي لم ابشك لتجمع الدنيا بعضها الى بعض ولكن بعثك لتردعني دعوة المظلوم فاني لا ارد لها وان كانت من كافر (ولا بدعو على احد) ثلاثيهلاك بسبب دعائه احد ولو كان ظالما لقوله تعالى فمن عفا واصلى فاجره على الله (فالكل مأثور) اي وعامله في كله ما جور ومنها اي من جملة الاوراد (التفكر فورد ويتفكرون في خلق السموات والارض) اي في مخاوفاتها او في كيفية ايجادها او ابقائها بامدادها وعنه عليه السلام ويل لمن قرأ هذه الآية ولم يتفكر (تفكر ساعة خير من عبادة ستين سنة) ذكره الفاكهاني من كلام السري السقطي وقال قال ابن عباس وابو الدرداء فكر ساعة خير من قيام ليلة انتهى واخرجه الديلمي عن انس وفي الجامع الصغير للسيوطي فكرة ساعة خير من عبادة ستين سنة ابو الشيخ في العظمة عن ابي هريرة فقيل هو الذي ينقل من الكاره الى المحاب ومن الرحب والارغبة الى الزهد والقناعة وقيل هو الذي يحدث مشاهدة فانها نتيجة المراقبة (وهو) اي التفكير (طلب المعرفة) بنظر الفكرة (اوله التذكر) اي اول التفكير تذكر مائسى من جهة الغفلة (وهو) اي التذكر (احضارا للقلب) من اضافة المصدر الى فاعله (المعارف) اي معرفة نعمته الظاهرة والباطنة واعلم ان المواظبة على الاوراد هو الطريق الى الله للعباد وخواصهم من الزهاد والعباد لان الناظرين بنور البصيرة علموا انه لا نجا الا في لقاء الله عز وجل وانه لا سبيل الى اللقاء الا بان يموت العبد محبا لله وعارفا بمولاه وان المحبة والانس لا يحصل الا من دوام ذكر المحبوب والمواظبة على فكر المطلوب وان المعرفة

لا يحصل الا بدوام الذكر والفكر فيه وفي صفاته وافعاله وليس في الوجود سوى ذاته وصفاته وافعاله في مصنوعاته ثم لم يفسر دوام الذكر والفكر الا بشيوع الدنيا وشهواتها والاكتفاء منها على قدر البلغة وضرورتها وكل ذلك لا يتم الا باستغراق اوقات الليل وساعات النهار في وظائف الذاكر ولطائف الافكار والنفس لما جلبت عليه من السامة والملا لا تصبر على فن واحد من الاسباب المعينة على الذكر والفكر بل اذ اردت الى محط واحد من الافعال والاحوال اظهرت الملل والاستفقال وقد ورد ان الله تعالى لا يعل حتى تعملوا فن ضرورة اللطف بها ان تروح بالتقل من فن الى فن ومن نوع الى نوع بحسب كل وقت من اصل وفرع لتكثر بالانتقال لذتها وتغزر بالمدة رغبته وتدوم بدام الرغبة مواظبتها لله در القائل من ذوى الفضائل (شعر) لا تصلح النفس اذا كانت مدبرة الا الانتقال هذا طبع للبشر فاصله اصلا لا يتغير واما الملائكة فهم لا يسأمون فكل جمع منهم على طاعة مستمرون ولذا يفسم الاوراد بقسمة مختلفة لاوقاتها وحالاتها والفكر والفكر ينبغي ان يستغرق جميع الاوقات او اكثر الحالات فان النفس بطبعها تميل الى ملاذ الدنيا والبطالات فان صرف العبد شطر اوقاته مثلا الى تدبيرات الدنيا وشهواتها والشطر الاخر الى العبادات وتحسين حالاتها رجع جانب الميل الى الدنيا لمواظبتها في الطبع والهوى اذ لوقتان متساويان فاني يتقا ومان فاطمع لاحدهما مرجح للاحالة اذ الظاهر والباطن يتساعدان على امور الدنيا ويتساعدان عن طريق العقبي فن اراد ان يدخل الجنة بغير المحاسبة فليستغرق اوقاته في الطاعة قال تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله ان الله خير بما تعملون وورد صاحبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا وقال عز وعلا كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا ومن اراد ان يرجع كفة حسناته وينقل ميزان خيرااته فليستوعف في الطاعة اكثر اوقاته فان خلط عملا صالحا وآخر سيئا فامر به مظهر ومقسط ولكن الرجاء غير منقطع والعفو من كرم الله تعالى متظر متوقع فعسى الله ان يغفر له بجموده وكرمه واطفه وحلمه (وجد واه العلم) اي ثمرة الفكر وفائدته وتيجته ثلاثة مرتبة وهي العلم والحال والعمل هذا معنى قوله (وهو) اي العلم (حصول المعرفة المحرر للحال وهو) اي الحال (تأثر القلب بالثمر للعمل وهو) اي العمل (خدمة الجوارح) اي الاعضاء في الطاعة وتوضيحه ان ثمرة الفكر ثلاثة العلم والحال والعمل ولكن ثمرة الخاصة هي العلم نعم اذا حصل العلم في القلب تغير حال القلب واذا تغير حال القلب تغير عمل الجوارح فالعمل تابع للحال والحال تابع للعلم والعلم تابع للفكر فالفكر اذا هو المبدأ والمفتاح للخبرات وهذا يكشف لك عن فضيلة الفكر وانه خير من الذكر لان في الفكر ذكر اوزيادة وذكر القلب خير من عمل الاركان (وبجراه) اي يجري التفكير ومسراة شيان (اما المعاملة) وهو مبدأ السلوك في طريق الجمالة (وحقه) اي حق



التفكير في المعاملة الظاهرة (ان يبدأ) اي يتدبر بالنظر والتأمل (في معاصيه الظاهرة)  
 واحد بعد واحد ويتفكر في كل (هل هذا محذور) اي حرام او مكروه (ثم هل  
 يوجد فيه) اي المحذور المذكور (ثم ما التدبير في دفعه) بالسعي الشكور (ثم في طاعته)  
 اي وبعد ذلك يتفكر في انواع طاعته الظاهرة ويتأمل في كل فرد منها (هل هذا  
 مندوب) اي مستحب او سنة مؤكدة او واجب او فرض محتم (ثم هل هذا مقدور)  
 اي مصوره بانه مستطيع في تحصيله من الزكوة والحج ونحوهما المستثنى عن تفصيله  
 (ثم في الباطن كذلك) اي بعد ذلك يتفكر في المعاصي الباطنية من الاخلاق الرديئة  
 والاحوال الدنية هل شيء منها يوجد فيه وما علاجه واخرجه حيث يندفع المقصود  
 ويتأقده وكذا في الطاعات الباطنية من الشرائع الرضية والفضائل البهية نغيا واثباتا  
 (واما المكاشفة) عطف على المعاملة اي ويجري الادلى الامور المكاشفة المتعلقة بالولي  
 (فهو) اي التفكير الموجب للمكاشفة انما هو (في اسمائه الحسنى وصفاته العلىا)  
 الواردة في الكتاب والسنة (وماوت السموات والارض) اي وبواطنها المأهولة  
 من الجائبات والغرائب في الطول والعرض (اما الذات المقدس ولاسبيل اليه الا بالذكر)  
 لقوله تعالى ولا يحيطون به علما وقال دلي كل ما خطر ببالك فانه وراء ذلك وقال عز  
 وجل ليس كشيء شيء وقال بعضهم كل اسم لخلق الا اسم الله فانه لمجرد التماق (فورد  
 لا تفكروا في ذات الله) ان ابي شيبة في كتاب العرش عن ابن عباس موقوفا وابو نعيم  
 في الحلية عنه مرفوعا بلفظ تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في ذات الله ذكره الزركشي  
 وهو وقوف على ابن عباس وسند جيد ذكره العسقلاني في فتح الباري في كتاب التوحيد  
 وفي الجامع الصغير للسيوطي تفكروا في كل شيء ولا تفكروا في ذات الله فان بين السماء  
 السابعة الى كرسيه سبعة آلاف نور وهو فوق ذلك ابو النخخ في العظمة عن ابن عباس  
 وفي روايته عن ابي ذر بلفظ تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله فتهلكوا وله ايضا  
 عن ابن عباس تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فانكم لا تقدررون قدره اسماء  
 الى قوله تعالى وما قدر الله حق قدره اي ما عرفوه حق معرفته وما عظموه حق  
 عظمتهم وفي رواية تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في الله ابو الشيخ وانطبراني في الاوسط  
 ابن عدي والبيهقي عن ابن عمرو ابونعيم في الحلية عن ابن عباس واقفا تفكروا في خلق  
 الله ولا تفكروا في الله (والعقل يهزم عنه) اي من ادراك ذاته سبحانه (يجز الخفاش  
 عن ضوء النهار) اي اضعف بصرا الخفاش وقوة نور الشمس فهو عز وجل من غاية  
 نوره مخفى عن ظهوره ومن هنا قيل الجهنم من درك الادراك ادراك (وحقائق الصفات  
 كذلك) اي لا يدرك كنهها هناك (فلا يطبقه الا خواص) من الانبياء وكل الاولياء  
 (حيثا) في اعلى مراتب مقامهم (ولا يدركون لامعوا لاني قدر افهامهم)

لتقديمهم بصورات اشكالهم وامثالهم في عقولهم واوهامهم (فعلى العبد) السالك  
 طريق الارادة (ان يدبر العادة) بالصلوة والتلاوة (ظاهر او باطنا) بالذكر والفكر ويتذكر  
 المألوف والعادة (لتحصيل محبة تعالى اذ هي اهم) من المطلوبات واتم من المقصودات  
 وقد قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله لايات وعن عائشة  
 من عود الله عبادة فتركها ملا لامتته الله رواه ابن السني في ربيعة المتعبدين موقوفا عليها  
 قال العراقي وتحقيق هذا الخبر انه مقتضى الله فتركه ملا لامتته فلولو المقت والابعاد لما سلطت  
 عليه الملالة (في النهار يشتغل) بالاذكار والافكار (بعد الفجر) اي ظهور الصبح  
 والاسفار (الى الاشراق) اي طلوع الشمس وضوء النهار لقوله تعالى يسبحن  
 بالعمى والاشراق (لازما مكانه) ولازما شانه (الان يخاف الرياء) في عبادة ربه  
 سبحانه (او التشويش) اي تشويش خاطر من الخلق المانع من الحضور مع الحق  
 هنالك (فيرجع ويلزم زاوية) اي معلة لذلك (فكانوا) اي السلف (يبلغون  
 في رباته) اي مراعاة هذا الوقت (ويصيون المتكلم فيه) اي بكلام الدنيا ويخوفونه  
 بالوقت (ووردانه) اي احياه (احب من عتيق اربع رقاب من ولد اسمعيل) بفهم الواو  
 واللام وبضم فسكون اي اولاده واحفاده من العرب (وبعد العصر الى المغرب كذلك)  
 اي يشتغل بعد اداء العصر الى غروب الشمس كما ذكر هنالك واصل الحديث لان اقدم  
 مع قوم يذكر الله من صلوة القدوة حتى تطلع الشمس احب الى من ان اعتق  
 اربعة من ولد اسمعيل ولان اقدم مع قوم يذكر الله من صلوة العصر الى ان تغرب  
 الشمس احب الى من ان اعتق اربعة ابوداود بسند حسن عن انس وفي رواية له لان  
 اقدم في مجلس ذكر الله من صلوة القدوة الى طلوع الشمس احب الى من ان اعتق اربعة  
 رقاب وروى احمد ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه عن جابر بن سمرة انه عليه  
 السلام كان اذا صلى القدوة جلس في مصلاه حتى تطلع الشمس وفي رواية الترمذي  
 عن انس من صلى الفجر في جماعة ثم قعد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين  
 كانت له كأجر حجة وعمر تامة تامة تامة (وكان تعظيمهم) اي السلف (ايه) اي ما بعد  
 العصر (اكثر) من تعظيم ما بعد الفجر اذ هو وقت الغفلة وبعد وجود المعصية والحديث  
 الاعمال بالخواتيم فينبغي قيامه بالاستغفار ودوامه بالاذكار والافكار ومحاسبة ما جرى  
 له من اعمال الفجار فعن الحسن كانوا اشد تعظيما للمشي منهم لاول النهار وقال بعض  
 السلف كانوا يجعلون اول النهار لدنيا وآخره للعبادة فليشكر الله على صحة جسمه  
 وبقاءه فية من عمره فليشتغل بتدارك تقصيره في امره وليحضر في قلبه ان نهار العمر له  
 انتهاء تغرب فيه شمس الحياة ولا يكون له بعدها طلوع وابداء وعند ذلك يغلق باب  
 التدارك والاعتذار فليس العمر الا اياما معدودة تنقضي لا محالة جلجلها بانقضاء  
 آحادها المحدودة (وورد) في تخصيص فضل هذين الوقتين (واذ كر اسم ربك بكرة



واصيلا) اي صباحا وعشيا (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب) وقال تعالى \* واذا كررت كثيرا (وسبح بالعشي والابكار) اي اطراف النهار (يا ابن آدم اذكرني بعد) صلوة (الفجر ساعة وبعد) صلوة (العصر ساعة اكفك مؤنة ما بينهما) ابن المبارك في الزهد هكذا مرسل عن الحسن (ويقرأ المسبحات العشر) فانه المستغاث للعصر (في الوقتين) المذكورين (ففيه فضل كثير) كما ذكره في الاحياء لكن قال العراقي حديث كرز بن وبرة عن رجل من اهل الشام عن ابراهيم التيمي ان الحضر عليه المسبحات العشر وقال في آخرها اعطانيها محمد صلى الله عليه وسلم ليس له اصل ولم يصح في حديث قط اجتماع الحضر بالتسبيح صلى الله عليه وسلم ولا عدم اجتماعه ولا حياته ولا مماته انتهى والعشرة هي فاتحة الكتاب والكافرون والاخلاص والمعوذتان وآية الكرسي والصلوة على النبي عليه السلام واللهم اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم واللهم افعل بي وبهم عاجلا واجلا في الدين والدنيا والآخرة ما انت له اهل ولا تفعل بنا يا مولانا ما نحن له اهل انتك فغفور حلیم جواد كريم رؤوف رحيم كل واحدة من العشرة يقرأها سبع مرات (وكذلك) اي يشتغل بالعبادة (ما بين الاشراق) وهو اول طلوع الشمس (والضحى) وهو الضحوة الكبرى وهو الرابع بالتخمين الاخرى ثم فيه تفصيل بالنسبة الى اهل الارادة (ان كان مجردا لها) اي للعبادة (يشتغل بما سبق من العبادات) يعني التلاوة والذكر والفكر والصلوة ونحوها من الطاعات (يشتغل) حال او بدل اشتمال اويان انتقال (من نوع عبادة الى اخرى على حسب صلاح قلبه) فيما يراه حينئذ اولى واخرى في الدنيا والاخرى وانما يشتغل في تلك الحالة (قطعا للامالة) ودفعها للكسالة ورفعها للبطالة فورد عليكم من الاعمال ما تطيقون فان الله لا يعمل حتى تململوا الطبراني عن عمران ابن حصين فقد كان في الصحابة من ورده في اليوم اثني عشر الف تسبيحة وكان فيهم من ورده ثلاثون الفا وكان فيهم من ورده ثلاثمائة ركعة الى ستمائة والى الف ركعة واقل ما نقل في اورادهم في الصلوة مائة ركعة في اليوم واليلة وكان بعضهم اكثر ورده القرآن فيختتم في اليوم مرتين او مرة وكان بعضهم بمضي اليوم واليلة في التفكير في آية واحدة وكان كرز بن وبرة مقبلا بمكة يطوف في كل يوم سبعين اسبوعا وفي كل ليلة سبعين اسبوعا وكان مع ذلك يختم القرآن في اليوم واليلة مرتين فحسب ذلك مكان عشرة فرائض ويكون مع كل اسبوع ركعتان فذلك مائتان ومائتان ركعة وختمتان (والا فضل قراءة القرآن في قيام الصلوة متديرا) اي ليلا ونهارا (ففيه) اي في جميعها يحصل (الصلوة والتلاوة والتعلم) اي بفهم المني وتصوير المعنى (والحضور) مع المولى (والذكر) اي وانواع الذكر واصناف الفكر في الهيئات

المختلفة والحالات المؤلفة وهذا في حق المنتهى واما المبتدى ففي حقه دوام الذكر المجرد افضل والقراءة بالنسبة الى المتوسط امثل على ما قاله العارف السهروردى في المعارف (وبغيره) اي ويشتغل بغير ما سبق ايضا من الحسنات (كميابة الرض) لاسيما الفقير والغريب (وتشيع الجنائز) خصوصا للعلماء والاولياء (واعانة المسكين) واقائه في الامر المهم (وحضور مجلس العلم فهي عبادات) اي عظيمة وفيها ثوابات جسيمة (وكاوا بفعلونها ما بين الاشراف والضعف) اي في غالب احبانهم وعرف اهل زمانهم (وان لم يكن) اي السالك (مجردا) للعبادة (فالعالم او المتعلم يشتغل بالعلم) اي يشتغلان بتعليم وتعلم (فوردانه) اي الاشغال بالعلم (افضل من صلوة الفركعة وشهود الف جنازة وعبادة الف مريض وقراءة القرآن) وتقدم ان هذا الحديث لا يصح فالاولى ان يستدل بنحو فضل العالم على العابد كفضلني على ادناكم ثم قراءة القرآن انما تعدد من العبادة اذا كانت مجردا للتلاوة واما تعلمه وما يتعلق به من انواع القراءة فهو من افضل العلوم فان شرف العلم بشرف العلوم (غير ان المراد) اي المقصود هنا (بالعلم علم الآخرة) اي علم ينفع في الآخرة كالكتاب والسنة الفاخرة (لماسبق) في المقدمة من تقسيم علماء الدنيا وعلماء الآخرة وان غير علم الآخرة يقضى القلب فضلا عن حصول الثواب ووصول القرب (فيتفكر) اي كل من العالم والمتعلم (في حل المشكل بعد الاشراف) اوقبله بعد اداء الفجر فانه افضل بالاتفاق (فالقلب فيه) اي في صدور التماسار (اصنى) اي ابعد من الاكدار (لكونه بعد الذكر) اي بعد وقوع الصلوة والاذكار (قبل عمل الدنيا) وما يتعلق بهذه الدار المشتملة على انواع من الاوزار وقد ورد اللهم بارك لامي في بكورها (والاشتغال بامور الناس) اي عموم المسلمين (كالقاضي والوالي) وهو الامام المتولي وكذا المدرس والمفتي (او اموره) اي امور نفسه (كالكاسب) ونحوه (يشتغل بتلك الامور امر احيا بشروطها) كما هو المشهور وقد قيل لا ينبغي ان يوجد المؤمن الا في ثلاثة مواطن مسجد بعمرة او بيت يستر او كسب لا بد منه فيحضره (ذا كرا في ثنائها) اقوله تعالى \* رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله الآية (محضر اقلبه) مر احيا ربه (قاصرا كسبه على الحاجة) اي قدر الضرورة له في امر المعيشة من النفقة (الا) اي لكنه يجوز له الزيادة (للمدقة) اي لاجل ان يصدق على ذي الحاجة (فقيل هو) اي الكسب للتصدق (احب من الذكر لانه) اي نفقة التصديق (متعد) للغير والذكر قاصر ثوابه على الذكر (وقيل الذكر) هو الافضل من التصديق وهذا هو الظاهر فقد ورد لوان رجلا يقسم دراهم واخر يذكر لكان الذكر له افضل ولقول عيسى عليه السلام يا طالب الدنيا تبركك للدنيا ابر وقد اتفق المشايخ على ان الفقير الصابر افضل من الغني الشاكر (والاولى النظر الى صلاح القلب) اي



والهام الرب فقد يصلح للواحد الكسب للتصدق فيكون اول في حقه من الذكر  
وقد يصلح الذكر الاخر فيكون اول من الكسب للتصدق وبشرايه قوله تعالى  
\* ان ربك يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خيرا بصيرا \* وحديث ان من عبادي  
من لا يصلحه الا لغني ولو افقرته لفسد حاله وان من عبادي من لا يصلحه الا لافقر ولو اغنيته  
لفسد حاله ومن هنا قال عمر الفخر والغني مطيئان لا ابال ايهما الركب لكن افقر اسم  
والله اعلم (وبديم الورد فورد احب الاعمال ادومها وان من) متفق عليه من حديث  
عائشة (بل يزيد) اي المريد في الورد ان كان من اهل الزيدكة او كيفية (فورد  
لابورك لي في يوم لا ازداد فيه خيرا) اي علا او علا والحديث كذا في الاحياء وقال  
العراقي ورد علما بل خيرا وقلت واصل الحديث على ما في الجامع الصغير اذا اتى على يوم  
لا ازداد فيه علما يقريني الى الله تعالى فلا بورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم  
الطبراني في الاوسط وان عدي وابونعيم في الحلية عن عائشة (ويجمع) في يوم واحد  
(بين الصوم والصدقة والعبادة والتشيع فورد من جمعها في يوم غفر له او ادخل  
الجنة) شك من الراوي قال العراقي حديث من جمع بين صوم وصدقة وعبادة  
مر بضع وشهود جنازة غفر له وفي رواية دخل الجنة مسلم من حديث ابي هريرة  
ما اجتمعن في امرى الا دخل الجنة انتهى وفي الجامع الكبير للسيوطي عن انس قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم من اصبح اليوم منكم صائما قال ابو بكر  
انا قال من عاد منكم اليوم مر بضا قال ابو بكر انا قال من شيع اليوم منكم جنازة قال  
ابو بكر انا قال وجبت لك الجنة رواه البخاري وليس فيه ذكر الصدقة وله  
في رواية اخرى اوسقط من الكتاب وفي الجامع الصغير من اصبح يوم الجمعة صائما وطاد  
مر بضا وشهد جنازة ونصدق بصدقة فقد اوجب البيهقي عن ابي هريرة  
وفي رواية له ولا بن عدي والبخاري في تاريخه عن جابر من اصبح يوم الجمعة صائما وطاد  
مر بضا واطعم مسكينا وشيع جنازة لم يتبعه ذنب اربعين سنة (اما في الليل) اي في ورده  
(فلا حوط ان بوثر) اي يصلي الوتر (قبل النوم فيحتمل ان لا يستيقظ) اذا النوم اخو  
الموت (او) يستيقظ (او) يكره القيام) لاستئصال المنام فيتركه (ولو ادركه الموت لذهب به)  
اي بالوتر فيكون آتيا في الموت (وفيه) اي وفي تقديم العمل (فصرا لامل) وفي التأخير  
آفات لاحتمال قرب الاجل قال ابو هريرة اوصاني خليلي ان اوتر قبل ان انام متفق  
عليه (والاقوى) اي الافضل والاولى (ان يؤخر الوتر لمن يالف) اي يعتاد ويشق  
(بالقيام) بعد المنام وقد قالت عائشة اوتر عليه السلام اول الليل واوسطه وآخره  
وانتهى في وثره الى السحر متفق عليه (ويقرأيس) في كل ليلة والافضل في التهجد  
فلا بن حبان من حديث جندب من قرأيس في ليلة ابتغاه وجهه الله غفر له ولا بن منصور  
الترمذي من حديث علي باعلى اكثر من قرأيس الحديث (وسجدة) الاولى والسجدة

فالتزمذي من حديث جابر كان لا يناسم حتى يقرأ الم تغزبل السجدة وتبارك الذي  
بيده الملك (ولقمان) لم اجده وكذا في الاحياء لم يذكره (والدخان) فالتزمذي من حديث  
ابي هريرة من قرأ حم الدخان في ليلة اصبح يستغفر له سبعون الف ملك (والملك) وقد سبق  
ولا بن الشيخ في الثواب من حديث عائشة من قرأ في ليلة الم تغزبل ويس وتبارك الذي  
بيده الملك واقتربت كني له نور الحديث (والزمر) فالتزمذي من حديث عائشة كان  
لا يناسم حتى يقرأيس امراييل والزمر وقال حسن ضرب (والواقعة) فللمحارب بن ابي اسامة  
من حديث ابن مسعود من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم يصبه فاقة ابدا (والمسجات  
الست) اي السور المصدرة بالنسب وهي الحديد والحشر والصف والجمعة والتغابن  
والاحلى فالتزمذي وقال حسن وابو داود والنسائي في الكبرى من حديث عرابض  
ابن سارية كان يقرأ المسجات في كل ليلة ويقول فيها انها افضل من الف آية (وينام)  
اي بعد القيام (عند الغلبة) اي غلبة النوم (فهو المأثور) فقد روى ابو داود  
والنسائي من حديث عائشة ما من امرئ تكون له صلوة بالليل يغلبه عليها نوم  
الا كتب له اجر صلاته وكان نومه صدقة عليه وفي رواية النسائي وابن ماجه من حديث  
ابي الدرداء بسند صحيح من اي فراشه وهو ينوي ان يقوم يصلي من الليل فغلبته  
عيناه حتى يصبح كتب له مائتي وكان نومه صدقة عليه من الله (وورد كانوا قليلا  
من الليل) اي من زمانه (ما يجمعون) اي الذي يرقدون فيه او كانوا ما يرقدون  
قليلا من الليل فاخر مر اداة للتواصل او كانوا قليلا من صلاتنا ما يرقدون من الليل  
اي بعضه او كله وقبل ما زائدة ويجمعون خبر كان وقيل ظرف اي ينامون في زمن  
يسر من الليل ويقومون اكثره والآيات والاخبار والاشعار في احياء الليل كثيرة شهيرة  
منها سورة المزمل وقوله تعالى \* تهاجي جنوبهم عن المضاجع \* الآيات وفي الحديث  
عليكم بقيام الليل فانه دأب الصالحين قبلكم التزمذي من حديث بلال والطبراني  
والبيهقي من حديث ابي امامة بسند حسن وعن المغيرة بن شعبه قام النبي صلى الله  
عليه وسلم حتى انتفخت قدماء قبله يارسول الله قد غفر الله لك من ذنبك ما تقدم  
وما تأخر فقال افلا اكون عبدا شكورا التزمذي في الشمايل واصله في الصحيحين وذكر  
عنده رجل نام حتى اصبح فقال ذاك بان الشيطان في اذنه متفق عليه من حديث  
ابن مسعود (ولا يصلي بعدها) اي بعد غلبة النوم (فورد) حين قيل ان فلانة تصلي  
من الليل فاذا غلبها النوم تعلق بجمل (ليصل احدكم من الليل ما تيسر فاذا غلبه النوم  
فليرقد) وقد ورد قيامه عليه السلام اول الليل الى ان يغلبه النوم فاذا انتبه قام فاذا  
غلبه النوم عاد الى النوم فيكون له في الليل نومان كذا في الاحياء قال العراقي رواه  
ابو داود والترمذي وصححه وابن ماجه من حديث ام سلمة كان يصلي وينام قدر  
ما صلي ثم يصلي قدر ما نام ثم ينام قدر ما صلي حتى يصبح والبخاري من حديث



ابن عباس صلى العشاء ثم جاء فصلى اربع ركعات ثم نام ثم قام انتهى وفي الشرائع  
عن عائشة كان اذا لم يصل بالليل منه من ذلك النوم او غلبته عيناه صلى من النهار  
اثنتي عشرة ركعة وفي مسلم عنها انه عليه السلام كان اذا نام من الليل من وجع او غيره  
فلم يقم من الليل صلى اثنتي عشرة ركعة اي تدارك ما فاتته من التهجد بقوله تعالى  
\* وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن اراد ان يذكر او اراد شكورا \* وفي صحيح  
مسلم عن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نام عن حربه  
من الليل او عن شيء منه فقرأ ما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كان كن قرأ من الليل  
(لا تكابدوا الليل) اي لا تغالبوه فورد ان الدين يسر ولن يشاد الدين احد الاغلبه  
فسددوا وقاربوا وابشروا واستعينوا بالغدوة والروحة وشئ من الدلجة البخاري  
والنسائي عن ابي هريرة عليكم هدبا فاصدا عليكم هدبا فاصدا  
فاته من يشاد هذا الدين يغلبه احدوا لحاكم والبيهقي (وفيه) اي في التهجد بعد غلبة  
النوم (التعب على ملال وجاه) اي في ذمه (انه اكبر من نفعه) اذ ربما يجري على لسانه  
موجب ذمه وانعم (وتحمل ما لا يطاق) اي وفيه تكليف ما لا يستطيع وقد قال تعالى  
\* ولا تحملوا الاطاقة لتابعه \* ولا يكلف الله نفسا الا وسعها (وورد تكلفوا من الدين)  
اي الاعمال (ما تطيقون) فمن عمر ان بن حصين عليكم من الاعمال ما تطيقون فان الله  
لا يعمل حتى تموا الطيراني (وتبعض العبادة) اي وفيه ابتغاضها (الى النفس) وفي نسخة  
ياتون والصاد المهيمة اي تمريرها اليها في شدة تكريرها (وورد لا تبغض) بالوجهين  
(اليك عبادة الله) لم اجده مني وبوافقه ما سبق معنى (ويجهد في القيام) اي بعد المنام  
(فورد) في ذمت عبادة الرحمن (والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما صل من الليل ولو قدر  
حلب شاة) رواه ابو يعلى من حديث ابن عباس في صلاة الليل سرفوها نصفه ثلثه  
ربعه فواق حاب ناقة فواق حلب شاة ولا يبي الوليد بن المغيرة من رواية امام بن  
معاذ ورواية مرسل لا يدر من صلاة الليل ولو حلبه ناقة او حلبه شاة (فالاولى ان يقوم كل الليل)  
اي ان قدر عليه وفيه انه بظاهره خلاف الكتاب والسنة ومناق لما تقتضيه الحكمة  
ففي القرآن \* ثم الليل الا قليلا \* ومن الليل فتهجد \* وفي السنة اني اتام واقوم واقطر  
واصوم ولم يحفظ عنه عليه السلام انه سهر ليلة كاملة في جميع الايام واما الحكمة  
فقد جعل الله النوم سببا في راحة الابدان ومن فيه على الانسان حيث قال \* ومن  
رجته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون \*  
(وهو) اي احببه الليل كله (لمن يجرد له) اي لقيامه ومنع النفس عن منامه او جعل  
النوم في نهاره بدلا من قيامه في ليله (وقوى بعبته) اي وصلب بدنه (فيتلذذه  
ويتعذى) اي روحه بعبته فهو عليه شدة امره ويجلو عليه حرارة صبره  
ومن الاسباب المعينة على سهره خوف يغلب على قلبه مع قصر امره بحبه على تكثير

عنه اورجاء بحمله على تكلفه وتحمله كما قال طاوس ان ذكر جهنم طير نوم العابد  
ويقابله ان ذكر الجنة طير نوم الراقدين وكما قال بعضهم اذا ذكرت النار اشتد خوفي  
واذا ذكرت الجنة اشتد شوقي ولذي النون المصري (شعر)

- \* منع القرآن بوعده ووعيد \* مقل العيون بليها ان تهجما \*
- \* فهموا عن الملك الجليل كلامه \* فرقا بهم ذلت اليه تخضعا \*

ومن اشرف البواعث الحب لله فانه في قيامه لا يتكلم في حرف من كلامه الا وهو  
مناجيه حضرت ربه وهو مطلع عليه مع مشاهدة ما خطر بقلبه فاذا كمل في محبة  
ربه احب لا محالة الخلوة به وتلذذه المناجاة بسببه فحمله تلك المدة على طول القيام  
ودفع المنام وقال بعض الاعلام ليس في الدنيا وقت يشبه نعيم اهل الجنة الا ما يجده  
اهل التلق في قلوبهم بالليل من خلوة المناجاة وقال آخر لذات المناجاة ليست من الدنيا  
وانما هي من الجنة اظهرها الله لاوليائه لا يجدها سواهم وقال علي بن بكار منذار بعين  
سنة ما احزنني شئ سوى طلوع الفجر وقال الفضيل اذا غربت الشمس فرحت باظلام  
خالوتي بربي واذا طلعت حزنت لدخول الناس علي وقال ابو سليمان اهل الليل في ليالهم  
الذين اهل الله في اهلهم ولولا الليل ما احييت البقاء في الدنيا وقد كان ذلك  
طريق جماعة من السلف كانوا يصلون الصبح وضوء العشاء ومنهم ابو حنيفة امام  
الفقهاء (وهو) اي قيام الليل كله (يحكي عن اربعة من منهم) اي من التابعين قال  
ابو طالب المكي ان ذلك حكي على سبيل التواتر والاشتهار عن اربعة من التابعين  
وكان فيهم من واطب عليه اربعة من سنة منهم سبعين المسيب وفضيل وطاوس  
وهب بن منبه والربيع بن خيثم وابو سليمان الداراني والخواص ومالك بن دينار  
وسليمان التيمي ويزيد ارقاشي ويحيى البكاء ومحمد بن النكدر وكهس بن المتهال وكان  
يختم القرآن في الشهر تسعين ختمة ومالم يفهمه رجع وهذا كاد ان يكون من قبيل  
خرق العادة من طي اللسان او بسط الزمان والله المستعان (ثم النصف) اي يقوم  
نصف الليل (وواظب عليه) اي قيام النصف (من لا يحصى) من السلف (ثم الثلث  
ثم السادس) فمن عائشة كان يقوم اذا سمع الصارخ يعني الديك وهذا يكون السادس  
فادونه والحديث متفق عليه وفي الجملة ربما كان عليه السلام يقوم نصف الليل او ثلثه  
او سدسه ففي الصحيحين من حديث ابن عباس نام رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حتى انتصف الليل او قبله قليلا او بعده بقليل استيقظ الحديث وهو المطابق لقوله  
سبحانه وتعالى \* ثم الليل الا قليلا نصفه او انقص منه قليلا وورد عليه \* والموافق لقوله  
تعالى \* ان ربك يعلم انك تقوم ادنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه \* فثبت انه قام الثلثين  
ولا يبي داود نام حتى اذا ذهب ثلث الليل او نصفه استيقظ الحديث ولمسلم من حديث  
عائشة فيبعث الله ما يشاء ان يبعثه من الليل (والاحب ان يجعل) اي سهره (في الجوف)  
اي اوساط الليل (فورد ركعتان في جوف الليل خير من الدنيا وما فيها لولا ان اشق



على امتي (فرضتهما) آدم بن أبي إياس في الثواب ومحمد بن نصر المروزي في كتاب قيام الليل من رواية حسان بن عطية مرسلًا ووصله أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر قال العراقي ولا يصح قلت والضعيف يعمل به في الفضائل اتفاقًا (ثم) أي بعد السدس (ركعتان أو أربع) وكان الأولى أن يقول أربع ركعات أو ركعتان ولو قعدوا فقد ثبت أنه عليه السلام مامات حتى كان أكثر صلاته من التوافل جاوزا (ثم أحياء ما بين العشاءين) فقيل نزل فيه قوله تعالى \* تتجافى جنوبهم عن المضاجع \* وعن محمد بن المنكدر من صلى ما بين المغرب والعشاء فأنها صلوته الأوابين وعن أبي هريرة من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهما بسوء عدل له بعبادة ثنتي عشرة سنة الترمذي وابن ماجه وفي مسند الفردوس من حديث ابن عباس من صلى أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يتكلم أحدًا رفعت له في عليين وكان كمن أدرك ليلة القدر في المسجد الأقصى ولعل الجمع بين الروايتين أن الأربع راد به المستحب بعد الركعتين من المؤكدة وورد من ركع عشر ركعات ما بين المغرب والعشاء يني له قصر في الجنة فقل عمر إذا كثرت قصورنا بارسول الله فقال عليه السلام أكثر رواه ابن المبارك في الزهد من رواية عبد الكريم بن الحارث مرسلًا وقال الأسود ما نيت ابن مسعود في هذا الوقت الأورأته يصلي فسأله فقال نعم هي صلوته الغفلة وقال أحمد بن أبي الخوارى قلت لأبي سليمان الداراني أصوم النهار وأصلي ما بين المغرب والعشاء أحب إليك أو أفطر بالنهار وأحبي ما بينهما فقال أجمع ما بينهما قلت أرأيت تيسر فقال أفطر وصل ما بينهما (والقيام قبل الصبح) أي ليدرك أحياء بعض الليل من أوله وآخره فقد ورد من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما صلى الليل كله أحمد ومسلم عن عثمان (وروى) أي في الحديث (التمام كلما غلب والقيام كلما استيقظ وهو أفضل) مما ذكر من التقديرات (لأنه أشق) والحديث فيه قد سبق (والمعين عليه) أي على القيام تسعة أشياء (أن لا يكثر الأكل فهو سبب لكثرة لشرب القاء إلى كثرة النوم) وقد كان بعض الشيوخ يخف على المائدة كل ليلة لزيادة الفساد في أمر الدين ويقول بأعشر المريدن لا تأكلوا كثيرا فتشربوا كثيرا فترقدوا كثيرا فتقصروا عند الموت كثيرا (ولا يتكلف) بالنهار (في أمور تعني) بالنون من العناية أو باليساء من الأحياء أي يجب (الأعضاء وتضعف الأعصاب) الأجزاء (وبقيل) بفتح أوله من القيلولة فإنها من السنن المنقولة والمراد منها الاستراحة نصف النهار وإن لم يكن منها نوم فورد قبلوا فإن الشياطين لا تنقل الطيراني في الأوسط وأبو نعيم في الطب عن أنس وكان الحسن إذا دخل السوق فسمع أظفهم وأغوههم وأهوههم يقول اظن ليل هؤلاء ليل سوء فأنهم لا يقبلون (ولا يذنب) أي في النهار (فهو) أي الذنب والعصيان (سبب الحرمان) فينبغي أن يجتنب الأوزار بالنهار حتى

يقوم بالليل مع الأبرار قال رجل للحسن يا أبا سعيد أي آيت معاني واجب قيام الليل وأعد طهورى غالى لا أقوم قال ذنوبك قيدت وقال الثوري حرمت قيام الليل خمسة أشهر بذنوب أذنبته قيل وما هو ذلك الذنب قال رأيت رجلا بكى فقلت هذا مرأه وقال أبو سليمان الداراني لا يغوث أحد صلوة جماعة إلا يذنب قال بعضهم كم من أكلة منعت قيام ليلة وتم من نظره منعت قراءة سورة وهذا لأن الخبر يدعو إلى الخير والشري يدعو إلى الشر والليل من كل واحد ينجر إلى الكثرة فكما أن الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر فكذلك الفحشاء تنهى عن الصلوة بل هذا هو الأكثر وهذه الأمور المذكورة من الأسباب الظاهرة التي بها تيسر قيام الليل وأما الأسباب الباطنة فقوله (ويفرغ القلب عن هموم الدنيا) فالمستغرق الهم بتدبير الدنيا لا يتيسر له القيام بأمر العقبى وإن قام في بعض أوقاته فلا يفكر في صلواته التي تغريق مهماته وفي مثل ذلك يقال \* وابت اذا استيقظت أيضا فتأم \* بخلاف العالم فإن يومه عبادة ويقظه افادة وزبانية وكذا نوم الظالم عبادة (ويلازم الخوف منه تعالى) أي من مناقشة حسابه (ومن الهم عتاه) وحجابه من بابه (وبقصر الأمل) بأن ينظر إلا أجل يكثُر العمل (وبذكر ما روي في فضله) أي فضيلة القيام من الآيات والأخبار عنه عليه السلام (وما وعد عليه) أي الله سبحانه من القربة إليه والثوبة لديه (والاصل) أي الذي عليه مدار الأسباب (محبه تعالى) والأقبال على المول والزم في الدنيا والاعتداد في العقبى (واستحكام الإيمان) أي بالعرفان والاتقان (ليكون متغذيا به) في جميع الأزمان وكان الأشباح غذاء وعشاء فكذلك الأرواح غذاء ودواء فمن يقن بزول رحمة وحصول مغفرته في وقت السحر ونحوه لا يغوثه قيام الليل ولا في سفره فقد روى النسائي عن جابر بن عبد الرحمن أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت وأنا في سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لأرغبن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام بعد العشاء من أمانم استيقظ فنظر في الأفق فقال \* ربنا ما خلقت هذا باطلا \* حتى بلغ أنك لا تخلف الميعاد وفي رواية إلى آخر السورة ثم استل من فراشه سواكا وتوضأ وصلى حتى قلت صلى مثل ما نام الحديث وفي رواية أخذ سواكا من مؤخره إلى رجل وهذا صريح في أنه كان في سفر (وبراعى فواضل الليالي كالأوتار من العشر الأواخر من رمضان) إذ فيها تطلب ليلة القدر كما في الأخبار الكثيرة والآثار الشهيرة لاسيما السبع والعشرين فإن عليه أكثر الصحابة والتابعين (والسابعة عشر منه) فعن ابن الزبير أنها ليلة القدر وهي ليلة صبيحة يوم الفرقان يوم التقى الجمعان فيه كانت وقعة بدر (والأولى من المحرم) فإنه الشهر المكرم ومبدأ العام المفعم فاستمرار البداية تدل على أنوار النهاية (والعاشرة منه) أي من المحرم وهي ليلة عاشوراء (والأول من رجب) وقد كان عليه السلام إذا رأى هلال رجب قال اللهم بارك لنا في رجب وشعبان وبلغنا رمضان وبلغني أنه شهر الفقراء ويقال فيه



سبعين مرة استغفر الله ذالجلال والاکرام من جميع الذنوب والآثام ثم رأيت  
 المتوفى قال وقد أفاد صاحب رغب الطالب في اشرف المطالب انه رأى بخط الشيخ  
 الحافظ كمال الدين الدميري عن ابن عباس مر فوما من قال في شهر رجب وشعبان  
 استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو على القبول والتوب اليه توبة بعد ظلم لنفسه  
 لا يملك لنفسه موتا ولا حياة ولا نشورا سبع مرات اوحى الله تعالى الى الملكين المؤمنين  
 ان خرقا صحيفة ذنوبه ويكفينا في ثبوت ورود احتشاده الحفظ الدميري بنقله بخطه  
 ساكتا عنه ولو كان موضوعا لبيته فانه امام في هذا الذي واذل من انبه ان يكون  
 ضعيفا والضعيف يعمل به في فضائل الاعمال ثمانية (والخامسة عشر) وهي ليلة النصف  
 منه (والسابعة عشر والعشرون منه) وفي الاحياء واليلة سبع وعشرون منه قال وهي  
 ليلة المعراج وفيها صلاة انورة نورد للعامل في هذه الليلة حسنة مائة سنة فمن صلى  
 اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة من القرآن ويشهد في كل  
 ركعتين ويسلم في آخرهن ثم يقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر مائة مرة  
 ويستغفر الله مائة مرة وبصل على النبي مائة مرة ويدعو لنفسه بما يشاء من امر دنياه  
 وآخرته ويصبح صائما فان الله سبحانه يستجاب دعوه كانه الان يدعوه في عصبية قال  
 العراقي ذكر ابو موسى المديني في كتاب فضائل الليالي والايام ان ابا محمد الخبازي رواه  
 من طريق الحاكم اني عبد الله بن رواحة محمد بن الفضل عن ابيه عن انس مر فوما  
 ومحمد بن الفضل وابان ضعيفان جدا والحديث منكر من جعلها حديث ابي هريرة  
 من صام يوم سبع وعشرين من رجب كتب الله له صيام ستين شهرا وهو اليوم  
 الذي هبط فيه جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم ابو موسى المديني من رواية شهرين  
 حوشب عنه (والخامسة عشر من شعبان) وفي الاحياء واليلة النصف من شعبان  
 فيصل فيهما مائة ركعة ويقرأ في كل ركعة سورة الاخلاص عشر مرات وفاتحة الكتاب  
 كانوا لا يتركونها فقال العراقي حديث باطل نعم لابن ماجه من حديث علي اذا كانت  
 ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا نهارها وفي الاثر عن عماره كان يقول  
 في ليلة النصف من شعبان اللهم ان كنت كتبتني من السعداء فائتني وان كنت كتبتني  
 من الاشقياء فامح وَاكْتُبْ لي في السعداء فانك تحوم ما تشاء وثبت وعندك ام الكتاب  
 (وليلة عرفة) لم اجدها اصلا (والعيدان) اي وليتي العبد في قدر روى من احب اليوتي  
 العبد لم يموت قلبه يوم يموت القلوب ابن ماجه باسناد ضعيف من حديث ابي امامة  
 (والايام) اي ويراعى فضائل الايام (كالعيد) اي يومى العبد (والشمريق)  
 اي ايامها ولو لم يكن في منى (وما يجي) اي في آخر الباب الثالث من الصوم (ان شاء الله  
 تعالى والافضل يوم الجمعة وليلته) وهو سيد الايام عند الملائكة كما ورد ويوم المزي  
 في الاخرة لزيادة حصول اللقاء فيه لاهل الولاء وورد خبر يوم طلعت عليه الشمس  
 يوم الجمعة مسلم عن ابي هريرة وان الله تعالى في كل جمعة ستمائة الف عتيق من النار

ابن عدي وابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من حديث انس وقبل يوم عرفة  
 افضل وقبل يوم الجمعة افضل ايام الاسبوع ويوم عرفة افضل ايام السنة وقد ورد من مات  
 يوم الجمعة او ليلة الجمعة كتب له اجر شهيد ووفي فتحة القبر ابو نعيم في الحلية من حديث  
 جابر والترمذي نحوه من حديث عبدالله بن عمرو والحكيم في النوادر وعن عائشة  
 مر فوما اذا سلم يوم الجمعة سلمت الايام واذا سلم شهر رمضان سلمت السنة ابن حبان  
 في الضعفاء وابو نعيم وهو ضعيف (فلا يطل) اي من الطاعة (عصر الخميس فهو  
 متبرك) اي يقرب به ليلة الجمعة وكذا اوله متبرك فلا ينماجه عن ابي هريرة والطبراني  
 في الاوسط عن عائشة مر فوما اللهم بارك لاني في بكورها يوم الخميس وفي رواية  
 قال عليه السلام اغدوا في طاب العلم فاني سألت ربي ان يبارك لاني في بكورها  
 يوم الخميس واما ما اشتهر في هذا اللهم بارك لاني في سبتهما وخبرها فباطل  
 لا اصل له (ويستعد لصلاة الجمعة بغسل الثياب) اي في اول النهار اوفي يوم الخميس  
 وهو الاول لا يندر على التكبير الا على (والاغتسل) وهو سنة مؤكدة للصلاة على الاصح  
 ويشهد له ما ورد من شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسلوا ابن حبان والبيهقي  
 من حديث ابن عمر وقبل لوجوبه وهو ظاهر حديث غسل الجمعة واجب على كل محتلم  
 متفق عليه من حديث ابي سعيد وعن نافع عن ابن عمر من اتى الجمعة فليغتسل الشبخان  
 وابن حبان وقد قال عمر لعثمان لما دخل يخطب اهذه الساعة منكرا عليه ترك البكور فقال  
 ما زدت بعد ان سمعت الاذان على ان توضحا وخرجت فقال والوضوء وقد علمت  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل متفق عليه من حديث ابي هريرة  
 وقد علم جواز ترك الغسل بما ورد من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل  
 فليغسل افضل ابو داود والترمذي وحسنه والنسائي من حديث سمرة وكان عليه  
 السلام ربما اغتسل يوم الجمعة وربما ترك احبانا الطبراني عن ابن عباس وورد  
 رحم الله من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر وابتكر اصحاب السنن وحسنه الترمذي وابن  
 حبان والحاكم وصححه من حديث اوس بن اوس (والطبيب) اي استعمال الطبيب  
 المناسب له فورد طيب الرجال ما ظهر ربحه وخفي لونه وطيب النساء ما ظهر لونه  
 وخفي ربحه ابو داود والترمذي وحسنه والنسائي من حديث ابي هريرة وقال الشافعي  
 من نظف ثوبه قل سمه ومن طاب ريحه زاد عقله وورد حقا على المسكين ان يغتسلوا  
 يوم الجمعة وايمس احدهم من طيب ادهله فان لم يجد فامسأله طيب الترمذي  
 عن البراء (وتفرغ القلب من الشواغل) كما يشير اليه قوله تعالى \* اذا تودى  
 للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع \* وفي معناه كل  
 شاغل عنها ظاهر او باطن (ومن ثم جاء) اي من اجل تفرغ القلب ورد  
 (ان يأتي اهله) اي يجامع فاصد الجمعة امرأته او امته وحمل عليه رواية



غسل بالشديد أي حل أهله على الغسل قال العراقي ومن اغتسل غسل الجنابة  
فليغسل الماء على يديه مرة أخرى على نية غسل الجمعة فإن اكتفى بغسل واحد اجزأه  
وحصل له الفضل إذا نوى كليهما ودخل غسل الجمعة في الجنابة انتهى ولا يخفى  
أن تكرار الغسل من غير فصل بعبادة يعد من الاسراف فالأولى أن يغتسل واحدا  
وينويهما وفي الأحياء ومن اغتسل ثم أحدث نوضاً ولم يطل غسله والاحب أن يحتز  
عن ذلك انتهى ولا يخفى أن هذا محمول على أن الغسل لليوم للصلوة (ويقال الاظفار)  
أي في أول يوم الجمعة فمن ابن مسعود من قلم اظفاره يوم الجمعة أخرج الله منه داء وعن  
أبي هريرة أنه عليه السلام كان يلقم اظفاره ويقص شاربه يوم الجمعة قبل أن يروح  
إلى الصلوة البيهقي في الشعب وله أيضاً من مرسل أبي جعفر الباقر قال كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يستحب أن يأخذ من اظفاره وشاربه يوم الجمعة أو يوم الخميس  
إذا أراد التكبير وسئل أحدهما فقال يسن يوم الجمعة قبل الزوال وعنه يوم الخميس  
وعنه بخبر قال السقلائي وهذا هو المعتمد أنه يستحب كيف ما احتاج إليه وورد قصوا  
اظفاركم فإن الشيطان يجري ما بين اللحم والظفر الخطيب في الجامع بأسناد ضعيف  
من حديث جابر وقد جاء الأمر بتنظيف ما تحت الاظفار في رواية الطبراني من حديث  
وابصة بن معبد سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن كل شيء حتى سأله  
عن الوسخ الذي يكون في الاظفار فقال دع ما يريبك إلى ما لا يريبك وسنده ضعيف  
وورد أنه عليه السلام استبطأ الوحي فقبل له يا رسول الله لقد أبطأ عنت جبريل فقال  
ولم لا يبطئ عني وأنتم لا تستنون ولا تقلون اظفاركم ولا تنقصون شواربكم ولا تنفون  
رواجبكم ولا تغسلون راجبكم أحد من حديث ابن عباس والرواجب رؤس الأنامل  
وما تحت الاظفار من الوسخ والبراجم معاطف ظهور الأنامل قال الغزالي ولم أر  
في الكتب خبراً مروياً في ترتيب قلم الاظفار ولكن سمعت أنه روى عنه عليه السلام  
أنه بدأ بالسجدة اليمنى وختم بإبهامه اليمنى وأبدأ باليسرى بالخنصر إلى الإبهام وتعبه  
العراقي بقوله لم أجده أصلاً وقد أنكره أبو عبد الله المازني في الرد على الغزالي وشنع  
عليه به قلت لا تشنع عليه حيث أنه بين على ما ثبت لديه مع أنه في رواية خبر  
مسند إليه والحاصل أن التقليم من باب التنظيف فهو وغيره من قص شاربه وتنف  
الأبط وحلق العانة يقدم على الغسل (ويتعم) فمن أبي الدرداء أن الله وملائكته  
يصلون على أصحاب العمام يوم الجمعة الطبراني وابن عدي وعن ابن عمر مرفوعاً  
صلوة بعمامة تعدل بخمس وعشرين وجعة بعمامة تعدل سبعين وجعة وعن أنس  
مرفوعاً الصلوة في العمامة بعشرة آلاف حسنة الدبلي وحكم بعض الحفاظ بضعة بل  
بوضعه لكن في الجامع الصغير للسيوطي وقد التزم فيه أن لا يورده موضوعاً عن ابن  
عمر برواية ابن عساكر صلوة تطوع أو فريضة بعمامة تعدل خمسا وعشرين صلوة

بلا عمامة وجعة بعمامة تعدل سبعين وجعة بلاممامة (ولا يركب) لأنه أقرب  
إلى حسن الأدب والتواضع مع الرب واطاهر قوله تعالى فاستمعوا إلى ذكر الله \* ولأنه  
أشق والأجر على قدر المشقة والقباس على طريق الحج والعمرة (ويبلغ في التكبير)  
ويدخل وقت البكور بطلوع الفجر وقبل بالاستنواء (فهو المأثور) أي صح فضل  
البكور فقد ورد من راح إلى الجمعة في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة ومن راح  
في الساعة الثانية فكأنما قرب بغرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب  
كبشاً ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما أهدى دجاجة ومن راح في الساعة  
الخامسة فكأنما أهدى بيضة فإذا خرج الإمام طويت الصحف ورفعت الأقلام  
 واجتمعت الملائكة عند المنبر يستمعون الذكر فمن جاء بعد ذلك فأنما جاء لحق الصلوة  
ليس له من الفضل شيء متفق عليه من حديث أبي هريرة إلا أن قوله ورفعت الأقلام  
عند البيهقي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وذكر ابن مردويه في التفسير  
من حديث علي بن إسناد ضعيف إذا كان يوم الجمعة نزل جبريل فركبوا بالهجد الحرام  
وغدا سار الملائكة إلى المساجد التي تجمع فيها يوم الجمعة وأقلاماً من ذهب وصحفاً  
من فضة يكتبون الأول فالأول على مراتبهم ووردان الملائكة نفتقدون العبد  
إذا تأخر عن وقته يوم الجمعة فيسأل بعضهم بعضاً عنه ما فعل فلان وما الذي أخره  
عن وقته فيقولون اللهم إن كان أخره فقر فاعف عنه وإن كان أخره مرض فاشفه وإن كان  
أخره شغل فافرحه لعبادتك وإن كان أخره لهو فاقبل بقلبه إلى طاعتك البيهقي  
من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بسند حسن ومن فوائد البكور عدم تخطي  
رقاب أهل الحضور فقد ورد من تخطي رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسراً  
إلى جهنم الترمذي وابن ماجه من حديث معاذ بن أنس وروى ابن  
جرير عن سنان النبي صلى الله عليه وسلم بينما هو يخطب يوم الجمعة إذا رأى رجلاً  
يتخطى رقاب الناس حتى تقدم فجلس فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم عارض الرجل  
حتى لقيه فقال يا فلان مامتك أن تجمع معنا اليوم فقال يا نبي الله قد جعت قال أولم  
أراك تخطي رقاب الناس ابن المبارك في الرقاق وفيه إشارة إلى أن الله تعالى أحبط عمله  
ونقص أماله وفي حديث مسند أنه قال مامتك أن تصلي معنا قال أولم ترى قال رأيتك  
أنت وأذيت أي تأخرت عن البكور وأذيت الحضور والحديث رواه أبو داود والنسائي  
وابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن بسر مختصراً وقيل ليشرح الحارث  
زائد تكبر وتصل في آخر الصفوف فقال إنما أراد قرب القلوب لأقرب الأجساد  
فاشاره إلى أن ذلك اسم لقلبه وقيل لسفيان الثوري اليس في الخبر أن فاستمع فقال  
ويحك ذلك الخلفاء الراشدين فاما هؤلاء فكلموا بعدت عنهم ولم تنظر إليهم كان أقرب  
إلى الله تعالى وروى عن علي وعثمان رضي الله عنهما من استمع وأصغت فله أجران



ومن لم يستمع وانصت فله اجر ومن سمع وانفا فعليه وزر ومن لم يستمع وانفا فعليه وزر  
 وورد حديث ابى هريرة اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والا يام بخطب فقد  
 لغوت متفق عليه ولا بى داود من حديث على من قال صه فقد لغا ومن لغا فلا جمعة  
 له ولا جد من حديث ابن عباس والذي يقول له انصت ليس له جمعة وحديث ابى ذر  
 لما سأل ابياً والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب وقال متى انزلت هذه السورة فاعلم اليه  
 ان اسكت فلما نزل النبي صلى الله عليه وسلم قال له ابى اذهب فلا جمعة لك فشكا ابو ذر  
 الى النبي عليه السلام فقال صدق ابى واطع ابياً البيهقي وقال في المعرفة اسناده  
 صحيح ولا بى ماجه من حديث جابر ان السائل له ابو الدرداء وابو ذر ولا جد  
 من حديث ابى الدرداء انه سأل ابياً ولا بى حبان من حديث جابر ان السائل عبد الله  
 ابن مسعود ولا بى يعلى من حديث جابر قال قال سعد بن ابى وقاص رجل لا جمعة لك فقال  
 له النبي صلى الله عليه وسلم لم يسمع قال لانه كان يتكلم وانت تخطب فقال صدق  
 سعد (ويصلى قبل الجلوس في الجامع اربعاً بالاخلاص) اي منضية بقرائة الاخلاص  
 (خمس مرة) بعد الفاتحة (في كل ركعة) فقد نقل عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ان من فعله لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة او يرى له كذا في الاحياء وقال العراقي  
 حديث من دخل يوم الجمعة المسجد فصلى اربع ركعات يقرأ فيها قل هو الله احد  
 مائة مرة الحديث رواه الخطيب في الرواة عن مالك من حديث ابن عمر وقال غريب  
 جدا وفي نسخة بعد الحديث الدار قطنى في غرائب مالك وقال لا يصح (في الكل)  
 اي في جمع ما سبق من الفصل الى هنا (فضائل) لارباب السماوات واذا فرغ من الجمعة  
 قرأ الحمد لله سبع مرات قبل ان يتكلم وقل هو الله احد سبعا والمعوذتين سبعا سبعا  
 وروى عن بعض السلف ان من فعله عصم من الجمعة الى الجمعة وكان حرزا له  
 من الشيطان ويستحب ان يقول بعد صلاة الجمعة اللهم يا غنى يا جود يا مبدى يا مديد  
 يا رحيم يا ودود اغنى بحلالك عن حرامك وبفضلك عن سواك كذا في الاحياء  
 وسكت عنه العراقي وقد رأيت الحديث في الجامع الصغير مستندا الى ابن السني عن  
 عائشة بلفظ من قرأ بعد صلاة الجمعة قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل  
 اعوذ برب الناس سبع مرات اعاده الله بهامن السوء الى الجمعة الاخرى فقال من داوم  
 هذا الدعاء اغناه الله عن خلقه ورزقه من حيث لا يحسب ثم يصلى بعد الجمعة ست  
 ركعات فقد روى ابن عمر رضى الله عنهما انه كان عليه السلام يصلى بعد الجمعة  
 ركعتين متفق عليه وروى ابو هريرة اربعاً رواه مسلم وروى على وعبد الله سنا البيهقي  
 موقوفا على على وله موقوفا على ابن مسعود اربعاً ولا بى داود من حديث ابن عمر كان  
 اذا كان بمكة صلى بعد الجمعة سنا والكل صحيح في احوال مختلفة والاكثر افضل  
 (ويستغل بعد الاقامة) اي بعد فراغ اقامة صلاة الجمعة (الصلاة جنازة او تعلم)

المعلوم شرعية (وزارة اخ فيه) اي في حبه (تعالى) شاه (فيها) اي بمثلها (فمسر)  
 ما رزقوا يغفوا من فضل الله) فقد قال انس في قوله تعالى \* فاذا قضيت الصلاة فانتشروا  
 في الارض واستغفوا من فضل الله \* اما نه ليس استغفوا المفاش اطلب الدنيا لكن عيادة  
 مريض او شهود جنازة او تعلم اوزارة خ في الله (لا يستماع انقص) اي من  
 الاخبار التي ينت في التواريخ (فهو بدعة فكاوا) اي الصحابة (يخرجون القصاص  
 من المسجد) فقد حضر ابن عمر في المسجد الى مجلسه فاذا قاص قص في موضعه  
 فقال له قم عن مجلسي فقال لا اقوم فقد جلست وسبقك فارسل ابن عمر الى صاحب  
 الشرطة فاقامه من مجلسه ولو كان ذلك من السنة لم يستحل اقامته فقد قال عليه  
 السلام كافي الصحبين لا يقين اخاه احدكم من مجلس فيه ولكن تفمحو  
 وتوسعوا وكان ابن عمر اذا قام له الرجل من مجلسه لم يجلس فيه يعود اليه وروى  
 ان قاصا كان يجلس بفناء حجرة عائشة فارسلت الى ابن عمر ان هذا قد آذنى بقصصه  
 وشغلني عن سحتي فضربه ابن عمر حتى كسر عصاه على ظهره ثم طرده (ويرغب  
 الساعة المرجوة الموعود فيها) اي في تلك الساعة (الاجابة) اي غالباً في الخبر المشهور  
 ان في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى فيها شيئاً الا اعطاه اياه  
 الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث عمرو بن عوف المزني وفي خبر آخر لا يصادفها  
 عبد يصلى متفق عليه من حديث ابى هريرة (واختلف فيها) اي في تعيين تلك  
 الساعة (على طلوع الشمس) اي على اقوال قبل عند طلوع الشمس (والزوال)  
 اي عنده او بعده وقبل بعد الاذان الاول (وصعود الامام) اي على المنبر وقعوده  
 (والقيام للصلاة) اي صلاة الجمعة كما ينسب ادلتها في شرح الحصن (ومنتهى  
 الاستحباب في العصر) اي اوله او آخره (والغروب) اي وقته فيقول هي آخر ساعة  
 من يوم الجمعة وقيل ما بين العصر الى الغروب (وروى فيه) اي في حين الغروب  
 او فيما ذكر من ما بين العصر والغروب والاول انسب لقوله (رعاية فاطمة رضى الله  
 عنها) وكانت تزويه عن ابيها عليه السلام وكانت تؤكل الخادم لفقد هذا الوقت لتقوم  
 في طلب المرام وفي رواية تأمر خادمها ان ينظر الى الشمس فاذا بدى جناحها  
 الاسفل يؤذنها بسقوطها فتأخذ فاطمة رضى الله عنها في الدعاء والاستغفار  
 الى غروبها قال العراقي حديث فاطمة في ساعة الجمعة رواه الدار قطنى في العلل والبيهقي  
 في الشعب وعليه الاختلاف (وروايتها) اي رواية رعايتها (تؤيد ما روى  
 لا يوافقها) اي الساعة وفي رواية لا يصادفها (عبد) اي مريد (يصلى) اي  
 يدعو بقرينة قوله (الاستحباب) وقد قال كعب الاخبار انها في آخر ساعة  
 في يوم الجمعة وذلك عند الغروب فقال ابو هريرة كيف تكون آخر ساعة وقد سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يوافقها عبد يصلى ولا ت حين صلاة قال



كعب لم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من قعد منتظرا للصلوة فهو في الصلوة  
قال لي قال فذلك صاوة فسكت ابوهريرة وكان كعب يقول الا ان هذه رحمة  
من الله تعالى للقائمين بحق اليوم وان ارسالها بعد الفراغ من اتمام العمل كذا  
في الاحياء وتعمقه العراقي بان كعبا هو القائل ليس كذلك وانما هو عبد الله بن سلام  
واما كعب فاما قال انها في كل سنة مرة ثم رجعت والحديث رواه ابو داود والترمذي  
والنسائي وابن حبان من حديث ابي هريرة ولا بن ماجه نحوه من حديث عبد الله  
ابن سلام انتهى وروى البيهقي في الشعب عن فاطمة مرفوعا ان في الجمعة لساعة  
لا يوافقها مسلم الا الله تعالى خيرا الا اعطاه اياه اذا تدلى نصف الشمس للغروب  
هكذا رأيت في هامش نسخة والله اعلم (والجمعة كليلة القدر) وكالصلوة الوسطى  
والاسم الاعظم (فيستغرق اليوم رعايته) اي لمراعاة ادراكها (وهي) اي الابهام  
(اصوب) وفي الاحياء قيل انما يتنقل في ساعات الجمعة كتنقل ليلة القدر وهو الاشبه  
وله من لا ياق بيلم المعاملة ذكره لكن ينبغي ان تصدق قال عليه السلام ان لكم  
في ايام دهركم نفحات الا تعرضوا لها ويوم الجمعة من جملة تلك الايام فينبغي ان العبد  
في جميع نهضاته متعرض لها باحضار القلب وملازمة ذكر الرب والتزود عن  
وساوس الدنيا وهو اجس النفس والهوى فعليه ان يحفظ بشئ من تلك النفحات  
انتهى والحديث رواه الترمذي والحكيم في النوادر والطبراني في الاوسط من حديث  
محمد بن مسلمة ولا بن عبد البر في التمهيد نحوه من حديث انس ورواه ابن ابي الدنيا  
في كتاب الفرج من حديث ابي هريرة (وبكثر الصلوة عليه عليه السلام) اي في يوم الجمعة  
وليلتها فقد ورد اكثر الصلوة على في الليلة القراء واليوم الازهر فان صلاتكم  
تعرض صلى البيهقي عن ابي هريرة وابن عسدي عن انس وفي رواية البيهقي  
عن انس اكثر الصلوة على في يوم الجمعة وليلة الجمعة فن فعل ذلك كمنه شهيدا  
وشافعا يوم القيمة وفي رواية ابن ماجه عن ابي الدرداء اكثر الصلوة على يوم  
الجمعة فانه يوم مشهود تشهد الملائكة وان احدا لم يصلي على الا عرضت على صلاته  
حين يفرغ منها وفي رواية للبيهقي عن ابي امامة اكثر الصلوة على في كل جمعة  
فان صلوة امتي تعرض على في كل يوم جمعة فمن كان اكثرهم على صلوة كان اقربهم  
مني منزلة وكانوا يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم القامرة ويقولون سبحان الله  
والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر القامرة وروى من صلى على يوم الجمعة ثمانين  
مرة غفرت له ذنوب ثمانين سنة قبل يارسول الله كيف الصلوة عليك قال تقول اللهم  
صل على عبدك ونبيك ورسولك النبي الامي وتغفروا لدار قطن من رواية  
ابن المسيب قال اظنه عن ابي هريرة وقال حديث غريب وقال ابن التيمان حديث  
حسن وفي الاحياء وان قلت اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صلوة تكون لك رضا

ولحقه اداء واعطه الوسيلة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته واجزه عنا ما هو اهله  
واجزه افضل ما جزيت نبيا عن امته وصل عليه وصلى جميع اخوانه من النبيين  
والصالحين بالرحم الراحمين يقول هذا سبع مرات فقد قيل من قالها سبع جمع في كل  
جمعة سبع مرات وجبت له شفاعة وان اراد ان يزيد في الصلوة بالمأثورة فيقول •  
اللهم اجعل فضائل صلواتك ونوامي بركانك وثمرا ثقت زكواتك وزا فستك  
وزجرك وتحييتك على محمد رسولك سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين  
ورسول رب العالمين وقائد الخيرة فانه البر ونبي الرحمة وسيد الامة اللهم ابعثه مقاما  
محمودا ترف به قربه وتقربه عينه فيعطيه الاولون والاخرون اللهم اعطه الفضل  
والفضيلة والشرف والوسيلة والدرجة الرفيعة والمنزلة الشائعة المتبعة اللهم اعط  
محمد سؤله وولده مأموله واجعله اول شافع واول مشفع اللهم اعظم برهانه وقول  
مبرانه وابليج حجة وارفع في اعلى درجات المقربين درجته اللهم احشروا في زمرة  
واجعلنا من اهل شفاعته واجتنبنا على عنته وتوفنا على ملته واوردنا خوضه واسقنا بكأسه  
غير خزايا ولا نادمين ولا خاكين ولا مبدلين ولا فائزين ولا مغفوتين آمين يا رب العالمين • بن  
ابن عاصم في كتاب الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابن مسعود بسند  
ضعيف ووقفه ابن ماجه على ابن مسعود (وقراءة القرآن) اي يكثرها فيه فيقرأ سورة  
الكهف خاصة فمن ابن سعيد من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة او يوم الجمعة اعطى  
نورا من حيث يقرأ الى مكة وغفر له من الجمعة الى الجمعة وفضل ثلاثة ايام  
وصلى عليه سبعون الف ملك حتى يصبح ويمسي وعوفي من الداء والدبيلة وذات  
الجنب والجذام والبرص وفئة الديار رواه البيهقي (ويتصدق) اي يوم الجمعة  
في غير الجامع او غير السائل فيه فقد قال ابن مسعود اذا سأل الرجل في المسجد فقد  
استحق ان لا يعطى (بشئين مختلفين) كدرهم ودينار او ثوب وقرص او خبز وادام  
اوفاكهمين مختلفين فمن كعب الاحبار من شهد الجمعة ثم انصرف فتصدق بشئين  
مختلفين من الصدقة ثم رجع وزكع ركعتين ثم ركوعهما وسجودهما وخشوعهما  
ثم يقول • اللهم اني اسئلك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم وباسمك الله الذي لا اله الا هو  
الحق القويم لاتا خذ حصة ولا نوم • لم يسأل الله شيئا الا اعطاه وفي رواية ابن حبان  
عن ابي هريرة مرفوعا من اتفق زوجين من شئ من الاشياء في سبيل الله دعي من ابواب  
الجنة هذا خير والجنة ابواب الحديث ورواه الخطيب عن انس بلفظ ما من مسلم  
يتفق زوجين في سبيل الله عز وجل الادعته الجنة لم ولم ولا يخفى ان المتبادر من  
الزوجين ان يكون الشيطان متفقين لا مختلفين كدرهمين ودينارين وثوبين وعن  
بعض السلف من اطعم مسكينا يوم الجمعة ثم غدا وابتكر ولم يؤذ احدا ثم يقول حين  
يسلم الامام بسم الله الرحمن الرحيم اسئلك ان تغفر لي وزجني وتغفيري



من التارخ دعا عباده ان يجيب له (ويصلي) اي يوم الجمعة (صلوة التسبيح) وقد بسطت  
الكلام عليها في شرح الحصن رواية ودراية وعلما وعلما وقد علمها عليه السلام لعمه  
العباس وقال له صلها في كل جمعة الحديث ابو داود وابن ماجه وابن خزيمة والحاكم  
ابن حبان بن عباس وكان بن عباس لا يدع هذه الصلوة يوم الجمعة بعد الزوال (وفي الكل)  
اي جميع ما تقدم (فضائل) اي واردة عن اصحاب الثماني (وجاء قراءة يس والسجدة  
والدخان والمالك) اي في ليلة الجمعة وقد سبق بيانها وبرهانها (والمسحاة الست)  
اي المتقدم شأنها (والاكثار بالاخلاص) اي بقراءة سورة الاخلاص (فقراءتها)  
الف مرة في عشر ركعات او عشرين افضل من الختم) اي ختم القرآن بدونها  
او في غير الصلوة وهذا لم اجده مرويا لكن ورد من قرأ قل هو الله احد الف مرة  
فقد اشترى نفسه من الله الخراطة في فوائده من حذيفة واما حديث قل هو الله احد  
تعدل ثلث القرآن فرواه مالك واحد والخيارى وابو داود والنسائي عن ابى سعيد  
وجاعة عن جماعة كاد ان يكون متواترا وفي الاحياء الاحسن ان يجعل وقته للصلوة  
الى الزوال وبعد الجمعة الى العصر لاستماع العلم وبعد العصر الى المغرب للتسبيح  
والاستغفار وسائر الاذكار وينبغي ان يلزم المسجد حتى يصلي العصر فان وقف  
الى المغرب فهو افضل ويقال من صلى العصر في الجامع كاره له ثواب حجة ومن صلى  
المغرب فله ثواب حجة وعمره فان لم يأمن التصنع ودخول الآفة عليه من نظر الخلق  
الى اعتكافه او خاف الخوض فيما لا يعني فالأفضل ان يرجع الى بيته ذاكرا لله تعالى  
مفكرا في آياته شاكر الله على نعمائه من جعلها توفيقه للضاعة خائفا من تقصير  
مرافقائه ولبائنه الى غروب الشمس حتى لا يغوته الساعة الشريفة فلا ينبغي في الجامع  
وغيره من المساجد التكلم بحديث الدنيا فانه عليه السلام قال باني على الناس زمار يكون  
حديثهم في مساجدهم بأمور دينهم ليس الله عز وجل فيهم حاجة فلا يجالسوهم البيهقي  
في الشعب من حديث الحسن مرسل واستند الحاكم من حديث انس وصححه ولا بن  
حبان من حديث ابن مسعود ونحوه (ولا يخصه بالصوم وقيام الليل فهو) اي  
التخصيص (منهي عنه) روى مسلم عن ابى هريرة لا تخصوا ليلة الجمعة بفسام  
من بين الليالي ولا تخصوا يوم الجمعة بصيام من بين الايام الا ان يكون في صوم بصوم  
احدكم وفي رواية احمد عن ابى هريرة لا تصوموا يوم الجمعة الا قبله يوم او بعده يوم  
(ويحذف الرواتب) اي السنن المؤكدة بعد القراءة وقبلها (وسائر السنن)  
اي المستحبة (كالتهجيد) في الليل (والضحى) في النهار ركعتين او اربعين او ثمانيا  
او ثني عشر فوردانه عليه السلام كان اذا اشرفت الشمس وارفعت قام وصلى  
ركعتين واذا انبسطت وكانت في ربيع النهار من جانب المشرق صلى اربعين الترمذي  
والنسائي وابن ماجه من حديث علي (واحد ما بين العشرتين) اي بالعامة او بعشرين

ركعة او ست ركعات مطلقا في الكل فضائل وبعضها تقدم (والعبد)  
اي وراعى عبد فطر او اضحى بالتكبير ونحوه (ويستعمله الجماعة) من الغسل والتزين  
ولتطيب (ويرجع عن الصلوة) اي مصلى العيد حالة الاباب (في غير طريق الدهاب  
فهو مروى) اي من فعله عليه السلام رواه مسلم (والتراويح) اي وراعيها وهي  
عشرين ركعة وادائها سنة مؤكدة (ويختتم فيه فهو مأثور) اي عن الصحابة  
(ويختار الانفراد) عن الجماعة (ان خاف الرياء والجماعة) اي ويختارها (ان خاف الكسل)  
وقبل الانفراد افضل لقوله عليه السلام فضل صلوة التطوع في بيته على صلاته  
في المسجد كفضل الصلوة المكتوبة في المسجد على صلاته في البيت آدم بن ابياس  
في كتاب الثواب من حديث حمزة بن حبيب مرسل ورواه ابن ابي شيبة في المصنف  
فجهله عن حمزة بن حبيب عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم موقوفا  
وفي سنن ابى داود باسناد صحيح من حديث زيد بن ثابت ثابت صلوة المراء في بيته افضل  
من صلاته في مسجدي هذا الا المكتوبة وعن انس صلوة في مسجدي تعدل بعشرة  
آلاف صلوة وصلوة في المسجد الحرام تعدل بمائة الف صلوة والصلوة بارض  
الرباط تعدل بالالف صلوة واكثر من ذلك كله الركعتان يصليهما العبد في جوف  
الليل لا يريد بهما الا ما عند الله عز وجل ابو الشيخ في الثواب وذكر ابو الوليد الصغار  
في كتاب الصلوة تعليقا من حديث الاوزاعي قال دخلت على يحيى فاستدلى حديثا  
وهو صلوة في مسجدي هذا افضل من الف صلوة في غيره وصلوة في المسجد الحرام  
افضل من مائة الف صلوة في مسجدي وافضل من هذا كله رجل يصلي ركعتين  
في زاوية بيته لا يعلمها الا الله وقيل ان الجماعة افضل لفعل عمر رضي الله عنه فانه عليه  
السلام قد خرج فيها ليلتين او ثلاثا للجماعة ثم لم يخرج وقال خشيت ان تفرض عليكم  
متفق عليه من حديث عائشة وجع عمر الناس عليها في الجماعة حيث امن الوجوب  
بانقطاع الوحي (وتخير) اي في صلوة التراويح متف داووم جماعة (ان آمنهما) اي الرياء  
والكسالة وانما تخير (لتضمن الجماعة البركة) المشتملة على السرور (والانفراد  
قوة الحضور) لتضمن لكثرة التور والحاصل ان هذه السنة ليست من الشعائر كالعيدين  
فالخاسر فيها الصلوة الضحى وتحية المسجد اولى ولم يشرع فيها جماعة نعم صلى  
عليه السلام التراويح بالجماعة ثم تركها خشية ان تكسب على الامة ثم كان الناس  
يصلون فرادى وجاعات مختلفة فجمعهم عمر على امام واحد وقال نعمت البدعة  
اي الحسنة وهي الجماعة المضممة المشيرة الى آفة لامة (والكسوف) اي وراعى صلوة  
الكسوف وكذا الكسوف وتفصيلهما في كتب الفقه وقد ورد ان الشمس والقمر  
آياتان من آيات الله لا يخسفان لموت احد ولا لحياة فاذا رأيت ذلك فافزعوا الى ذكر الله  
تعالى والصلوة قاله لما مات والده ابراهيم عليه السلام وخسف الشمس وقال الناس



انما كسفت لونه متفق عليه من حديث المغيرة بن شعبه (وكل ما ورد) اي ويراعى جميع ما ورد من السنة (فيه فضيلة كصلوة الرغائب) وهي في اول ليلة جمعة من رجب يصلي اثنتي عشرة ركعة يستسلمات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة القدر ثلاثا والاخلاص اثنتي عشرة وبعد الفراغ يصلي على النبي عليه السلام سبعين مرة ويدعو بما يشاء وهي بدعة منكورة كما صرح به النووي وغيره وكذا حديث ما من احد يصوم اول خميس من رجب الحديث في صلو الرغائب اورد رزين في كتابه وهو موضوع كما قال العراقي (وليلة النصف من شعبان وهي) اي صلاتها (مائة ركعة بالاخلاص مائة مرة وكانوا) اي بعض السلف (يواظبون عليها) قال العراقي حديث باطل ولان ما جاء من حديث علي اذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا نهارها واسناده ضعيف (والاستخارة) اي ويراعى صلو الاستخارة اودعائها بعدها (وكان عليه السلام يعلمها تعليم سورة من القرآن) البخاري من حديث جابر وبسطنا الكلام عليه في شرح الحصن (وركعتي الدخول في المنزل والخروج) اي ركعتيه (منه) من المنزل فمن ابى هريرة قال عليه السلام اذا خرجت من منزلك فصل ركعتين بمنعائك مخرج السوء واذا دخلت منزلك فصل ركعتين بمنعائك مدخل السوء البيهقي في الشعب والخراساني في مكارم الاخلاق وابن عدي في الكامل وفي الحديث ايما الى قوله تعالى \* وقل رب ادخلي مدخل صدق واخرجني مخرج صدق \* الآية (وركعتي دفع النفاق في السر) اي بالخفية بان يصلي ركعتين يقرأ في الاولى بعد الفاتحة قل يا ايها الكافرون وفي الثانية قل هو الله احد ثم يقول اللهم اني اعوذ بك من النفاق والشقاق وسوء الاخلاق ولم اجده مرويا (ويحكي الوضوء) اي المسمى بشكر الوضوء وهي قبل جناف اعضائه (والمسجد) اي اول دخوله قبل جلوسه فتحية الوضوء مستحبة لان الوضوء قربة مقصودها الصلوة ونحوها والاحداث عارضة بعدها وربما بطروا الحدث قبل الصلوة فالجسادة الى ركعتين استبقاء لمقصود الوضوء قبل القوت وللإيضاح السعي قبل الموت وعرف ذلك بحديث بلال اذ قال عليه السلام دخلت الجنة فرأيت بلال فيها فقلت يا بلال بم سبقتني الى الجنة فقال بلال لا اعرف شيئا الا اني لاحدث وضوء الاصلية عقبه ركعتين او كما قال متفق عليه من حديث ابى هريرة وتحية المسجد سنة مؤكدة حتى انها لا تسقط في مذهب الشافعي وان كان الخطيب في الخطبة يوم الجمعة مع تأكد وجوب الاصغاء الى الخطيب وقد ورد اذ دخل احدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين ابن عدي والبيهقي عن ابى هريرة (ولا يتعين لهما التطوع لحصول المقصود في غيره) اي غير التطوع (وهو) اي المقصود (صون الوضوء والدخول عن التعطل) اي البطالة عن الطاعة (بل الغرض افضل) من النافلة فان ثوابه اكمل (ولا ينوي الصلوة للوضوء)

اي لا يقول نويت ان اصلي ركعتين للوضوء (بل يطلق) اي ينوي صلو مطلقا (لان الوضوء للصلاة دون العكس) اذ ليست الصلوة للوضوء ولكن لو نوى شكرا لتوفيق الوضوء لا يبعد (ويحترز) عن النافلة (في الاوقات المكروهة) اي مطلقا عندنا خلافا للشافعي حيث يجبر اداء صلو لها سبب متقدم كتحية مسجد وشكر وضوء واستثنى الحرم ايضا (ففيها تعبد الاوثان) اي وفيها مضاهاة عبدة الشمس وسائر الثيران (ويشتد الشيطان) اي ويكثر الوسواس للانسان وقد ورد ان الشمس لتطاع ومعها قرن الشيطان فاذا طلعت قارنها فاذا ارتفعت فارقتها فاذا استوت قارنها فاذا زالت فارقتها فاذا تضيقت الغروب قارنها فاذا غربت فارقتها التساني من حديث عبدالله الصنابحي وهو مرسل ومالك هو الذي يقول عبدالله الصنابحي ووهم فيه والصواب عبد الرحمن ولم ير النبي صلى الله عليه وسلم (وفي الكف) اي الامتناع عن الصلوة في الاوقات المكروهة وهي بعد طلوع الفجر الى طلوع الشمس وبعد صلو العصر الى غروبها وبعد غروبها قبل اداء المغرب وكذا الاوقات المحرمة (ينجسد الشوق الى العباداة) ويرتفع عنه نوع من الملالة وقد ذكره دخول المسجد على غير وضوء او نعيم وان دخل لعبور ضرورة او جلس في اوقات مكروهة فليقل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر يقولها اربع مرات فيقال انها عدل ركعتين في الفضل ولعله مأخوذ بما ورد اذا مررت برياض الجنة فارنعوا وقسم الرياض بالساجد والرتع بالكلمات المذكورة على ما تقدم والله سبحانه اعلم ثم هذه الاوراد لانواع السالكين من الزهاد والعباد في استعداد زاد المعاد (اما العارف المستغرق همه فيه تعالى) اي في ورد بحسبه وورد الحضور في حضرته (مورده الحضور) اي حضور القلب في ذكر الرب في جميع المراتب (بعد الفرائض والرواتب ويغفر) اي هذا العارف في علو المناقب (بان لا يهتم بمصيبة) اي لا يقصدها (ولا يغتر بطاعة) اي لا يكسرها (ولا يترجم بمصيبة) اي لا يترزل ولا يجزع ولا يفرع بموت الاولاد والاحفاد وسائر الاقارب من الاخوان والخلان وذهاب الاموال وتغير الاحوال من الاعراض وما ارشدا للاهوال (ولا ينقلب) عن حاله ومقامه (بامر عظيم) كالقسط وفئة البلاد وسائر البليات العامة للعباد وهو الكريم الرحيم السميع العليم

### الباب الثاني في الاتفاق والقناعة

(بسم الرحمن الرحيم) اتفق في الطاعة واعتق بالقناعة فيما قسم لي الى قيام الساعة (ورد) اي في التنزيل (ومن يوق شح نفسه) اي يحفظ ويصن بخلافها فيما يجب عليها (الآية) وهي فاولئك هم القالحون اي التاجون من النار والفاقرن بالجنة اذ ما نفوا الزكوة هم الظالمون اي الواضعون الاشياء في غير موضعها (والذين يكثرن الذهب والفضة) اي يجمعونها (ولا ينفقونها في سبيل الله) اي وكونها لا يخرجونها (الآية) اي



فبشرهم بمذاب اليم وفيه قهركم عظيم \* يوم يحصى عليها في نار جهنم فذكروا بها  
 جاعهم \* لتعيسهم على الفقراء \* وجنوبهم \* لتكبرهم على الضعفاء \* وظهورهم \*  
 لاعتراضهم عن العلماء والصالحين يقال لهم بلسان القائل اوبان الحال \* هذا ما كنتم  
 لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكفرون \* قال الاخنف بن قيس كنت في نفر من قريش فربنا ابوذر  
 فقال بشرا الكاذبين يكي في ظهورهم يخرج من جنوبهم ويكي من قبل افئدتهم  
 يخرج من جباههم وعن ابي ذر اتهمت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
 جالس في ظل الكعبة فلما رآني قال هم الاخسرون ورب الكعبة فقلت من هم فقال  
 الاكثر من اموال الامن قال بالمال هكذا وهكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه  
 وعن يمينه وعن شماله وقليل ما هم متفق عليه (السخني قريب من الله تعالى والبخيل  
 بعيد من الله تعالى) رواه الترمذي عن ابي هريرة والبيهقي عن جابر والطبراني  
 في الاوسط عن عائشة بلفظ السخني قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة  
 بعيد من النار والبخيل بعيد من الله بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار  
 (عن عبد الدينار وعبد الدرهم) اي هلك والحديث كذا في صحيح البخاري وفي رواية  
 الترمذي عن ابي هريرة بلفظ لعن (والفقه) اي الحكمة والسر في تشرع الاتفاق  
 (الابتلاء في دعوى حبه تعالى وترك الدنيا) اي محبتها فانها لا تجتمع مع محبة المولى  
 فان المحبة لا تقبل الشراكة ولا تقدر بالجنة وانما تجتمع درجة الحب بفارقة المحبوبات  
 والاموال محبوبة عند الخلق لانها آلة تمتنعهم بالدنيا وشهواتها وبسببها يأنسون  
 بهذا العالم الدنيوي ولهوائها وينفرون عن الموت مع لقاء المحبوب في الجنة وسائر لذاتها  
 فانهنوا بتصديق دعواهم واستزلوا عن المال الذي هو معشوقهم ومهواهم ولذا  
 قال تعالى \* ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان هم الجنة \* وذلك  
 بالجهاد وهو مسابقة بالمهجة شوقا الى لقاء المولى والمسابقة بالمال اهون فبذله اولي  
 (وظهور المراتب فيها) اي دعوى المحبة فتدقيل ما ليس الله عوى وما عسر  
 المعنى (السابق كالصديق حيث ما اتى شيئا) اي لادهمما ولا دينارا وتبعه جماعة  
 من اهل التوفيق في ابائهم ان تعرضوا لوجوب الزكاة عليهم بل فرقوا جميع ما لديهم  
 لئلا ينسب حب غير سبحانه اليهم احق قبل لبعضهم كم يجب من الزكاة في مائتي درهم  
 فقال اما على العوام في حكم ظاهر التبرع فخمسة دراهم واما نحن فيجب علينا  
 بذل الجميع (والمقصد كالماروق حيث اتى التصف) اي واعطى النصف واصل  
 الحديث جاء ابو بكر بجميع ماله وعمر بشطرماله فقال عليه السلام لعمر ماذا ابقيت  
 لاهلك فقال مثله فقال لابي بكر ماذا ابقيت لاهلك فقال الله ورسوله رواه ابو داود  
 والترمذي والحاكم وصححه من حديث عمر وفي رواية يونس عن الحسن انه قال لهما  
 ما بين صرفكما كايين كلاميكما (والقاصر هو المقصر على الواجب) اي على اعطاء

قدره من غير زيادة في اجزه وفي كلام المصنف تلويح الى قوله تعالى \* ثم اورثنا الكتاب  
 الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات  
 باذن الله ذلك هو الفضل الكبير \* فيجوز ان يقال القاصر المقصر انه الظالم  
 على نفسه وغيره اذ الظالم هو مانع الزكاة ونحوه والعوام اقتصروا على قدر  
 الواجب ليخلصهم بالمال وجهلهم بالسالك وضعف حبهم بالمولى وشدة ميلهم الى  
 الدنيا قال تعالى \* ان يسألكموها فحفكم بغلوا ويخرج اضغانكم \* ومعنى  
 يحفكم يستقصي عليكم فكم بين عبد استبدل منه نفسه وماله بان له الجنة وبين عبد  
 لا يستقصي عليه لاجل بخله وهناك درجة اخرى دون الدرجتين الاولين وهم  
 المسكون اموالهم بعد اخراج الواجبات المراقبون لافوات الحاجات  
 ومواسم الخيرات فيكون قصدهم في الادخار الاتفاق على قدر الحاجة والقناعة دون  
 التعم والرافهة وصرف الفاضل عن الحاجة الى وجوه الميرة وطريق المسرة  
 وقد ذهب جماعة من التابعين الى ان في المال حقوقا سوى الزكاة كالسخني والسعي  
 وعطاء ومجاها فقال السعي بعد ان قيل له هل في المال حق سوى الزكاة قال نعم  
 اما سمعت قوله سبحانه وتعالى \* واآتى المال على حبه \* الآية تمامها \* ذوى القربى واليتامى  
 والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب واقام الصلوة واآتى الزكاة \* حيث عطف  
 آتى الزكاة على آتى المال واستدلوا بقوله عز وجل \* وما رزقناهم ينفقون \* وقوله \* وانفقوا  
 مما رزقناكم \* وزعموا ان ذلك غير منسوخ بآية الزكاة بل داخل في حق المسلم على المسلم  
 ومعناه انه يجب على الموسر مما وجد محتاجا ان يزيل حاجته فضلا عن مال الزكاة  
 ولا يبعد جملته على صدقة الفطر والاضحية ونفقة ذوى الرحم المحرم والله سبحانه  
 اعلم (وتنقية الباطن) اي ومن جملة الحكمة في الانفاق تنظيف القلب وتخليته  
 (عن البخل) فورد ثلث مهلكات شح مطاع وهوى متبع وانجاب المرء بنفسه  
 الطبراني في الاوسط عن انس (وتخليته) اي تزيين الباطن وتحسينه (بالشكر) اي بشكر  
 النعمة وقد قال تعالى \* لئن شكرتم لازيدنكم \* وما انفقتم من شئ فهو يخلفه (وهو) اي ما ذكر  
 من الشقة والتخيلة او الانفاق انما يحصل (بتلغ اسباب الحرص كحب عين المال)  
 لا لفرص يحصل منه (وهو) اي حب عين المال (مرض مزمن) اي لا دواء له في الزمان حيث  
 لا ينفعه لفوات اغراضه واعراضه من المال (والشهوات) وكسب سائر الشهوات  
 كما اشار اليه قوله تعالى \* زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطر والمنقطرة  
 من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا والله  
 عتده حسن المآب (وطول الامل) عطف على حب اي وكطول الامل بتوهم  
 طول الاجل فانه يورث الملل عن العمل قال تعالى \* ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم  
 الامل فسوف يعلمون (وخوف الفقر) قال عز وعلا \* الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم



بالفحشاء والله يمدكم بمغفرة منه وضلا والله واسع عليم (وفلة الوثوق بجنى الرزق)  
وقد قال سبحانه وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وأياكم وهو السميع العليم  
وقد ورد لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خالصا وتروح  
باطنا احد والترمذي وابن ماجه والحاكم من عمر (وهو الولد فورد الولد بحلة)  
تمامه بحجة ابو يعلى في مسنده عن ابي سعيد وابن ماجه من حديث عبد الله بن سالم  
والحاكم وصححه ومعنى بحلة ان يحمل ابوه على الخيل فبهوهما اليه فيحلان  
لاجله ومعنى بحجة ان يحمل اياه على ان يمين من الحروب استيقضت نفسه من اجله  
في وطريقه اي انظر بقى المحمود في الاتفاق احد عشر اوطراق قلع اسباب  
الحرص (انوسا في النفقات) قل تعالى والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا  
وكان بين ذلك قوما (فانصد) اي الاقصاد والنوسط وعندنا احاديث (في الفقر  
والغنى حد من المجربات) وورد ما طال من اقتصد الديلمي عن ابي امامة مر قوما  
والبيهقي في الشعب عن ابن عمر مر ادوا الاقصاد في النفقة نصف المعيشة وتقبل  
الشهوات) اي الموجب لتقبل النفقات وهو المبرنة بالقتادة في بعض العبارات  
(والوثوق بصالة الرزق المقدر) فقد قل تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة  
الدنيا قل ان يصيبنا ما كتب الله لنا وورد في حديث مشهور واعلم ما اخذكم لم يكن  
لبصيرك وما اصابك لم يكن لخطبك (ومر به عن القناعة) فورد اثنا عشر كثر  
لا يتعد وفي رواية مال لا يتعد وفي اخرى كثر لا يفي القناعة من امر والطبراني  
في الاوسط من حديث جابر وانظروا القناعة مال لا يتعد وكثر لا يفي وفي القناعة احاديث  
لانحصي وقد قبل من قنع شيعتها قوله عليه السلام ابن آدم عندك ما يكفيك وانت  
تطلب ما يضيئك ابن آدم لا يقبل نعيم ولا يكثير تشيع ابن آدم اذا اصحت معاني  
في سربك آمتا في يدك عندك قوت يومك فلي الدنيا العفاء اي التراب ابن عدي  
والبيهقي عن ابن عمر وفي رواية لهما من اى هريرة اذا اشتد كلب الجوع فعليك برغيف  
وجرة من ماء القراح وقل على الدنيا واعلمها الدمار روى ابن المبارك عن الاوزاعي  
معضلا ما ابالي ما رددت به صنى الجوع وما احزن فقال بهن اهل الحال  
(شعر) وما هي الاجوعة قد سدتها \* وكل طعام بين جنبي واحد \*  
وعن حمزة عن قوما ارض من الدنيا بالقوت فان القوت لمن يموت كثير العسكروا لله در الناظم  
(شعر) عزيز النفس من ليم القناعة \* ولم يكشف الخلق قناعه \*  
وفي الحديث اللهم فتنني بما رزقني وبارك لي فيه وفسر قوله تعالى فليحييته حيوة طيبة \*  
بالقناعة والقيام بالطاعة وقوله قد افلح من اسلم وزقى كفاها وقته الله بما آتاه احد  
وسلم والترمذي وابن ماجه عن ابن عمر وقوله ما قل وكفى خير مما كثر والهوى ابو يعلى  
والضياء عن ابي سعيد وقوله خبار امتي القانع وشرارهم الطامع القضاى (وذلل

الطبع) اي ومعرفته وهو الاحتياج الى القبر من غير ضرورة وقد ورد لا يحسل  
لمؤمن ان يذل نفسه قال تعالى والله العزة ورسوله وللمؤمنين وهو ينشأ من عدم القناعة  
وورد عن عمر رضي الله عنه ان الطمع فقر وان اليأس غنى وان المرء اذا ابس عن شئ  
استغنى عنه احد في الزهد وابن ابي الدنيا في القناعة والعسكروا في المواظفة وروى  
ان رجلا من الانصار قال يا رسول الله اوصني واوجز لي قال عليك باليأس بما في يدي  
الناس وياك والطمع فانه فقر حا ضر ابو نعيم (والثامل في ذم الخيل ومدح  
التمنى) اذ هما في جيلة كل احد من العالي والدنى (وما ورد فيهما) اي من احاديث  
التي كثره عليه السلام السخاء شجرة من اشجار الجنة اغصانها متدليات في الدنيا  
فن ياخذ بغصن منها فاده ذلك الغصن الى الجنة والخيل شجرة من اشجار النار  
اغصانها متدليات في الدنيا فن اخذ بغصن من اغصانها فاده ذلك الغصن الى النار  
الدارقطني في الافراد والبيهقي عن علي والاريدة عن ابي هريرة وكقوله خلقنا نحبهما  
الله وخلقنا نيفضهما الله فاما اللذان يحبهما الله فانهما في السماحة واما اللذان  
يفضهما الله تعالى فسوء الخلق والخيل البيهقي عن ابن عمر وكقوله تعالى ما من  
العباد يصح الا ان يكون بقران فيه فيقول احدهما اللهم اعط منفقا خلفا ويقول  
الآخر اللهم اعط ممكنا نفسا (واحوال الالباء والا ولاء) اي وفي احوالهم  
واخلاق سائر الخلاء والاسخياء (واختيار التشبه بهم) اي بالاصفاء فمن تشبه  
بقوم فهو منهم (لا بالتعمين من الكفار والجنى) اي من الجملة والنجار وقد قال  
تعالى انهم كانوا قبل ذلك مرتفين اذ هم تم طيباتكم في حياتكم الدنيا وورد اشبهكم  
في الدنيا احدهم في امتهى (والتمنى) اي تكلف السخاوة والتشبه بخس المحنى  
(وخداع انفس بالصيت) اي بحسن الساء عند الناس والجاه والوجاهة في مقام  
الابناء (والكفاة) اي بتصوير المكافاة فورد نهادوا تحابوا (ثم ازاله الربا بعد الاعتقاد)  
اي بعد تعوده بالسخاء فان ربا في الاشارة فطرة الاخلاص في الانتهاء كما ان الجواز  
فطرة الحقيقة حتى ان ذا القرنين اتى على امة من الامم لبس في ايديهم شئ مما تمنع به  
الناس من دنياهم فداحتروا قبورا فاذا اصبحوا نعهدوا تلك القبور وكسوها من القوز  
فصلوا عندها بالحضور ورحوا البقل كازى البهائم وقد قبض لهم في ذلك معاش  
من نيات الارض فارسل ذو القرنين الى ملكهم فقال له احب الملك ذا القرنين فقال  
مالى حاجة فاقبل اليه ذو القرنين فقال ارسلت اليك لتأنينى فاني فيها اتاجت فقال  
لو كان لي اليك حاجة لا نيتك فقال ذو القرنين مالى اراكم على حالة لم ارا احدا من الامم  
عليها قالوا وما ذاك قال لبس لكم دنيا ولا شئ من البناء ولا الخدم الذهب والفضة  
فاستمنعتم بها قالوا انما كرهنا ههنا لان احدا لم يعط شيئا منها الا نافت نفسه ودعته  
الى ما هو افضل منه فقال ما لكم احقرتم قبورا فاذا اصبحتم نعهد نعوها فكنتنوها



وصلبتم عند ما قالوا اردنا اذا نظرنا اليها واملنا الدنيا متنا قبورنا من الامل قال  
واراكم لاطعام لكم الا اقبل من الارض افلا اتخذتم البهائم من الانعام فاحلبوها  
وركبتموها قالوا كرهنا ان نجعل بطوننا قبورا لها واربنا في نبات الارض بلافا وانما يكتفى  
ابن آدم ادنى العيش من الطعام وان ما جاوز الحنك لم نجد له طعما كائنا ما كان  
من الطعام ثم بسط ملك تلك الارض يده فتناول جمجمة فقال يا ذا القرنين امد رى  
من هذا قال لا ومن هو قال فذلك ملك من ملوك الارض اعطاه الله سلطانا على اهلها  
فغشم وظلم وعتا فلما رأى الله ذلك منه قصمه بالوت فصار كالخجر الملقى قد احصى  
الله عليه عمله حتى يجزيه به في الآخرة ثم تناول جمجمة اخرى بالية فقال يا ذا القرنين  
هل تدري من هذا قال لا ومن هو قال هذا الملك ملك بعده قد كان يرى ما يصنع  
الذى قبله بالناس من الغشم والظلم والجبر فتواضع لله وامر بالعدل في اهل مملكته  
فصار كما ترى وقد احصى الله عمله في دنياه حتى يجزيه في اخراه ثم اهوى الى جمجمة  
ذى القرنين فقال هذه الجمجمة قد كانت كهاتين فانظر يا ذا القرنين ما انت صانع فقال  
له ذو القرنين هل لك في صحبتي ما نجدك اخا ووزيرا وشريكا ومشيرا فقال ما اصيل  
انا وانت في مكان قال ولم قال من اجل ان الناس كلهم لك عدو ولى صديق قال ولم  
يعاد ونى قال يعادونك على ما في يدك من الملك والمال ولا احد يعاديني لما عندى  
من الحاجة وقلة الشئ والقافة فانصرف عنه ذو القرنين متجيبا ومتعظا ( وكثرة ذكر  
الموت ) فانه يهون السخاوة قبل الموت ( والاعتبار بالسالفين ) اى الاتعاظ بالسابقين  
من اهل الاموال في تركهم الدنيا عند الموت فكذا حكم اللاحقين وقد قال تعالى \* ولقد  
علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين \* ومن هنا قالوا طلبنا العلم لنعلم الله فابى  
ان يكون الله ( وزيارة القبور ) فانها تذكر العقبى وتزهد في الدنيا وفيها عبرة  
لارباب الصدور وروى اذا تعبرتم في الامور فاستعينوا باهل القبور ( والاصل فيه )  
اى في طريق الاتفاق من توسطه المصمود بالاتفاق ( الصبر ) اى عن المستلذات الفانية  
( وقصر الامل ) اى باستعداد زاد الدار الباقية وورد عن علي قال انما خشى عليكم  
بائنتين طول الامل واتيساع الهوى فان طول الامل ينسى الآخرة وان اتيساع الهوى  
يصد عن الحق وان الدنيا قد ارتحلت مدبرة والآخرة مقبلة ولكل واحد منكما  
بنون فكونوا من ابناء الآخرة ولا تكونوا من ابناء الدنيا فان اليوم عمل ولا حساب وغدا  
حساب ولا عمل ابن المبارك واحد في الزهد ( والعلم باقات المال ) اى تغيرا ته في المال  
وانقلاباته في اسوء الحال فقدرى عن جرير عن ليث قال سمعت رجلا عيسى عليه السلام  
فقال اكون معك واصحبك فانطلقا فانتهيا الى شاطئ نهر فجلسا يتغذيان ومعهما ثلاثة  
ازغفة فاكلن رغبين وبنى رغبة فقام عيسى الى النهر فشرب ثم رجع ولم يجد الرغيف  
فقال للرجل لم اجد الرغيف فقال لا ادري قال فانطلق ومعه صاحبه فرأى ظبية

معها خشقان لها فندما احدهما قاتا فديحة فاشتوى منه فاكل هو وذلك الرجل  
ثم قال الخشف ثم باذن الله فذهب فقال اسألك بالذى اراك هذه الآية من اخذ الرغيف  
قال ما ادري ثم انتهيا الى وادى ماء فاخذ عيسى عليه السلام بيد الرجل فشيا على الماء  
ثم جاورا قال اسألك بالذى اراك هذه الآية من اخذ الرغيف قال لا ادري فانتهيا الى  
مقبرة فجلسا فاخذ عيسى عليه السلام ترابا وقال كن ذهابا باذن الله فصار ذهابا فقصمه  
ثلاثة الاث فقال ثلث لى وثلث لك وثلث لمن اخذ الرغيف قال قاتا اخذت الرغيف  
قال فكله لك وفارقه عيسى عليه السلام فانتهى اليه رجلان في المقبرة ومعه المال  
فارادان يا اخذاه منه وبقتلاه فقال هوبينا اثلاثا قال فابعثوا احداكم الى القرية حتى  
يشترى طعاما فبعثوا احدهم فقال الذى بعث لى شئ انا سمع هؤلاء في هذا المال  
لكن اصنع في هذا الطعام سمما فاقتلها قال ففعله ذلك وقال هؤلاء لى شئ نجعل  
لهذا ثلث المال ولكن اذارجع اليها فاقتلنا واقسمناه بيننا قال فلما رجع اليهما قتلاه  
واكلا الطعام فاتا فبقي ذلك المال في المقبرة واوثلث الثلاثة قتلى عندهم عيسى  
عليه السلام في تلك الحال فقال لاصحابه هذه الدنيا وهذه المال فاحذروها والا  
فتقتلكم في المال ( وهى ) اى آفات المال من البليات ( الافضاء الى المهلكات ) اى  
ايصاله الى مهلكات الاخلاق ( كالكبر ) فانه يغلب على ارباب الاموال ( والكذب )  
اى في معاملتهم وسائر الاحوال ( والعداوة ) اى الناشئة من كثرة القيل والقال ( وحب  
الدنيا ) وهو رأس كل خطيئة كما رواه البيهقي في الشعب باسناد حسن الى الحسن  
البصرى رفعه عن سلا ( واقصام الشهوة ) وفي نسخة الشهوة اى ودخوله من غير  
ملاحظة لحصوله في الامور المضرة من غير وصول السمرة ( والحاجة الى الناس )  
لضرورة الغنى من معاشرته الخلق في مباشرة امره بخلاف الفقير فانه غنى به عن غيره  
( والشغل عن الطاعة بالكسب ) اى والاشتغال عن العباداة بسبب الكسب كما هو  
العادة بخلاف المتوكلين من ارباب الارادة ( والحفظ ) اى وبسبب حفظ الاموال  
فانه يضع به ضبط الاحوال ( ودفع الحساد ) اى وبسبب قمعهم لما فيهم من انواع الفساد  
( مع احتمال المشاق ) في جمعه ومنعه بالاتفاق اذ حلال الدنيا فيه الحساب وحرامها  
فيه العقاب بل الحجاب الذى هو اشد العذاب ( وفوائده ) اى والعلم بفوائده المال  
( وهو الاتفاق على النفس للقيام بالطاعة ) فيما لا بد له منه على طريق القناعة ( كالطعم )  
وكذا المشرب ( والملايس ) وكذا المسكن ( وما يحتاج اليه ) اى الى الاتفاق الزائد عليه  
( كاللحم ) وكذا العمرة ( والغزو ) وكذا اطلب العلم وتحصيل الصلة ( وعلى الغير ) من الزوجة  
والخادم ونحوهما من الاجانب والمحارم فورد افضل الدينار دينار يتفقده على عياله  
رواه مسلم وكفى بالمرء اثما ان يضع من يقوت ابوداود وعند مسلم معناه ( وهو ) اى  
الاتفاق ( صدقة للفقير ) اى باى طريقة مع حصول النية ( ومروءة ) اى فتوة ( للغنى )



في بعض الاحوال الرضوية كايته بقوله (في الضباقة) فانها من الشرائع السنية فورد  
 الضباقة على اهل الوروليت على اهل المدر القضاى عن ابن عمر الضباقة ثلاثة  
 ايام فازاد فهو صدقة احمد وابو يعلى عن ابي سعيد الضيف يأتى برزقه ويرحل  
 بذنوب القوم الطبراني عن طارق بن اشيم ضاف ضيف رجلا من بني اسرائيل وفي  
 داره كلبه يجح الحاء المهمة المشردة وهذا الجيم اى قريبة الولادة فقالت الكلية والله  
 لا انجح ضيف اهلى فعوى جراوها في بطنها قيل ما هذا فاجبى الله الى رجل منهم  
 هذا مثل امة تكون من بعدكم تفهرسها وها علماءها (والهدية) فانها من الفضائل  
 البهية وقد ورد الهدية تذهب بالقلب والسمع والبصر الطبراني عن عصمة بن مالك  
 الهدية تعور عين الحكيم الديلى عن ابن عباس هدية الله الى المؤمن السائل  
 على باب الخطيب في رواية مالك عن ابن عمر (والاعانة) وكذا الاغاثة قال تعالى  
 وتعاونوا على البر والتقوى وفي الخبر المشهور من كان في عون اخيه المؤمن كان الله  
 في عونه وورد من اغاث مله وانا كتب الله له لانا وسبعين مغفرة واحدة فيها صلاح  
 امره كله وثلاثون وسبعون له درجات يوم القيمة البخارى في تاريخه والبيهقي عن انس  
 (فهى) اى المروءة (تحصل الاخوة) اى في الدين والنيا وورد المرء كثر باخيه  
 ابن ابي الدنيا عن سهل بن سعد والمرء مع من احب وله ما اكتسب الترمذى عن انس  
 والمرء على دين خليله فليظربن بخاله (والسخاء) لارباب الصفاء واصحاب الوفاء  
 (والقنوة) وهى كمال الرجولية وجمال الانسانية (وورد فيها) اى في المروءة وما يتعلق  
 بها (الاخبار) فانها من اعمال الارار فورد من المروءة ان ينصت الاخ لاخيه اذا  
 حدثه ومن حسن المناشاة ان يقف الاخ لاخيه اذا انقطع شمع نعله الخطيب عن انس  
 المروءة اصلاح المال الديلى عن ابن ابيان عن انس من المروءة الرجح على الاخوان  
 ابن صاكر عن ابن عمر (وقاية) عطف على صدقة اى محافظة (ادفع الشر)  
 اى من اهل الضر (فهو) اى الاتفاق على الغبر لدفع الشر (ينقى القبيبة) باللسان  
 (والعداوة) في الجنان (فورد انها) اى وقايتها (صدقة) قال عليه السلام  
 ما وقي به المرء عرضة فهو له صدقة المسكرى والقضاى من حديث جابر (واستخدام)  
 اى اخذ خادم بالشرا والكرا (لتدبير المعاش فهو) اى الخادم (يفرغ للعبادة)  
 التى هي زاد الامداد (وفي نحو المسجد) اى والاتفاق في نحو عمارة المسجد وتزيمها  
 وتويرها (والجسر) اى معبر العامة او الخاصة فوق البحر او النهر (والرباط) اى  
 الخانات في البعد عن العمارات او القلاع دفعا للكفرة وارباب الغارات (والخوض  
 والبثر) في البلدان والفلوات والكل من الخيرات والبرات (فهو) اى الاتفاق في نحو  
 المسجد (ينقى الذكر) اى الثناء الحسن بعد قضاء العمر (ويحصل بركة الدماء) اى  
 دعوة العسامة (وكل منها) اى من فوائد المال (عبادة مستقلة) لاشياء عمارة

المساجد فقد قال تعالى انما اعلمهم مساجد لله من آمن بالله واليوم الآخر الآية وورد  
 من بنى لله مسجدا بنى الله بيتا في الجنة ابن ماجه عن علي زاد الطبراني عن ابي امامة  
 اوسع منه وفي رواية احمد عن ابن عباس من بنى لله مسجدا او كمفحص قطعة  
 ليبيضا بنى الله له بيتا في الجنة وفي معنى المسجد المدارس للعلماء والزوايا للصالحين فمن  
 ابنى هريرة بن بنى بيتا بعد الله فيه من حلال بنى الله له بيتا في الجنة من دروا فاقوت  
 الطبراني في الاوسط (ثم المصنى) في عرف العلماء (من لا يمنع ما يجب شرعا ومروءة)  
 اى طبعه ووضعه الخيل وهو ما يمنعها (وما منع الشرع) اى موجه (الخل) من مانع  
 المروءة (والسخاوة تغارق الايثار) وهو اختيار الغير بالبر (بانه) اى الايثار  
 (بذل مع الاحتياج) اى مع غاية الافتقار اليه والسخاوة مع عدمه فافترقا (وهو)  
 اى الايثار (الافضل) اى افضل من السخاوة (فهو من ثلاث خصال يستكمل به الايمان)  
 والحصول الثانية ان يحب لاخيه ما يحب لنفسه والثالثة ان يأمن جاره بوائقه (وورد)  
 في مدح الانصار (ويؤثرون على انفسهم) تمامه ولو كان بهم خصاصة اى شدة  
 حاجة وقافة او مجاعة وضرورة الى ما يؤثرون وفي البخارى عن ابي هريرة ان رجلا  
 اتى النبي صلى الله عليه وسلم فاستضافه فبعث الى نسائه فقلن ما معنا الا الماء فقال  
 عليه السلام من يضيف هذا فقال رجل من الانصار انا فانطلق به الى امرأته فقال  
 اكرمي ضيف رسول الله فقسات ما عندنا الا قوت لاصبيان فقال هبى طعامك  
 واصبحى سراجهك ونوى صياك اذا ارادوا عشاء فهايت طعامها واصبحت  
 مسراجها ونومت صبيانها ثم قامت كأنها تصلح السراج فاطفأته فجعل يرايه انها  
 يا كلان فباتا طويلا فلما اصبح خدا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ضحكك الله  
 اليلة او عجب من فعالكم فانزل الله عز وجل ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة  
 واخرج المساكين عن ابن عمر قال اهدى رجل من الصحابة رأس شاة فقال ان اخي  
 فلانا وعياله اخرج الى هذا ما فبعث اليه فلم يزل يبعث به واحد الى آخر حتى تناول سبعة  
 ايات - حتى رجع الى الاول فترأت الآية وعن بعض المتعبدين انها وقفت على حبان  
 ابن بلال وهو جالس مع اصحابه فقالت هل فيكم من اسأله عن مسألة فاشاروا الى حبان  
 فقالت ما السخاء عندكم قال العطاء والبذل والايثار قالت هو السخاء في الدنيا  
 قال السخاء في الدين قال ان تعبد الله سبحانه وتبرعه بهىة بها انفسا فسير مكرهة  
 قالت افتريدون على ذلك اجرا قال نعم قالت لم قال لان الله تعالى وعدنا الجنة عشر  
 امثا لها قالت سبحان الله اذا اعطيت واحدة واخذتم عشرة فباى شئ تمنحتم عليه  
 قال فامعنى السخاء عندك برحمتك الله قالت السخاء عندي ان تعبدوا الله متعينين  
 متلذذين بطاعته غير كارهين لعبادته لا تريدون على ذلك اجرا حتى يكون مولاكم  
 بفعل ما يشاء بكم في اولاكم واخراكم الا تسحبون من الله ان يطلع على قلوبكم فيعلم



فيها انكم تريدون شيئا بشئ ان هذا في الدنيا فيجب وقال المحاسبي السخاوة في الدين  
ان تسخو نفسك في محبة ربك وتسخو قلبك ببذل مهجتك واهراق دمك عن سماحة  
دون كراهة ابتغاء لوجهه غير مريد بذلك عوضا وغرضا عاجلا ولا آجلا وان كنت  
غير مستغن عن الثواب لان مولاك يختارك مالا يحسن ان تختار لنفسك في دنياك  
وأخرتك وفيه تلميح الى قوله سبحانه \* اي ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم  
بان لهم الجنة الآية (والتبذير) اي السخاوة تفارق التبذير (بانه حيث يجب الامساك)  
اي المنع من بذله لكونه اسرافا وفي غير محله اللائق به (وهو حرام) لقوله تعالى  
\* وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذروا ثروكم (فوردان التبذير كانوا اخوان  
الشياطين) اي اولياؤهم \* وكان الشيطان لربه كفورا \* اي جمودا نفورا والمعنى لا تنفق  
مالك في المعصية قال مجاهد لو اتفق انسان ماله كله في الحق ما كان تبذيرا ولو اتفق  
بذائق في الباطل كان تبذيرا ولذا قيل لا تسرف في خير ولا خير في سرف وقال شعبة  
كنت امشي مع ابي اسحق في طريق الكوفة فاني على جدار بني بجص وأجر فقال  
هذا التبذير (لكن البخل الخس) من التبذير لان البخل مطلقا بذم بخلاف زيادة  
الكرم (والتسخي) اي وبفارق السخاوة التسخي (بانه مع الكراهة) اي بالطبع  
والجلبه بخلاف السخاوة فانها لا تكون الا مع طيبة النفس والمحبة (والمروءة) اي بفارقها  
السخاوة (بترك المضايقة) وكان حقه ان يقول بالمضايقة لكونه على مثال  
المضايقة وفي نسخة والمروءة بالرفع وخبره ترك المضايقة (بالحقرات فتختلف) المضايقة  
(باختلاف الأشخاص) اي الذوات الذين يصدر منهم المضايقة او معهم المضايقة وايضا  
يختلف باختلاف ما به المضايقة وتفاوت الازمنة والحالات (كالفني والفقر) فان ترك المروءة  
في الفنى اقبح من تركها في الفقر (والقريب والاجنب) فان ترك المروءة في حق الاقارب  
اقبح من تركها في حق الاجانب (والجار والاهل) من الزوجة والخدام (والضيف  
والبت) في امر تكفينه ونجهيزه وتدفينه وكذا في حال الغلاء والرخاء والسراء  
والضراء وكذا يختلف باختلاف الشيخ والصبي والشاب والمرأة والرجل والعاقل  
والجاهل (فما يستفهم في احدهما) اي الشخصين او الحالتين (لا يستفهم في الآخر)  
تفاوت الامر بين (والاولى) في الاتساق (الوسط) المحمود في جميع الاخلاق  
بان يكون متوسطا بين البذل والبخل فيمك حيث يجب الحفظ وبذل حيث يجب  
العطاء وانما كان ذلك اولى لان التفريط الذي هو البخل مذموم كالا فراط الذي  
هو التبذير والابتار وان كان حنا لكن المداومة عليه ربما تؤدي الى الحجر فكان  
الاولى هو الوسط (فورد ولا تحصل بك مغلوطة الى هتلك) اي لا تمسك بك  
عن التفقة في الحق كالمغلوطة به لا تضر على مدها (ولا تبسطها) اي بالعطاء  
(كل البسط) فتعطي جميع ما عندك (فتعقد ملوما محسورا) والمعلوم الذي اتي ما يلوم

نفسه وما يلوم غيره ومحسورا اي منقطعا بك لاشئ عندك وفي المسالم قال براجاتي  
صبي فقال يا رسول الله ان امي تستكسك درعا ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
الا قبضه فقال للصبي من ساعة الى ساعة يظهر فقد وقتا آخر فعاد الى امه فقالت له  
قل له ان امي تستكسك الدرع الذي عليك فدخل عليه السلام داره ونزع قبضه  
فاعطاه اياه وقعد عريانا فاذن بلال بالصلاة وانتظروه فلم يخرج فشغل قلوب اصحابه  
فدخل عليه بعضهم فراه عريانا فانزل الله الآية (وحق العطاء) لاسيما اذا كان فرضا  
(ان يجعل قبل الوجوب) وهو حولان الحول في الزكوة ودخول عيد رمضان  
في صدقة الفطر (مبادرة الى الايتام) اي قبول الامر لقوله تعالى \* وساروا الى مغفرة  
من ربكم (واسرار المؤمنين) فقد قيل ادخال السرور على قلب المؤمن افضل  
من عبادة الثقلين وعن جابر افضل الاعمال سرور تدخله على مسلم ابن عدي وعن  
ابن عمر ما من شيء احب الى الله من ادخالك السرور على قلب اخيك المسلم ابن النجار  
(وتحاميا) اي تحافظا (عن طروق الاوقات) اي حدوث طرق الاوقات الديونية  
الانسانية والواسوس الشيطانية (وبعينه وفتافاضلا) اي زمانا كاملا ليكون ذلك  
سببا لتماقرته وتضاعف صدقته (كشهر رمضان) فمن انس افضل الصدقة  
في رمضان الدارمي في جزئه وقد كان صلى الله عليه وسلم اجود الخلق واجود  
ما يكون في رمضان كالريح المرسلة لا يمسك فيه شيئا كما في الصحاحين عن ابن عباس  
(وذي الحجة) فانه شهر حرام وفيه الحج وموسم الخيرات والمبرات والايام المعلومات  
وهي العشر الاولى والايام المعدودات وهي ايام التشريق وقد قالوا افضل ايام شهر  
رمضان العشر الاواخر وافضل ايام ذي الحجة العشر الاولى (ويسر) اي يخفي العطاء  
(ان خاف الرباء فورد ان العبد يعمل سرا فيكتب سرا وان اظهره) لغيره بعد سره  
(نقل الى العلانية) اي ديوانها (فان تحدث به) اي ثا (نقل الى ازياء) الخطيب في التاريخ  
من حديث انس نحوه باسناد ضعيف والديلمي عن ابي الدرداء ولفظه ان الرجل  
ليعمل علا سرا فيكتبه الله عنده سرا فلا يزال به الشيطان حتى يتكلم به فيمحي  
من السر ويكتب علانية فان عاد وتكلم الثانية محي من السر والعلانية وكتب  
رياء وورد ثلاث من كنوز البر منها اخفاء الصدقة ابو نعيم من حديث ابن عباس  
وصدقة السر تطيق غضب الرب الطبراني من حديث ابي امامة وسبعة يظلهم  
الله في ظله يوم لا ظل الا ظله احدهم رجل تصدق بصدقة فلم يعلم شماله بما يعمل  
بيمينه متفق عليه من حديث ابي هريرة (وكالوا) اي السلف (بالتقوى فيه) اي في اخفاء  
الاعطاء (بحيث لا يعرفهم القابض) تحاميا عن السمعة والرياء وتحافظا عن المن  
والاذى فكان بعضهم يلقبه في بدا الاعي وبعضهم كان يصرف في ثوب الفقير وهو نام  
وبعضهم كان يوصل الى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف العطي وكان يستكتم



الموت وسط بشانه و يوصيه بان لا يفشي في زمانه ( و يظهر ) اى الاعطاء ( ان سئل  
في ملا معصما عنه ) اى محفوظا عن الرياء ( او امته ) اى اوان امن من السمعة والرياء  
لاختصاصه بمقام الخوص في الاخلاص ( وقصد الترغيب ) لغيره في باب الاعطاء  
من الاقتداء ( فورد ان تبدوا الصدقات ) اى ان تظهروها ( فتعماهي ) اى فتمت  
الخصلة ابدائها اى اظهار اعطائها ( وان تحفوها واثوتوها الفقراء فهو خير لكم )  
اى من الابداء بالاعطاء ( وانفقوا ) بصيغة الماضي ( بمار زفاهم سرا وعلانية ) اى  
باختلاف الاحوال من الترهيب والترغيب وتفاوت النية واختلاف الطوبى والسرا  
مختص بالنوافل والاعلان بالفرائض اوتارة وتارة بحسب ما يلبق بالاشخاص والاوقات  
والحالات كما يشير اليه قوله تعالى \* الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية  
فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون \* روى مجاهد عن ابن عباس  
قال نزلت هذه الآية في علي بن ابي طالب رضى الله عنه كان عنده اربعة دراهم لا عليك  
غيرها فتصدق بدرهم لبل و بدرهم نهارا و بدرهم سرا و بدرهم علانية ( ولم  
يستر القابض ) اى لم يكتفم ما اخذه بل يظهره ويحدث به ويدعو لصاحبه فقد ورد  
من صنع اليكم معروفا فكافؤه فان لم تستصيعوا فادعوا له حتى ترون انكم قد كافأتموه  
ابوداود والنسائي من حديث ابن عمر باسناد صحيح ومن صنع اليه معروفا فقال  
لفاعله جزا الله خيرا فقد ابلغ في الثناء الترمذى وابن حبان والنسائي عن اسامة  
ومن صنع الى احد من اهل بيتي بدا كافيته عليها يوم القيامة ابن مسافر عن علي  
( محاميا عن الهتك ) اى احترازا عن انهتك حرمة شكر التعمة ( فورد من لم يشكر  
الناس لم يشكر الله ) الترمذى وحسنه وفي رواية عبد الله بن اجدع عن النعمان بن بشير  
من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله والحدث بنعمة الله  
شكرو تركها كفر ( و يجتبى المن ) اى الامتان في الاعطاء والاحسان ( والاذى ) باليد  
او باللسان ( فورد لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى ) اى بكل منهما ( وهما ) اى المن والاذى  
على طريق اللقب والنشر المرتب ( الذكر بالقب ) اى ذكر الصدقة بقلبه ( والاظهار )  
لها ( باللسان ) في غيظه او وجهه ( والاستخدام ) للفقير بالاعطاء ( والتفريع بالفقير )  
اى وتعبيره بانه من الفقراء ( وانما كبر بالاعطاء ) اى لانه من الاغنياء ( والتشديد بالقول )  
اى بان ينهره ويوبخه بانه من الفقراء ( والاقترب ) اى الى الصواب من بين الاقوال  
ان يقال ( المن ) اى حد المن ( ان يراه ) اى المعطى ( محسنا اليه ) ومنعما عليه وحققه ان يرى  
الفقر محسنا اليه بقبول حق الله تعالى عنه الذي هو طهرته وبه عن النار نجاته وانه  
لوم قبله لبق مرتبه غفيرة ان يتقدم من الفقير في قبضه واخذه بيد لطفه ولذا  
كان بعضهم يضع الصدقة بين يدي الفقير ويمثل قائما عنده يسأله قبولها حتى يكون  
هو في صورة السائلين وهو يستشعر مع ذلك كراهية لورده وكان بعضهم يسطر كنه

ليأخذ الفقير فتكون يد الفقير هي العليا ( ويعرف ) اى المن ( غفوة استبعاد جنابة القابض  
بعد العطلة ) اى بترك الخدمة وعدم التعظيم والخدمة والتقديم في المحافل والمناسبات  
في المجالس والمناهل فلوحى القابض على المعطى فزاد استنكاره علم ان صدقته لم تخل  
عن شائبة المن لانه توقع بسببها هناك ما لم يكن توقعه قبل ذلك ( والمحسن ) اى  
في الحقيقة ( هو القابض ) اى للصدقة ( لا بصله ) اى المحسن ( الى الثواب والابحار )  
اى اخلاصه ( عن العقاب وكونه ) اى ولكونه ( تاباعته تعالى فيه ) اى في القبض  
( فورد انها تقع اولا يده تعالى ) ولفظ الحديث ان الصدقة تقع بيده قبل ان تقع  
في يد السائل الدار قطن في الافراد من حديث ابن عباس والبيهقي في الشعب ( وكونها )  
اى ولكون الصدقة ( حقا له تعالى ) اى خاصة اذ ليس له شريك في ملكه ( احال عليه الفقير )  
على سبيل الرقي ( انجازا لما وعد من الرزق ) اى وقدره ان يكون على بما خلق  
فلتحقق الغنى انه مسلم الى الله سبحانه حقه والفقير آخذ من الله عز وجل رزقه بعد  
صبر ورته مسلما الى الله ولو كان عليه دين الانسان فاحل به عليه صاحب الدين عبده  
او خادمه الذي هو متكفل برزقه لكان اعتقاد مؤدى الدين كون القابض تحت مته  
سفهها وجهلا فان المنه للمحسن اليه المتكفل برزقه فاما هو فقامم بغضا اما الدين الذي ربه  
بشراء ما احبه فهو ساع في حق نفسه فلم يمن به على غيره ( والاذى ) اى والاقترب  
ان حدا لاذى ( التعبير والتوبيخ ) عطف تعبير او احدهما مختص بالغيبة والاخر  
بالشاهدة ( والقول المعنى ) كالذم والثناء وتخصيص الكلام ( والقطوب ) وهو عبوسة  
الوجه ( وهك لستر ) اى يبيان اعطائه في الاء حوله ( والاستخفاف ) اى بقوله  
( والاستحقار ) بقلبه ( والسبب ) اى الباعث على المن والاذى ( استكثار العطاء )  
واستثقاله وهو حق لان من كره بذل درهم في مقابلة ما يساوى الفا فهو شديد الجهل  
ومعلوم انه يبذل المال لطلب رضا المولى والثواب في دار الغنى فلا وجه لكرهه  
اصلا ( والتكبر على القابض التاشان من الجهل ) الحاصلان الحادثان من جهله ( باستثقال  
رضائه تعالى على خيس فان ) اى في اصل بنائه كما تقدم ( ونسيان فضل الفقير )  
اى ومن نسيان فضله لانه لو عرف فضل الفقر على الغناء وعرف خطرا الاغنياء  
وحظ الفقراء لما استعقر الفقير بل يترك بخدمة وتبني ان يكون في درجته فصلما  
الاغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمسائة عام فلوورد فقرا المهاجر ين يدخلون  
الجنة قبل اغنيائهم بخمسائة عام الترمذى عن ابن سعيد ( والمراد ) اى بالطلان  
في قوله تعالى \* لا تبطلوا صدقاتكم ( علم كون ذلك الاعطاء صدقة ) اى مقبولة  
نافعة كل النفقة او صدقة مضاعفة بان يكون كمثل حبة اصبحت سبع منابل في كل سنة  
مائة حبة ( لا الابطال ) اى الحقيق فلا يكون له ثواب الصدقة بالكلية ولا حبة كما يقوله  
المعزلة وعلى التزل فيكون له ثواب الاحسان لا المحسن الى احد من الاخوان



(فهو) أي الإبطال من جميع الأحوال (ممتنع) في صحيح الأقوال (ويستصغر) أي من حق العطاء أن يستحق (الاعطاء) يعظم عنده تعالى (فيصير حبة مثل جبل احد) ويقال إن الطاعة كلما استصغرت كبرت وكلما استعظمت صغرت (وهو) أي استصغاره إنما يحصل (بذكر التوفيق) بأن تأمل بعين التحقيق أنه من أين له المال وإلى ماذا يصرفه في المال فالله له المنة إذا أعطاه إياه ثم وفقه لبذله وصانه عن بخله فلم يستعظم في حق الله تعالى ما عين من بعض حقه وهذا إن ارتقى إلى الدرجة العليا بأن يكون بذله في محبة المولى (والتواب) أي وبالاجر والثوبة إن كان مقامه يقتضي أن ينظر إلى الآخرة ومثوبة العقبى فلم يستعظم بذل ما ينظر عليه اضماؤه مع أنه بخل بإعطائه بعض ماله فكان ينبغي أن ينجح في أعماله من نقصان كاله باعتبار ما له وهذا معنى قوله (و يوئى مستحييا منه تعالى) فهو عطف بالمعنى على ذكر التوفيق فالتقدير وهو بأن يذكر التوفيق وإن يوئى مستحييا منه سبحانه في مقام التحقيق (للجمل الحامل على الحفظ) أي على أمساك بقية ماله عن مرضاة مالكه (اجود المال) مفعول يوئى أي يعطى أحسن المال (وابعده من الشبهة) أي واقربه إلى الحلال (فوردانغفوا من طيبات ما كسبتم) تمامه ومما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذيه إلا أن تغمضوا فيه \* أي لئلا أخذونه إلا مع كراهة وحياء وفي الخبر سبق درهم مائة ألف درهم النسائي وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة وذلك بأن يخرج من أجل ماله واجوده فيصدر ذلك عن الرضاء والفرح ببذله وقد يخرج مائة ألف درهم مما يكره من ماله فيبدل ذلك على أنه ليس يؤثر الله عز وجل بشئ مما يحبه كذا في الأحياء ويحمل أن يكون معناه أن لا أحد درهمين فأخرج درهما وللآخر سبعمائة ألف درهم فأخرج مائة ألف درهم فتصدق عليه أنه غلب درهم مائة ألف درهم بحسب الرتبة في مقام الكرم والله سبحانه أعلم ثم رأيت في رواية النسائي عن أبي ذر سبق درهم مائة ألف درهم رجل له درهمان أخذ أحدهما فتصدق به ورجل له مال كثير فأخذ من عرضه مائة ألف درهم فتصدق بها وفي رواية الطبراني عن أبي مالك الأشجعي ثلاثة نفر كان لأحدهم عشرة دنانير فتصدق بدينار وكان الآخر عشر أواق فتصدق منها بأوقية وكان الآخر مائة أوقية فتصدق منها بعشر أواق هم في الأجر سواء كل قد تصدق بعشر ماله (حتى تنفقوا مما تحبون) في قوله تعالى \* لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون \* فينبغي أن يتفق من ماله واجوده واجبه وأحله وأطيعه فورد أن الله طيب لا يقبل إلا طيبا أخرج مسند عن أبي هريرة وطوبى لبدانفق من مال اكتسبه من غير معصية ابن عدي والبرازر (ولأنه تعالى يأخذها فورد يأخذ الصدقات) أي في قوله تعالى \* وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات \* (فلا يدخل) تفرع لقوله يوئى اجود المال أي حتى لا يدخل في المال

(فيما ورد) من ذم الكفار (ويجملون الله ما يكرهون) أي من البنات حيث قالوا الملائكة بنات الله ونمامه \* وتصف السنتهم الكذب إن لهم الحسنى \* وهي الصبيان (لمن يكثر) متعلق يوئى أي يخص إعطائه لمن يكثر (اعطاؤه لاجر بكونه متقيا) والانتفاء هم المعرضون عن الدنيا المتجرون تجارة العقبى فقد قال تعالى \* إن أكرمكم عند الله أتقاكم \* وورد لئلا كل الاطعام تقى ولأبأ كل طعامك الاتنى أبو داود والترمذى من حديث أبي سعيد وأطعموا طعامكم الانتفاء ابن المبارك في البر والصلة من حديث أبي سعيد الخدري وهذا إن التقى يستعين به على التقوى فيكون شربكاه في طاعة المولى (وعالمنا) فإن ذلك أمانته على العلم والعلم أشرف العبادات (فورد ونعاونوا على البر والتقوى) وورد أحب بطعامك من يحبه الله وفي لفظ من تحبه في الله ابن المبارك وأبو جوير عن الضحاك مر سلا وكان ابن المبارك يخصص بمعرفة أهل العلم فقيل له لو عمت أفضال أي لا عرف بعد مقام النبوة أفضل من مقام العلماء فإذا اشتغل قلب أحدهم بحاجة لم يتفرغ للعلم ولم يقدر على التعليم فتفرغهم للعلم أفضل وكان بعضهم يؤثر فقراء الصوفية بالعطاء دون غيرهم فقيل لو عمت بمعرفةك جميع الفقراء كان أفضل فقال هؤلاء قوم همهم الله سبحانه فإذا طرقتهم فافقه تشنت همهم أو هم أحدهم فلان أردتهم واحد منهم إلى الله أحب إلى من إعطاه ألف من همته الدنيا فذكر هذا الكلام للجنيد فاستحسنه وقال هذا ولى من أولياء الله ما سمعت منذ زمان كلاما أحسن من هذا وهذا معنى قول المصنف (وصادقا) أي في تقواه وعلمه بتوحيد مولاه حال كونه (برى النعمة منه تعالى) أي ولم ينظر إلى واسطته وتكون همته الله لا ما سواه في وصية لقمان لابنه لا تجعل بينك وبين الله منعا وأعدد نعمة غيره عليك مغرما ومن شكر غير الله سبحانه فكأنه لم يعرف المنعم وسلطانه ولم يتيقن أن الواسطة مفهورة مسخرة بسخيرة الله إياه إذ سلطه الله تعالى عليه دواعي الفعل وبسرله الأسباب فأعطى وهو مقهور ولو أراد تركه لم يقدر عليه بعد أن أتى الله عز وجل في قلبه بأن صلاح دينه ودنياه في فعله فمن يتقن هذا لم يكن له نظر إلا إلى مسبب الأسباب ويتقن مثل هذا العبد انفع للعطى من ثناء غيره وشكره فذلك حركة في اللسان يقل جدواه في أكثر الزمان وأمانة مثل هذا الموحد لا تضع ولا تقع في مقام نقصان وأما الذي يمدح بالعطاء ويدعو بالخير فسيذم بللغو ويدعو بالشر عند الإياه من الإعطاء فأحواله متفاوتة في السراء والضراء وفي هذا المقام قال عليه السلام (رجل تب فقال أتوب إلى الله ولا أتوب إلى محمد فقال صلى الله عليه وسلم عرف الحق لأهله أجدوا الطبراني من حديث الأسود بن سريع بسند ضعيف ولما نزلت براءة عائشة رضي الله عنها في قصة الإفك قال أبو بكر رضي الله عنه قومي قبلي رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا والله لا أفعل ولا أجد إلا الله عز وجل فقال



عليه السلام دعها يا ابا بكر وفي لفظ آخر انها قالت لابي بكر بحمد الله لا بحمدك ولا بحمد صاصبك فلم يذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ان الوحي وصل اليها على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا في الاحياء وقال العراقي رواه ابو داود ومن حديث عائشة بلفظ فقال ابو اي قومي فقيل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت احمد الله لا اياك ولا بخاري تعليقا فقال ابو اي قومي فقلت لا والله لا اقوم اليه ولا احده ولا احد كذا ولكن له وسلم فقلت لابي قومي اليه فقلت والله لا اقوم اليه ولا احد الا الله ولا غيراني فقالت بحمد الله لا بحمد صاحبك وله من حديث ابن عباس فقالت لا بحمدك ولا بحمد صاحبك وله من حديث ابن عمر فقال ابو بكر قومي فاحتضني رسول الله فقالت لا والله لا ادنونه الحديث وفيه انها قالت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحمد الله لا بحمدك ثم اعلم ان روية الاشياء من غير الله تعالى وصف للكافرين قال تعالى \* واذا ذكركم الله وحده استخارن قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذاهم يستشرون \* ومن لم يصف باطنه عن روية الوسائط الا من حيث انهم وسائط فكأنه لم ينفك عن الشرك الخفي سره فليتيق الله سبحانه في تصفية توحيد في مراتبه عن كدورات الشرك الخفي وشوائبه ومع هذا من لا يرى الوسائط واسطة فقد جهل وانما المنكر من يرى الوسائط اصلا وهذا مرتبة جمع الجمع في التحقيق والله ولي التوفيق (وسائر الحاجته) اي ومخفي الفاقة لا يكثر البت والشكوى في مضرة حاله (فورد بحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف) تمامه \* تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الخافا \* اي الخافا وتصير بحايل تعرفضا وتلو بجا ولا يسألون اصلا فالثاني منصب على القيد والمقيد كقوله سبحانه \* ما للظالمين من حيم ولا شفيع بطاع \* حيث لا شفيع لهم اصلا وقطعا وذلك لانهم اغنياء يتقنهم واهرة بصبرهم وتمكينهم فورد ليس الغنى عن كثرة العرض انما الغنى غنى النفس متفق عليه من حديث ابي هريرة (ومعلا) بضم الميم اي عاجزا عن نفقة اهله (ومريضا) اي محبوسا لمرض مانعه من كسبه (فورد للفقراء) اي خصوا صدقاتكم للفقراء (الذين احصروا في سبيل الله) اي حبسوا في طريق الآخرة لبيعة اوضيق معيشة او اصلاح قلب في علم وعبادة تمامه \* لا يستطيعون ضربا في الارض \* اي سيرا فيها التجارة والزراعة والاجارة ونحوها فبهذه الاسباب كان عمر ابن الخطاب رضي الله عنه يعطي اهل البيت القطيع من الغنم العشرة خافوقها وكان عليه السلام يعطي العطاء على قدر العيلة كذا في الاحياء قال العراقي لم اجده اصلا لكن لابي داود من حديث عوف بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اتى النبي قمحه في يومه ويعطي اهل حطين ويعطي العرب حظا وقال احمد حديث حسن اقول فكأن الغزالي نقل بعناه لعلم استحضار ميناء او مطلع على مالم يحده غيره بعده ووردان المعونة تأتي من الله للعباد على قدر المؤنة وان الصبر يأتي من الله على

قدر المصيبة الحكيم والحاكم والبرار واليهي عن ابن عمر وسئل عمر رضي الله عنه عن جهد البلاء فقال كثرة العيال وقلة المال قلت وضعف الحال والافاق باب الكمال لو كان الخلق كلهم عياله ولم تنزل قطرة ولم تنبت حبة بجباله ما يبالون فان خالفهم رآزقهم وواعدهم فصادقهم (وذارحم فجاء ان الصلة) اي صلة الرحم (بدرهم احب من التصديق بعشرين الى الاجنبي) فعن علي لان اصل اخامن اخواني بدرهم احب الى من ان تصديق بعشرين درهما ولا ان اصله بعشرين درهما احب الى من التصديق بمائة درهم ولا ان اصله بمائة درهم احب الى من ان اعتق رقبة واما الاصدقاء واخوان الخير فيقدمون على المعارف كما تقدم الاقارب على الاجانب وقد ذكر السبوطي في حجابته ثواب الصدقة خمسة انواع واحدة بعشرة وهي على صحيح الجسم وواحدة بسبعين وهي على الاعمى المبلى وواحدة بتسعمائة الف على ذي قرابة محتاج وواحدة بمائة الف على الابوين وواحدة بتسعمائة الف على عالم او فقيه (والا ولي طلب الجامع اياها) اي طلبه لمن جمع فيه الصفات المذكورة والخلالات السطورة (او اكثرها) فان مالا يدرك كله لا يترك كله ويقدر ما يتعنى يحصل له ما يتعنى فان وجد من جميع هذه المراتب في اعلى المناقب فهي الذخيرة الكبرى والنفية العظمى (وتصدق كل يوم) اي ليكتب في المنصفين وقد ورد باكر وا بالصدقة فان البلاء لا يخطي الصدقة الطبراني في الاوسط عن علي واليهي عن انس (ولا يرد مائلا) فورد ردا والسائل ولو يظلف محرق مالك واحد والبخاري في تاريخه والنسائي عن حوا بنت السكن وفي رواية العقيلي عن عائشة ردا وهذا من السائل اي بغية وشهوته ولو ينزل رأس الذباب العقيلي عن عائشة وامله مقتبس من قوله تعالى \* فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره (فيسكت ان لم يقدر) على العطاء (وهو المأثور) فعن محمد بن الحنفية مرسل انه عليه السلام كان لا يكاد يقول بشي لا فاذا هو سئل فاراد ان يفعل قال نعم وان لم يرد ان يفعل سكت رواه ابن سعد ورواه الحاكم عن انس كان عليه السلام لا يسأل شيئا الا اعطاه اوسكت (الا بلطف) وهو المشهور عن الجمهور (فورد قول معروف) اي كلام حسن ورد على السائل مستحسن وقيل عدة حسنة وقيل دعوة صالحة (ومفخرة) اي ستر خلة اوسد فاقة ورفع حاجة (خير من صدقة) يدفعها اليه حال كونه (يتبعها اذى) اي يعقبها به لديه ومن عليه والاولى ان يستدل بقوله تعالى \* واما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولا ميسورا \* اي ذابسر ولين وهي العدة اي فدهم وعدا جيلا وقيل ادع لهم دعاء جزيل لا تخويز قنائه وملك واعطانا الله واعطاك (ولا ينهر) اي ومن حق العطاء انه لا يزجره ولا يهزله وبه فسر قوله تعالى \* واما السائل فلا تنهر \* اي اذا سألك فاما ان تطعمه طعاما لينا واما ان ترده ردا هينا (فاوعد فيه العذاب في النار الف



علم في النار) لم اعرف له اصلا (ويغتم السؤال) بالمصدر اي سؤال الفقير على يابه فانه هدية من الله الى جنبه كما ورد فيما تقدم ويحتمل ان يكون السؤال على وزن الجهال جمع سائل فمن ابراهيم بن ادهم نعم القوم السؤال يحملون زادنا الى الآخرة وعن ابن عمر مر فوطا هدية الله الى المؤمن السائل على يابه رواء الخطيب (ويسمى الظن بنفسه عند فقده) اي عند عدم وجدان السائل في باب انسه (ولا يتوقع) اي لا يطمع من الفقير حين اعطاء عطائه ان يجازيه (جزاء ودعاء وشكرا وثناء) قال تعالى حكاية عن الابرار \* ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما واسيرا انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا (ويكافئ) بالهمز اي يجازي المعطي (بمثله) بنظير دعاء الفقير (ان دعاه بالخير) ونحوه من الجزاء (او انى) عليه بان مدح في مقابلة العطاء وكانت عائشة ام المؤمنين كثيرة الخيرات والمبرات قال عروة بن الزبير لقد تصدقت بخمسين الفا وان درعها لمرفع وكانت هي وام سلمة اذا ارسلتا معروفا الى فقير قالتا للرسول احفظ ما يدعوه ثم كانتا تردان عليه مثل قوله ونقولان هذا بذاك حتى نخلص لنا صدقتنا فكانوا لا يتوقعون الدعاء لانه يشبه المكافاة وهكذا فعل عمر وابنه رضى الله عنهما (ويجعلها) اي ثواب صدقة (اولاديه الماضين) اي التوفيق فانهما ينتظران دعوة لتلقتهما او صدقة تصيبهما فعن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ماعلى احذكم اذا اراد ان يتصدق ان يجعلها لوالديه اذا كانا مسلمين فيكون لوالديه اجرها ويكون لمثل اجورهما من غير ان ينقص من اجورهما شي ابن الجبار (فالكل مأثور) وفي كتب الحديث مسطور (ويقدم نفقة النفس والعيال فهو) اي تقدمهما (فرض) وقد ورد ابدأ بمن تعمل متفق عليه ابدأ بنفسك فتصدق عليها فان فضل شي فلاهلك فان فضل عن اهلك شي فلذى قرابتك فان فضل من ذى قرابتك شي فهكذا النسائي وفي الطبراني من حديث جابر بن سمرة اذا انعم الله على عبده نعمة فليبدأ بنفسه واهل بيته وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم نفقة الولد على الزوجة ونفقة الخادم ابوداود من حديث ابي هريرة بسند صحيح ابن حبان والحاكم وصححه ورواه النسائي وابن حبان ايضا بتقديم الزوجة على الولد ويجمع بين الحديثين بان الولد صغير في الاول وكبير في الثاني وقال صلى الله عليه وسلم يوما لاصحابه تصدقوا فقال رجل عندي دينار فقال انفق على نفسك قال ان عندي آخر قال انفق على زوجتك قال ان عندي آخر قال انفق على والدك قال ان عندي آخر قال انفق على خادمك قال ان عندي آخر قال انت ابصره ابوداود والنسائي واللفظه وان حبان والحاكم من حديث ابي هريرة (وبساكر) اي يخرج الصدقة اول النهار ليدخل في قوله تعالى \* ويسألون في الخيرات (ليبادر بها) اي بالصدقة (البلاء) اي دفعه فورد الصدقات بالفدوات يذهب بالاعمال الدليل عن انس

وفي رواية البيهقي عنه والطبراني في الاوسط عن علي باكر وابا الصدقة فان البلاء لا يخطى الصدقة وورد الصدقة تمنع سبعين نوعا من البلاء اهونها الجذام والبرص الخطيب عن انس الصدقة تمنع ميتة السوء الفضاى عن ابي هريرة (ويغتم) الصدقة (على من رقى له القلب) لانه من علامة انه رجه الرب (وهو) اي رقة القلب (علامة صدق السائل) وقد ورد لو صدق السائل ما افلح من رده العقيلي في الضعفة وابن عبد البر في التمهيد من حديث عائشة والطبراني نحوه من حديث ابي امامة والبيهقي عن عائشة لولا ان السؤال يكذبون ما قدس من ردهم لارتدوا السائل ولو بشق تمر (ولا يحقر ما عنده) اقوله تعالى \* ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما واقوله حكاية عن لقمان \* يا بني انك مثقال حبة من خردل \* الآية قال يحيى بن معاذ ما عرف حبة تزن جبال الدنيا الا الحبة من الصدقة واقوله سبحانه \* ما عندكم ينفد وما عند الله باق \* فربما يكون خيره عنده خيرا ويصبر عنده سبحانه عظيما وكبرا فورد ما من عبد مسلم يتصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله الا طيبا الا كان الله يأخذه بيمينه فيربها كما يربى احذكم فضله او فلوله حتى تبلغ التمرة مثل احد البخاري زعلقا ومسلم والترمذي والنسائي في الكبرى واللفظه وابن ماجه من حديث ابي هريرة واتفقوا النار ولو بشق تمره فان لم تجدوا فبكلمة طيبة متفق عليه من حديث عدى بن حاتم وتصدقوا ولو بتمره فانها تسد من الجائع وتطفي الخطيئة كما يطفي الماء النار ابن المبارك في الزهد من حديث عكرمة مر سلا ولا حدم من حديث عائشة بسند حسن اشترى نفسك من النار ولو بشق تمره فانها تسد من الجائع مسدها من الشعان والبرار وابي يعلى من حديث ابي بكر اتفوا النار ولو بشق تمره فانها تقيم العوج وتدفع ميتة السوء وتقع من الجائع موقعها من الشعان وقال عليه السلام لا يذرا ذا طيخت مرفة فاكثر ماء هانم انظر الى اهل بيت من جيرانك فاصبهم منه بمعروف رواء مسلم وفي رواية العقيلي ردوا هذه السائل ولو بمثل رأس ذباب ويقال ان الحسن مر به نخاس ومعه جارية فقال اترضى في ثمنها الدرهم والدرهمين قال لا قال فاذهب فان الله رضى في الحور العين بالقلنس والفلسن واللقمة والقمطين وعن علي كم من حور ما كان مهره الا قبضة من خنطة او مثلها من تمر العقيلي عن ابن عمر وكان عليه السلام لا يكل خصلتين الى غيره كان يضع طهوره بالليل ويحمر يده وكان يناول المسكين بيده البارقطني من حديث انس باسناد ضعيف وابن المبارك في البرمر سلا (ويحصل انواعها) اي يجتهد في تحصيل انواع الصدقة حقيقة وهو ظاهر وحكم (كارشاد الضال) اي دلالة على صاحبه اوردته الى يابه فروي الترمذي وغيره عن ابي ذر مر فوطا تبسك في وجه اخيك صدقة وامرك بالمعروف صدقة ونهيك عن المنكر صدقة وارشادك الرجل في الارض الضالة صدقة الحديث او هدايته



الى زفافه فلاحد والترمذي وصحبه من حديث البراء من منح مئة ورق او مئة لبن  
 او مئة زقاقا فهو كعتاق نسمة او دلالة عن جهله وضلالته فورد لان يهدي  
 الله بك رجلا خير لك من حمر النعم اي من صدقتها (وقربان المرأة) اي جاعها  
 (للتعفف) اي من اجله او من اجلها فروى ابو داود عن ابي ذر يصح على كل سلامي  
 من ابن آدم صدقة تسليمة على من لقي صدقة وامره بالمعروف صدقة واماطة الاذى  
 عن الطريق صدقة وبضع اهله صدقة ويجزى عن ذلك ركعتان من الضحى قالوا  
 يا رسول الله احدا يقضى شهوده ويكون له صدقة قال ارأيت او وضعها في غير  
 حلها الم يكن بأثم وفي رواية النسائي وابن حبان وغيرهما عن ابي ذر ايضا ولك  
 في جعاع زوجتك اجر ارأيت لو كان لك ولد فادرك ورجوت اجره فانت اكدت  
 تحتسب به قال نعم قال افانت خلقت وانت هديته وانت رزقته قال لا قال فضعه  
 في حلاله وجنبه حرامه فان شاء الله احياء وان شاء اماته ولك اجر (والعدل بين الاثنين)  
 من الزوجين وغيرهما فعن ابي هريرة كل سلامي من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع  
 فيه الشمس تعدل بين الاثنين صدقة وتعين الرجل على دابته فيحمل عليها او يرفع  
 عليها مناعه صدقة الحديث احمد والشيخان (والحمل على الدابة) لما سبق من الحديث  
 والمعنى حل الغير او مناعه على دابته او دابة نفسه (وطيب الكلام) فعن ابن عباس  
 الكلمة الطيبة يتكلم بها الرجل صدقة الطبراني وفي رواية لمسلم والنسائي عن ابي ذر فكل  
 تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل نهيلة صدقة وكل تكبيرة صدقة الحديث وتقدم  
 حديث اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجدوا فبكلمة طيبة (والخطوة الى الصلوة)  
 فعن ابي هريرة برواية احمد والشيخان وكل خطوة تخطوها الى الصلوة صدقة  
 (والانفاق على العيال) فعن جابر ما انفق المسلم من نفقة على نفسه واهله كتب  
 له بها صدقة الحديث ابن عساكر والحاكم في مستدركه عن انس ان نفقتك على اهلك  
 وخادمك صدقة وفي رواية الخطيب عنه كل معروف صنعته الى غنى او فقير فهو  
 صدقة وفي رواية احمد وغيره عن ابي امامة ما اطعمت زوجتك فهو لك صدقة  
 وما اطعمت ولدك فهو لك صدقة وما اطعمت خادمك فهو لك صدقة وما اطعمت  
 نفسك فهو لك صدقة (والتبسم في وجه اخيه) وقد تقدم حديث وتبسمك في وجه  
 اخيك صدقة وفي رواية احمد وغيره عن جابر كل معروف صدقة وان من المعروف  
 ان تلقى اخاك ووجهك اليه منبسط وفي رواية له عن ابي ذر لا تحقرن من المعروف  
 شيئا ولو ان تلقى اخاك بوجه طلق (واطراق الفحل) اي من الابل والخيل يعني اطارته  
 للضرب وهو نزوه على الاثني في مسند احمد والترمذي عن ابي امامة افضل  
 الصدقات ظل فسطاط في سبيل الله عز وجل او منبحة خادم في سبيل الله عز وجل  
 (واطارة الدلو) اي نحوها الداخلة في ثمن منها حيث قال تعالى \*ويعتصمون الماعون\* وقد

روى البخاري في تاريخه عن ابي ذر وافراخك من دلوك في دلو اخيك صدقة وفي رواية  
 ولو ان تفرغ من دلوك في اناء المسقى (والرفع بعلم) اي شرعى فعن ابي هريرة افضل  
 الصدقة ان تعلم المرأة المسلم علما ثم يعلمه اخاه المسلم ابن ماجه (وغرس) فعن ابي الدرداء  
 من غرس غرسا لم يأكل منه آدمي ولا خلق من خلق الله الا كان له صدقة احد  
 (وزرع) فمن خلادى السائب من زرع زرعاً فاكل منه طيرا او عافية كان له صدقة  
 احد والعافية السبع (ونهر و بئر وصحن ومسجد وتخليف ولد يستغفر له) فعن ابي هريرة  
 اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاث الامن صدقة جارية او علم ينتفع به او ولد  
 صالح يدعو له مسلم وغيره (وافضلها) اي افضل الصدقات ان يكون (في الصحة) اي  
 حال العافية في الصحيحين عن ابي هريرة افضل الصدقة وانت صحيح صحيح تأمل العيش  
 ونحشى الفقر ولا تمهل حتى اذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا الاول فلان  
 كذا (وللمحتاج قدرهم منه) اي من اجله (مثل سبعين) اي درهمان اجل غير المحتاج  
 ويترفع عليه قوله (والقرض افضل منها) اي من الصدقة (فهو) اي القرض  
 (بثمانية عشر) اي درجة زائدة على الصدقة التي درجتها عشرة (لوقوعه  
 في كف المحتاج) كما ورد دخل الجنة فرأيت على بابها الصدقة بعشرة والقرض  
 بثمانية عشر فقلت يا جبريل كيف صارت الصدقة بعشرة والقرض بثمانية عشر  
 قال لان الصدقة تنفع في يد الغنى والفقير والقرض لا يقع الا في يد من يحتاج اليه  
 الطبراني عن ابي امامة (ولا ينذر) اي الاولى ان لا ينذر فيجب عليه (فعله لا يني)  
 بنذره او يني ولكن مع كرهه (ونهي عنه) في الصحيحين عن ابن عمر انه عليه السلام نهى  
 عن النذر ومجمله على انه من فعل البخلاء اذا سخطوا اذا ارادوا ان يتقرب الى الله تعالى  
 استجمل فيه واتى به في الحال ولم يتركه الى الاستقبال وفي مسلم والترمذي والنسائي  
 عن ابي هريرة مرفوعا لا تنذروا فان النذر لا يغني عن القدر شيئا وانما يستخرج به  
 من البخيل وورد قال الله تعالى لا يأتى ابن آدم النذر بشئ لم يكن قد قدرته ولكن  
 يلقيه النذر الى القدر وقد قدرته له هو شئ استخرج به من البخيل فيبوسى عليه ما لم يكن  
 يوسى عليه من قبل احمد والبخاري والنسائي عن ابي هريرة واما ما مر في آداب  
 الدعاء من الترغيب في النذر فمحمول على ما اذا كان في الاعمال الصالحة والنهي عن النذر  
 ههنا محمول على النذر في المال لمظنة عدم الوفاء في المال بخلاف النذر في الاعمال فالغالب فيه  
 الوفاء في الاستقبال ثم اعلم انه ينبغي للقايض امور منها ان يفهم ان الله سبحانه اوجب  
 صرف الزكاة ونحوها الى الفقير ليكني همومه ويحملكها هما واحدا هم دينه وقد  
 اكثر الله عز وجل الاموال ووضعها في ايدي عباده من العمال والبطال لتكون آلة لهم  
 في دفع حاجاتهم ووسيلة لتفرغهم الى طاعتهم ففهم من ابتلاء بالمال وجعله عليه  
 فتنة وبلية فانفق في متن الحظر ومنهم من احبه فخما الدنيا وما يتعلق بها من الحذر



كما يحسن الشقيق من يصد ما في اكله من الضرر فيزوي عنه فضولها وقدره  
 حصولها وساق اليه قدر حاجته على يد الاغنياء ليكون شغل الكسب والتعب في الجمع  
 والحفظ عليهم مع غاية من العناية وقادته منصبة الى الفقراء مع نهاية من الهناء  
 لينجروا لعبادة المولى والاستعداد لراد المعاد الى العقبى فلا يصرف عنهم فضول  
 الدنيا حتى الفقير ان يعرف قدر نعمة الفقر ويحقق ان فضل الله عليه فيما زواه اكثر  
 مما اعطاه فلما اخذ ما يأخذ من الله سبحانه رزقاه وعونا على الطاعة فان استعان به  
 على المعصية كان كافرا للنعمة مستحقا للطرده واللعنة ومنها ان ينظر فيما يأخذه  
 فان لم يكن من حل ثورع عنه لقوله سبحانه \* ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث  
 لا يحتسب \* فلا يأخذ من اموال من اكثر كسبه الحرام الا اذا ضاق عليه الامر وكان  
 ما يسلم اليه لا يعرف له مالكا ميبا فله ان يأخذ بقدر الحاجة ومنها ان يتوقع مواقع  
 الريبة والشبهة في مقدار ما يأخذه ولا يأخذه الا اذا تحقق له انه موصوف بصفة  
 الاستحقاق وحيث يأخذ ما يتم به كفايته من وقت اخذه الى سنة فهذا اقصى  
 ما رخص فيه من حيث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ادخر اعياله قوت سنة متفق  
 عليه من حديث عمر كان يعزل نفقة اهله سنة وللطبراني في الاوسط من حديث انس  
 كان اذا ادخر لاهله قوت سنة تصدق بما بقي فاذا اقتصر على حاجة شهر او يوم  
 فهو اقرب للتقوى في حق الاقوياء ومذهب العلماء في قدر المأخوذ بحكم الزكاة  
 والصدقة مختلفة فمن مبالغ في التقليل الى حد اوجب الاقتصار على قوت يومه ولبنته  
 وممسك بما روى سهل الخطابة انه عليه السلام نهى عن السؤال مع الغنى فقال  
 عداؤه وعشائره ابوداود وابن حبان وهو محمول عند الجمهور على السؤال لافي جميع  
 الاحوال لان لفظ الحديث من سأل ولما يغنيه قائما بسكته من جرح جهنم وقال  
 آخرون ياخذ الى حد الغنى وحد الغنى نصاب الزكاة اذ لم يوجب الله عز وجل  
 الزكاة الاعلى الاغنياء فقالوا له ان يأخذ لنفسه ولكل واحد من عياله نصاب زكاة  
 وبالغ آخرون في التوسع فقالوا له ان يأخذ مقدار ما يشتري به ضيعة فيستغنى بها طول  
 عمره او يهيى بضاعة لينجز فيها ويستغنى لان هذا هو الغنى حتى ذهب قوم الى من افقر  
 فله ان يأخذ ما يعود به الى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم الا اذا خرج عن حد  
 الاعتدال والله اعلم بالاحوال وقد ورد ما المعطى من سعة بافضل اجرا من الذي يقل  
 من حاجة ابن حبان والطبراني من حديث انس ومنها انه يأخذ ما يعطى له حال الخلاء  
 ولا يأخذ في الملاء فقد دفع رجل الى بعض العلماء شيئا ظاهرا فرده اليه ودفع اليه  
 آخر شيئا سرا فقبله فقبل له في ذلك فقال ان هذا عمل بالادب فقبلته وذلك اسلم اديه  
 في عمله فردته واعطى رجل بعض الصوفية شيئا في الملاء فردته فقال له لم ترد على الله  
 تعالى ما اعطاك فقال انك امسكت غير الله حيث لم تنفع بعين الله فردت عليك

شركك وقبل بعض العارفين في السر شيئا كان رده في العلانية فقبل له في ذلك قال  
 عصيت الله في الجهر فلم اكن لك عوناً على المعصية واطعته بالاخفاء فاعتك على برك  
 فقال الثوري لو علمت ان احدهم لا يذكر صلته ولا يتحدث بها لقبيلتها وايضا في اظهار  
 الاخذ ذل وامتهان وليس للمؤمن ان يذل نفسه وايضا للاحتراز عن شبهة الشركة  
 فورد من اهدى اليه هدية وعند قوم فهم شركاؤه فيها العقيلي وابن حبان  
 في الضعفاء والطبراني في الاوسط والبيهقي من حديث ابن عباس قال الفضلي  
 لا يصح في هذا المق حديث واما العارفي فلا نظره الا الى الله عز وجل والسر والعلانية  
 في حقه واحد واختلاف الحال شرك في التوحيد والتوفيق منه سبحانه وانما يبد

### الباب الثالث في الصوم وكسر الشهوة

اي الذي هو مراد القوم (بسم الله الرحمن الرحيم ورد الصوم) اي فرضه ونفله (لي)  
 اي مختص لاجلي لا يتصور كونه لغيري (وانا اجزي به) بصيغة الفاعل وقيل بالفعل وفي  
 الصحيحين عن ان هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى كل عمل ابن آدم  
 له الا الصيام فانه لي وانا اجزي به وفي رواية لهما عنه كل حسنة بعشر امثالها الى سبع مائة  
 اضاعف الا الصيام فانه لي وانا اجزي به وانما قال وانا اجزي به مع ان جزاء كل العبادات  
 منه تعالى اشارة الى عظم ذلك الاجر لان الكريم اذا تولى بنفسه اقتضى ذلك سعة الجزاء  
 وكأنه لم يذكر ما يجزي به لكثرة وبوي اليه قوله تعالى \* اتمايوني الصابرون اجرهم  
 بغير حساب \* وقد ورد الصوم نصف الصبر اخرج الترمذي وحسنه والصبر  
 نصف الايمان ابو نعيم في الحلية من حديث ابن مسعود بسند حسن (اي جزاؤه  
 لقائي) يعني رؤيتي في العقبى (او معرفتي) اي في الدنيا ولا منع من الجمع (وانما  
 خص الصوم بالاضافة) اي اللامية مع ان كل عبادة مختصة له سبحانه  
 (لانه) من بين العبادات (خلق صمدى) فان الاستغناء من الاكل والشرب  
 والجماع من الصفات الصمدية والنعوت الاحدية وكان الصائم متخلقا  
 بذلك الخلق من اخلاق الله وروى تخلقوا باخلاق الله وقد قالوا كل اسم من اسمائه  
 سبحانه للخلق الا اسم الجلالة فانه للخلق فالاضافة تشرىفة كناية  
 الله وبيت الله وانما قال وانا اجزي به مع ان جزاء كل العبادات منه سبحانه اشارة الى عظم  
 ذلك الاجر له لان الكريم اذا وعد ان يتولى شيئا بنفسه اقتضى ذلك عظمته وكأنه  
 لم يذكر ما يجزي به لكثرة او تفاعله كما يشير اليه قوله تعالى \* فلا تعلم نفس ما اخفي لهم  
 من قرة اعين جزاء بما كانوا يعملون \* من اخفاء الاعمال وحديث اعددت لعبادي  
 الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (او عمل سرى)  
 فانه قصد قلبي مع ترك المفطر الصوري والملائكة الكتبة لا يطلعون على ما لا عمل  
 فيه فهو سر بين العباد وبه بحيث لا يطلع عليه غيره (او قهر النفس والشيطان الذي



(هو) أي قهرهما (أصل المعاملة) فإن مدار المعاملة على مخالفتها وموافقة الله  
ورسوله في حكمهما وإيضاحاً كان النفس والشيطان مقهوران مغلوبان في قبضة الله  
سبحانه يكونان مقهورين مغلوبين أيضاً في قبضة الصائم فصار الصائم حينئذ  
مخلقاً بخلق الحق في الجملة ولو كان وصفه سبحانه نعت الدوام ومن هنا ورد نوم  
الصائم عبادة أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس وخلافه في الصائم أطيب عند الله  
من ريح المسك يقول الله تعالى إنما يدع شهوته وطعامه وشرابه من أجل الصيام  
لي وأنا اجزي به متفق عليه من حديث أبي هريرة وهو موعود ببقائه سبحانه في جزاء  
صومه إذ ورد للصائم فرحان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه متفق  
عليه أيضاً وفي الأحياء أن الصوم قهر لعبد الله فإن وسيلة الشيطان الشهوات  
المشغلة عن العبادات وإنما يقوى الشهوات بالأكل والشرب وسائر اللذات ولذا  
قال عليه السلام إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه  
بالجوع (وأدنى رتبته) أي مراتب الصيام وهو الجواز أعظم من أن يكون مقبولاً أم لا  
ناقصاً أو كاملاً وهو مقام العوام (الكف عن الشهوتين) أي الامتناع عن شهوتي  
البطن والفرج في وقته مفروناً بالنية المعتبرة المذكورة في محله (وهو مناط الجواز)  
أي متعلق جواز الفتوى في ظاهرها شرع الدنيا وهو صوم العموم (ثم كف الجوارح  
أي منع الأعضاء من العين والأذن واللسان وسائر الأعضاء والأركان) (عن الأئمة)  
أي مطلق العصيان (وهو مناط القبول) أقوله تعالى \* إنما تقبل الله من المتقين \* وهو  
صوم الخصوص (فورد خمس) أي خصاً (بفطر ن الصائم) بتشديد الطاء  
أي يجعله مفطراً حكماً لا حقيقة (الكذب والغيبة والنميمة واليمين الكاذبة والنظر  
بشهوة) (الأزدى في الضعفاء من رواية جبال عن أنس وقول الحجة في الأحياء  
جابر نصيف وقال أبو حاتم الرازي هذا كذب أقول لكن يقويه رواية السديلي  
في مسند الفردوس عن أنس ثم أعلم أن حفظ اللسان عن الهذيان والزمان  
السكوت أو شغله بالذكر وتلاوة القرآن هو كالصوم الإنسان عند الأعيان وقد  
روى إيث عن مجاهد خصلتان تفسد الصوم الغيبة والكذب وقال سفيان الغيبة  
تفسد الصوم وورد إنما الصوم جنة فإذا كان أحدكم صائماً فلا يرفث ولا يجهل  
فإن أمرؤ قاله أو شامعه فليقل أني صائم متفق عليه من حديث أبي هريرة وجاء  
في الخبر أن أمرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجهدهما  
الجوع والعطش من آخر النهار حتى كادتا أن تلتفعا فبعثنا إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في الإفطار فأرسل إليهما فدحا وقال عليه السلام قل لهما قيا فيه ما أكلتما  
فقامت أحدهما نصفه دماً غيبطاً ولحماً عريضاً وقامت الأخرى مثل ذلك حتى  
ملأته فحبب الناس من ذلك فقال عليه السلام هاتان صامتتان عما أحل الله سبحانه

لهما وأفطرتا على ما حرم الله عليهما فعدت أحدهما إلى الأخرى فجعلتا تغتابان  
الناس فهذا ما أكلتما من لحومها أحد من حديث عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يستدفيه بجهول وكذا حكم غض البصر وكفه عن الاتساع في النظر إلى كل  
ما يعرف وينكروا إلى كل ما يشغل القلب ويلهي عن ذكر الرب فورد النظرة سهم  
مسموم من سهام إبليس فمن زكها خوفاً من الله عز وجل آناه الله سبحانه إيماناً يجد  
جلاوته في قلبه الحاكم وصحح أسناده من حديث حذيفة وكذا حكم كف السمع  
عن الأصغاء إلى كل ما يكره من لغو ولهو وقد ورد \* والذين هم عن اللغو معرضون \*  
والمغتاب والمستمع شريك في الأثم كذا في الأحياء وهو غريب نعم للطبراني من حديث  
ابن عمر بسند ضعيف نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة وعن الاستماع  
إلى الغيبة (كم من صائم ليس له إلا الجوع والعطش) (النسائي وابن ماجه من حديث  
أبي هريرة) (وهو المفطر بالحرام) وقيل المرتكب للآثم كالكذب والغيبة وسائر  
الآثام (ثم كف القلب عما سواه تعالى) أي عما عدا ذكر الرب وما يتعلق به (وهو) أي  
هذا النوع من الصوم (للأنبياء والأولياء) وهم خصوص الخصوص وفصوص  
الفصوص وتوضيحه أن يصوم قلبه ولبه عن اللحم الدنية والأفكار الدنيوية ويكفه  
عن مأسوي الله بالكلية ويحصل الفطر في هذا الصوم بالفكر في غير صفات الله وآياته  
ومصنوعاته واليوم الآخر ومقاماته وبالفكر في أمر الدنيا وشهواته ولهواته  
لأن الدنيا تراد للدين وضرورياته فإن ذلك زاد الآخرة ومقدّماته حتى قال أرباب القلوب  
أمن تحركت همته بالتصرف في نهائره بتدبير ما يستعمله في إفطاره كتبت  
عليه خطيئة من أوزاره فإن ذلك من قلة الوثوق بفضل الله وكرمه وقلة اليقين  
برزقه ووعدته فينبغي أن يكون بحال يصدق أن يقال في حقه قل الله ثم ذرهم  
في خوضهم يلعبون (وحقه) أي الصوم على الصائم (أن يخاف أن يرد ويرجو  
القبول) فيكون قلبه بعد الإفطار متعلقاً مضطرباً بين الخوف والرجاء إذ ليس يدري  
أقبل صومه فهو من المقربين أو يرد عليه فهو من المقيوتين ولكن كذلك في آخر كل عبادة  
يفرغ منها وروى عن الحسن بن أبي الحسن أنه مر بقوم يوم العيد وهم يضحكون  
فقال إن الله جعل شهر رمضان مضماراً لخلقه يستبقون فيه لطاعته فسبق أقوام  
ففازوا وتخلف أقوام فخابوا فالجيب كل الجيب للمضام حرك اللاعب في اليوم الذي  
فاز فيه السابقون المسارعون وخاب فيه المبطلون المدعون أما والله لو كشف الغطاء  
لاشغل المحسن بطاعته وإحسانه والمسيء بإساءته وعصيانه أي لكان سرور المقبول  
يشغله عن اللعب وحسرة المردود تسد عليه باب الضحك وعن الأحف بن قيس  
أنه قيل له أنك شيخ كبير وإن الصيام يضرّك فقال أني أعده ليوم طويل والصبر على  
طاعة الله سبحانه وفي باب أهون من الصبر على عذاب الله وحجابه فعلماء الظاهر



يعتون بالصحة الجواز والحصول وعلمه الآخرة يعنون بها لقبول وبالقبول الوصول  
الى المقصود والمأمول ومن هنا قال ابو الدرداء يا حبيبا نوم الاكياس وفطرهم كيف  
يعيون صوم الجمفاء وسهرهم ولذرة من عبادة ذوى القوى واليقين اوجح من امثال  
الجبال من عبادة المستترين ولذا قال العلماء \* كم من صائم مفطر وكم من مفطر صائم \*  
فالمفطر الصائم هو الذى حفظ جوارحه عن الآثام ويأكل ويشرب من الحلال  
دون الحرام والصائم المفطر هو الذى يجوع ويعطش في الايام ويطلق جوارحه  
في الآثام (ويقول) اى في جنانه او بلسانه (لمن قاتل) اى جادل او ضارب او خاصم  
(او شتم اى صائم) اى قاتله كى مما لا يلبق به من الاحكام وفيه تنبيه نبيه على ان الشخص  
اذا علم من صاحبه عمل الصيام ان لا تعرض له من كلام الخصام ويشير اليه قوله تعالى  
\* فاما ترى من البشر احدا يقول انى نذرت للرحمن صوما فلم كلم اليوم انى (فهو مأثور)  
كما تقدم وقد وردت امانة الصوم فليحفظ احكامه الخرائطى في مكارم الاخلاق  
من حديث ابن مسعود في حديث الامانة في الصوم واستاده حسن ولما تلا عليه السلام  
قوله تعالى \* ان الله امركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها \* وضعبه على سمعه وبصره  
فقال السمع امانة والبصر امانة كذا في الاحياء قال العراقي اخرجه ابو داود من حديث  
ابى هريرة دون قوله السمع امانة ثم لولا ان الصوم امانة لما قال عليه السلام قليل  
اى صائم اى انى اودعت لسانى لاحفظه عن الاشتغال بك فكيف اطلقه بحجابك  
(ولا يزال) بصيغة المجهول (عنه) اى عن صومه او عن حاله بان يقال انك صائم ام لا  
فانه بوجوب على كل تقدير اشكالا (لان المسؤل ان اقر اظهر) وربما يفرغ عليه الرياء  
(وان انكر كذب) وهو اعظم البلاء (وان سكت احضر) اى المسؤل للسائل بسؤاله  
فما استحضر ورتب عليه الجفاء (وان احتسب للدافعة نعب) اى فيما فكر وتدير  
ووقع في الغناء وورد لا يكذب الكاذب الامن مهانة نفسه عليه الدبلى عن ابى هريرة  
مرفوعا (ولا يكتر الاكل) اى حال الافطار بحيث يتلى \* فادعاه ايفض الى الله من بطن  
يملا من الحلال فتدور ماملا آدمى وعاشرا من بطن يحسب ابن آدم الاكلات يقهر  
صلبه فان كان لا يحس له فثلاث اطعما به وثلاث لشرا به وثلاث تنفسه احسد  
والترمذى وابن ماجه والحاكم عن المقدم بن معدى كرب واكلات بضمين لقيمت  
كما في رواية (تحميا عن الكل) اى في الطساعة وقد ورد اعوذ بك من الكل  
لا سيما (في التمسك) لما تقدم من انه اذا اكثر الاكل اكثر الشرب واذا اكثر الشرب اكثر النوم  
واذا اكثر النوم ضيع عمره وقد امره وينبغى ان لا يكتر النوم في النهار ايضا بحسب اثر  
الجوع والعطش والافضل تبجته وهرته لاسيما مع وجود غفلة وعن بعض الحكماء اخبة  
من الاشياء يتلى الناس بها وكان هلاكهم فيها اولها حب الشبع وفيه فاساة القلب والثاني  
حب النوم وفيه نقصان العمر والثالث حسراة وفيه الافلاس والرابع حب المال

وفيه الحساب الطويل في المال والخامس الثناء وفيه ذهاب الثواب وابطال الاعمال  
(وبطلان سره) اى وتحاميا عن بطلان فائدة الصوم ومنفعة امره (وهو قهر النفس)  
اى اذلالها للانقياد فيما خلقت لاجله فكيف يستفاد من الصوم قهر الشيطان  
وكسر النفس وتقليل الشهوة اذا تدارك الصائم عند افطاره ما فاته في نهاره ومن  
جعل بين قلبه وبين ربه محلة من الطعام فهو محجوب عن شريف المقام ولطيف  
المرام (وطريقه) اى طريق تحصيل الصوم في مذهب القوم (معرفة فوائد الجوع)  
فقد قيل الجوع من كلة والشبع ذل كلة وورد صمت الصائم تسبيح ونومه عبادة  
ودعاء مستجاب وعلمه مضاعف الدبلى عن ابن عمر وقال بعضهم اخترت صوم  
الدهر لما لمت سنة نفر عن ستة اشياء فاجابوا بجواب واحد سألت الاطباء عن اشقى  
الادوية فقالوا الجوع وقلة الاكل وسألت الحكماء عن اعون الاشياء على طلب  
الحكمة فقالوا الجوع وقلة الاكل وسألت العباد عن اضع الاشياء في العبادة قالوا  
الجوع وقلة الاكل وسألت الزهاد عن اقوى الاشياء على الزمادة قالوا الجوع وقلة  
الاكل وسألت العلماء عن افضل الاشياء على حفظ العلم وفهمه قالوا الجوع وقلة الاكل  
وسألت الملوك عن اطيب الادام والذ الطعام قالوا الجوع وقلة الاكل (وهى) اى فوائد  
ثلاثة عشر (صفاء القلب) اى ضياؤه وبهائه وقبوله لدوام ذكر الرب (فورد  
من اجاع بطنه عظمت فكرته وفتن قلبه) اى وكبرت همته وقلت شهوته وهدمت  
نهمته والحديث لم اجده مرفوعا وانما قال ليمان لانه يابى اذا امتلأت المعدة  
نامت الفكرة وخرست الحكمة وفترت الاعضاء عن العبادة وقد ورد ان من السرف  
ان تأكل كل الشهيته ابن ماجه عن انس وفي رواية البيهقي عن عائشة اكثر  
من اكلة كل يوم سرف وعن سلمان ان اكثر الناس شيعا في الدنيا اطولهم جوعا  
يوم القيمة ابن ماجه والحاكم ومن حديث ابن عباس ان اهل الشبع في الدنيا هم اهل  
الجوع في الآخرة الطبراني وعن يحيى بن معاذ يا معاشر الصديقين جوعوا  
انفسكم لوليمة الفردوس فان شهوة الطعام على قدر الجوع (ورفته) اى ورقة  
القلب وتأثره بذكر الرب (فورد من شبع ونام قسا قلبه) لم اعرفه بهذا اللفظ نعم  
ورد اذ يوا طعامكم بالصلوة والذكر ولا تناموا عليه فتفسد قلوبكم ابو نعيم وغيره  
ثم يؤخذ بالفهم فيفيد ان من جاع وسهر دق قلبه (والاستلذاذ بالطاعة) اى التلذذ  
بالعبادة كما يعرفه اهل الارادة (والانكار) اى النذل الحاصل من مقام الافتقار  
(فالطرب سبب المعصية والغفلة) والفقر باعث التوبة والرجوع الى الحضرة  
وقد ورد عليكم بالصوم فانه محبة العروق ومنهبة للاشر ابو نعيم في الطب  
عن شداد بن اوس (وذكر عطش العرصات) اى موقف القيمة بحيث تكون الشمس  
قربا رأسه قدر القامة وفي الخبر بوضع الصائمين مائة يوم القيمة من ذهب بأكلون



منها والناس ينظرون ابو الشيخ والدليل من ابن عباس (وجوع الحليم) كما قال تعالى  
 \* ليس لهم طعام الا من ضرر بغير لاسمين ولا يفتي من جوع \* وقد ورد الصوم يبد  
 من حر السبع الطيراني من انس (وكسر شهوة الفرج فاستبلاؤها بالشبع) وإذا  
 ورد من استطاع منكم ان يتزوج فلينزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه وجه  
 متفق عليه من حديث ابن مسعود (ودفع النوم) اي في الجملة (فهو) اي النوم  
 الكثير (بكل الطبع) اي بجملة كلام في فهم الكلام (واضح امر) بقدر المنام  
 (ويغوث القيام) بمقاصد المرام ومراد القيام (والتهجد) وهو القيام والناس  
 نيام (ويسر المواظبة على الطاعة لحفة البدن) المستلزمة للمواظبة على العبادة كما يعرفه  
 ارباب السعادة (والفراغ عن الاهتمام بالتحصيل) اي تحصيل الكسب فان امر القليل  
 يسير (والاعداد) اي تهمة ما يحتاج الاكل من نحو الطبخ والتفخ (والاكل) اي  
 نفسه من الفعل (والفراغ) بلجر اي الفراغ من قضاء الحاجة الانسانية  
 (ودفع الامراض الشاغلة عنها) اي عن العبادة الكاملة (فورد المعدة) بفتح  
 ويكسر فكون (يتكل داء) اخرج الخلا من حديث عائشة مر فوعا بلغة الحجة رأس  
 الدواء والمعدة بيت الداء وهو دواء بدنا ما اعتاد ذكره السيوطي واخرج  
 ابن ابى الدنيا في كتاب الصحة عن وهب بن منبه قال اجتمع اطباء على ان رأس  
 الطب الحجة قلت واجتمعت الحكماء على ان رأس الحكمة الصحة (وخفة المؤنة)  
 فانها مطلوبة في مقام المعونة (والاكفاء بالقليل) فان التكثير قل ان يكون حلالا  
 ولحديث قليل يكفيك خير من كثير يعطيك (فطلب الزيادة بورت المذلة) اي  
 في كسبها (وتحصيل الحرام) بسببها (والشهية) اي بلا شهية في حجبها (واشكال الابصار  
 بالقاضل) اي الزائد على قدر كفايته وفق قناعته (ليكون في ظله) اي ظل ما يفتقه  
 في سبيل الله (يوم القيمة) فروى ان الرجل في ظل صدقة حتى يفتي بين الناس  
 القضاء عن عقبة بن عامر ان ظل المؤمن يوم القيمة صدقة ابن راهويه  
 من بعض الصحابة (ثم التقليل بالتدرج الى ما يحصل به القوام) وهو طريق رياضة  
 المشايخ الكرام ومن بعضهم ان مما يعين على الجوع يصمد من غير شربة ولا شيء يكتله  
 ثلاثا وستين مرة وهو عجيب مجرب غريب (وان لم يطق) اي التقليل وهو الانسب  
 او ما يحصل به القوام وهو الاقرب (فلا كل بعد صدق الشهوة) اي تمتلئ الرغبة  
 (ويعرف) الصدق (بان لا ينظر الا دام) بعد حضور الخبر في المقام (ولا يقع التذلل  
 على البراق) فانه علامة عدم بقائه في معادته بالاتفاق واما اذا كان يشتهي  
 خيرا مخصوصا او مع الادام فهو كاذب في جوعه واما الجوع المفرط ففسد للفكرة  
 ومعد الخبالات المنكرة (والترك) بالرفع اي وترك الاكل (مع بقائه) اي بقاء الدل في اثنائه  
 (والاصوب) اي الاقرب الى الصواب في هذا الباب (الاكفاء بما يقوى على العبادة)

فانها هي المقصودة من اولى الالباب (فهو المأثور) عن الجمهور (وهو) اي ما يقوى  
 (يختلف بحسب الاحوال) وكذا يتفاوت امر جنة الرجال (اما الوقت) اي قدر زمن  
 الجوع والتقليل (فكانوا) اي بعض السلف (يطوون يومين فصاعدا) اي ثلاثة  
 (الى خمسين) يوما وهذا درجة ارباب كمال الاجتهاد (والاقتصاد) في الاكل بحسب  
 الوقت المناسب لاكثر العباد من الزهاد والعباد (هو الاكالة في اليوم) ان لم يكن صائما  
 (والليلة) حين افطاره (وهو الوسط المروي عنه عليه السلام) اي في بعض المقام  
 وفي الخبر اذا تغدى لم يتعش واذا تعشى لم يتغدى ابو نعيم في الحديث عن ابي سعيد (فورد  
 ان اكلتين في يوم من السرف) وقد تقدم ما اخرج به البيهقي وضعفه عن عائشة قالت  
 رأتني النبي عليه السلام وقد اكلت في اليوم مرتين فقال يا عائشة اما تحبين ان يكون  
 لك شغل الا في جوفك الاكل في اليوم مرتين من الاسراف والله لا يحب الميسرفين \*  
 لا ان المعروف في شتمه انه عليه السلام كان غابا يأكل مرتين المعبر عنه بالغداء  
 والعشاء وفي الصوم الفطور والدهور المسمى بالغداء المبارك في الحديث المشهور  
 وهو المذكور في قوله سبحانه في حق اهل الجنة \* ولهم رزقهم فيها بكرة وعشاء \*  
 وهو الطريقة الحثيثة السهلة فالحديث محمول على اكلتين مشبعتين او على اكلتين  
 في نهار واكلة في ليلة (والاحب السهر بها) اي تلك الاكلة ان كان يكتفي بها  
 فهو اولى من اول الليلة (ليتهجد على فراغ المعدة ويتقوى على الصوم وهو المروي)  
 اي مع انضمام الاكلة اول الليلة في الخبر نهروا فان في السهر بركة متفق عليه  
 واستعينوا بطعام السهر على صيام النهار وبالقبولة على قيام الليل ابن ماجه  
 والحاكم عن ابن عباس وقيل المروي هو ما ورد في حديث عائشة كان عليه السلام  
 يواصل الى السهر وفي حديث عاصم بن كليب عن ابيه عن ابي هريرة وقال ما واصل  
 عليه السلام وصالككم هذا قط غير انه اخر الاكل الى السهر (وان منع) اي  
 الجوع (الحضور) بالطاعة من التهجد وغيره (يقطر بنصف) اي من قرصه  
 او من قدر مائه في حال شبعه (ويشعر باخر اعتناءه على الطاعتين) اي طاعة  
 الباطن وهو الحضور في مقام السرور وطاعة الظاهر وهي الطاعة بالجوارح  
 فيبقى نور على نور (فالجوع الشاغل عنه تعالى مذموم) كما ان الشبع الشاغل عنه  
 سبحانه مشوم وقد ورد اللهم اني اعوذ بك من الجوع فانه يئس الضجيع  
 وقد اشار صاحب البردة الى هذه الزينة بقوله \* قرب منجصة شر من التخم (واما  
 الجنس) اي جنس المأكول (فالاعلى من الخبر البر المخول) وفيه سمة  
 (ثم الشعر المخول) وفيه رخصة (والبر الغير المخول) فهو توسط (ثم الشعر الغير المخول)  
 وهو ستة وعن ابن عباس انه عليه السلام كان يبيت الليالي المتتابعة طلوايا واهله  
 لا يجدون عشاء وكان أكثر خبرهم الشعر اجد والترمذي وابن ماجه وفي الشماثل



عن عائشة انها قالت ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم من خير الشعير ومن متابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي شمائل الترمذي عن سهل بن سعد انه قيل له اكل عليه السلام النقي يعني الحواري فقال سهل ما رأى عليه السلام النقي حتى لقي الله عز وجل فقيل هل كانت لكم مناخل على عهدك عليه السلام قال ما كانت لنا مناخل فقيل كيف تصنعون بالشعير قال تنفخه فيطير ما طار ثم نفضه لا يقال النخل بدعة حدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانا نقول ليس كل ما ابتدع منها بعة بل المنهي عنه ابداع بدعة مضادة سنة ثابتة فقد يكون بدعة حسنة وقد تكون واجبة وقد تكون مباحة ومنها النخل فان المقصود منه تطيب الطعام وذلك مباح مالم يفتد الى التعم المفرط قال تعالى \* قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق \* اي المستلذات للخلق (ومن الادام) اي والاعلى من الادام (اللحم) وقد ورد سيد طعام اهل الدنيا واهل الجنة اللحم رواه ابن ماجه وابن ابى الدنيا من حديث ابي الدرداء مر فوعا وسنده ضعيف لكن له شواهد منها عن علي رفعه بلفظ سيد طعام الدنيا اللحم ثم الارز اخرجه ابو نعيم في الطب النبوي وعن صهيب بلفظ سيد الطعام في الدنيا والآخر اللحم ثم الارز اخرجه الدبلي من جهة الحاكم ومن يده ايضا مر فوعا سيد الادام في الدنيا والآخر اللحم وسيد الشراب في الدنيا والآخر الماء وسيد الزا حين في الدنيا والآخر الفاقية رواه الطبراني وكذا ابو نعيم لكن بلفظ آخر ومما يقويه حديث فضل عائشة على سائر النساء كفضل التريز على سائر الطعام اخرجه الترمذي وغيره وفي الشمائل انه عليه السلام اكل الدجاج ولحم حباري وجنبا مشويا وكان يحب الذراع ويقول ان اطيب اللحم لحم الظاهر وفي الاحياء عن علي كرم الله وجهه من ترك اللحم اربعين يوما ساء خلقه ومن داوم عليه اربعين يوما قسا قلبه (والحلواء) من التروقي وغيره فعن عائشة كان عليه السلام يحب الحلواء والعسل رواه اصحاب الكتب الستة وكان يعجبه الخلو البارد كما في الشمائل واما حديث المؤ من حلوى والكافر خرى فقال ابن حجر العسقلاني باطل لا اصل له وكان يحب الدباء كما في الشمائل وغيره عن انس وكان يحب القشاء كما رواه الطبراني عن الربيع بنت معوذ (ثم الدهن) وفي معناه السمن فقد ورد كلوا الزيت وادهنوا به فانه من شجرة مباركة وفي لفظ فانه مبارك احد والترمذي وابن ماجه عن عمر وصححه الحاكم على شرطهما (ثم اللحم) فعن انس مر فوعا سيد ادامكم اللحم ابن ماجه وابو بصلى والطبراني (والخل) فعن عائشة انه عليه السلام قال نعم ادام الخل الترمذي ورواه مسلم عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل اهله الادام فقالوا ما عندنا الاخل فسدنا به فجعل يأكل وهو يقول نعم ادام الخل وعن ام سعد مر فوعا نعم ادام الخل اللهم بارك في الخل وفي رواية فانه كان ادام الانبياء من قبلي وفي حديث

لم يفتر فيه خل رواه ابن ماجه واما حديث خير خلقكم خل خرمكم فرواه البيهقي في المعرفة عن جابر مر فوعا وقال انه ليس بالقوى (والحمود الوسط فالطر فان) اي الاعلى والادنى (شاغلان) من العبادة للمجرد الزاهد واما العارف فكل حلال له طيب قال تعالى \* يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا \* وقال \* يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله ان كنتم اليه تعبدون (فوردا والذين اذا انفقوا لم يسرفوا) اي لم يبدروا (ولم يفتروا) اي لم يخلوا (وكان بين ذلك قواما) ولا شك ان قوام كل قوم بحسب ما يقوم عندهم (خير الامور اوساطها) رواه البيهقي عن عمر بن الحارث بلاغا وله مأخوذ من قوله تعالى \* وكذلك جعلناكم امة وسطا \* وقوله كنتم خیرامة (والاي ان لا يواطى عليه) اي على الادام في جميع الليالي والايام (ويترك المشتهى) اي وان يترك ما تشتهيه النفس (قطعا للانس بالدنيا) وطعا للمجلس القدس في العقبى وفيها ما تشتهى النفس ونلذ الاعين وورد اللهم لا تعيش الا عيش الآخرة فان عيشها عيشة راضية فاخرة (وورد) اي في توبيخ الكفار (اذ هيتم طيباتكم) اي مستلذاتكم (في حياتكم الدنيا) والظاهر انها محمولة على الحرمة اذ لا تبعة في المباحات او مختصة بالكفار لكن قد يقال العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فينسب الى الفجار حيث صرفوا نعم الله سبحانه في المعصية دون الابرار فانهم استعانوا بشعمه على الطاعة (شرار امة الذين غدوا) بصيغة المجهول من الغداء بالمجمعين اي تربوا (بالنعم) من غير فرق بين الحلال والحرام (ونبت عليه اجسامهم) وكل جسد نبت من اكل الحرام فالنار اولى به كما في رواية (وانما هم منهم انواع لطعام واللباس) اي من غير تفرقه بين الجواز وعدمه فان محط نظرهم ما يرون من فعل عامة الناس والحديث رواه ابن عدي في الكامل ومن طريقة البيهقي في شعب الایمان من حديث فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورعى عنها وروى من حديث فاطمة بنت الحسين مر سلا قال الدارقطني في العلل هو اشد بالصواب ورواه ابو نعيم في الحلية من حديث عائشة باسناد لا بأس به (ولا يجمع بين الشهوتين) اي المشتهاتين كاللحم والفاكهة والفاكهتين (قضاء) اي اداء لشهوة النفس ومرادها فيموزان يجمع بينة ادراك خاطر المضيف وغيره وقد ثبت في الشمائل انه اكل اللحم مرتين وجمع بين اللحم والرطب وبين البطيخ والرطب وفي رواية بين الخبز والرطب وفي اخرى بين القشاء والرطب وقال ردهذا بحر هذا (ولا بين الشبع والنوم فهما غفلتان) وفي كثرتهما حمرتان وخسارتان (فوردا اذ يوا طعامكم) اي اضموا (بالصلوة والذكر) واعلاء التلاوة (ولا تشاموا عليه) اي على الشبع من غير طاعة ربكم (فتسوقوا بكم) ابو نعيم وغيره عن انس (ويكتفي بالتمر تحرضا عن التفكه) اي



التعم فعن الثعالب بن بشير رآه صلى الله عليه وسلم وما يجد من الدقل ما يلبأ بطنه  
الترمذي في شمائه وقيل معنى الاكتفاء بالقر من التفكه انه يأكل التمر دلا من الخبر  
وكذا يكتفى بكل فاكهة اشتهت نفسه من الطعام فبأكلها بدلا عنه ليكون قوتا  
ولا يكون تفكها لان التفكه انما يكون اذا شبع من الطعام ثم اكل الفاكهة اما اذا اكتفى  
بالفاكهة بدلا عن الطعام فلا يكون ذلك تفكها بل يكون قوتا يقتضى قوة ويناسبه  
ما حكى عن بعضهم انه نظر الى رجل يأكل خبزا ومرا فقال له ابتدء بالتمر فان قامت  
به كفايتك والا اخذت من الخبر بقدر حاجتك (ويؤلم النفس) اى يؤذيها ويذهبها  
(في ابتداء الرياضة) قال تعالى \* والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا (فكان عليه  
السلام يحب العسل) اى والخلوة ونحوها واستعملها لانه كان في مرتبة العرفان  
وايضا اراد ان يقتدى به جميع افراد الانسان (وعرضني الله عنه بحضرة) اى العسل  
او الادم تركا للذة واختيارا للرياضة وعلا بالافضل كما هو شأن الاكل (وبأمر الله  
اى عبد الله على ما هو الظاهر) يأكل الخبر يوما مع اللحم ثم اللبن (اى يوما) ثم الدهن  
اى دهن الزيتون ونحوه او السمن ويؤديه قوله (ثم الزيت) اللهم الان يقال المراد به  
الزيتون محازا وفيه ان الزيت والزيتون كلاهما كان عزرا في المدينة (ثم الملح ثم وحده)  
اى الخبر من غير ادم معه (ولا يأكل في الخلاء ما يترك) اى شيئا او قدرا يتركه  
(في الخلاء) فانه من باب السمعة والرياء وكذا لا يعبد في الماء ما يتركه في الخلاء فانه  
من اخلاق اهل النفاق (فهو شرك خفي) وقد قال سبحانه وتعالى \* فمن كان يرجو  
لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا \* وفي الحديث القدسي انما اتى  
الشركاء عن الشرك من عمل عملا اشرك فيه معي غيبي تركته وشركه مسلم وابن  
ماجه عن ابي هريرة (ولا يريد) اى وينبغي ان لا يريد (ان يعرف) بين الناس  
(بالقليل) اى بتقليل الاكل وكذا بتكثير العلم والعمل (فهو) اى التقليل رياء  
(الخس) اى اقبح (من الاكثار) مطلقا فانه حينئذ ترك شهوة الحلال واختر  
شهوة الحرام (ويؤخر السحور) وهو يفتح السين ما يتسحر به وبالضم التسحر وهو  
الاكل في السحر وهو السدس الاخير من الليل (ويجمل الافطار) في كل منهما ورد  
الانبار فمن ام حكيم عجّلوا الافطار واخروا السحور الطبراني وعن انس بكرى بالافطار  
واخروا السحور ابن عدي وعن ابن عباس انما معاشر الانبياء امرنا ان نجعل افطارنا  
ونؤخر سحورنا ونضع ايماننا على شمائلنا في الصلوة الطيبى وعن ابي ذر لا تزال  
امتي تجبر ما عجّلوا الافطار واخروا السحور روى احمد (ويبدى بالتمر) والربط افضل  
(او الماء) عند عدمهما وزعم افضل ولا منع من الجمع وعن انس كان عليه السلام  
يفطر على رطبات قبل ان يصلى فان لم تكن رطبات فتمرات وان لم تكن تمرات حسا  
حسوات من ماء (ويفطر صائما) واقوله واحد وورد من فطر صائما كان له مثل

اجره غير انه لا ينقص من اجر الصائم شيئا احمد والترمذي وابن حبان عن زيد بن خالد  
(قال كل ما تور) وفي ضمن الشرح مسطور (ويستد في شعبان) لاستقبال رمضان  
(بالتوبة) اى الاستغفار والتسامة (ورد المظالم) اى مظالم العباد وكذا  
اداء حقوق الله (وترك الشواغل) اى الموانع عن الصيام والقيام من العبادة والسفر  
للعبادة والكسب الزائد على الحاجة (ويخص رمضان بالصدقة) اى يزادتها فانها  
اقرب الى القبول والغفران (والثلاوة) اى قراءتها او مدارستها فانها شهر نزل فيه  
القرآن (والاعتكاف) اى في المسجد قال تعالى \* وانتم عاكفون في المساجد (لا سيما  
العشر الاواخر) فالاعتكاف فيه سنة مؤكدة وفي غيرها مستحبة (فهو عليه السلام  
واطلب عليه) اى على الاعتكاف في العشر الاخير في الصحيحين عن عائشة كان  
اذا دخل العشر الاواخر احبى الليل وابقظ اهله وجد وشدة البرز وكان لا يخرج  
الا حاجته وفي رواية ابي داود بزيادة ولا يسأل عن المريض الا مارا (وامرنا بالانكاس  
ليلة القدر فيها) اى في العشر الاواخر واوتارها اشبه والجمهور على انها ليلة  
السابع والعشرين (ويراضى سائر الايام الفاضلة) اى بالصوم فيها قدر طاقته  
وان استطاعته في تكثير طاعته (كالا شهر الحرم) وهى رجب وذى القعدة وذى الحجة  
والحرم اما الحرم فورد فيه ان كتبت صائما بعد شهر رمضان فصم الحرم فانه شهر الله  
الحديث رواه النسائي عن علي ولانه ابتداء السنة فتأوه على الجراح وارجى لدوام البركة  
وفي المعجم للطبراني من حديث ابن عباس من صام يوما من الحرم فله بكل يوم ثلاثون  
حسنة وعن انس من صام ثلاثة ايام من شهر حرام الطميس والجمعة والنسب كتب الله  
عز وجل له عبادة تسعمائة سنة الازدى في الضعفاء وفي رواية ابن شاهين في ترقيبه  
وابن عساكر عن انس كتب له عبادة سبعمائة سنة وفي رواية الطبراني في الاوسط  
عن انس عبادة ستين واما رجب فورد فيه صوم اول يوم من رجب كفارة ثلاث سنين  
والثاني كفارة ستين والثالث كفارة سنة ثم كل يوم شهر روى ابو محمد الحلال عن ابن عباس  
(لا سيما عرفة) اى يوم عرفة فورد من صام يوم عرفة غفر الله له ستين سنة امامه  
وسنة خلفه ابن ماجه بسند حسن عن قتادة بن النعمان واذا كان بعرفات ان لم يضعف  
عن العبادة ولم يسي خلقه فالصوم افضل والا فالافطار وقد ثبت انه عليه السلام  
افطر بعرفة في حجة الوداع وكأني نهوين على الامة منشاؤه الشفقة والرحمة بل ورد  
انه عليه السلام نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة احمد وابوداود وابن ماجه والحاكم  
عن ابي هريرة (وما شورا) والا افضل ضم ناسوا (والعشرين) بالقصين اى العشر  
الاول من ذى الحجة ومن الحرم فورد ما من ايام العمل فيها افضل واحب الى الله  
من ايام عشر ذى الحجة ان صوم يوم منه يعدل صيام سنة وقيام ليلة منه يعدل قيام  
ليلة القدر الترمذي وابن ماجه من حديث ابي هريرة وحديث البخاري من حديث



ابن عباس ما العمل في ايام افضل من العمل في هذا العشر قالوا ولا الجهاد قال ولا الجهاد الا رجلا خرج يخاطر بنفسه وماله فلم يرجع بشئ (وشعبان) كله او اكثره فكان عليه السلام يكثر صيام شعبان حتى كان يظن انه من رمضان متفق عليه من حديث عائشة (والايام البيض) اي التي لبايها البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر على الاشهر من الاقوال والايام التي تبيض جسم آدم بصومها لما خرج من الجنة وكان قد اسود من جهة الخطيئة وعن ابن عباس كان عليه السلام لا يدع صوم ايام البيض في سفر ولا حضر الطبراني (والجمعة) والا فضل ان لا يصوم فيها مفردا لما ورد عن جنادة الازدي لا تصوموا يوم الجمعة مفردا احد والتسائي والحاكم وفي رواية لاحد عن ابي هريرة لا تصوموا يوم الجمعة الا و قبله يوم او بعده يوم (والخميس والاثني) لانهما يومان متبركان وورد كان يصوم الاثنين والخميس فقل له فقال الاعمال تعرض كل اثنين وخميس فيغفر لكل مسلم الا المتهاجرين فيقول اخروهما احد عن ابي هريرة (ويفطر في آخر شعبان استعانة على صوم رمضان) واحتجوا عن التقدم في الزمان وورد اذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان الاربعة من حديث ابي هريرة وصححه الترمذي وفي رواية اذا انتصف شعبان فلا صوم حتى رمضان احد والدارمي والاربعة وصححه وابن حبان وابو عوانة وغيرهما من فروع فان وصل شعبان بربيع فحاشا كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة كما رواه الاربعة من حديث ام سلمة لم يكن يصوم من السنة شهرا تاما الا شعبان يصل به رمضان ولا يداود والتسائي نحوه من حديث عائشة وفصل مرارا كثيرة كما رواه ابو داود من حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحفظ من هلال شعبان ما لا يحفظ من غيره فان غم عليه بعد ثلاثين يوما ثم صام واخرجه الدارقطني وقال اسناده صحيح والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين كذا ذكره الحجة ومخرجه ولا يفتي عدم دلالة الحديث على المدعى (ثم السر في ما ورد) من حديث عبد الله بن عمرو في الصحيحين (افضل الصيام صيام اخي داود) ونماه كان يصوم يوما ويفطر يوما (شدة انكسار النفس) وما لها من الارادة (بنفس العادة) فانه لب العادة ومن ذلك ما ورد في الصحيحين ايضا من منزلة عليه السلام لعبد الله بن عمرو في الصيام وهو يقول اريد افضل من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم صم يوما وافطر يوما فقال اريد افضل من ذلك فقال عليه السلام لا افضل من ذلك لانه اشد على النفس والهوى وفي قعر قهرها اقوى ولان العبد فيه بين صبر يوم وشكر يوم فقد قال عليه السلام عرضت على مفاتيح خزان الدنيا وكنوز الارض وقلت اجوع يوما واشبع يوما احبك اذا شبع واتضرع اليك اذا جعت الترمذي من حديث ابي امامة وحسنه

وفيه تنبيه على ان الكمال هو التريية بين تجلي صفتي الجمال والجلال وقدور ايضا الايمان نصفان نصفه صبر ونصفه شكر وقال عز وعلا ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور (بخلاف صوم الدهر) فانه يصبر العبادة كالعادة على انه شامل للكل مع الزيادة والسالكين طرق هنالك ففهم من كره ذلك اذ وردت فيه اخبار كثيرة تدل على كراهيته منها من صام الابد اي الدهر فلا صام ولا افطر احد والتسائي والحاكم وابن ماجه عن عبد الله بن الشخير وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمر لا صام من صام الابد ولمسلم من حديث ابي قنادة قيل يا رسول الله كيف بمن صام الدهر قال لا صام ولا افطر والتسائي من حديث عبد الله بن عمر وعمران بن الحصين وفي الاحياء الصحيح انه انما يكره لشبثين احدهما ان لا يفطر في العبدن وايام التشريق وهو الدهر كله وثانيهما ان يرغب عن السنة في الافطار ويجعل الصوم حجرا على نفسه مع ان الله سبحانه يحب ان تؤتى رخصه كما يحب ان تؤتى عزائمه واذا لم يكن شئ من ذلك ورأى صلاح نفسه في صوم الدهر هنالك فليفعل وقد فعله جماعة من الصحابة والتابعين وقال عليه السلام فيما رواه ابو موسى الاشعري من صام الدهر كله ضيقت عليه جهنم وعقد تسعين معناه ليس له فيها موضع والحديث رواه احد والتسائي في الكبرى وابن حبان وحسنه ابو علي الطوسي (قيل يجتهد ان يصوم نصف السنة) وهو صيام داود ويمكن ان يكون غيره (او ثلثها) فاذا صام ثلاثة ايام من اول الشهر وثلاثة من وسطه وثلاثة من آخره فهو ثلث بانفراده واما (مع رعاية الايام الفاضلة) بان صام الاثنين والخميس والجمعة فهو قريب من النصف (وقيل لا يفطر الاربعة ايام متواليات اعتبارا بايام الحج والتشريق) وفي الاحياء كره بعض العلماء ان يوالي بين الافطار اكثر من اربعة ايام تقديرا بيوم العيد وايام التشريق وذكر وان ذلك يضي القلب ويولد ردى العادات ويقع ابواب الشهوات قال ولعمري هو كذلك في حق اكثر الخلق لاسيما من يأكل في اليوم مرتين (والاصل العمل بحسب صلاح الباطن) اي اذا صلح باطنه بالصوم صام واذا صلح بالفطر افطر لان المقصود صلاح القلب للحضور بين يدي الرب فتارة يقتضي دوام الصوم واخرى دوام الفطر واخرى مزجه وهو الانسب (فكان عليه السلام يصوم) اي لفعل متابعا (حتى يقال) وفي رواية حتى تقول بانون والنبية والخطاب (لا يفطر) اي ايدا (وكذا يفطر) اي مواظبا (حتى يقال لا يصوم) بعد هذا اصلا (ويقوم) اي في الليل متواليا (حتى يقال لا ينام وينام) اي كثيرا (حتى يقال لا يقوم) كذا في الاحياء قال العراقي حديث كان يصوم حتى يقال لا يفطر الحديث اخرجه من حديث عائشة وابن عباس دون ذكر القيام والنوم والبخاري من حديث انس كان يفطر من الشهر حتى يظن انه لا يصوم منه ويصوم حتى يظن ان لا يفطر منه شيئا وكان لا نشأ نراه من الليل مصليا الا رأيت ولا نأما الا رأيت قلت والحديث ايضا



في شمائل الترمذي وقد ترجمته وكان ذلك المقابلة عليه السلام بحسب ما يتكشف  
له نور النبوة من القيام بحقوق الاوقات واختلاف الحالات

### الباب الرابع في السفر والحج والعمرة

نخص بهن بعد التعميم للتعظيم (بسم الله الرحمن الرحيم) المميز للمسافر والمقيم (السفر)  
أهم من الشرحي والفقري (مادني وهو ولي هذا العلم) من علماء الشيعة اومن  
شيخ الطائفة فيستفيد من معارفهم في الحاشية (فورد) يرواية الترمذي والاضياء  
من انس (من خرج من بيته في طاب العلم فهو في سبيل الله) اي الجهاد مع اعداء  
مولا او في طريقه (حتى يرجع) اي من سفر الى حضره قال المظهرى وجهه شابحة  
طالب العلم بالمجتهدة في سبيل الله اياه احباء الدين وفيداءه الرحن واذا ل الشيطان  
ومن انس طالب العلم افضل عند الله من المجاهد في سبيل الله الديلى وعن جابر بن  
عبدالله انه رحل من المدينة الى مصر لحديث بلغه ان عبدالله بن ابيس يحدث به  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل في تفسير قوله تعالى السائحون انهم طلاب العلم  
المسافرون وعن ابي هارون قال كنا نأتى ابا عبد فيقول مر بابوضيته عليه السلام  
كان يقول ان الناس لكم تبع وان الرجال يأتونكم من افصار الارض يتفقهون في الدين  
فاذا اتوكم فاستوصوا بهم خيرا وعن كثير بن فيس قال كنت جالسا مع ابي الدرداء  
في مسجد دمشق فجاءه رجل فقال يا ابا الدرداء اتى جيشك من مدينة الرسول صلى الله  
عليه وسلم لحديث بلغنى انك تحدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جئت  
لحاجة اي خير ان اسمع منك الحديث قال في سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول من سلك طريقا يطلب فيه علما سلك الله به طريقا من طرق الجنة وان الملائكة  
لتضع اجنتها رضا اطاب العلم وان العالم يستغفر له من في السموات ومن في الارض  
والحيات في جوف الماء ون فضل العلم على العابد كفضل القرابة البدر على سائر  
الكواكب وان العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما ورثوا  
العلم فمن اخذه اخذ بحظ وافروا واحدا والترمذي وابوداود وابن ماجه والدارمي  
والحديث في المشكوة وشرحه في المرقاة (والجارب) اي وقصد اجرة في اما كن  
الشدة (لاصلاح الاخلاق) اي الشخصية في حكم الاخلاق (فهو مهم) والسالك  
بغيره متم ومنه قوله عليه السلام اخبرته ابن عدى من حديث ابي الدرداء مر فوطا  
وفي رواية له وجدت الناس اخبرته اخبرته الطبراني وابويطي وابونعيم وفي النهاية  
اي جرب الناس فانك اذا جربتهم قليتهم وركبتهم لما يظهر لك من بواطن  
سرا رهم لفظه امر ومعناه خبر اى من جربهم واختبرهم انفضهم والهاء في قوله  
للسكت ومعنى نظم الحديث وجدت الناس مقول فيهم هذا القول قيل وبضرب  
هذا مثالا في توقع الخير عند الناس (والسفر) وسمى به لانه (يسفر عنها) اي  
يكشف عن الاخلاق الرضية والدين في اختلاف الحالات (للبعد عن المألوفات)

وعدم وجود المعروفات (والفكر في اطراف افعاله تعالى) في مصنوعاته (وعظيم  
صفاته) اي الدالة على عظمة ذاته كما يشهد اليه قوله تعالى قل يرواني الارض فانظروا  
كيف كان عاقبة الذين من قبلكم فهو اما بسير الباطن او بانضمام سير الظاهر وقوله  
عز وجل لا تاتى الا تاتى لا تاتى وفي الغمهم وقوله اولم ينظروا في ملكوت السموات  
والارض وما خلق الله من شيء واختلف احوال الصوفية في سلوك سير الظاهر  
فمنهم من سافر في بدايته واقام في نهايته وهو الظاهر ومنهم من اقام ولم يسافر  
وهو الاكثر ومنهم من استدام على السفر (والحج فورد والله على الناس حج البيت  
الايه) اي من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غنى عن العالمين (من حج البيت  
ولم يرفث) اي لم يجمع في الاحرام ولم يذكر النساء في مجامعهن (ولم يفسق خرج  
من ذنوبه كيوم ولدته امه) احـ والبخارى والتسائي وابن ماجه عن ابي هريرة بافظ  
من حج الله فلم يرفث الحديث ومن مات ولم يحج فليمت ان شاء بهوديا وان شاء نصرانيا  
ابن عدى من حديث ابي هريرة والترمذي من حديث علي وقال غريب وفي استاده  
مقال ومن خرج من بيته حاجا او معتمرا فاجز الله له اجر الله له اجرى الحاج والمعتمر كل سنة  
الى يوم القيمة البيهقي في الشعب (والجهاد) مع الكفار (فورد لغدوة في سبيل الله  
اوروحة خير من الدنيا وما فيها) احـ والشيخان والترمذي وابن ماجه عن انس  
(وزيارة المدينة) في الخبر من زار قبري وجبت له شفاعتي ابن عدى والبيهقي وابن ابي  
الدنيا والطبراني والدارقطني عن ابن عمر وهو في صحيح ابن خزيمة وللطحاوي عن عمر  
مر فوطا من زار قبري كنت له شفيعا الا اني اذني طر فهاكها بالينة لكن بقوى  
بعضها بهضالان من الرواة من هو متهم بالكذب قال ومن اجودها اسنادا حديث  
حالمب من زارني بهد موني فكما زارني في حباتي اخرجته ابن عساكر وغيره قلت  
حديث من زارني بعد وفاتي فكما زارني في حباتي رواه ابن عدى والطبراني والدارقطني  
والبيهقي من حديث ابن عمر ومن جافى زارا لابيهم الا زارني كان حقا على الله  
ان اكون له شفيعا الطبراني من حديث ابن عمر وصححه ابن السكن ومن وجد معقول لم يفر  
الى فقد جفاني ابن عدى والدارقطني وابن حبان والخطيب من حديث ابن عمرو في رواية  
من حج ولم يزرني فقد جفاني وروى ابن النجار في تاريخ المدينة من حديث انس مامن احد  
من امتي له سعة ثم لم يزرني فليس له عذر (وبيت المقدس) فعن ابن عمر ان سليمان بن داود  
عليهما السلام لما نبى بيت المقدس سأل الله عز وجل خلا لا ثلاثة سأل الله حكما يصادف  
حكما فواتيه وسأل الله ملكا لا ينفى لاحد من يمد فواتيه وسأل الله حين فرغ من المسجد  
ان لا ياتي احد لا ينفى الا الصلوة فيه ان يخرج من خطبته كيوم ولدته امه اما اثنتان  
فقد اعطيهما وارجوان يكون قد اعطى الثالثة احدا والتسائي وابن ماجه وابن حبان  
والحاكم وقد صح انه عليه السلام صلى فيه ودخل ابن عمر اليه ودخل عليه وصلى



ركبتين ثم رجع وعن ميمونة مرفوعة من لم يأت بيت المقدس يصلي فيه فليبعث بزيت  
يسرج فيه البهقي (فورد) أي في السجدين وغيرهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه  
(لا تشد الرحال) أي لا تطلب ركعة البقاع بالسفر إليها (إلا إلى مسجدى هذا  
والمسجد الحرام والمسجد الأقصى) ولا يمنع هذا زيارة قبور الأنبياء والأولياء لأن  
الحصر في حق المساجد دون سائر المشاهد ومسجد قباء ونحوه في المدينة من منازل  
الكرام داخل في جنس مسجده عليه السلام ثم لفظ الحديث على ما هو المشهور  
عند المحدثين الإعلام لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدى  
هذا والمسجد الأقصى وهذا هو الترتيب المناسب لتفاوت المساجد في فضيلة مضاعفة  
الصلوة فيها فمن جاز صلوة في المسجد الحرام مائة ألف صلوة وصلوة في مسجدى  
ألف صلوة وفي بيت المقدس خمسمائة صلوة البهقي (وملافة الكبراء) من المشايخ  
والعلماء وهم أحباء (للاستفادة من مشاهد الأحوال) ومعانيه الأقوال (فلسان  
الحال أقصر) من بيان المقال وليس الخبر كالعينة وقد ورد أولياء الله الذين إذا  
رأوا ذكر الله الحكيم عن ابن عباس فقد ينفعه لحظ الرجال ما لا ينفعه لفظ الرجال  
ومن هنا قيل من لم ينفعك لحظه لم ينفعك لفظه وهذا القول له معنيان أحدهما  
أن الرجل الصديق يكلم الصادقين بلسان فعله أكثر مما يكلمهم بلسان قوله فإذا  
نظر الصادق إلى نصاريقه في مورده ومصدره وخلوته وجلوته وكلامه وسكوته ينفع  
بالنظر إليه فهو نفع الحظ عليه ومن لم تكن أفعاله هكذا فلا فائدة أيضا لا ينفع لانه يتكلم  
بهواء ونورانية القول على قدر نورانية القلب ونورانية القلب بحسب الاستقامة  
في طاعة الرب المعبر عنها بالشريعة في الأعمال الظاهرة وبالطريقة في الأخلاق  
الباطنة وبالحقيقة في الأحوال الداخلة المستمرة حتى في الدار الآخرة والثاني  
أن نظر العلماء الراسخين والرجال البالغين تزيق نافع بنظر أحدهم إلى الرجل الصادق  
فيستشف بنفوذ بصيرته حسن استعداد الصادق واستبها له لمواهب الله تعالى  
الخاصة بالوفاق فتقع في قلبه محبة الرشد الصادق وينظر إليه نظرة محبة عن بصيرة  
فيكتسب بنظره أحوال سنية ويرى آثار رضية وماذا ينكر المنكر من قدرة الله  
سبحانه أن يجعل هذه الخاصة في نظر بعض خواصه من عباده كما جعل في بعض  
الأنبياء من الخاصة أنه إذا نظر إلى إنسان يهلكه ويميل على تأثير الصحة وأكبر  
نظر الأثر ما حصل لاجل انظر العرب حيث كان أحدهم ممن يقول على عقيقه فينظر  
صلى الله عليه وسلم وآمن به فصار في لحظة واحدة من كل الأولياء والأصفياء حيث  
لم يبلغه أحد من المشايخ والعلماء وأبلغ من هذا قضية كلب أصحاب الكهف حتى  
وصل مرتبته إلى أن ذكره الله في كتابه القديم مرات بنعت التعظيم والتكريم وقد  
وقع تأثير نظر الشيخ بنحو الدين الكبري إلى كلب كان حول الفقراء وذكر صاحب

عوارف العارف الشيخ شهاب الدين السهروردي عن عمه الشيخ نجيب الدين  
صاحب آداب المريدين أنه كان يطوف في مسجد الخيف بمكة وينصت وجوه الناس  
ههنا وههنا فقبله في ذلك فقال إن الله عبادا إذا نظروا إلى شخص أكسوه السيادة  
فإنما غالب تلك السعادة وحكاية الشيخين مع السيد عبد القادر مشهورة وفي غيره هذا  
المحل مسطورة (وزيارة قبورهم) أي الكبراء فإنهم بمنزلة الشهداء لا يموتون ولكن  
يتنقلون من دار الفناء إلى دار البقاء وقد ورد كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها القبور  
فإنها تزهد في الدنيا وتذكر الآخرة ابن ماجه عن ابن مسعود وفي رواية الحسن  
عن أنس كنت نهيتكم عن زيارة القبور إلا فزوروها فإنها ترق القلب وتدمع العين  
وتذكر الآخرة الحديث (والفرار عما يشوش العباد) أو ينقصها ما يؤمنعها  
(كالجلاء) أي الواسع (والمال) أي الكثير وعن سفیان الثوري هذا زمان سوء  
لا يؤمن فيه على الخاملين فكيف بالمشهورين هذا زمان ينتقل الرجل من قرية إلى قرية  
أقرب بدنه من الفتنة ومن أفضلها الهجرة من دار الكفر إلى دار الإسلام ومن دار  
البدعة إلى دار السنة ومن دار العصية إلى دار الطاعة في الصحيح من كانت هجرته  
إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى ديارها وبنيها وأمرأة يتزوجها  
فهجرته إلى ماها جربها فالدأر على تصحيح التوبة وتخليص الطوية في جميع الأعمال  
الدينية والدنيوية لتصير وسائل في رفعة الدرجات الآخرة (وأما دنوى كالفرار من الفتنة)  
أي الدنيوية (والنمط) ونحوه من الغلاء وسائر البلية (ولا حرج فيه) أي في هذا النوع بل هو  
مباح أو مستحب فقد قال أبو نعيم رأيت سفیان الثوري وقد جعل جرابه على كتفه  
وقلته يده فقلت إلى ابن بابويه الله فقال لي بلدا ملا فيها جرابي بدوهم وفي حكاية  
أخرى بلغني خبر قرية فيها رخص أقيم فيها فقلت تفعل هذا يا أبا عبد الله فقال نعم  
إذا سمعت برخص في بلدة فاقصد ما فاته أسلم لديك وأقل لكهمك فالأولى للرب  
إذا كان طالبا للزهد أن يلزم مكانه ويحفظ شأه مما شأنه إذا لم يكن قصده من السفر الاستفادة  
العلم مما أسلم له حاله في وطنه فإن لم يسلم فيطلب من المواضع ما هو أقرب إلى الخمول واسلم  
لدين وأفرغ القلب واستر بعبادة الرب فهو أفضل المواضع قال تعالى يا عبادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة فإياي فاعبدون وورد البلاد بلاد الله والخلق عباد الله فأى موضع  
رأيت فيه رفقا فاقم واحدا لله أحد والطبراني من حديث الزبير بن سفيان وفي الخبر  
من رزق من شيء فيلزمه ابن ماجه من حديث أنس بن مالك حسن وإذا سبب الله لأحدكم  
رزقا من وجهه فلا بدعه حتى يتغير له أو يتذكر له ابن ماجه من حديث عائشة بسند فيه  
جهالة واحد بسند حسن (الأعني الطاعون فهو) أي الفرار منه (منه) عنده  
بلفظ إذا سمعتم بالطاعون بارض فلا تدخلوا عليه وإذا وقع واتم بارض فلا تخرجوا  
منها فرارا منه أحد والشيخان والتسائي عن أسامة بن زيد (أو طلب المال) أي



وكطلبه (وحنوه) من السكاح وغيره من المباحات (فينوي فيه) أي الخيرات والمبرات  
 (بحو التعفف عن السؤل) في طلب المال (والتهطف على العيان) في الشكاح  
 (ليصير عبادة) لأن تصحيح النيات يجعل العبادات عبادات كما حقق في شرح حديث  
 إنما الأعمال بالنيات ومن هنا ورد نية المؤمن خير من عمله (ثم إن كان) أي السفر  
 (واجبا) أي فرض عين (كالحج وطلب العلم فيعين) أي فله (والا) أي وإن  
 لم يكن واجبا (فلاستغناء من القلب) متعين في فله وتركه (بحسب صلاح الحال)  
 وفساده في الحضور مع الرب (فالقوائد) أي المناسك (والآفات) أي المضار  
 (متعارضة) في أمر السفر وغيره من الحالات (والقصود) أي الأعلى (هو المعرفة  
 والانس به تعالى) في جميع المقامات (والمعين في البداية السفر للتعلم) إن لم يوجد  
 العلماء في بلد أو لم يقدر على تحصيله اشغفه بأهله (وفي النهاية الإقامة) لاسيما مع الكبر  
 فإنه لا يحمل الضرر (فقيه) أي في السفر (شواغل) عن الذكر والتفكير (من النظر  
 إلى المآلوفات وحفظ النفس والمناسك) من الآفات (واحتفال الشرائع والهموم)  
 باختلاف الحالات وتفاوت الأوقات وتباين المقامات ومن هنا ورد السفر قطعة  
 من العذاب يمنع أحدكم طعامه وشرابه ونومه فإذا قضى أحدكم نهيته من وجهه  
 أي حاجته من جهته فليجمل الرجوع إلى أهله مالك واحد والشيطان وإن ماجه  
 عن أبي هريرة (وحقه) أي المسافر (أن يتوب) عن الذنوب من الصغار والكبار  
 في الظواهر والضمائر ويؤدي حقوق الله من فوات صوم وصلاة ونحوهما (وورد  
 المظالم) أي حقوق العباد أو يحمل من أصحابها ويقضي الديون ويدفع الامانات  
 إلى أربابها في القنية رجل عليه حق وغاب عن صاحبه بحيث لا يعلم مكانه ولا يعلم  
 أحواله أم مبيت لا يجب عليه طلبه في البلاد وفيه أيضا رجل عليه دين لأناس لا يعرفهم  
 من غصوب ومظالم وجنابات يتصدق بقدرها على الفقراء بنية القضاء إن وجدهم  
 مع التوبة إلى الله فيعذر وفي فتاوى قاضي خان رجل له خصم مات ولا وارث له يتصدق  
 من صاحب الحق بقدر ماله ليكون ودعة عند الله يوسله إلى خصمه يوم القيمة  
 (ويؤدي النفقات) أي كل من تلزم نفقته إلى حين رجوعه (وبأخذ الزاد) من  
 المال الحلال لذاته وأهله من غير تقدير وتعيين في بابه بل على وجه يمكنه معه التوسع  
 في الزاد مع الرفقاء والرفق بالضعفاء والفقراء قيل وبذل الزاد في طريق الحج نفقة  
 في سبيل الله عز وجل الدرهم بسبع مائة قال ابن عمر من كرم الرجل طيب زاده في سفره  
 وكان يقول أفضل الحاج أخاصهم لله وأزكاهم نفقة وأحسنهم تقيا وورد الحج  
 المبرور ليس له جزاء إلا الجنة فقيل يا رسول الله وما ر الحج قال طيب الكلام والطعام  
 الطامام وذكر ابن الحاج أن من يخرج للحج بغير زاد ولا مراكب يطرأ عليه أمور عديدة  
 منها عدم القدرة على أداء الصلوة وهو متعب في ذلك ومنها عدم القوة والقدرة على

تحمل المشقة ومنها يكافئ الناس أن يقوموا بقوته وسفيه وربما آل أمره إلى الموت  
 وهو الغالب فيجدهم في أثناء الطريق مرضى مرمين أو مرضى مبتلين ببدان خالفوا  
 أمر الله في حق أنفسهم وأوقفوا أخوانهم من علم بحالهم من أهل الركب في انهمهم  
 وكذلك يأثم كل من أمانهم بشئ لا يكفيهم في أول أمرهم أو يسحق لهم فيه من غيرهم  
 اللهم إلا أن يعلم أن غيره يغشهم بشئ يتم به كفائهم في الذهاب والإياب فلا بأس  
 فإن لم يعلم بذلك حرم عليه الإعطائهم لأن ذلك سبب لدخولهم فيما لا قدرة لهم  
 من العايش وغيره والافضاء إلى الموت ونحوه فيكون شركا لهم فيما وقع بهم وهذا  
 بخلاف ما إذا كانوا في الطريق على هذا الحال فإنه يشين على من علم بحالهم أمانتهم  
 بما ليس له ولو بالشربة والشرتين واللقمة والقمطين ويعرفهم أن ما ارتكبوه بحرم  
 عليهم لا يجوز لهم أن يعودوا مثله (ويطلب الرفق المعين على الخير) المجرب في الخير  
 والشر والسفر والحضر فقد قبل الرفق ثم الطريق والله ولي التوفيق ووصف  
 الرفق بأنه أن نسي الخير ذكره وأن ذكره أمانه وأن حين تبعه وأن عجز قواه وأن ضايق  
 صدره ضربه وسلاؤه وكونه من الأجانب لولي من الأقارب عند بعض الصالحين تبعا  
 عن ساحة الوقعة الموجهة للقطيعة ويحجب صحة التكبير والجهال (ويتصدق  
 قبل الخروج) وأبو شيبه قليل فإن الصدقة تدفع البلاء (ويصلي ركعتين) للوادعة  
 أو الاستخارة (ويستخير في غير الواجب) من السفر وغيره والتحقق أن يستخير  
 في الواجب أيضا إلا أنه لا في فله وتركه بل يستشير ويستخير في متعلقاته من خروجه  
 في هذا الوقت أو غيره أو في شراء الدابة وكرائها ونحوه (ويودع الإخوان)  
 ويقول لهم امتدع الله دينكم وأمانتكم وخواتم عملكم كما رواه أبو داود والترمذي  
 وصححه والنسائي من حديث ابن عمر (ويرغب في دعائهم) ويستحب لهم أن يقولوا له  
 في حضرته زدك الله التقوى وغفر ذنبك وجهك للخير أينما توجهت كما رواه  
 الطبراني في الدعاء من حديث أنس وهو عند الترمذي وحسنه وفي غيبه اللهم أطو  
 له البعد وهون عليه السفر وفي الخبر إذا أراد أحدكم سفرا فليسلم على أخوانه فإنهم  
 يزيدونه بدعائهم إلى دعائه خيرا الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة (وبعرض الأشياء)  
 أي جميعها (على المكرب) بضم الميم أي المكاري ولو كان قد مر مكتوب ونحوه  
 فقد قال رجل لابن المبارك أحملني هذا الكتاب معك لتوصله فقال حتى استأمر الجلال  
 فأتى قدا كثر من منه قال الحجة فانظر كيف تورع من استصحاب كتاب لا وزن له  
 وهو طريق الحزم في الورع فإنه إذا انفتح باب سيرة أنجر إلى الكثير أقول ولا يبعد  
 أن يراد بالكتاب ماله وزن فينبذ بحسب التوقف على الأذن (ويرضيه) بحمله أن كان  
 زيادة على مقادير (ويخرج في بكور الخميس) فورد أنه عليه السلام كان يستحب أن يسافر  
 يوم الخميس الطبراني عن أم سلمة (والسبت فورد دعاؤه عليه السلام فيهما) أي



في الخميس والسبت اما في مطلق البكور يقوله عليه السلام اللهم بارك لامي في بكورها  
 واخرجه الاربعة وحسنه الترمذي وصححه ابن حبان من حديث مخبرني وداعة  
 الغامدي مر فوماه واما في خصوص الخميس فلان ما جبه عن ابي هريرة والطبراني  
 في الاوسط عن عائشة مر فوماه اللهم بارك لامي في بكورها يوم الخميس وفي رواية  
 قال اعدوا في طلب العلم فاني سألت ربي ان يبارك لامي في بكورها يوم الخميس  
 وعن ام سلمة كان يحب ان يسافر يوم الخميس الطبراني واما ما اشتهر في هذا اللهم  
 بارك لامي في سبتها وخيسها واللهم بارك لامي في بكورها واجعل ذلك في سبتها  
 وخيسها فباطل لا اصل له كما افاده الحافظ بن الملقن في ادلة التنبيه (والاثني) اي  
 وبخرج في الاثني (وهو ايضا ماثور) فقد ثبت انه عليه السلام هاجر من مكة يوم  
 الاثني ودخل المدينة يوم الاثني وولد يوم الاثني وبعث يوم الاثني ومات يوم  
 الاثني (ويكثر السير في الليل) اي ينبغي ان يكون اكثر سيره بالليل (فورد عليكم  
 بالليلة) بضم فسكون وهي السير في اول الليل وقيل في آخره وهو الاظهر لما في جميع  
 المناسك ويستحب السير في آخر الليل وذكر بعضهم سيره اول الليل انتهى ولا يخفى  
 ان ذلك يختلف باختلاف البلاد والعباد فان الارض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار  
 ابوداود والحاكم والبيهقي عن انس يدون ما لا تطوى بالنهار وهذه الزيادة في الموطأ  
 من حديث خالد بن معدان مر سلا (ولا ينزل) اي في المنزل (مالم يصر اليوم حارا)  
 فان السير في البرد ايسر (وبصلي) استحبها (صدا الركوب) من المنزل (والتزول فيه)  
 قياسا على الركبتين عند دخول بيته وخروجه منه وقد اخرج الطبراني عن فضالة  
 ابن عبيد انه عليه السلام كان اذا نزل منزلا في سفر او دخل بيته لم يجلس حتى يركع  
 ركعتين واليهيقي عن انس كان عليه السلام اذا نزل منزلا لم يرحل حتى يصلي فيه  
 ركعتين ويقول عند نزوله \* رب انزلني منزلا مباركا وانت خير المنزلين \* وعند سيره  
 بسم الله التكلان على الله لاحول ولا قوة الا بالله كما رواه ابن ماجه والحاكم وابن السني  
 عن ابي هريرة وفي رواية الطبراني عن ابي سعيد بسم الله توكلت على الله الحديث  
 (وبكبر في كل صعود) يصعد عليه من شرف اظهار الكبرياء وعلو مكانه وارتفاع  
 شأنه (ويسبح في كل هبوط) اي حذر بهبط اليه بان نزل من علو الى سفلى تنزيها له  
 سبحانه عن الزوال والنزول فقد ورد اذا علا ثنية كبر واذا هبط سبع البخاري  
 والنسائي عن جابر وابوداود عن ابن عمرو في رواية لاصحاب الكتب الستة عن ابي  
 موسى اذا شرف على واد هلك وكبر اي قال لا اله الا الله والله اكبر وفي رواية لاحد  
 وابي يعلى وابن السني عن انس اذا اشرف على مكان مرتفع قال اللهم لك الشرف على  
 كل شرف ولك الحمد على كل حال اي لك العلو على كل حال كما قال تعالى \* وهو القاهر  
 فوق عباده \* وله الكبرياء في السموات والارض (وحدوث وحشة) اي ويسبح

عند ظهور وحشة من خوف ومحنة ولم اره ماثورا واثمورد اذا خاف فوما قال  
 اللهم انا نجعلك في نحورهم ونعوذ بك من شرورهم ابوداود والنسائي وابن حبان  
 والحاكم عن ابي موسى الاشعري وفي الفردوس للدبلي عن شداد بن اوس مر فوما  
 حسبي الله ونعم الوكيل امان لكل خائف (ويؤمر احدا) اي يجعل امرا اذا كان  
 المسافر متعبدا (لانتظام الرأي) وعدم التنازع في الامر (وليكن الامير احسنهم  
 خلقا) بضمتين اي اكثرهم علما واطهرهم حملا (ومواساة) اي اوسههم موافقة  
 ومدارة وهو بان يكون ازهدهم في الدنيا واشهرهم في التقوى واصبرهم على البلوى  
 واشكرهم في التعمى واتمهم مروءة واعلمهم شفقة واقواهم خدمة فقد نقل عبد الله  
 المروزي ان ابا علي الرباطي صحبه فقال عبد الله لعلي على ان تكون انت الامير اوانا فقال  
 ابو علي بل انت فبحمل الزد لنفسه ولا يبي على ظهره وامطرت السماء ذات ليلة  
 فبات عبد الله طول الليل على رأس رفيقه يغطيه بكساءه عن المطر وكما قال لانفعل  
 يقول الست الامير عليك الانقياد والمطاسوعة (وورد اذا كنتم ثلاثة في السفر  
 فامروا احداكم) عن ابي سعيد اذا كانوا ثلاثة فليؤمهم احدهم واحقهم بالامامة  
 اقروهم احد ومسلم والنسائي واعل قيد الثلاثة الاشعار بانه اقل الكمال في الجماعة  
 والرفقة (وبعين) اي الامير (الرفقة) بضم فسكون اي رفيقه بما يقدر عليه من اللطف  
 والرفق (ويواسي عليهم) بزيادة الاحسان وسعة الرزق (ويرافق الرحلة) اي  
 الدابة بان لا يحملها الا لاطافة لها ولا يرضى بان صاحبها ايضا يحملها فوق طاقتها  
 في عرفها وعادتها قال ابودرداء ليعبره عند الموت باليها البعير لا تخاف مني الى ربك  
 فاني لم اكن احلك وعلى الجملة في كل كبد حرج فبراعى حق الدابة وحق المكاري  
 جميعا (وينزل احبانا فبه اقامة للسنة) اذ كان عليه السلام ينزل احبانا عن الدابة  
 في الاوسط للطبراني من حديث انس باسناد جيد انه عليه السلام كان اذا صلى الفجر  
 في السفر مشى ورواه البيهقي في الادب وقال مشى قليلا وثاقته تقاد وقال علماؤنا  
 ويستحب ان يريح الدابة بالنزول عنها غدوة وعشية وعند عقبة اذا اطاق وقال  
 الطرابلسي يجب اذا كانت الدابة متأجرة في المواضع التي تجرت عادة مثله بالنزول  
 فيها الا ان يرضى صاحبها وكانت الدابة مطيقة ولا يحصل له ان يستلقي على ظهر  
 الدابة ولا يشي عليها بل يكون راكبا على العرف والعادة في مثلها ذكره صاحب  
 السراج الوهاج (وترفه للدابة) اي تهوين لها عن دوام المشقة (واسرار للمكاري)  
 حيث يفرح بالخفة (ورعاية للنفس) اي تهذيب لها ليعرف قدر الثمرة (وتحرر  
 عن ضعف الاعصاب) وما يترتب على دوام الركوب من اليوسة (ولا ينال عليها  
 الاثومة خفيفة) اذا حصلت ضرورة اذ النوم عليها يؤذيها وينقل عليها وكان  
 اهل الورع لا ينالون على الدواب الاغفوة عن قعود (ولا يتوقف) راكبا عليها زمانا



طويلا (فورد لا يتخذوا ظهور دوابكم كراسي) والحديث رواه احمد من حديث سهل بن معاذ ورواه ابن حبان والحاكم وصححه من رواية معاذ بن انس عن ابيه مثل كراسي في دوام القعود عليها وامله محمول على محمولة مثقلة بخلاف الخيل والساقفة التي هي غير مزملة وعلى كل تقدير فيستثنى عشية عرفة في الوقفة فانه يستحب الوقوف على الدابة (ولا ينفرد عن الرفقة) اي لا يمشي منفردا خارج القافلة لانه ربما يقتل او ينقطع وكذا لا ينفرد عنهم في المنزل (ويحرس) اي متاعه وامتنعه اصحابه (بانتوبة) فاذا نام احدهم حرس الآخر فهو السنة اخرج البيهقي من طريق ابن اسحق من حديث جابر في حديث فيه فقال الانصاري للمهاجري اي الليل احب اليك ان اكفيكه اوله او آخره فقال لابل اكفي اوله فاضطجع المهاجري والحديث عند ابن دود ايضا لكن ليس فيه قول الانصاري للمهاجري بل فيه تناوب الرفيقين في الحراسة فاذا نام احدهما حرس الآخر (وينام في اول الليل جاعلا رأسه على العضد) بان افترش ذراعه (وفي آخره) اي الليل (على الكف ويقيم العضد) بان نصب ذراعه نصباً وجعل رأسه في كفه (ثلاثاً يشد النوم) فتقوت صلوة الصبح (فهو مأثور) رواه احمد والترمذي في الشمائل من حديث ابن قتادة باسناد صحيح وكذا ابن حبان والحاكم عنه بلفظ كان اذا عرس وعليه ليل توسد بمبىسه واذا عرس قبيل الصبح وضع رأسه على كفه اليمنى واقام ساعده والعرس النزول في الليل قال الرازي وعزاه ابو مسعود الدمشقي والحميدي الى مسلم ولم اراه فيه (ولا يصحب جرساً) لقوله عليه السلام لا تصحب الملائكة رفقة فيها كلب ولا جرس احمد ومسلم وابوداود والترمذي عن ابن هريرة لقوله عليه السلام الجرس من امير الشيطان احمد ومسلم وابوداود عن ابن هريرة وفي رواية لابن داود عنه لا تدخل المشكاة بيتاً فيه جرس (ولاشعرا) اي من شعراء الجاهلية الذين قال تعالى في حقهم \* والشعراء يتبعهم الغاؤون الم تر انهم في كل واد يهيئون وانهم يقولون ما لا يفعلون الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيراً وانتصروا من بعد ما ظلموا \* والحاكم ان الشعر كلام خشنه حسن وقبيحه فيج يستوى فيه السفر والحضر (ولاساحرا) فانه اما ان يكون فاجرا او كافرا (ولا كاهنا) وهو من يدعى علم الغيب بواسطة الجن او غيره فقد ورد من اتى كاهنا فصدقه بما يقول فيه برئ مما نزل على محمد احمد والاربعة عن ابن هريرة وفي رواية الطبراني عن واثلة من اتى كاهنا فساله عن شيء حجبت عنه التوبة اربعين ليلة فان صدقه بما قال كفر ومن اتى عرافا فساله عن شيء فصدقه لم تقبل له صلوة اربعين يوماً ورواه مسلم عن بعض امهات المؤمنين والحاكم واحمد عن ابن هريرة من اتى عرافا او كاهنا فصدقه بما يقول فقد كفر بما نزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم وفسر العراف بمن يدعى معرفة السارق ومكان الضالة فهو اخص من الكاهن وفي معناه المنجم والرمال وسائر اصحاب الغال (ولا جلالة) وهي دابة تأكل الجحاسة

فان الملائكة يتنفرون من رائحتها واخرج الدولابي في الكنى وابن مندة والطبراني وابن عساکر عن ابن رابطة بن كرامة المدحجي قال كما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لقوم في سفر لا يصحبكم جلال من هذه النعم ولا يضمن احدكم ضالة ولا يردن سائلا ان كنتم تريدون الربح والسلامة ولا يصحبكم من الناس ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ساحر ولا ساحرة ولا كاهن ولا كاهنة ولا منجم ولا منجمة ولا شاعر ولا شاعرة الحديث (ولا كلبا) لما تقدم (ويؤذن ان ضل الطريق) او غاب عن الرفيق ورأى اشياء منكرا او تخيل له خيالات مستنكرة او تلونت له اجسام مكروهة مزورة فقد ورد اذا تقول الغيلان نادى بالاذان رواه مسلم عن ابن هريرة فان الجن والشيطان يقرون من الاذان وتحضره الملائكة والابدال من الاعيان واذا اغفلت دابته فليناد اعينوا يا عباد الله رواه ابن ابي شيبة من قول ابن عباس موقوفا وان اراد عوناً فليقل يا عباد الله اعينوني يا عباد الله اعينوني يا عباد الله اعينوني رواه الطبراني عن زيد بن علي عن عتبة بن غزوان عن نبي الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا ضل احدكم شيئا او اراد عوناً وهو بارض ليس بها تيس فليقل يا عباد الله اعينوني يا عباد الله اعينوني فان الله عبادا لا ربهم (وورد اذا اختلف عليكم الطريق فعليكم بذات البين) اي تيمنا ونحمايا (فان عليها ملكا يسمى هاديا) لم اعرف له راويا (ولا يدخل بلدة ليس فيها سلطان) اي خليفة اوثابه من امير او قاض (ولاسائس) اي شحنة وحاكم سياسة لانه عند عدمهما تكثر الفتنة وتعدى الظلمة وفي الخبر اذا امرتم ببلدة ليس فيها سلطان فلا تدخلوها اما السلطان ظل الله وريحه في الارض البيهقي عن انس (وما فيها) اي ولا يدخل بلدة فيها (طاعون) لما تقدم وروى بعض الصحابة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل منزلا في بعض اسفاره فنام على بطنه وعبد اسود يغمر ظهره فقلت ما هذا يا رسول الله فقال ان الناقة تقحمت بي اى رمت بي او هربت بي والحديث رواه الطبراني في الاوسط من حديث عمر بن عبد شمس (وصاحب المرأة) بكسر الميم ومد الهمة آلة الزوينة وكان عليه السلام اذا نظر الى وجهه في المرأة قال اللهم كما حسنت خلقي فحسن وجهي وحرمت وجهي على النار البرار عن عائشة (والكحلة) محل الكحل ومروده فانه عليه السلام كان يكتحل كل ليلة ثلاثا في كل عين كما في شمائل الترمذي وغيره (والسواك) للوضوء والصلوة وقد تقدم (والشط) اي لتسريح شعر الحبة والرأس (والقلم) وهو المقص او السكين فانه بهما يقلم الظفر ويقص الشارب (والموسى) لخلق العانة (والزكوة) اي اللق ونحوها من المطهرة (والحبل) فانهما من ضرورة الشرب والطهارة (والابرة وخيطها) لترقيق ثوب يستر العورة (ويجنب القرية) بكسر المعجمة وتشديد الراء اي يحترس من ان يغرا احد او يغرا احد بالكر والحيلة (فهو يذهب البركة) او المعنى لا يصاحب شخصا لا يعرفه ولا يسلك طريقا



لا يفرقه ولا يترك السلاح مواضع الخفاة اغترارا على شجاعته ولا يأكل من ثمار البراري  
 التي ما عهدا كلفه في مادته (ويترك زيارة الاحياء) من العلماء والاولياء (والاموات) من الانبياء  
 والا صفياء (ويجمل الاوبة) اي الرجعة (بعد قضاء الحاجة) اسرار القاب اهلها واظهارها  
 لطيب محلها وفي نسخة زيادة (وورد من كان... مرا اذا اضيى بحبه فليرجع الى اهلها)  
 لم اجده لكن تقدم ما يدل على اصله وورد اذا قضى احدكم حجة فليجمل الرجوع  
 الى اهلها فانه اذا غاب لاجره الحاكم واليهقي من عائشة (وبأني بالهجرة) اي بالهدية  
 (لاهل البيت والا قارب) حقيقة وحكما فقد ورد اذا قدم احدكم من سفر فليقدم  
 معه اي بهدية واويافى في غلاته جرا ابن مسافر عن ابي الدرداء قبل ان يركب الزناد  
 وفي رواية البيهقي من عائشة اذا قدم احدكم على اهلها من سفر فليهد لاهلها فليطرفهم  
 ولو كان حجرا (ولا يقدم) من سفره دلي اهلها (بغلة) اي فحاجة في الصحابين  
 من حديث جابر كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة فلما قدمنا المدينة ذهبنا  
 لندخل ففسال اهلنا حتى ندخل ليلا اي مشاء اي غشيت الشعة ونسجد المغيبة  
 ولا جد من حديث ابن عمر بسند جيد انه عليه السلام قال قبل دخول المدينة لا تطرقوا  
 اهلكم ليلا فخالفه رجلان فسميا الى منازلهم فرأى كل واحد في بيته ما يكره  
 (ولا يلا) لانه وقت الوحشة فقد ورد اذا طل احدكم الغيبة فلا يطرق اهلها ليلا  
 احمد والشيخان (والاحب وقت الضحى) اكمل الظهور وجمال النور وجمال السرور  
 (ويدخل المسجد) اي مسجد بلده (اولا ويصلي ركعتين) نية المسجد شكر الله  
 سبحانه فتن ابى ثعلبة كان عليه السلام اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فصلى فيه  
 ركعتين ثم يبنى بغاطبة ثم يأتي ازواجه (فالكل مأثور) وفي كتب الحديث مسطور  
 (ويقدم) اي من سائر الافعال (له) اي لندومه (الضحى) بفتح فكسر فتشديد اي طعام  
 الضحى ولو شاة او طبخ لحم ومرفقة (فكان عليه السلام اذا قدم نحر جزورا) اي بعبرا  
 (او بقره) لم يخضرني الا آن مخرجه (وحق الحج) اي اداء كاله (ان يخلص في النية)  
 ويحسن الطوية بان يتبرأ من الرياء والسعنة ولا يقصد التجارة والتزهوة فقد روى  
 في خبر من اهل البيت اذا كان آخر الزمان خرج للحج اصناف اربعة سلاطينهم للزهوة  
 واغنياؤهم للتجارة وقراؤهم للسئلة وقراؤهم للسعة الخطيب من حديث انس  
 قال علموا ان من اتى بعبادة لغرض دنيوى بحيث لو فقد تركها فليست بعبادة بل  
 معصية وان وجد عليها باعث الدين والدين فان كان باعث  
 الدنيا اقوى او هما منساويان فهي باطلة وان كان باعث الدين اقوى فذهب بعضهم  
 الى انها باطلة وجاؤا الى انها صحيحة وهو الاظهر بقوله تعالى ليس عليكم جناح  
 ان تنفخوا فضلا من ربكم اي تنفخوا عطلة وذر قائمه يريد الرجوع بالتجارة على ما ذكره  
 ايضا روى وغيره ثم من حقه ان يجمله بعد الاستطاعة في التأخير آفات مائة

عن الطاعة على ان المسألة خلافية في ان القرصية على التراخي او فورية ففي القورية  
 اذا آخره عن اولى سنى الامكان سقطت عدالته وعد من الفساق الى ان يحج ثم لو حج  
 في آخر عمره سقط عنه جناحا وارتفع اسمه اتفاقا وان مات قبل الحج لقي الله صابيا برك  
 حجه وكان الحج في ذمته عندنا فيجب عليه وصيته وعند الشافعي في تركه فيحج عنه  
 وان لم يوص به كسائر ديونه ومن مات ولم يحج مع اليسار فامر به شديدا وفي حقه  
 ورد وعيدا بكد منه قوله تعالى \* ومن كفر فان الله غنى عن العالمين \* حيث وضع من كفر  
 موضع من لم يحج ووضع العالمين موضع عنه للمبالغة عن غناؤه سبحانه واستغنائه  
 عن ترك الحج وادائه لان منفعة راجعة الى عباده وامائه وقد ورد من مات ولم يحج  
 فليمت ان شاء يهوديا وان شاء نصرا نيا رواه الترمذي وغيره عن ابي هريرة مرفوعا  
 وقيل في تفسير قوله تعالى \* لا تعدن لهم صراطك المستقيم \* انه طريق مكة بقصد الشيطان  
 عليها لينزع الناس من الوصول اليها وقال عمر رضى الله عنه وهو يومئذ امير المؤمنين لقد  
 هممت ان اكتب الى الولاة في الامصار ان تضرب الجزية على من لم يحج بمن يستطيع اليه  
 اليه سبيلا وعن سعيد بن جبير و ابراهيم التيمي وطاوس ومجاهد لو علمت رجلا غنيا  
 وجب عليه الحج ثم مات قبل ان يحج ما صليت عليه وبعضهم كان له جار موسر  
 غناى ولم يحج فلم يصل عليه وكان ابن عباس يقول من مات ولم يرك ولم يحج سأل  
 الرجعة الى الدنيا قرأ قوله تعالى \* رب ارجعون لعلى اعمل صالحا فيما تركت وكذا ورد  
 عنه ايضا في قوله تعالى \* وانفقوا مما رزقناكم من قبل ان يأتى احدكم الموت \* الآية  
 (ويحتال في دفع تسليم الضريبة) اي الاموال المعينة (لقطاع الطريق) اي من  
 الاعراب وغيرهم (ويرجع) عن طريق الحج (ان لم يقدر) على الاحتيال (في النفل)  
 اي لاقى الفرض (فالاعانة على العدوان) اي الظلم والعصيان (الحش) من الرجوع  
 عن طريق الحج اذا لم يكن من فروض الاعيان واما في الفرض فلا يرجع اذا اثم  
 في مثله على الاخذ بالعطى على ما عرف من تقسيم الرشوة في كتاب القضاء ولكون  
 المعصية منهم ولا يترك الفرض لمعصية خاص وهذا التفصيل حسن خلافا لمن اطلق  
 جواز اعطائه للضرورة ولمن اسقط الحج ووجوبه اذا كان في الطريق يؤخذ من ماله  
 ظلما وفي الاحياء ولا تعاون اعداء الله بتسليم المكس وهم الصادقون عن المسجد الحرام  
 من امراء مكة والاعراب المترصدين في الطرق والابواب فان في تسليم المال اليهم  
 تيسيرا لاسباب الظلم عليهم (وعنى راجلا) اي ويذهب في طريق الحج ماشيا  
 (ان قدر) على المشى فانه افضل قال تعالى \* واذن في الناس بالحج ياتوك رجالا \*  
 اي مشاة فقدمهم سبحانه على قوله وعلى كل ضامر اي وركبانا على بعير مهزول  
 وقال مجاهد وغيره من العلماء ان الحجاج اذا قدموا مكة تلقفتهم الملائكة فسلموا على  
 ركبنا الابل وصاحفوا ركبنا الجمر واعتفوا النساء اعتقا واوصى عبيد الله بن



عباس بنه غنيمته فقال يا بني حجوا مشاة فان الحاج الماشي بكل خطوة يخطوها  
سبع مائة حسنة من حسنات الحرم قبل وما حسنات الحرم قال الحسنة بمائة الف  
(والا) اي وان لم يقدر على المشي اوىسئ خلقه به اولم يبق له حضور الذكربسببه  
(قال كوب) في حقه (افضل) بل هو متعين فامل (وقيل هو الافضل) اي مطلقا لفعاله  
عليه السلام واصحابه الكرام وبحساب عن اختيارهم الركوب الشفقة على ضعفاء  
الامة فذهبوا مذهب اضعف القوم في الهمة كما هو شان الاثمة (فقيه مؤنة الانفاق)  
اي زيادته وفيه انه يمكن للماشي ان ينفعه في سبيل الله ومريضاته فقد سئل بعض العلماء  
عن العمرة المشي فيها افضل او يكثرى حارافقال ان كان وزن الدرهم اشده عليه فالكراه  
افضل من المشي وان كان المشي اشده عليه كالاغنياء فالمشي افضل وكأنة ذهب فيه  
الى طريق مجاهدة النفس وله وجه ولكن ما قدمناه اول في مقام الجمع كالابنخي (والبعد  
عن تشويش الهموم) اي غيوم الخواطر الرديئة الناشئة من اتعاب الاعضاء البدنية  
(والقرب من السلامة) من غير الملامة (والانمام) لخطر الماشي اي بمنعه مانع  
عن تحصيل المرام ولهذا كان بعض الكرام يمشون وتفسد دوابهم مع الخدم  
(ويشئ اشعث اغبر) اي ويذهب حال كونه اشعث الشعر اغبر البدن لكنهما  
مختصان بحال الاحرام لما وردانه عليه السلام سئل اي الحج افضل فقال الشعث  
الثقل مع ان المسافر لا يخلو عن نوع شعث شعر وغبار بدن خصوصا اذا كان من الفقراء  
فورد رب اشعث اغبر ذي طمرين لا يؤبه به لواقسم على الله لايه (غير متزين)  
في نفسه ولا في ذابته (ولا مائل التكاثر) اي في نعمته والتفاخر في حشمته لخدمته  
(فهو عليه السلام فعل كذلك) اي ترك الزينة فانه عليه السلام حج على راحلته  
وكان تحت رحل رث وقطيفة خلفة قيمتها اربعة دراهم وكان عليه السلام في سفر فترتل  
اصحابه منزلا فمرحت الابل فنظر الى اكسية حجر على الاقتاب فقال اري هذه الحمرة  
قد غابت عليكم قالوا فقمنا اليها فترعناها عن ظهورها حتى شرد بعض الابل  
ابوداود من حديث رافع بن خديج وفيه رجل لم يسم (واخبر) اي النبي عليه السلام  
(عن مباهاته تعالى به) اي بالحاج الشعث الاغبر في الحديث انما الحاج الشعث الثقل  
يقول الله تعالى انظروا الى زواريتي قد جاؤني شعاعبرا من كل فج عميق الترمذي  
وابن ماجه من حديث ابن عمر (ويتقرب باراقه دم وان لم يجب) اي وان لم يكن  
واجبا عليه (فورد من يعظم شعرا لله) اي الهدايا التي تذبح في الحرم وهي جمع شعيرة  
وهي ما يشعر به تعظيم بيت الله ويعلم به تكريم حرم الله (الآية) اي فانه من تقوى  
القلوب وفسر تعظيمها بحسين البدنة وتسميتها وسئل عليه السلام ما ر الحج فقال الحج  
والشج والعج هو رفع الصوت بالتلبية والشج هو نحر البدن الترمذي واستقر به  
وابن ماجه والحاكم وصححه والبرار واللفظ له من حديث ابن بكر وقال الباقون  
اي الحج افضل وعن عائشة انه عليه السلام قال ما عمل ابن آدم يوم النحر احب الى الله

سبحانه من اهرافه دما وانها التاني يوم القيمة بقرونها واظلافها فان الدم تقع من الله  
عز وجل بمكان قبل ان تقع في الارض فطيبوا بها نفسا الترمذي وحسنه وابن ماجه  
وابن حبان وابن خزيمة وفي الخبر لكم بكل صوفه من جادها حسنة وكل قطرة  
من دمها حسنة وانها التوضع في الميزان فابشروا ابن ماجه والحاكم وصححه والبيهقي  
من حديث زيد بن ارقم وروى ابو الشيخ في كتاب الضحايا عن علي اما انها يجاء بها  
يوم القيمة بلحومها ودمائها حتى توضع في ميزانك بقوله عليه السلام لفاطمة  
وفي روايته من حديث ابن سعيد قال لك باول قطرة تقطر من دمها ان يغفر لك  
ما سلف من ذنوبك بقوله لفاطمة (ولا بما كس) اي لا بضائق بل يسامح (في شراء  
الهدى والاضحية) ونحوهما مما يكون في التقرب اليه صحة النية فقد كان السلف  
لا يغالون في ثلاث ويكرهون المكاس فيهن الهدى والاضحية والرقبة فان افضل  
ذلك اغلاها ثمنا وانفسه عند الله يتاوروي ابن عمران عمر اهدي نجية فطلبت منه  
بثلاثمائة دينار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يديها وبشترى بثمنها بثنا  
فنهاه عن ذلك وقال بل اهداها اخرجه ابوداود وقال اشعرها وذلك لان القليل  
الجيد خير من الكثير الدون وفي ثلاثمائة دينار قيمة ثلاثين بدنة وفيه تكثير اللحم وليس  
هو المراد (فالمقصود) الاصل من الذبيح (هو تركية النفس) اي تطهيرها (وتخليتها)  
عن رذيلة البخل (وتخليتها) بالحل المهيمة ويحمل الجسم اي تصفيتها وتزيتها  
بتعظيمه تعالى) فانه الفضل في مقام الفصل (فورد ان ينال الله لحومها ولادماؤها  
الآية) اي ولكن يناله التقوى منكم وذلك يحصل بمراعاة التقاسة في القيمة كثر العدد  
ام قل فامل (وينوي في الذبيح) اي اذا كان تطوعا (فداء نفسه اقتداء بالذبيح عليه  
السلام) وهو اسمعيل واسحق علي خلاف طويل بين الاعلام قال تعالى  
\* وفديناه بذبح عظيم \* (ويخفق في الطريق) اي طريق الحج (ومكة) اي وفي مكة  
مسدة الإقامة (ما استطاع) ويكون طيب النفس بما انفق من نفقة وبما اصابه  
من خسارة ومصيبة ان اصابه ذلك فان من باب الضيافة من الله لعبده حال الزيارة  
وان ذلك من دلائل قبول حجه هنالك (فن علامات القبول) اي قبول الحج ويره  
(طيب الكلام) اي واطعام الطعام وكتمان طاعته عن الانام (وعدم الاعتماد به)  
اي بالانفاق في ذلك المرام (وبما اصيب) من ضياع وسرقة (في المال) وكذا المصيبة  
في البدن وباقي الحال (فدرهم منه) اي من مال المصاب او من الانفاق في الحج  
للاحتساب (يعدل سبع مائة ينفق في سبيله) والله سبحانه يضاعف لمن يشاء من فضله (وترك  
معاص كان يرتكبها) قبل حجه (وتبديل اخاء الفساق) اي مواخاة السفهاء والجهلاء  
(بالصلحاء) من العلماء والاولياء (وبحاجس اللهو) اي وتبديلها (بالذكر) اي  
بحاجس الذكر ومحافل اهل البقعة والفكر (وبلازم الخشوع) وهو غاية الخضوع



(في اداء المناسك) فانه من ادب السالك (فهو الاصل) اي المدار عليه في جميع المسالك  
 (لا سيما في الطواف) فانه بمنزلة الصلاة هناك (والوقوف) بعرفات فانه بمنزلة الوقوف  
 بين يدي رب العالمين يوم اجتماع خلق الاولين والآخرين (فهو كنهه) اي الحج  
 باتفاق المجتهدين (ويشرب من ماء زمزم) فقد ورد دعاء زمزم لما شرب له ابن ماجه  
 باسناد جيد من حديث جابر مر فوعا والحاكم وصححه وقد بسطنا الكلام  
 عليه في فضائل المشاعر الحرام وكذا في الحرز الثمين شرح حصن الحصين  
 (مستشفى به) اي طالب الشفاء ظاهرا وباطنا فان الله تعالى اسألك رزقا واسعا وعلما  
 نافعا وشفاء من كل داء ويتضلع منه فور آية ما بينا وبين المنافقين انهم لا يتضلعون  
 من ماء زمزم البخاري في تاريخه وابن ماجه والحاكم عن ابن عباس ويستقي يده  
 ويشرب من مائه فقد قال عليه السلام لولا ان تغلبوا لزلزلت معكم (و يصبه على  
 رأسه وجسده متبركا به) وقد ثبت مثل هذا عن فعله عليه السلام (ومستحبها اوطاره)  
 اي قاضيا حاجاته (ويقتنم الموت في طريقه فيكتب له اجره) اي ثواب الحج على تلك  
 الطاعة (اي قيام الساعة) قال تعالى \* ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله  
 ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله \* وورد من خرج من بيته حاجا او معتمرا اجرى له  
 اجر الحاج المعتمر الى يوم القيمة البيهقي في الشعب من حديث ابن هريرة ومن مات  
 محرما حشر مليا الخطيب عن ابن عباس ومن مات في احد الحرمين استوجب  
 شفاعتي وكان يوم القيمة من الامين الطبراني والبيهقي عن سلمان وفي رواية لهما  
 من حديث عائشة من مات في احد الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل له ادخل  
 الجنة (وبتلقي الحاج بالترحيب) اي بالتعظيم والتكريم مع التسليم المقرون بقوله من جا  
 عن جاء من زيارة بيت الله العظيم وبيده الكريم (ويصالحهم متبركا) اي باكفهم التي  
 اصابته المنازل الشريفة والمخالف المنيفة منها الحبحر الاسود الذي في حقه ورد  
 انه يمين الله في ارضه يصافح بها عباده فهذه المصافحة الثابتة واما المصافحة التي  
 يذكرها بعض عن مشايخهم بطريق التسلسل اليه صلى الله تعالى عليه وسلم فلا اصل له  
 ولا في الكيفية التي ذكرها بعض الصوفية نعم ورد في فصل المصافحة عند الملائكة اخبار  
 كثيرة واثار شهيرة ليس هذا المقام موضع بسط الكلام (وروخ الى المدينة) اي الطبية  
 السكينة قبل دخول مكة الامنية او بعد وصوله او كمال حصولها (مكترا) اي في طريقه  
 (بالصلوة عليه عليه السلام) فانه كلما كان اقرب اليه كان بالاجابة انسب لديه (ويؤثر قبره  
 عليه السلام) فانه من شعار الاسلام بل هو من واجبات الاحكام وقد تقدم في فضله بعض  
 الكلام وقد ورد عنه عليه السلام ان الله تعالى وكل بقبره ملكا يبلغه سلام من سلم عليه  
 من امته هذا في حق من لم يحضر قبره فكيف من فارق اهله ووطنه وقطع البوادي شوقا  
 الى لقائه واكتفى بمشاهدة مشاهدته الكريمة اذا فاته مشاهدته طلعت العظيمة

وقد قال تعالى \* ولوا انهم اذ ظلموا انفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول  
 لوجدوا الله توابا رحيم \* وروى ان من توضأ واتى الروضة وصلى واتى القبر لم يرف  
 وقت اللهم اني اسألك واتوجه اليك بذيبي محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد  
 الى ربي في حاجتي لتعفي لي اللهم فشقه في وسأل حاجته قضيت باذن الله كذا  
 في الحصن (وقبور الصحابة) لاسيما الشيخين العظيمين (واهل البيت) كفاطمة  
 وعائشة وسائر أزواجه امهات المؤمنين وسفيرة عمة واولاد وبناته اخوات المسلمين  
 وعمة العباس والحسن بن علي وعلي بن الحسين ومحمد بن علي الباقر وجعفر بن محمد  
 الصادق في القبة الشريفة والمنزلة المنيفة (وسائر مشاهدها) من سائر اهل البقعة  
 واجلهم عثمان بن عفان (رضي الله عنهم اجمعين) ويؤثر سيد الشهداء حجة ومن معه  
 وورد احدث جيل يحبنا ونحبه البخاري عن انس وغيره عن جماعة وفي رواية زيادة  
 فاذا جئتموه فكلوا من شجره واومن عضاهه (ويصلي في مساجدها) واجلها المسجد  
 النبوي مع ما فيه من الروضة والنبر واسطواناتها ثم فورد ما بين قنبري ومنبري  
 روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي متفق عليه من حديث ابن هريرة وعبد الله  
 ابن زيد ثم مسجد قبا ومسجد الجمعة وذو القبلتين والمساجد الاربع ونحوها  
 وقد ورد انه عليه السلام كان يأتي مسجد قبا كل سبت ماشيا وراكبيا وقال من  
 خرج من بيته حتى يأتي مسجد قبا وصلى فيه كان كعدل عمرة التلطي وابن ماجه  
 في حديث سهل بن خفيف باسناد صحيح وقد ذكرنا آداب الزيارة في رسالة مستقلة  
 وسأرمافيه من اسباب الفضيلة (ويترك بابا بها) اي التي كان عليه السلام يتوضأ  
 ويغتسل ويشرب منها وهي سبعة آبار مشهورة بثراريس وثرعاء وثررومة وثرغرس  
 وثررضاعة وثرالبصة وثرالسقياء والعهن او بئر جمل والله درناظمه في قوله (شعر)

\* انا زمت آبار النبي بطيبة \* فمدتها سبع مثالا بلا وهن \*

\* اريس وثرغرس ورومة وبضاعة \* كذا بصة قل بثرعاء مع العهن \*

ومواضعها معروفة وعند اهل المدينة مكشوفة فحديث بثراريس بفتح فكسر رواه  
 مسلم من حديث ابي موسى الاشعري في حديثه منه حتى دخل بثراريس قال فجلست  
 عند بابها وبابها من جرد حتى قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته وتوضأ  
 منها وحديث بثرعاء متفق عليه من حديث انس قال ابو طلحة اكثر الا نصار بالدين  
 نخلها وكان احب امواله اليه بثرعاء وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب الحديث وحديث بثررومة بضم الراء  
 رواه الترمذي والنسائي من حديث عثمان انه قال انشدكم الله والاسلام هل تعلمون  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وليس بها ماء يستعذب غير بثررومة  
 فقال من يشترى بثررومة يجعل دلوه مع دلاء المسلمين الحديث قال الترمذي حديث



حسن وفي رواية من يشربها لشرب رواء في الجنة وفي رواية لها هل تعلمون ان رومة  
لم يكن يشرب منها احد الا ثمن فابتعتها فجعلتها للفقير وابن السبيل الحديث  
وقال حسن صحيح وروى البغوي والطبراني من حديث بشير الاسلمي قال لما قدم  
المهاجرون المدينة استنكروا الماء وكانت لرجل من بني غفار عين يقال لها رومة وكان  
يبيع منها القربة عند الحديث قبل انه اشترىها بمائة بكرة ثم تعطلت منافع التصف  
الثاني على صاحبها فباعه ايضا من عثمان بن يسر لانه كان يبيع ماءها فاستكنى  
الناس بوقف عثمان وهي قديمة قبل شرب منها تبع وجددت سنة سبع مائة وخمسين  
وحديث بئر غرس بضم الميم رواء ابن حبان في الثقات من حديث انس انه قال  
اشترى بئر غرس فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب منها  
ويتوضأ ولان ما جبهه باسناد جيد من حديث علي مرفوعا اذا انامت فاضلوني  
بسع قرب من بئر بئر غرس وفي تاريخ المدينة لابن الجبار انه عليه السلام توضأ  
منها وبرزق فيها وغسل منها حين توفي وفي رواية شرب منها وتوضأ وكب فيها  
بقية الدلو واهدى له عمل فصبه فيها وقال اني رأيت اللذة اني اصبح على بئر  
من الجنة فاصبح عليها وقال باعلى اذا انامت فاغسلني من بئر بئر غرس بجمع قرب  
لم تحلل او كبتهم ففعل كذلك جددت سنة خمس وخمسين وسبع مائة وحديث  
بئر بضاعة بضم الموحدة رواء اصحاب السنن من حديث ابى سعيد الخدري انه قيل  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم اتوضأ من بئر بضاعة وفي رواية انه نسي لك من بئر  
بضاعة فقال خلق الله الماء طهورا لا ينجسه الا ما غرطمه اولونه اوربحه الحديث قال  
يحيى بن معين استاده جيد وقال الترمذي حسن والطبراني من حديث ابى اسيد  
بصق النبي صلى الله عليه وسلم في بئر بضاعة وفي رواية شرب منها وبصق فيها  
وبرك ودعا لها وكان اذا مرض المريض غسلوه بماء منها فكأنما نشط من عقال  
وحديث بئر البصة بضم الموحدة وتشديد المهملة رواء ابن عدي من حديث ابى سعيد  
الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء يوما فقال هل عندكم من سدر اغسل به  
رأسي فان اليوم الجمعة قال نعم فاخرج له سدرًا وخرج معه الى البصة فغسل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم رأسه وصب غسالة رأسه ومراقة شعره في البصة وحديث بئر  
السقياء رواء ابو داود من حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان  
يستعذب السقياء زاد البرار في مسنده او من بئر السقياء واحد من حديث علي  
خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا بالسقياء التي كانت لسعد بن ابى  
وقاص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترى بوضوء فلما توضأ قام الحديث  
واما بئر جبل ففي الصحيحين من حديث ابى الجهم اقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من نحو بئر الجبل الحديث واصله البخاري وعلقه مسلم قبل وهي بئر العهن بالعالية

وروى انها البصرة سماها عليه السلام بعد ان كان اسمها العسيرة توضأ منها وبصق  
فيها وبرك ودعا لها والمشهور ان آبار المدينة سبعة و قيل عشرون وقد روى  
الدارمي من حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في مرضه صبوا على  
من سبع قرب من آبار شتى الحديث (وتصدق) بالدينونة على سكانها ويعظم  
جيرانها (ويستحب الإقامة بمكة) حال كونها (مرافقها فوقها) من القيام بالجماعة  
والجمعة وملازمة الطواف ومداومة الحزمة وعدم اللالة والسامة مع السلامة من اكل  
الحرام والشبهة والا فلا إقامة بها حرام او مكروه (فورد يترى على هذا البيت في كل يوم  
مائة وعشرون رجلة) اي من رجته الخاصة (ستون لاطائفين) لزيادة طوافهم على  
المصلين والناظرين (واربعون للمصلين) لاشتغال صلاتهم على حال الناظرين (وعشرون  
لناظرين) اي المكتفين بالنظر حوله من المعتكفين العاجزين الواقفين في مقام  
الشهود وقد قال تعالى \* ان طهرا بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود \* في تقديم  
الطائفين ايماء الى ما تقدم واشعار الى ان الطواف نحية هذا المسجد المحترم والله  
سبحانه اعلم والحديث رواء ابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس  
باسناد حسن وله شواهد (وانك) بامكة (لخير ارض الله) لكونها منشأ حبيبه وفيها  
قبلة خلقه قريبه وبعده (واحب بلاد الله) لكونها مهبط وحيد ومربط وصله واما  
حديث حب الوطن من الايمان فلا اصل له (ولولا اني اخرجت منك) اي امرت  
بالخروج والهجرة عنك (لما خرجت) باختباري فان الخروج منها شقاوة والدخول  
فيها سعادة حيث تضاعف فيها العبادة وتضعف فيها النفس الشهوة والارادة  
والحديث رواء الترمذي وصححه التتائي في الكبرى وابن ماجه من حديث عبد الله  
ابن عدي بن الجرام بلفظ انك لخير ارض الله واحب بلاد الله الى الله ولولا اني اخرجت  
منك لما خرجت وقد ورد من صبر على حرمة ساعة تباعد من نار جهنم مائتي سنة  
اخرجه العقلي في الضعفاء عن ابن عباس (وبالدنية) اي ويستحب ايضا الإقامة  
بها مع القيام بأدائها (فورد في الصبر على لاوائها) اي شدة عنايتها ومشقة بلائها  
(وفي الموت بها شفاعة عليه الصلاة والسلام) الخاصة باهل الاسلام (وشهادته  
يوم القيمة) اي بانه من اهل الاكرام فورد لا يصبر على لاوائها وشدة عنايتها احد الا كنت  
له شفاعة يوم القيمة مسلم من حديث ابى هريرة وابن عمر وابى سعيد ومن استطاع ان يموت  
بالمدينة فليمت بها فانه لا يموت بها احد الا كنت له شفاعة او شهيدا يوم القيمة  
الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر وقال الترمذي حسن صحيح (وما نقل  
من ارجاع عمر رضي الله عنه) اي رده او امره بالرجوع (الحجج بعد الفراغ) من  
الحج والزيارة (الى المساكن) اي مساكنهم الاصلية حيث كان يقول لهم يا اهل



الذين يمنكم وباهل الشام شامكم وباهل العراق عراقكم (نحمايا) اي للاحتراز والاحتراز  
(عن الساقة) اي الملاة في الاقامة (وارتكاب الذنب) لمن لم يكن من اهل الاستقامة  
(فالائم فيه) اي في حرم مكة (متضاعف) اي في العقاب كيفية لأكية ثلاثا نقص  
اطلاق قوله تعالى \* ومن جاء بالسنة فلا يجزى الا مثلها (تضاعف الثواب) اي كضاعفه  
في الكمية والكيفية للفضل في هذا الباب والعدل على ما في الكتاب وانما يضاعف  
العذاب او العقاب (حيث علق العذاب بمجرد القصد) في الذنب في ذلك الجناح  
(فيما ورد) في نص الكتاب (ومن رد فيه بالحاد) اي بيل عن الجادة في العصيان والباء  
صلة في مقام البيار (الآية) تمامه \* بظلم \* اي عدوان بدل تفسيره بيان \* نذقه من عذاب  
اليم \* اي مؤلم في مقام الهجران (حتى قيل منه الاختكار) اي قصد حبس الطعام  
ليقل فيدفع ظالما ويتضرر به الانام (وقيل الكذب) اي قصده الحاد ايضا (وقيل شتم  
الحاد) والحاصل ان ما يكون صغيرة في غيره تصير كبيرة في حرمه لكمال تقصير المجاوز  
وجرمه وعدم العمل بعلمه (وتجدد للاشتياق) عطف على تحاميا اي ولتحصيل  
حدة لشوق وشدة الذوق الى وصال الحرمين بعد مرارة حرارة الفراق (والاولى  
الاستغناء من اقبال) في اقامته ورحلته (وانتوحن في موضع اقرب من الحمل) فانه  
انصب لاصول الوصول وفيه الراحة من صاحبة اهل الفضول وابعده من الشهرة  
فان فيها الآفة بكثرة (وسلامة الدين) لانها لم توجد مع مسألة اهل الدنيا  
فقبل كن وسطا واما شجانيا (وفراغ القلب) اي للذكر والحضور مع الرب (ويسر  
العبادة) اي سهو لك لاهل الارادة قال تعالى \* يا عبادي الذين آمنوا ان ارضي واسعة قاي  
فاعبدون (فورد البلاد بلاد الله والحق عباد الله فاي موضع رأيت فيه رفقا)  
اي مصلحة وسهولة للعبادة فانه مقام السعادة (فاقربه) اي فاختر للاقامة فيها (واحد  
الله تعالى) على ثباتك عليها والحديث رواه احمد والطبراني من حديث ابن الزبير  
(وحق الجهاد) اي القتل مع الكفار (ان ينوي نصرة الدين) ومعاونة الارقال  
تعالى \* ان تنصروا الله يتصركم ويثبت اقدامكم (وبذل النفس في رضائه تعالى) قال عز  
وعلا \* ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة الآية (فورد افضل  
الجهاد ان يعقر جوادك) اي يقتل فرسك او بهلك (ويهرق دمك) اي يصب ويخرج  
روحك الطبراني واحد وجاعة عن جابر والطبراني عن ابي امامة افضل الشهداء  
من سفك دمه وعقر جواده وهو فرض عين ان هجم الكفار فخرج المرأة والعبد  
بلاذن وفرض كفاية بدأ (ويخرج له) اي للجهاد (يوم الخميس) روى كعب بن مالك  
انه عليه السلام كان يحب ان يخرج اذا غزا يوم الخميس احمد والخاربي  
(ولا يقيم بما يصيب) اي في طريق الجهاد من نقص في ماله او جرح في جسده او فزع  
في قلبه وتشويش في حاله (ففي الكل اجر عظيم) وثواب جسيم وقد قال تعالى

\* ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الاموال \* الآية وورد اذا رجع قلب  
المؤمن في سبيل الله نحاتت خطاياها كانه نحات صدق النحلة الطبراني وابونعيم في الحلية  
عن سلمان ومن راح روحه في سبيل الله كان له بمثل ما اصاب به من الغبار مسكا يوم القيمة  
ابن ماجه والضياء عن انس وما من مجروح يخرج في سبيل الله والله اعلم بمن يخرج  
في سبيل الله الا جاء يوم القيمة وجرحه كهشته يوم جرح اللون لون الدم والريح ريح المسك  
ابن ماجه عن ابي هريرة (حتى يكون عاف دابته وروثها وبولها ونومه ونقطة  
في ميزان حسنته) ففي مسند احمد وصحيح البخاري ومن الناس من ابي هريرة  
مر فوعا من احتبس فرس في سبيل الله ايمانا بالله ونصيحا بوعده كان شعبه وريه وروثه  
و بوله حسنت في ميزانه وفي رواية لابن ماجه وابن حبان عن عبيد الداري من ارتبط  
فرس في سبيل الله ثم عالج علفه يده كان له بكل حبة حسنة (ويجذب فرسا يخالف احد  
قوائمه الثلاثة) من القوائم الاربعة فقد روى احمد ومسلم والاربعة عن ابي هريرة  
انه عليه السلام كان يكره الشكال قال ابو داود والترمذي اي تحجل اليد اليمنى والرجل  
اليمنى او العكس وقال الترمذي تحجل ثلثة قوائم مطلق واحدة او العكس وليس  
الشكال الا في الرجل ويؤيده ما رواه الحاكم والطبراني والبيهقي عن عتبة بن عامر  
اذا اردت ان تغزو فاشتر فرسا اغر تحجلا مطلق اليد اليمنى فانك تسلم وتغنم وفي رواية  
احمد والترمذي وابن ماجه والحاكم عن ابي قتادة خبير الخيل الادهم الاقرح  
الارثم المحجل ثلاث مطلق اليمنى فان لم يكن ادهم فكعبت على هذه الشبة وفي النهاية  
ان الادهم الاسود الاقرح بالقاف الذي في جبهته يابض يسير دون الغرة والارثم  
الذي انفه ابيض وشفته العليا والمحجل الذي يرتفع اليابض في قوائمه في موضع القيد  
ويجاوز الارساخ ولا يجاوز الركبتين لانها مواضع الاحمال وهي الخلاخيل والقبود  
والكعبت بضم الكاف هو الذي لونه بين السواد والحمره يستوى فيه الذكر والانثى  
(ولا يمتناه) اي الجهاد فالعافية اوسع لاكثر العباد (وبسأله الثبات عنده) اي عند  
وجوبه او وجوده (فورد لا تخنوا نساء العدو) وفي رواية زيادة وسلا الله العافية  
وفي اخرى فانكم لا تدرون ما يتلون به وقال عز وعلا في مقام التوبخ \* ولقد كنتم  
تمنون الموت من قبل ان تلغوه فقد رايتهم واتم تنظرون (فان لقيتموه فانتوا) وفي رواية  
زيادة واكثر واذا ذكر الله وفي اخرى زيادة فان اجلبوا وضجوا فعليكم بالصمت التماسي  
والحاكم والطبراني عن ابن عمر وفي رواية للحاكم عن جابر فانما لقيتموهم فقالوا اللهم  
انت ربنا وربهم ونواصينا ونواصيهم يدك وانما تفصلهم انت ثم ازموا الارض جلوسا  
فاذا غشواكم فانهضوا وكبروا (ويكثر ذكره تعالى) لقوله سبحانه وتعالى \* يا ايها الذين  
آمنوا اذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون \* وقال تعالى في الحديث  
القدسي ان عبدي كل عبدي الذي يذكرني وهو ملاقي قرنه (ويكف عن ذكر النساء)



اي ومنتع عن تذكرهن (والاولاد والاموال والاوطان) وسائر تدبرهن وتفكرهن  
(فهو يقتره) اي يجنبه ويضعف همته عما هو بصدده ومن هنا ورد الولد مجنبه  
(ويقتسم الشهادة في سبيل الله) فانه من اكبر السعادة عند مولاه (فوردولا بحسن الدين  
قتلوا في سبيل الله امواتا الآية) اي بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله  
من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الا خوف عليهم ولا هم يحزنون  
يستبشرون بنعمة من الله وفضل وان الله لا يضيع اجر المؤمنين (ان ارواح الشهداء  
في حواصل طير) اي اجواف طيور (خضر تسرح) اي تسير (وتأكل من الجنة  
حيث تشاء) من غير منع لها (وتأوى الى فتاديل معلقة من العرش) ومع هذا لها  
تعلق بجسدها في القبر وامور الآخرة كلها مبنية على خرق العادة فلا ينبغي ان يستغربها  
اهل الارادة والحديث رواه مسلم والترمذي عن ابن مسعود بزيادة فاطلع اليهم  
ربهم اطلاعة فقال هل تشتهون شيئا قالوا اي شئ نشتهي ونحن تسرح في الجنة  
حيث شئنا فيفعل ذلك بهم ثلاث مرات فلما رأوا انهم لم يتركوا اي يسألوا قالوا يارب  
زيد ان ترد ارواحنا في اجسادنا حتى نرجع الى الدنيا فنقتل في سبيلك مرة اخرى  
فلما رأوا ان ليس لهم حاجة تركوا وهذا معنى قوله (ويودون الرجوع) اي يتنون العود  
الى الدنيا للاستشهاد) اي مرة بعد اخرى وورد ما من احد يدخل الجنة يحب ان يرجع  
الى الدنيا الا الشهيد فانه يحب ان يقتل مرة اخرى ابن حبان عن انس وفي رواية له  
عنه فانه يتنى ان يرجع الى الدنيا فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة (ويتناها)  
اي يتنى السالك الشهادة ولو كان في موطن العبادة (فهو سبب نيل منزلتهم) اي  
حصول مرتبتهم (وان مات) اي التني (على الفراش) لان نية المؤمن خير من عمله  
فمن معاذ من سأل الله الشهادة مخلصا اعطاه الله اجر شهيد وان مات على فراشه  
(ولا يخرج المشتغل بتعهد الاهل) اي العيال لاشتغال البال فلا يحصل معه الكمال  
في الحال ولضرورة معيشة الاهل من تحصيل المال وقد ورد اذا حرم احدكم الزوجة  
والولد فعليه بالجهاد الطبراني عن محمد بن حاطب وعن ابن المبارك وهو مع اخوانه  
في القرى وتعلمون عملا افضل مما نحن فيه قالوا لانهم ذلك قال انا اعلم ذلك رجل متعفف  
ذو عائلة قام من الليل فنظر الى صبيانه نياما منكسفين فسترهم وغطاهم فعمله افضل  
مما نحن فيه (وخدمة الابوين فهو مقدم) اي على الجهاد اذا لم يكن فرض عين  
فعن ابن عمر اذا كان الجهاد على باب احدكم فلا تخرج الاباذن ابويه رواه ابن عدي  
(ويخدم القرابة) اي يطبخ طعامهم وغسل ثيابهم وخدمة دوابهم (ولو كلهم)  
وهذا صادق على من يخدمهم وهو معهم كما ورد سيد القوم خادمهم ابن ماجه  
عن ابي قتادة والخطيب عن ابن عباس وروى الحاكم في تاريخه والبيهقي عن  
سهل بن سعد ولفظه سيد القوم في السفر خادمهم فمن سبقتهم بخدمة لم يسبقوه بعمل

الا الشهادة وفي رواية الطبراني عن ابي هريرة افضل القرابة في سبيل الله خادمهم  
الذي يأتيهم بالاخبار واخصهم عند الله منزلة الصائم او يخلفهم ويخدم اهلهم  
وفي صحيح مسلم وابي داود عن ابي سعيد ايكمل خلف الخارج في اهله وماله بخير كان له  
مثل نصف اجر الخارج (ويجهزهم) اي يهيئ اسباب سفرهم فورد من جهز غازيا  
حتى يستقل كان له مثل اجره حتى يموت او يرجع ابن ماجه عن عمر (ويعظم افراسهم)  
جمع فرس فقد ورد الخيل معقود بنواصيها الخير الى يوم القيمة الاجر والمغنم اجد  
والشيطان وغيرهما مما كاد ان يكون متواترا وفي رواية لاحد عن جابر زيادة واهلها  
معان نون عليها فامسحوا بنواصيها وادعوا لها بالبركة وقلدوها ولا تقلدوها الا وتار  
(ويعدوها) بضم فكسرتش اي يربطها (ليوم اللقاء) اي لوقت ملاقاته الاعداء قال  
تعالى \* واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم  
الآية (ففي الكل فضائل) لارباب الشرائع (ويعلم الفروسية والمسابقة لايمان  
الكرم) اي الطبع المكرم في المجاهدة والملاحقة فقد ورد احب اللهو الى الله تعالى  
اجراء الخيل والرمي ابن عدي عن ابن عمر وقيل المراد بالكرم كرم الفرس بار يكون  
كريم الطرفين اركبوا واتصلوا وان تنصلوا احب الى الحديث الطبراني في الاوسط  
عن ابي هريرة لاسبق الا في خف او حافر الفرس والبغل والجار وبانصل الرمي وفي رواية كانت  
المسابقة بين الصحابة في الخيل والابل والرجل (والرمي) اي وتعلمه (فهو سنة) فمن  
صفه بن عامر مرفوعا الا ان القوة الرمي الا ان القوة الرمي الا ان القوة الرمي اجد  
ومسلم وابوداود وابن ماجه ان الله تعالى يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة صانعه  
يحتسب به في صنعة الخير والرمي به ومثله اجد وثلاثة عن عقبة بن عامر من رمي  
بسهم في سبيل الله كان كمن اعتق رقبة ابن حبان عن كعب بن مرة وفي رواية التماسي  
عنه من بلغ العد وسهمه رفعه الله بها درجة اما انها ليست كعتبة امك ولكن ما بين  
الدرجتين مائة عام (ولا يترك) اي الرمي لثلاثين (فورد من ترك الرمي بعد ما علمه  
اي رغبة عنه كما في رواية (فانما هي نعمة كفرها) الطبراني وجاعة عن عقبة بن عامر  
وفي رواية ابن ماجه عنه فقد عصاني وفي رواية مسلم عنه فليس منسا وفي رواية اجد  
ولترمذي والبيهقي عنه فقد كفر الذي علمه وعن ابي هريرة من تعلم الرمي ثم نسيه  
فهو نعمة جدها ابن النجار

### الباب الخامس في التزويج والتخلي

اي التبريد عنه والتبري منه اختيار التخلي واعتبارا للتجلى اعلم ان العلماء اختلفوا  
في فضل النكاح فبعضهم بالغ فيه حتى زعم انه افضل من التخلي لعبادة الله تعالى  
وعكس جاعة وقال آخرون الافضل تركه في زماننا وقال بعضهم افضل من الجهاد



لان الجهاد سبب اعدام الكافر والتزج موجب ايجاد المؤمن وهذا كله اذا لم يكن هناك توفيق للنفس بشوش الحال واما اذا كان فيتعين تحمل العيال والتوكل على الله المتعالي في الاستقبال (بسم الله الرحمن الرحيم) الذي رحمة شاملة للتخصيص والتعميم (في النكاح فوائد) كثيرة ومنافع شهيرة ذكر منها احدى عشرة (حفظ النفس من الشيطان) اي صيانتها عن وسوسه واغوائه (فورد من زوج فقد احرز شطردينه) تمامه فليتنق الله في الشطر الثاني وفي رواية في الشطر الاخر ابن الجوزي في العمل من حديث انس بسند ضعيف وهو عند المبراني بافظ استكمل نصف الايمان وفي المستدرک وصححه اسناده بافظ من رزقه الله امرأة صالحة فقد اعانه على شطردينه وهذا لان حفظ اصل الدين غالبية على نصفه بقضاء شهوة البطن ونصفه بقضاء شهوة الفرج وقال ابن عباس لا يتم نكاح النساك حتى تزوج وكان ابن مسعود يقول لو لم يبق من عمرى الا عشرة ايام لاحبب ان اتزوج لكيلا اتقى الله عزبا وماتت امرأتان لعاذن جبل في الطاعون وكان هو ايضا مطعونا فقال زوجوني فاني اكره ان اتقى الله عزبا وعن ابى هريرة مرفوعا شراركم عزابكم وركعتان من متاعل خير من سبعين ركعة من غير متاهل ابن عدى ورواه احمد عن ابى ذر شراركم عزابكم وراذل موثاكم عزابكم وقد تزوج يحيى ولم يجامع قيل لما فعل ذلك لئلا الفضيلة من اقامة السنة وقيل لغرض البصر وخوف العنت واما عيسى فانه سينكح اذا نزل الى الارض ويولد له كذا في الاحياء والحاصل ان غلبة الشهوة بخفة عامة قل ان يتخلص منها احد قال قتادة في قوله تعالى ولا تحملا ما لا طاقة لكنا ان ذلك هو الغلبة وهي غلبة الشهوة وعن عكرمة ومجاهد انها قال في معنى قوله \* وخاق الانسان ضعيفا \* انه لا يصبر عن النساء وقيل في قوله تعالى \* وان تصبروا خير لكم \* ان الصبر عن النساء ايسر من الصبر عليهن والصبر عليهن ايسر من الصبر على النار وقال ابن تيمية اذ قام ذكر الرجل ذهب ثلثاه فله وبعضهم يقول ذهب ثلث دينه وفي نوادر التفسير عن ابن عباس \* ومن شر فاسق اذا وقب \* قال قيام الذكر وفي دعائه عليه السلام اللهم اتني اعوذ بك من شر سمعي وبصري وقلبي ومنيتي ابوداود والنسائي والترمذي وحسنه والحاكم وصححه من حديث شكل بن حديد وقال اسألك ان تطهر قلبي وتحفظ فرجي البيهقي في الدعوات من حديث ام سلمة وقدام رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من وقع بصره على امرأة فتأقت اليها نفسه ان يجامع اهله لان ذلك يدفع الوسواس عنه روى احمد من حديث ابى كبشة الانصاري حين مرت به امرأة فوقع في قلبه شهوة النساء فدخل فأتى بعض ازواجه وقال وكذلك فافعلوا فانه من امثال اعمالكم اتيان الحلال واستئذنه جيد فروى جابر انه عليه السلام رأى امرأة فدخل على زينب فقضى حاجته وخرج وقال ان المرأة اذا قبلت اقبلت في صورة شيطان واذا ادبرت ادبرت في صورة

شيطان فاذا رأى احسكم امرأة فاجتنبه فليات اهله فان معها مثل الذي معها روى مسلم والترمذي واللفظ له وقال حسن صحيح وروى انه انصرف الناس يوما عن مجلس ابن عباس وبقى شاب لم يبرح فقال هل لك من حاجة قال نعم اردت ان اسأل عن مسألة فاستحييت من الناس وانا الان اهابك واجلك فقال ابن عباس ان العالم بمنزلة الاب فافضيت به الى ابك فافض به الى فقال اتى شاب لا زوجة له وربما خشيت العنت على نفسي فربما استنيت يدي فهل في ذلك موصية فاعرض عنه ابن عباس ثم قال اف وتوف نكاح الامة خير منه وهو خير من الزنا (ويزيد) النساء (الى الاربع ان لم يعتصم بواحدة) وكان الاولى ان يقول ان لم يعتصم بالاقل وهذا لقوله تعالى \* فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع \* والواو بمعنى او اي اثنتين اثنتين او ثلاثة ثلاثة او اربعا اربعا وعن ابن عباس خير هذه الامة ~~نكاح~~ نكاح النساء يعني النبي صلى الله عليه وسلم روى البخاري وقال سفيان بن عيينة كثرة النساء ليست من الدنيا لان عليا رضى الله عنه كان ازهد اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان له اربع نساء وسبع عشر سريرة وقد نكح بعد فاطمة بسبع ايام ويحكى عن ابن عمر وكان من زهاد الصحابة وعلماء نهم انه يفر من الصوم على الجماع قبل الاكل وربما جامع قبل ان يصلي المغرب ثم يغتسل ويصلي وروى انه جامع ثلاثا من جواربه قبل العشاء في رمضان قبل العشاء الاخيرة (ويبدل باخرى ان تنفر الطبع) فان المقصود هو الاعتصام بالشرع ويقال ان الحسن بن علي كان متكاثرا نكح زيادة على مائتي امرأة وكان ربما عقد على اربع في عقد وربما طلق اربعا في وقت واحد واستبدل بهن (وزيادة الرغبة في لذات الجنة فاذة الدنيا اتخذ) بضم الهمزة والميم معرب بموونه اي عينة تدل على صفة الجنة وقد اكثر الله سبحانه في كتابه مدح الحور العين والازواج المطهرة في ذلك المكان الامين (وقطع الملالة الحاصلة من دوام العبادة) وذلك بترويح النفس وابتناسها بالمجالسة والنظر والملاعبة والموانسة ولذا قال تعالى \* ليسكن اليها \* فالتنعيم اذا كلفت المداومة بالاكرام على المخالفة جمعت وتآبت واذا رويحت بالذات في بعض الاوقات قويت ونشطت ومنه كلبني باجيرا وعن علي رويحوا القلوب عن الذكر فانها اذا كرهت عمت فبني الاستيناس بالنساء من بين الناس من الاستراحة عن الوسواس ما يزيل الكرب ويفرج القلب وينشط لذكر الرب فينبغي ان يكون لنفوس ارباب العبادات استراحات الى المباحة وفي الخبر على العاقل ان يكون له ثلاث ساعات ساعة يناجي فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يتخلو فيها المطمئنة ومثله اي وما يقتضى انسه والحديث روى ابن حبان من حديث ابى ذر في حديث طويل ان ذلك في صحف ابراهيم وفي لفظ آخر لا يكون العاقل العامل طاعنا الا في ثلاث تزود لمعاد ومرة لمعاش اولذة في غير محرم روى ابن حبان في حديث ابى ذر الطويل



ان ذلك في صحف ابراهيم (فورد لكل شره) يكسر مجمعة وتشديد راء اي كدوجسد  
 في طساعة ونشاط ورضية في حاجة (فترة) اي كسل وملالة وغلظة ونفرة ووقف  
 للاستراحة (فن كان فترته) من الفرض (الى سنى فقد اهتدى) اجد والطبراني  
 من حديث عبدالله بن عمر رواه البيهقي ومن كانت الى غير ذلك فقد هلك وللمزمذى  
 نحوه من حديث ابي هريرة وقال حسن صحيح ولفظه لكل عامل شره واكمل شره  
 فترة الحديث وللمزمذى عن ابي هريرة ان لكل شئ شره ولكل شره فترة فان صاحبها  
 سدد وقارب فارجوه وان اشير اليه بالا صابع فلا تعدوه والحاصل ان لكل نشاط  
 في العبادة ابتداء يكون كسلا فيها انتهاء او انشاء فينبغي للسالك ان يصرف تلك  
 الفترة الى عبادة اخرى اوشهوة مباحة موافقة للسنة من الفناء وغيرها ولذا قال  
 (وهو) اي قطع الملالة بمصاحبة النساء (لايهم) جميع السالكين (لانقطاعها)  
 اي الملالة (للبعض) اي بعض العاملين (بالماء) اي الجارى (والستان) اي المشتل  
 صلى الحضرة فمن ابن عمر مر فورا ثلاث نجارين البصر النظر الى الحضرة والى الماء  
 الجارى والى الوجه الحسن اخرج الدبلى وعن علي ايضا بمعناه وعن ابن عباس  
 انه عليه السلام كان يعجبه النظر الى الحضرة والماء الجارى ابونعيم وابن السني  
 وفي روايتهما عن علي كان يعجبه النظر الى الاربع والى الحمام الاحمر وللمزمذى عن  
 معاذ انه عليه السلام كان يستحب العداوة في الحيطان اي البساتين المشيرة الى الجنان  
 (وفراغ القلب) اي لذكر الرب (من تدبير البيت للعبادة) كما هو جار في العبادة  
 من شغل الطبخ والكنس والفرس للبانى وتخليف الاواني وتهيئة اسباب المعيشة  
 المعينة للعانى وفي الحديث نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ  
 وقد خبر قوله تعالى \* آتاني الدنيا حسنة \* بالمرأة الصالحة \* وفي الآخرة حسنة \* من حور  
 العين \* وقاعداب النار \* بالمرأة السليطة وقيل في تفسير قوله تعالى \* فليحيينه حياة طيبة \*  
 اي تزوجه صالحة وجته عليه السلام ليتخذ احدكم قلبا شاكرًا ولسانا ذا كرا وزوجة  
 مؤمنة صالحة تعين على آخرته الترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث ثوبان (فورد  
 زوجاني اعواني على الطاعة) الخطيب في التاريخ من حديث ابن عمر ولفظه فضلت  
 على آدم بمحصلتين كانت زوجته عوناه على المعصية وزواجي اعران لي على الطاعة  
 وكان شيطاناه كافرا وشيطانى مسلم لا يأمر الا بخير (وهو) اي الفراغ المذكور  
 (يخص لمن لا يدبر فيه) اي في البيت بنفسه لجزءه (ولا يشوشه حق الزوجة  
 في امره وكثرة العشرة ليدفع بهم الشر) اي ضرر اهل الفساد ومنازعة اهل الفساد  
 (فيسلم) اي فارغ القلب في طلب الخير ولذا قيل ذل من لانا سره (والرياضة)  
 اي تهذيب النفس (بالقيام بحقوقهن) من نفقتهن وكسوتهن (واحتمال جفائهن)  
 من اذائهن وبلائهن والصبر على سوء اخلاقهن والسعي في اصلاح احوالهن

وارشادهن الى طريق الدين واكالهن والقيام بتربية الاولاد وصيانتهم عن  
 الفساد وفي كل هذه الاحوال فضائل عظيمة وشمال وسعة فانهما رعاية وولاية  
 وحماية وقد ورد كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته متفق عليه من حديث ابن عمر  
 ويوم من وال عادل افضل من عبادة سبعين سنة الطبراني والبيهقي من حديث  
 ابن عباس (فورد فيمن احتملها كان معي في الجنة) لم اخرجها وفي بعض الخواشي  
 من تحمل كلات جفاء اهلها فله ثواب سبعين شهيدا وفي رواية من تحمل من امرأته  
 كلمة واحدة اعطاه الله ثواب الف شهيد ودفع عنه ظلمة قبره وضيقه وذكر في الاحياء  
 ان في اخبار الانبياء ان قوما دخلوا على يونس فاضا فهم فكان يد خيل في منزله  
 ويخرج فتؤذبه امرأته فتستطيل عليه وهو ساكت فتعجبوا من ذلك فقال لا تعجبوا فاني  
 سألت الله فقلت ما انت معاقب لي في الآخرة فجعله في الدنيا فقيل ان عقوبتك  
 بنت فلان فتزوجت بها وانا صابر على ماترون منها (وهو) اي الارثياس  
 (يخص بالبتدى لاحتياجه الى الرياضة) اي تهذيب النفس عن الاخلاق الذميمة  
 (ويظاير العمل) اي ويخص ايضا بالبتدى من اهل العمل الظاهر (فالانفاق اولى)  
 اي في حقه (لانه متعدد) اي نغمه والعمل الظاهر نغمه قاصر ومن هنا قال عليه  
 السلام ما انفق الرجل على اهلها فهو صدقة الشيطان عن ابن مسعود وان الرجل  
 ليجر في رفع القيمة الى في امرأته الشيطان عن سعد بن ابى وقاص (بخلاف صاحب  
 الباطن فعمله اشرف) لانه علم ومعرفة وحال وحضور مع الرب وهو مقام عال  
 ولكنه نادر بين الرجال ولذا ورد اكثر الاحاديث في مدح الاعمال منها قوله عليه  
 السلام ان الله يحب الفقير المتعفف ابا العيال ابن ماجه من حديث عمران بن  
 حصين وقوله اذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله الحزن ليكفرها اجد من حديث عائشة  
 وقوله من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الله بطلب المعيشة الطبراني في الاوسط  
 وابونعيم في الخلية من حديث ابي هريرة وقال بعض العلماء على الايدان كسب الحلال  
 والتعفف على العيال (والولد وهو المقصود الاصل) من هذا الحكم الفرعى (فقيه)  
 اي فنى تحصيل الولد بالتكاح اربعة امور (محبة تعالى) اي اثر محبة (بتحصيل  
 حكمته تعالى وهي بقاء جنس الانس) في مملكته وفق ارادته (والهرز عن  
 تعطيل الاعضاء من المقاصد) التي خلقت لتلك الاشياء فكل عضو من بني آدم صلح  
 لطاعته فاللسان للذكر والقلب للفكر والاذن للاستماع والعين للنظر واليد للبطش  
 والرجل للسعي وفي الاحياء هذا ادق الوجوه وابعدا عن افهام الجاهل واقواها  
 عند ذوى البصائر اتنافذة في عجائب صنع الله تعالى وبحارى حكمته ويانه ان السيد  
 اذا سلم الى عبد البذر وآلات الحرث وهبأله ارضا مهيأة للحرثة وكان العبد قادرا على  
 الحرثة ووكل به من يقاضاه عليه فان تكاسل العبد وعطل آلة الحرث وترك البذر ضابعا



حق فسد ودفع المؤكل عن نفسه بنوع من الخيل كان مستحقا للقت والعقاب  
عن سيده فله سبحانه خالق الزوجين وخالق النطفة في الفقار وهبالة في الانثيين عروفا  
ومجاري وخالق الرحم قرارا ومستودعا للنطفة وسلطان تقاضى الشهوة على كل واحد  
من الذكر والانثى فهذه الافعال والآلات شهدت بلسان ذاق في الاصراب عن مراد  
خالقها وتنادى ارباب الابواب بتعريف ما عدت له هذه الاسباب هذا ان لولم يصرح  
الخالق صلى الله عليه وسلم بالمراد فكيف وقد صرح بالامر فكل عمتع  
عن النكاح معرض عن الحرائث مضيع للبذر ومعطى لما خالق الله من الاكفة المعدة وخان  
على مقصود الفطرة والحكمة المفهومة من شواهد الحلقة المكتوبة على هذه  
الاعضاء بخط الهي اس برقم حروف واصوات يقرؤها كل من له بصيرة ربابة نافذة  
في ادراك دقائق الحكمة الازلية انتهى ولا يخفى ما ورد من امر الشارع حيث قال  
تعالى \* وانكحوا اليتامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم \* وورد من استطاع منكم  
الباهة فليتزوج فانه افض للبصر واحسن للفرج ومن لا فليصم فان الصوم له وجه  
متفق عليه من حديث ابن مسعود من كان ذا طول فليتزوج ابن ماجه من حديث  
عائشة من ترك التزويج مخافة العيلة فليس مثا لدبلى من حديث ابن سعيد والدارمي  
في مسنده والبعوى في محجة له له مقتبس من قوله تعالى \* ان يكونوا فقراء يغنهم الله  
من فضله والله واسع عليم \* وقد ورد التمسوا الرزق بالنكاح الدبلى وغيره عن ابن  
عباس مرفوعا وللشامي عن ابن عجلان ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فشكى  
اليه الحاجة وافقر فقال له عليك بالباهة اي النكاح والله تعالى يقول في كتابه \* ان يكونوا  
فقراء يغنهم الله من فضله \* واما الذي يدور على السنة العوام تزوجوا فقراء يغنكم الله  
فانما هو معناه وروى الدبلى والبرزار والدارقطني في العلل والحاكم وابن مردويه  
من حديث عائشة تزوجوا النساء فانهن يأتين بالمال وعن الحسن بن علي رأيت الغنى  
في النكاح والطلاق اما النكاح فقوله سبحانه ان يكونوا فقراء يغنهم الله واما  
الطلاق فقوله تعالى \* وان يفرقا يغن الله كلاما من سعه \* وقد قيل في حق بشرانه تارك  
للسنة فقال انا مشغول بالفرض عن السنة فو تب مرة اخرى فقال ما يمنعني  
من التزويج الا قوله تعالى \* ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف \* ومحبة عليه الصلاة  
والسلام بالاستئذان اي بالعمل للسنة (فورد النكاح سنتي) تمامه من احب فطرني  
فليستن بسنتي ابو يعلى من حديث ابن عباس بسند حسن وفي رواية الشيخين عن انس بن  
رضب عن سنتي فليس مني (وتكثير الامة) اي التي يكثر فيهم الائمة (فورد تناكحوا تناكحوا  
فاني اباهي بكم الامم) اي في الكثرة (يوم القيمة) ابن مردويه في تفسيره من حديث ابن  
عمر وعبد الرزاق في جامعه عن سعيد بن ابى بلال مرسلا وفي رواية تناكحوا تناكحوا  
اباهي بكم يوم القيمة وفي رواية ابى داود والنسائي والبيهقي وغيرهم من حديث معقل

ابن يسار مرفوعا تزوجوا النودود الولود فاني مكثرتكم الامم ولا جد واليهي وصحة  
ابن حبان والحاكم عن انس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بالباهة وينهى  
عن التبتل نهيا شديدا ويقول تزوجوا الولود النودود فاني مكثرتكم الامم يوم القيمة  
(ولو بالسقط) وهو الولد الذي خالق بعضه وقد ذكر البيهقي هذه الزيادة في المعرفة  
عن الشافعي انه بلغه (وبركة الدماء ان بقي) اي الولد (بعده) اي بعد والده  
(فعمه عليه السلام من العمل الباقي بعد الموت) اي حيث قال كل عمل ابن آدم ينقطع  
الاثلاثة فذكر فيه ولد صالح بدعوله رواه مسلم من حديث ابى هريرة (والشفاعة)  
اي وبركة الشفاعة (ان مات) الولد (قبله) اي قبل والده فقد قيل نعم الولد  
ان عاش نفع وان مات شفع (فورد ان الطفل يجر باويه الى الجنة) ابن ماجه من حديث  
علي وقال السقط بدل الطفل وله من حديث معاذ ان الطفل ليحرا مه بسر الى الجنة  
وفي صحيح مسلم من حديث ابى هريرة يأخذ بشو به كما انا لا آخذ بشوبك وورد ايضا  
ان المولود يقال له ادخل الجنة فيقف على باب الجنة فيظل محبب طشاى مما شافه وعضبا  
ويقول لا ادخل الجنة الا ابواى معي فيقال ادخلوا ابوه معه الجنة ابن حبان في الضعفاء  
من رواية بهز بن حكيم عن ابيه عن جده وللنسائي من حديث ابى هريرة يقال لهم  
ادخلوا الجنة فيقوون حتى يدخل آباؤها فيقال ادخلوا الجنة اتم واباؤكم واسناده  
جيد وقد قيل في تفسير قوله تعالى \* نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم اني شتمتم \* وقدموا  
لا نفسكم تقدم الاطفال الآخرة (وأفات) اي كثيرة ذكر منها ثلاث (وهي كسب  
الحرام فالمليل يضطر اليه) اي الى كسبه او اكله (للتوسع) في الطعام (وورد فيه)  
اي في حق من كسب الحرام اعياله (انه هو الذي اكل عياله حسنة) قال في الاحياء  
في الخبر ان العبد ليقف عند الميزان وله من الحسنات امثال الجبال فيسأل عن رطابة  
عياله والقيام بهم وعن ماله من ابن اكتبه وفيما تفقه حتى يستفرغ تلك المطالبات  
كل عمله فلا يبقى له حسنة فتنادى الملائكة هذا الذي اكل عياله حسنة في الدنيا  
وارتفع اليوم بعمله قال العرقى لم افقه على اصل وقال بعض السلف اذا اراد الله  
بعبد شرا سلط عليه في الدنيا ان يبايته شهة يعني العيال (وفوات الخفوق) اي  
الزوجة بالقصور عن القيام بحقوقهن وعدم الصبر على اخلاقهن وعدم احتمال  
الاذى عنهن (فورد كنى بالره انما ان يضع من يعول) ابوداود والنسائي بلفظ من  
يقوت وهو عند مسلم بلفظ آخر وروى ان الهارب من عياله بمنزلة العبد الا يقي  
لا يقبل الله له صلاة ولا صياما حتى يرجع اليهم ومن يقصر عن القيام بحقوقهن وان كان  
حاضرا فهو هارب عنهن وقال تعالى \* قوا انفسكم واهليكم نارا \* امرنا ان نقيهم  
النار كائن انفسنا والانسان قد يعجز عن القيام بحق نفسه فاذا تزوج تضاعف عليه  
الحق وانضاف اليه نفس اخرى والنفس امارة بالسوء واذا كثرت كثرت السوء غالبا وبذلك



اعتذر بعضهم عن التزوج وقال المبتلى بنفسى فكيف اضيف اليها نفسا اخرى لم تسع  
 القارة في حجرها علفت المكس في دبرها وكان سفيان يقول يا حبذا العزبة والمتاح  
 ومسكن تحرقه الرياح لا ضخب فيه ولا ضياح (والشغل عنه تعالى بتدبير المعيشة) ومنه  
 قوله تعالى \* شغلنا اموالنا واهلونا فاستغفر لنا \* (وجمع المال) في الحال (والادخار)  
 للاستقبال (والنفاخر) بالتكاثر بالاموال والاولاد بين الرجال وكل ما شغل عن الله  
 فهو مذموم في الحال والمآل ومن هنا قال بعض الفضلاء ضاع العلم في افخاذ النساء  
 وقال ابن ادهم من تعود افخاذ النساء لم يحى منه شيء اى من مقامات الاولياء وقال  
 ابو سليمان من تزوج ركن الى الدنيا اى واشغل عن المولى وعن زاد العقبى (والاستغراق  
 بالتمتع) اى الانتفاع بالنساء (والموانسة) اى بالاجتماع معهن في المكلة والمجالسة  
 اذا عرفت ذلك وميزت بين الفوائد والآفات هناك (فان تحققت الفائدة) بجمع  
 افرادها (وانتفت الآفة) بتمام موادها (بتعين النكاح) لمن قدر عليه بان كان له مال  
 حلال وخلق حسن وجد في الدين بان لا يشغله النكاح عن الله وهو مع ذلك شاب  
 محتاج الى تسكين الشهوة ومفرد محتاج الى تدبير المنزل والمعيشة (وان انعكس)  
 بان انتفت الفائدة وتحققت الآفة (بتعين الجرد) فلا يميل اليه (وان تقابلا) اى  
 الجنسان من الفوائد والآفات (بأخذ بالراجح) من الحالات (ففوات الشغل به تعالى  
 وطيب اللقمة افحش من فوات الولد) بترك النكاح وصورته ان شخصا اذا تزوج  
 يفوته الشغل بالمولى ويقع في لقمة الحرام من كسب الدنيا لكن يحتمل انه يحصل الولد له  
 فينفعه في العقبى فالراجح عدم التزوج (لانه) اى وجود الولد على الفرض والتقدير  
 (لا يجبرهما) اى لا يبنى بمقابلة قوت الشغل وطيب اللقمة (ولانه) اى الولد (موهوم)  
 وجوده (وهما) اى فوتهما (ناجران) اى نافذ كل واحد في مرتبة شهوة  
 (وكذا الزنا) اى وقوعه (افحش من كسب الحرام) وصورته ان شخصا اذا تزوج  
 وقع في كسب الحرام واذا لم يتزوج وقع في الزنا فالراجح التزوج (لانه) اى الزنا  
 (قتل حكيمى يحصل ولد ليس به من يقوم بحقه) لان ولد الزنا كل واحد يكرهه ولا اعتبار  
 لنسبه وحسبه (ولانه) اى الزنا (حرام لعينه) اى لذاته مع عدم ملاحظة سائر جهاته  
 (والكسب) اى لان كسب مال الحرام حرام (بغيره) اى لذاته بل لاجل انه لق به  
 حق غيره والحاصل ان كسب الحرام اهن الشرين في هذا المقام (بمخلاف النظر  
 والهم) اى القصد بفعل الزنا وصورته ان شخصا اذا تزوج وقع في كسب الحرام  
 واذا لم يتزوج وقع في النظر والهم فالراجح عدم التزوج فهما ليسا بافحش من كسب  
 الحرام بل هو افحش منهما (لدوام الكسب) اى وتدور النظر والهم ولان كسب  
 الحرام كبيرة وكل من النظر والهم صغيرة (وسراية شره) اى شر كسب الحرام  
 (الى القبر) من الزوجة والولد ونحوهما وايضا النظر زنا العين ولكن اذا لم يصدقه

الفرج فهو اقرب الى العفو من اكل الحرام الا ان يخاف من افشاء النظر الى مصيبة  
 الفرج فيرجع ذلك الى خوف العنت بخلاف النظر والهم من حيث لا يتعدى شرهما  
 الى الغير فاذا ثبت هذا فالحالة الثالثة وهى ان يقوى على غرض البصر لكن لا يقوى  
 على دفع الافكار الشاغلة للقلب فالاولى ترك النكاح لان عمل القلب الى العفو اقرب  
 فانما يراى فراغ القلب لعبادة الرب ولا يتم العباداة مع كسب الحرام واكلاه واطعامه  
 في العادة (وعند الامن) من الآفات (فالاولى الجمع بينهما) اى بين التزوج (وبين  
 العباداة) فانه اكل الحالات وافضل المقامات (وهو) اى الجمع (عند عظم القوة)  
 في الدين كقوة النبوة والولاية فن قويت شوكة همتهم وعالت صوالة نهيتهم فلا يشغله  
 شاغل عن ذكر الرب والتوجه الى حضرته (كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
 وصحابته (وان لم يقدر) اى على الجمع بينهما (فالنكاح اصحاب الظاهر) اى لمن  
 يشغل بالعمل الظاهر اولى ومنهم ارباب العباداة (والعزوبة لصاحب الباطن) اى  
 عمله ومنهم اصحاب المعرفة اقوى (كالمسيح عليه السلام) وتحقيقه ما قاله حجة الاسلام  
 ان نبينا عليه الصلوة والسلام مع تسع من النسوة كان مخليا للعبادة ومجليا لتجلى  
 الحضرة فكان قضاء الوطر بالنكاح في حقه عليه السلام غير مانع له من المرام  
 كما لا يكون قضاء الحاجة في حق العوام من المشغولين بتدبيرات الدنيا مانعا لهم من  
 تدبيرهم حتى انهم يشغلون في الظاهر بقضاء حاجاتهم وقلوبهم مستغرقة بهم غير  
 غافلة عن مهماتهم فكان عليه السلام اعلموا له من الدرجة في المقام لا يمنع امر هذا العلم  
 عن حضور القلب مع الرب فكان نزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته ومتى يسلم مثل  
 هذا المنصب لغيره في حالته فلا ينبغي ان يقاس عليه من لامنا سبلة اليه واما عيسى  
 عليه السلام فانه اخذ بالحزم في طاعته لا بالقوة في حالته ولعل كانت حاله تؤثر فيها  
 الاشتغال بالاهل والعيال او يتعذر معهم طلب الحال اولا فييسر له الجمع بين النكاح  
 والتخلي للعبادة على وجه الكمال فآثر التخلي للعبادة في عموم الاحوال وهم اعلم  
 باسرار احوالهم واحكام اعصارهم في مطالب انوارهم وسبحان من اقام العباد  
 فيما اراد (ثم الاصل) اى الذى عليه مدار العمل في النكاح والعزوبة ونحوهما  
 (ترك الشاغل عنه تعالى) فقد قال عز وعلا \* يا ايها الذين آمنوا لا تلهكم اموالكم  
 ولا اولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فاوكل هم الخاسرون \* (فينظر) اى يتفكر  
 ويتأمل (ويختار) ما هو الاولى من النكاح وتركه (بحسب الباطن) اى صفاته  
 (وصلاح القلب) اى وضيائه (ويجتهد التخلي) اى الجرد للعبادة باختيار  
 العزوبة (في ترك اغذية) جمع غداء وهو ما يعتدى به من غداء وعشاء (تترك الشهوة)  
 اى تقويها من هريسة ونحوها (وقطعها بالصوم الدائم) فانه لها وجاء اى دواء  
 كما تقدم واصل الوعاء رض الخصبين (والافتصار) اى بالاختصار (عند الافطار)



على التوسط في الاكل ( و غرض البصر ) من المحرمات ( وهو بلا اعتزال ) يحصل  
على وجه الكمالة والا فیتعسر في جمع الاحوال ( وورد في المؤمنین یفوضوا  
من ابصارهم ) تمامه \* ويحفظوا فروجهم وفي عطف الجملة الثانية اشارة الى ان  
مدارها على الاولى في المحافظة ( وجعل عليه السلام لكل عضو زنا ) فمن ابن  
مسعود أعيان تزنيان والبدان تزنيان والرجلان تزنيان والفرج يزني احده والطبراني  
( هذا ) اي خذ هذا او هذا مضي ( والنظر يهيج الوساوس ) اي يبعثها ويحرك  
الهاوجس ( وربما يعلق القلب ) بالنظر اليه ( ويتهذر الوسول ) بمالديه  
( فيفضي ) ذلك النفاق ( الى التعب الشديد بما يستوفي القلب ) من استغرق بالمطلب ويمنه  
بالكلية عن ذكر الرب فمن عيسى عليه السلام انه قال اياكم والنظر فانها تزرع في القلب  
الشهوة كفي بها صاحبها فتنة واقدا حسن القائل من اهل الفضائل حيث قال ( شعر )  
\* وانت اذا ارسلت طرفك رائد \* لقلبك يوما اتعبك المناظر \*  
\* رأيت الذي لا كله انت قادر \* عليه ولا عن بعضه انت صابر \*  
( وايضا كل عضو يصلح للهمة اخروية ) فالرجل للمشي في رباض الجنة وقصورها  
واليد لكأس الشراب من طهورها وتناول ثمارها وحورها ( فانهن للمقابلة تعالى تحقيق  
ان تصان ) اي تحفظ عما ليس في رضائه والله در القائل ( شعر )  
\* وكيف ترى ليلى بعين ترى بها \* سواها وما طهرتها بالدماع \*  
\* وتظفر منها بالكلام وقد جرى \* حديث سواها في حروف السامع \*  
( ثم الصواب ) اي الطريق العدل للمخلى ( في الكيف ) اي كيف النظر وامتناع  
البصر ( ان قدر ) على ذلك ( والا فالنجاة ) اي الفرار عما هنالك ( ولا ثم ان فقد القصد )  
في النظر ( فورد ) اي انه عليه السلام قال لعلي ( لك الاولى وعليك الثانية )  
اي لك النظرة الاولى مباحة من غير قصد وعليك الضرر الثانية اذا كانت  
عن قصد ( والضرر ) اي ضرر النظر ( في الامر د اشهر ) اي اقوى من المرأ  
( لامتناع الوصول في الشرع ) وزيادة القبح في العرف والفرع ( ويراعى المتزوج  
الاعتدال في الوقاع ) اي الجمع وهو في كل اربع من الابام واللبالي كما سيأتي  
( فالافراط في الجماع يفهر العقل ) اي يبله ( بصرف الهمة ) اي تمامها ( الى التمتع )  
بالشهوة ونظامها ( ويحرم عن المفصود ) الذي هو القيام باعبادة ( وبغضى الى تناول  
الاشياء المقوية للشهوة ) من الماهجين والادوية والمركبة والمفردة ( وهو )  
اي تناولها ( كتنبيه السبع المضاري ) اي الصائل على من يقربه والراحة في البعد  
عنه او القرب اليه مع نومه ( والعشق ) اي وبغضى اليه ( وهو ) اي العشق المعبر  
عنه بفرط المحبة ( بحمله اضل من الانعام ) حيث لا يفرق بين الحلال والحرام  
وربما يصبر مجنوناً فيما بين الانام وانما قال اضل منها لانها ترضى بقضاء شهواتها

في اى محل كان من نعمتها وهذا الضيق عقله لا يرضى الا في غير محله ويحصر موضع  
فصده ولا يميل ابدا الى غيره (ويبلغ) عطف على راي اى ووصل (الخطبة)  
بالكسر اى الرسالة باظهار الرغبة لكن لا في حالة عدة المرأة ولا في حال سبق غيره  
بالخطبة اذ نهى عن الخطبة على الخطبة في الصحيحين من حديث ابن عمر ولا يخطب  
على خطبة اخيه حتى يترك الخطاب قبله اويا ذنله (وان كان تزويجا للولي)  
بان كانت صغيرة (وينظرها) اى ويرى وجه المخطوبة (قبله) اى قبل العقد (تقريبا  
للالفة) فيستحب النظر اليها فانه احرى ان يوافق بينهما في الخبر اذا وقع الله في نفس  
احدكم من امرأه فلينظر اليها ابن ماجه بسند ضعيف من حديث محمد بن مسلمة  
ولترمذي وحسنه والسنائي وابن ماجه من حديث المغيرة بن شعبه انه خطب  
امرأه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انظر اليها فانه احرى ان يوافقكما وفي صحيح  
مسلم عن حديث ابي هريرة ان في عين الانصار شيئا فاذا اراد احدكم ان يتزوج منهن  
فلينظر اليهن قبل كان في اعينهن عشم وقيل صفر او صفر وكان من الوزع من  
لا ينجح كرمته الا بعد النظر احترازا من الفرر ومجلا بالخبر وقال الاعمش كل تزويج يقع  
على غير نظر فآخروهم وغم ولعل وجه الاكتفاء بالنظر لان الغالب اجتماع حسن الخلق  
والخلق فان الظاهر عنوان الباطن والسنائي من حديث ابي هريرة بسند صحيح خير  
نساتكم التي اذا نظر اليها زوجها سرته واذا امرها اطاعته واناب عنها حفظته  
في نفسه وماله وفي رواية ولا تنسائها في نفسها ولا مالها (ويعقد في المسجد) مع  
احضار جمع من اهل الصلاح في الشهد (فوردا جعلوه) اى عقد النكاح (في المساجد)  
رواه ابن ماجه عن عائشة مر فورا بسند حسن وابن حبان من حديث عمرو بن امية  
الضمرى بلنظ احلوا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه بالدق  
(وفي شوال) فتبادر من قوله في شوال انه يعطف على في المساجد فيكون الامر به  
واردا وليس كذلك بل هو عطف على في المسجد اى ويعقد في شوال ردا على من كره  
اخذ بين العبدن (فيه) اى في شوال (كان نكاح عائشة رضي الله عنها) اى عقدها  
(وزفا فها) اى وصولها في صحيح مسلم عن عائشة تزوجني رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في شوال وبني في شوال (ويقدم الخطبة) بالضم يعني المعروفة في السنة  
وهي الجدة محمد ونسبته ونسبته ونسبته ونسبته من شرور انفسا ومن ميثاق  
اهلنا من يهدي الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله وحده  
لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله باليهما الناس اتقوا وبكم الذي خلقكم  
من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي  
تسألون به والارحام ان الله كان عليكم رقيبا باليهما الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته  
ولا تموتن الا وانتم مسلمون باليهما الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا صا بيا يصلح



لكم اسماءكم وبغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما رواه  
 الاربعة والحاكم وابو عوانة عز ابن مسعود (والصحيح والصلوة) اي على النبي  
 عليه السلام (في كل من الايجاب والقبول) فيقول الزوج الحمد لله وصلوة على رسول  
 الله وزوجتك ابنتي فلانة على صداق كذا فيقول الزوج الحمد لله والصلوة على رسول الله  
 قلت نكاحها لنفسى على هذا الصداق (ولا يتزوج) اي امرأة (لغيرها) اي  
 جاهها (ومالها وجناتها) فورد وتنكح المرأة لمالها وجناتها وحسبها ودنياها  
 فعليك بذات الدين متفق عليه من حديث ابى هريرة (ففيه وصيد) وهو من تنكح  
 المرأة لمالها وجناتها حرم مالها وجناتها ومن تنكحها لدينها رزقه الله مالها وجناتها كذا  
 في الاحياء ورواة الطبراني في الاوسط من حديث انس من تزوج امرأة لعزها لم يزد  
 الله الا ذلا ومن تزوجها لماله لم يزد الله الا فقرا ومن تزوجها لحسبها لم يزد الله  
 الا دناءة ومن تزوج امرأة لم يرد بها الا ان يعرض بصره ويختصن فرجه او يصل رحمه  
 يارك الله فيه فيها وبارك لها فيه ورواه ابن حبان في الضعفاء لا تنكح المرأة لجمالها قلول  
 جمالها يرد بها ابن ماجه من حديث عبدالله بن عمرو بسند ضعيف (وتختار المتدنية  
 لثلاثة من الدين) على زوجها (فورد عليك بذات الدين) كما تقدم (والحسنة الخلق)  
 بالضم اي السيرة فانها الحسن من الحسنة الخلق بالفتح وهو الصورة (المحصل الفراغ)  
 اي فراغ الخاطر وهذا اصل مهم في الدين والتدبيرا بحسب الباطن والظاهر  
 (والجميلة) اي الحسنة الصورة (فالمصانة فيه) اي في هذا النوع (اكثر) والقناعة فيه  
 اظهر وقد اخرج الحكيم الترمذي في نوادره ان زكريا عليه السلام تزوج فتاة جيلة  
 رائحة قد اشترى لها البيت حسنا فقيل له في ذلك فقال اكف بها بصري واحفظ  
 بها فرجى (والممنوع) على ما تقدم (هو الاكتفاء بالجمال) مع قطع النظر عن صلاح  
 الدين والكمال (الا ان يكون) اختفاء من قوله ويختار الجميلة (زاهدا) اي غير راغب  
 في لذات الدنيا (فيعرض عنه لانه من الدنيا) بل اكبر لها منها واعظم شهواتها  
 ولانه يقل موثقة غير الجميلة وآفاتهما وكان مالك بن دينار يقول بترك اخذكم ان يتزوج  
 بنتا فقيرة فيؤخر فيها ان اطعمها وكساه وتكون خفيفة الموثنة ترضى باليسر ويتزوج  
 بنت فلان وفلان يعني ابناء الدنيا قشتهن عليه الشهوات فتقول اكسني كذا وكذا  
 وقال ابو سليمان اذا راني الزهد في كل شيء حتى في المرأة تزوج الرجل بجوز ابنا را  
 للزهد في الدنيا واختار احد بن خنبل عسورا على اخنها وكانت اخنها جيلة فسأل  
 عن اخنها فقيل العسورة فقال تزوجني اياها (وقيلة المهر فورد خير النساء ارحصهن  
 مهورا) ابن حبان من حديث ابن عباس ولغة خيرهن ايسرهن صدقا (ومن  
 المرأة خفة مهرها ويسر نكاحها) ابن حبان من حديث عائشة عن عن المرأة فتدهيل  
 امرها وقله صدقا اي مهرها وقيل جعل صداق فاطمة اربعة مائة درهم وهي افضل

النساء من جهة التسبب والحسب اجماعا (وحسن خلقها) بحسن الضم والفتح وهو  
 اظهر لما روى ابو عمر التوفاني ان اعظم النساء بركة اصبحهن وجوها وافلهن  
 مهورا واغنى الاحياء ارحصهن مهورا واحسنهن وجوها ولا حسد والبيهقي  
 ان اعظم النساء بركة ايسرهن صدقا واسناده جيد وفي لفظ لهما من حديث عائشة  
 من من المرأة ان يسر خطبتها وان يسر صداقها وان يسر ربحها قال عروة يعني  
 الولادة واسناده جيد وورد انه عليه السلام تزوج بعض نسائه على عشرة دراهم وثلاث  
 بيت وكان رحيب وجرة ووسادة من ادم حشوها ليف كذا في الاحياء وقال العراقي  
 رواه ابو داود والطبراني والبراز من حديث انس تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 على متاع قيمته عشرة دراهم قال البراز روايته في موضع آخر تزوجها على متاع بيت  
 ورعي قيمتها اربعة دراهم رواه الطبراني في الاوسط ولا جد من حديث علي  
 لما تزوج فاطمة بعث معها بخميلة ووسادة ادم حشوها ليف ورجلتي وسقاء وجرتين  
 ورواه ابن حبان والحاكم وصححه اسناده وابن حبان مختصرا وكان عمر بنهمي  
 عن المغالات ويقول ما تزوج صلى الله عليه وسلم ولا زوج بناته باكثر من اربعة مائة درهم  
 زواها اصحاب السنين الاربعة وصححه الترمذي وقد تزوج عبد الرحمن بن عوف على وزن  
 نواة من ذهب وتقومها بخمسة دراهم واصل الحديث متفق عليه من حديث انس  
 وزوج سعيد بن المسيب ابنته من عبدالله بن وداعة على درهمين ثم حلها هو اليه لبل  
 فادخلها من الباب ثم انصرف فجاءها بعد سبعة ايام يسلم عليها (والولود لان الولد  
 هو المقصود) اي الاعظم من النكاح وهو التماسل كما تقدم (وورد عليكم بالولود)  
 ابو داود والنسائي من حديث معقل بن يسار تزوجوا الولود والوداد واسناده صحيح  
 والبيهقي باسناد صحيح عن سعيد بن يسار من سلا خير نسائك الولود والوداد وابن  
 حبان من حديث يهر بن حكيم موداه واد خير من حسناء لا تلد وعن عمر لخصير  
 في ناحية البيت خير من امرأة لم تلد (والسكر فورد هلا بكرة تلاعبها وتلاعبك)  
 متفق عليه من حديث جابر وقد مكى نيسا (وفيها شدة المحبة والافقة) لما فيها من  
 عدم الخلطة والكلفة (والثب تبغض صفات) في الزوج الثاني (تخالف بالوفاءات)  
 وبيان ما كانت تلقى في ازواجها من عروقاتها (وعمل طبعها الى الاول) كما قيل  
 ما الحب الا للحميب الاول ولذا قيل المرأة التي تزوجت بمعدد تكون في الجنة مع  
 الاول وقيل مع الثاني وقيل مع احسنهم خلقا وهو الاظهر (ويشتر الزوج الثاني  
 لو ذكرته) اي الزوج الاول ببعض محاسنه كافي للعكس (والنسبية) الكاتبة (من اهل  
 الدين) كبات العناية والاشراف والصلحاء دون الظلمة والامراء وسائر الاغنياء  
 (يسرى الصلاح الى الولد) فان الولد سري بيسه (فورد اياكم وخضره الدمن)  
 بسمه قبل وما خضره الدمن قال المرأة الحسنة في الثبب السوء الدار قطني



في الافراد من حديث ابي سعيد الخدري قوله ( اي الحسنة من ثبت السوء ) من اصل الحديث لامن تفسير المصنف وذكر صاحب تحفة العروس عن عمر بن قنوقا ولفظه اياكم وخضراء الدمن فانها تدمثل اصلها وعليكم بذات الاعراق فانما تلبس مثل ايها وسمها واخيها والدمن جمع دمنة بكسر الدال المهملة وهي البعر شبهت المرأة الحسنة الفاسدة بالنبات ينبت على البعر في الموضع الخبيث فان ظاهره حسن وباطنه فاسد والاعراق جمع عرق والمراد به الاصل وقد ورد تحريفه والنطقكم ابن ماجه من حديث عائشة مختصرا والدليل في مسند الفردوس من حديث انس زوجوا في الحجر الصالح فان العرق دساس ( وغير القرابة القريبة فهي تنقص الشهوة ) لان ميل النفس غالب الى القرابة ولذا تضعف الشهوة بالنسبة الى العتيقة وتقوى عند روية الجديدة فضعف الشهوة يستلزم الهزال في الولد وهذا معنى قوله ( وفيه عنه معللا بان الولد خلق مهزولا ) فمن عر انه قال لا لالسائب فبعضو يتم فانكموا في الرابع رواء ابراهيم الحرابي في غريب الحديث وقال معناه تزوجوا القرائب ويقال اغتربوا لا تغربوا والطبراني في طلمحة بن سعيد الله الناكح في قومه كالمعشب في داره وفي استاده سليمان بن ايوب بن سليمان الطلمحي قال ابن عدي طامة احاديثه لا يتابع عليه احد ورواه يعقوب بن شيبة في مسنده وقال احاديثه عندي صحاح ورجحها الضياء المقدسي في المختارة ( وجاء الاجتناب عن الطويلة المهزولة والقصيرة الدميعة ) بالهمزة اي القبيحة وبالهمزة اي المذمومة ( والسنة ) اي العجوز الكبيرة ( والمكثارة ) اي الكثيرة الكلام ( وذات ولد ) اي من قصيره في مسند الامام ابي حنيفة عن حماد بن ابراهيم قال اخبرني شيخ من اهل المدينة عن زيد بن ثابت انه جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له هل تزوجت يا زيد قال لا قال تزوج تستغف مع صفتك ولا تزوجن خسا قال ما هن قال لا تزوجن شهيرة ولا نهيرة ولا لهيرة ولا هيرة ولا لقونا قال زيد يا رسول الله لا اعرف شيئا مما قلت قال بلى اما الشهيرة فالزوجة البدنية واما النهيرة فالطويلة المهزولة واما الهيرة فالعجوز للدبرة واما الهيرة فالقصيرة الدميعة واما اللقون فذات الولد من غيرك قال الشيباني ضحك ابو حنيفة من هذا الحديث طويلا قلت والحديث رواء الدليل عن ابي هريرة وقال بعض العرب لا تنكح من النساء ستانة ولا منانة ولا حنانة ولا راقاة ولا حنافة ولا شداقة خالانانة التي تنكح الانثى والمثانة التي تمن على زوجها بخدمة مالها والحنانة التي تمن على زوجها آخر اولها ولدمن زوج آخر والحنافة التي ترمي كل شيء لخدمتها قسمة وتكف الزوج بشراة مما لا طاقة له فيه والبراقة التي تكون طول نهارة في تصقل وجهها وتزين بدنها والشداقة التشدقة الكثيرة الكلام وبمكي ان السامع الازدي لقي البساس عليه السلام في سياحته فامرته بالتزويج ونهاه عن التبتل وقال لا تنكح اربعا المختلعة والمبارية

والمعارة والمثانة هي التي تطلب الطلح كل ساعة من غير حبيب وصلة والمبارية المأهبة لمرها المعارة بمالها والطهرة القاصدة والناشرة المرتفعة بنفسها على زوجها والمخالفة في امرها ونهيها ( ثم راجية تلك الاوصاف في الزوج اول ) فان الطلاق بيد من له السابق فالوقوف في تصرفه اقوى كالا يفتي وعن عائشة واسماني الصديق النكاح ربي فليظن احدكم ان يضع كريمة قال البيهقي روى ذلك من فومار الموقوف اصح وورد من زوج كريمة من فاسق فقد قطع رجها ابن حبان في الضعفاء من حديث انس ورواه الثقات من قول النبي باسناد صحيح وروى ان بلالا وصهبا ابيا اهل بيت من العرب فخطبا اليهم فقيل لهما من انما قال بلال ان بلالا وهذا اخي صهيب كما نالين فهدانا الله فكملا موكنا كين فاصفنا الله وكنا عائلين فافغانا الله فان تزوجونا فالجدة وان رددتمونا ففسخان الله فقالوا بل تزوجان والجد لله فقال صهيب لبلال لو ذكرت مشاهدنا وسوايتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اسكت فقد صدقت فانكحك الصديق وكما تكره المغالاة في المهر من جهة المرأة يكره سؤال الرجل ايضا عن مالها قال الثوري اذا تزوج الرجل وقال اي شيء المرأة فاعلم انه لص وقال رجل الحسن قد خطب ابنتي فجاءتني ازوجها قال ممن يتق الله فانه ان احبها اكرمها وان ابغضها لم يظلمها وعن علي بن خصال الرجال خير خصال النساء البخل والزهو واللين فان المرأة اذا كانت بخلة حقت مالها ومال زوجها واذا كانت مزهوة استكفت ان تنكح كل احد بكلام ابن مربي في حقها وان كانت جبانة فرقت من كل شيء فلم يخرج من بيتها قيل واذا كانت المرأة حسنة خيرة الاخلاق سوداء الحدة والشعر كيرة العين بيضاء اللون محبة لزوجها قاصرة الطرف عليه فهي على صورة الخور العين فان الله عز وجل وصف نساء الجنة بهذه الصفات في قوله خيرات حسان اراد بالخيرات حسن الاخلاق وفي قوله قاصرات الطرف وفي قوله عربا اربابا فالعروب هي العاشقة لزوجها المشتهية للوقاع وبذلك تم اللذة والخور البيض والخوراء شديدة يساض العين شديدة سوادها في سواد الشعر والبيضاء الواسعة العين هذا وفي الحديث لا تزوجن عجوزا ولا فاقرا فان مكثركم الامم الطبراني والحاسككم عن عبيد بن غنم وللشرازي عليكم بشواب النساء فانهم الطيب افواها واتق بطوننا اي ارحاما واسن اقبالا ( ويهادي ) اي كل منهما صاحبة قبل التزوج او الرجل لانه اول ان يكون في هذا الفعل هو البادي ( فورد نهادوا تحابوا ) البخاري في كتاب الادب المفرد والبيهقي من حديث ابي هريرة بسند جيد واذا اهدى شيئا فلا ينبغي ان يهدى ليضطرهم الى المسالبة باكثر منه وكذا اهدوا اليه فنية طلب الزينة فاسدة كاشير اليه قوله تعالى ولا تمنن تستكثر اي لا تمنن لتطلب اكثر ( ويؤلم ) اي يصنع الولية وهي طعيم العرس



للرأة الكريمة (فهو مروي عنه عليه السلام قولاً) وهو قوله عليه السلام لابن صوف  
 اولم ولو بشاة مالك والجماعة عن انس والبخاري عن ابن صوف (وفعل) في البخاري  
 من حديث عائشة اولم علي بعض نسائه بعد من شعر وفي السنن الاربعة من حديث  
 انس اولم علي صفة بسويق وعمر ولم يجعل الرجل يجر بفصل التمر وفصل السويق  
 وفي الصحيحين التمر والاقط والسنن (ويجعل بها فهي في اليوم الاول سنة) اي  
 مؤكدة خريبتا الى الواجب (وفي الثاني متعارف) اي استحبابه (وفي الثالث رياء) اي  
 وسعة في يابه فمن ابن مسعود من فوطا طعام اول يوم حق وطعام الثاني سنة وطعام  
 الثالث سنة الترمذي والمعنى اذا احداث الله تعالى نعمة اعيد حق له ان يحدث شكرا  
 واستحب ذلك في الثاني جبراً لما يقع من نقصان في اليوم فل السنة بمكة للواجب واما  
 اليوم الثالث فليس الا رياء وسعة ومن هنا قالوا يجب الاجابة على المدعو في الاول  
 ويستحب في الثاني ويحرم في الثالث ثم يستحب التهنئة له بان يقال له بارك الله لك وعليك  
 وجمع بينهما في خبر كما رواه ابو داود والترمذي وصححه وابن ماجه عن ابي هريرة  
 (ولا يخطب على خطبة اخيه) وقد تقدم ما ورد من نهيه عليه السلام (فهو ابتداء)  
 اي المؤمن وهو حرام قال تعالى \* والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما كنسبنوا  
 فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً \* وورد من آذى مسلماً فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله  
 الطبراني في الاوسط عن انس (وبلان) اي خطبة النكاح فان الخطبة يستحب  
 اسرارها (فورد اهلوا النكاح) تمامه واجعلوا في المساجد واضربوا عليه بالذق  
 الترمذي من حديث عائشة وحسنه وفي صحيح البخاري عن الربيع بنت معوذ جاء  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل على خدة ليله بني في فجلس على فرسي  
 وجويرات لتابضرين بدفوقهن ويندين من قل من آبائي الى ان قالت اخديهن وفيها  
 نبي يعلم ما في قود فقال لها اسكتي عن هذا وقول ما كنت تقولين قباهما والترمذي  
 وحسنه وابن ماجه من حديث محمد بن حاطب فصل ما بين الحلال والحرام الذي  
 والصوت اي فرق ما بينه ما يحجب الطواهر عند العامة فان القصد بحضرة اشهود  
 غالباً يكون في السرار مع الخاصة وقال الفقهاء المراد بالذق ما لا جلاجل اذ وقع  
 على خلاف القيلس فيقتصر على مؤرده اذ لم يكن في ذوق زمانه عليه السلام جلاجل  
 وايضا فهي زيادة مستغنى عنها بمحصول المقصود بدونها (ويشتر السكر والارز  
 على رأسها وينتهي القوم فهو سنة) فقد اخرج ابو جعفر الطحاوي بسنده وكذا  
 البيهقي عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حضر ملاك رجل  
 من الانصار فجاءت الجوارى معها الاطباق عليها اللوز والسكر فامسك القوم  
 ايديهم فقال عليه السلام لم لا تنهون قالوا انك نهيت عن التهمة قال اما العرسان  
 فلا قال فرأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجاذبهن ويجاذبه الطحاوي

على ان النار غير مكروه كانهب اليه ابو حنيفة وخص به على الاحاديث التي فيها  
 النهي عن التهمة (ويغسل الزوج رجلها ويرى الماء في زوايا البيت ليدخله البركة)  
 لم اجده اصلاً واما الخرج اجد في المناقب من حديث ابي يزيد المدني وقال فارسل  
 النبي الى علي اي بعد عقد فاطمة لا تقرب حتى آتاك فجاء النبي صلى الله عليه وسلم  
 قدما بما فقال ما شاء الله ان يقول ثم نضح منه علي وجهه ثم دعا فاطمة فقامت اليه  
 اثر في ثوبها ورعسا قال في مرطها من الحياء فنضح عليها ايضا وفي رواية ابن حبان  
 عن انس انه عليه السلام لما زوج علياً فاطمة دخل البيت فقال لفاطمة آتيني بما فقامت  
 الى قيب في البيت فانت فيه بما فاخته وخرج فيه ثم قال لها تعدي فتقدمت فنضح بين  
 ثديها وعلى رأسها وقال اللهم آتي اعينها بك وذريتها من الشيطان الرجيم \*  
 ثم قال لها ادبري فادبرت فغضب بين كتفها وقال ما قال اولا ثم قال لعلي آتني بما  
 فأتى به فنضح بين ثديي ثم قال اللهم آتي اعينها بك وذريتها من الشيطان الرجيم  
 ثم قال ادبري فغضب بين كتفها ودعا بما تقدم ثم قال له ادخل باهلك باسم الله  
 والبركة (ويروي في البشارة) اي الجماعة (تحسين الفرج) وكذا العين لقوله سبحانه  
 \* قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم \* (وتفرغ القلب) اي  
 عما يشغله من ذكر الرب (ويسمى في ابتداء الوقاع) اي قبيل الجماع (ويقرأ الفاتحة)  
 لم اجد الا في الاحياء من غير بيان الانباء (ويسأله تعالى الذرية الطيبة) اقتداء بذكر يا  
 عايد السلام حيث قال \* قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء  
 (ويحسب الشيطان فهو مأمور به) فروى الجماعة عن ابن عباس انها اذا اراد الجماع  
 قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا فانه لو قضى بينهما  
 ولد لم يضره وفي رواية للبخاري لم يضره شيطان ابداً وابن ابي شبة عن ابن مسعود  
 موثوقا قال واذا انزل قال اللهم لا تجعل للشيطان فيما رزقتني سبيلا ومن آذاه ان يصرق  
 عن اقبله اكراما لها ويغطي نفسه واهله بنوب فقد قال عليه السلام اذا جامع  
 احديكم امر أنه فلا يجردا يجرد العبرين ابن ماجه من حديث عتبة بن عبد يسند  
 ضعيف وتقدم المكالة والملاعبة والقبلة فللدلي في مسند الفردوس من حديث  
 انس لا يقعن احديكم على امر أنه كما يقع البهيمة وليكن بينهما رسول قيل وما الرسول  
 يا رسول الله قال القبلة والكلام (ويحجب الليل الاول من الشهر والاخر والوسط  
 فهو) وفي نسخة فهي (اوقات حضور الشيطان) ويقال ان الشياطين يحضرون  
 الجماع في هذه الليالي ويقال ان الشياطين يحامون فيها وروى كراهية ذلك عن علي  
 ومعاوية وابي هريرة صكذا في الاحياء (ولول الليلة) اي ويحجب اول كل ليلة  
 (يدون النوم على الطهارة) فانه اولي من ان يكون نومة على جنابة وان جامع فيها  
 فيستحب ان يغسل او يوضأ او يتيم ثم يرق في حديث عمر قلت للنبي صلى الله عليه



وسلم ايتام احدا وهو جنب قال نعم اذا توضأ متفق عليه وعن عائشة كان يتم جنباً  
لم يمسه ماء الوداود والترمذي وابن ماجه (ويثبت بعد الفراغ) اي ويمسك الرجل  
بعد فراغ منه (لتفرغ) اي المرأة من ازال مبيها فانزالها ربعين اخر فينهج شهوتها  
ثم القعود عنها يكون ايذاء لها (ويثبت كل اربع ليال فهو الاعتدال استدلالاً باحة  
الاربعة) فتدري ان امرأة جاءت الى عمر رضي الله عنه وعنده كتب بن سو وقالت  
يا امير المؤمنين ان زوجي يصوم النهار ويقول الليل وانا اكره ان اشكوه فقال عمر نعم  
الرجل زوجك فرددت كلامها وعمر لا يربها على ذلك فقال كتب بالامر المؤمنين  
انها تشكو زوجها في هجرة فراشها فقال له عمر فكما فهمت اشارتها فاحكم بينها  
فامر الى زوجها فجاء فقال لها كتب ما تقولين فقالت (شر)  
• يا ايها القاضي الحكيم ارشده • الهى خليلي من فراشي مسجده •  
• زهد في مضجعي تعبد • نهارة وليله ما يرقده •  
• ولست في امر النساء احده • فقال لزوجها ما تقول فقال  
• زهد في فراشها وفي الكال • اي امرؤ اذهلني ما قد نزل •  
• في سورة النجم وفي السج الطول • فقال له كتب  
• ان لها عليك حقاً يا رجل • نصيبتها في اربع ليال فقل  
• فاعطها ذلك ودع عنك الطل •

فقال له عمر من اين لك هذا قال لان الله تعالى اباح للمرايع زوجات فلكل واحدة يوم  
وايلة فاعجب ذلك عمر وجهه فاضى البصرة كذا في الشئ شرح النقاية مختصر الوقاية وهو  
ولي الهداية في البداية والنهاية (وبزدد ظاهراً) وكذا الحاجة (فخصبها  
واجب) وكذا تخصصه بل اوجب في مقام دينه وحال يقينه (ويحذف كل منها خرقه)  
اي نظيفة (لازالة الاذى) وهو المني لانه نجس عندنا وعلى القول بطهارته  
كما هو في مذهب الشافعي فلا يغفل عن كراهة الطبيعة مع ان الخروج من الخلقة  
مستحب باجماع علماء الشريعة (وبضاج الحائض) اي ورقده معها ولا يجنب  
عن ان يعانقها (ويواكلها ويشار بها بخالفة للعبوس) واخوانهم من الروافض  
المخوس (ولا ياتيهما جانب الدبر فهو) وفي نسخة فهي (الواطاة الصغرى) ولوجانب  
لفظ الجانب لكان احسن في تعيين المراتب فانه تعالى قال • نساؤكم حرث لكم فأتوا  
حرثكم شتم اي مقبلات ومدبرات ومستقبلات والترمذي عن ابن عباس وقال  
حسن صحيح ان عمر جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هلكت  
قال وما الذي اهلك قال حولت رحلي الباردة فلم يرد عليه شيئاً واوحى اليه  
• نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم اي شتم • يقول اقبل وادبر واتق التدمير والخبيثة  
كذا في المعالم وفي الصحيحين ان قوله نساؤكم حرث لكم الآية نزلت رد اليهود كانت  
تقول في الذي ياتيهم من درهما في قبلها ان يكون الولد احول ثم المراد بالحرث موضع

الزراعة ومنبت الولد واما الدبر فهو محل الروث والقرث وانما قال الواطاة الصغرى  
فان الكبرى اعماهي مع الرجال ولا خلاف بين السلف والخلف ان غشيان المرأة  
والجارية في دبرها ملعون فاعلة ونص مالك بخر منه فاقبل عنه افتراطيس  
فيه امتزاه كيف وغشيان الحائض حرام لكونه اذى واذا في الدبر اشد واقوى  
وقد ورد عن احمد في المسند وابي داود عن ابي هريرة مرفوعاً للمعون من اتي امرأة  
في دبرها وفي رواية لاحد واصحاب السنن الاربعة عنه ايضاً من اتي كاهنا فصدقه  
بما يقول او اتي امرأة حائضاً او اتي امرأة في دبرها فقد بري مما نزل على محمد صلى الله  
عليه وسلم (ولا بدوم على ترك الوطئ فهو يضعف القوة) اي على قواعد اهل  
الحكمة ولعل هذا بالنسبة الى كثير الشهوة (ولا ياتيه بعد مباشرة او اختلاط الا ان يغسل  
نفسه) اي ذكره (او يبول) فانها يقطعان المني فاذا خرج بعدهما شيء يكون مذنباً  
(ولا يعزل) والمعتمد ان يستأمن الحرة في العزل دون الامة وكره جماعة العزل مطلقاً  
لساورد من قوله عليه السلام هو الود الخفي كما في مسلم من حديث جذاعة بنت وهب  
فانه القتل الحكمي (فهو) اي العزل (كالجلوس في المسجد بلا عبادة) لانه طاعة  
في موضع ليس فيه اثر فائدة معادة (والاقامة بمكة بلا حج) اي في كل سنة وكذا  
بلا طسواف في كل يوم وليفة فالمراد بالكره ترك الاولى والفضيلة ويفسر العزل  
الود الجلي بان الثاني جنسية على موجود او مشهود ولذا قال علي كرم الله وجهه  
لا يكون موؤنة الابعد سبع اي سبعة اطوار وتلا الآية الواردة في اطوار الخلقة  
وهي قوله تعالى • ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار  
مكين • اي قوله • ثم انشأناه خلقاً آخر • اي نفخنا فيه الروح (ولا ياتيه) اي بالعزل  
(ان نوى استبقاء الملك في الجارية) بترك الاعتناق ثم اذ قطع اسبابه ليس بمنهي عنه  
(والحسن والسجانة للتمتع) اي واستبقاء جال المرأة وسمنها لدوام التمتع بها (والحياة)  
اي واستبقاء الحيوية (بالعز عن المخاض) وهو وجع النفاس حال الطلق وهذا ايضاً  
ليس منهاه عنه (والخوف) اي وان نوى التناقة (من الافضاء الى كسب الحرام)  
بسبب كثرة الاولاد وما يترتب عليه من كثرة الخروج في البلاد ودخول مداخل السوق  
ومخالف الفساد ومشاركة اهل العناد ومباعدة الزهاد والعباد وهذا ايضاً ليس  
بمنهي عنه (فكانوا) اي الصحابة (يعزلون وما نهوا عنه) ففي الصحيحين عن جابر  
كان عزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن يتزل زاد مسلم قبل ذلك  
نبي الله فلم ينهنا وفي رواية لمسلم من حديث ابي سعيد انهم سألوه عن العزل فقال  
لا عليكم ان لا تفعلوا ورواه الترمذي من حديث ابي هريرة وفي صحيح مسلم عن جابر  
ان رجلاً اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان لي جارية وهي خادمتا وسائيتا  
في الخمل وانا اطوف عليها واكره ان تحمل فقال اعزل عنها ان شئت فانه سائيتا  
ما قدر لها قلبت الرجل ثم اتاه فقال ان الجارية قد حبلت فقال قد اخبركم انه



سأبها ما قدر لها وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد ما من نسمة قدر كوفها الا وهى  
كاشنة (وان كان فيه) اى واوفى العزل خوفا من الافضاء الى كسب الحرام (ترك الفضيلة  
وهو التوكل) والضممان بنفة الله عز وجل حيث قال \* وما من دابة فى الارض  
الا على الله رزقها (فورد من ترك النكاح مخالفة العيلة فليس مثا) اى من اخلاقنا  
وقد سبق الكلام عليه (ويأثم ان خاف ولادة البنت) لمساقي تزويجهن من المعرة  
(فهو) اى خوفها (عادة الجاهلية) فى قتلهم البنات ووأد هن فى حال الحيوة  
كما أخبر الله سبحانه عنهن فى الكتاب \* واذا بشر احدكم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو  
كظيم يسوا رى من القوم من سوء ما يشهره اعسكه على هون ام يدسه فى التراب \*  
(او اراد به المبالغة فى النظافة) بتعززها وكال تحرزها من الطلق والنكاح والرضاع  
وما يتبعها فيأثم بالعزل اذا نواها (فهو) اى العزل بهذا المقصد (بدعة) لانها  
عادة الخوارج لمساقتهم فى استعمال المياه حتى كن يقضين صلوة ايام الحيض  
ولا يدخلن الخلاء الا عرا فهذه بدعة تخالف السنة فهى نية فاسدة وقد  
استأذنت واحدة منهن على عائشة لما قدمت البصرة فلم تأذن لها (وبفرح بالمولود)  
فانه المقصود فى ميدان الوجود وابوان الشهود (فورد انه نور) اى للعين (فى الدنيا  
وسرور) اى للقلب (فى الآخرة) اى عند شفاعته فى العقبى ولم اجدها اصلا وقد قيل  
الولد اذا عاش نفع واذا مات شفع وقد ورد الولد ثم القلب وانه محبته محزنة بمخلة ابو يعلى  
الموصلى عن ابي سعيد وفى رواية الحكيم عن خولة بنت حكيم الولد من ربحان  
الجنة وفى الجملة هو هبة من الله كما يشير اليه قوله سبحانه \* يهب لمن يشاء انا و يهب لمن  
يشاء الذكور (ولا ينعم بالبنت لان الصلاح مستور) اذ قد يكون الابن صالحا والبنت  
بمخلافه وقد يكون الامر بالعكس او راد بالصالح النفع والجاح وهو ايضا معهم  
كما يشير اليه قوله تعالى \* اباؤكم وابناؤكم لا تدرون ايهم اقرب لكم نفعا (وبزاد فرحا)  
اى لولادة البنت بالتكليف فيه باظهاره (مخالفة الجاهلية) حيث قال تعالى \* واذا بشر  
احدكم بما ضرب للرحن مثلا ظل وجهه مسودا وهو كظيم وورد من خرج الى سوق  
من اسواق المسلمين فاشترى شيئا فعمله الى بيته فخص به الاناث دون الذكور نظر الله اليه  
ومن نظر الله اليه لم يعبه الخرائطى بسند ضعيف وفى رواية له فبدأ بالاناث قبل الذكور  
(وورد بركة المرأة تكبرها) اى اول ولادتها (بالبنات) الديلمى عن عائشة ورواه  
كلاهما مر فوعا بلفظ من بركة المرأة تكبرها بالاناث وحكاه ابن عطية عن الثعلبى  
موقوفا على واثلة بلفظ من عن المرأة تكبرها بالانثى قبل الذكر لان الله تعالى بدأ  
بالاناث يعنى قوله تعالى \* يهب لمن يشاء انا و عن ابن عباس ان رجلا دعا على بناته  
بالموت فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تدع فان البركة فى البنات ذكره البخاوى  
(من ابتلى منهن) اى بالبنات (بشيء) اى قليلا او كثيرا (فاحسن اليهن) بالترسية

(كن له ستر من النار) اى نجيا احدوا الشيطان والترمذى عن عائشة بلفظ من ابتلى  
من هذه البنات الحديث وعن ابن عباس ما من احد يدرك ابنتين فيحسن اليهما  
ما صحبناه الا ادخلناه الجنة ابن ماجه والحاكم وقال صحيح الاسناد وعن انس من كان له  
ابنتان او اختان فاحسن اليهما ما صحبناه كنت انا وهو فى الجنة كهاتين الخرائطى  
فى مكارم الاخلاق بسند ضعيف ورواه الترمذى بلفظ من عال جاريتين وقال حديث  
حسن غريب وعن ابن مسعود من كانت له ابنة فادبها فاحسن اذ بها وضدائها  
فاحسن غذاءها واسبع عليها من النعم التى اسبغ الله عليه كانت له مينة وميشرة  
من النار الى الجنة الطبرانى فى الكبير والخرائطى فى مكارم الاخلاق وعن ابي هريرة  
من كانت له ثلاث بنات او اخوات فصبر على لا وانهن وضرائهن ادخله الله الجنة بفضل  
رحمته اياهن فقال رجل واثنتان بارسل الله قال واثنتان فقال رجل او واحدة فقال او واحدة  
الخرائطى واللفظ له والحاكم ولم يقل او اخوات وقال صحيح الاسناد (ويؤذن فى اذنه  
اليمنى) اى فى اول ما يولد ليكون اول ما يفرع سمعه ذكر الله عز وجل ودعوة الداهى  
الى طاعته وعبادته (ويقيم فى اليسرى) فيكون ميبا لحضوره فى المسجد واداء الصلوة  
بجماعة وعن ابي رافع رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذن فى اذن الحسين  
حين ولدته فاطمة اجد واللفظه وابوداود والترمذى وصححه الا انها قالوا الحسن  
مكبرا (فورد فيه) اى فيما ذكر من الاذان والاقامة اوفى جمعهما (دفعت عنه ام  
الصبيان) فانهما من جنس الشيطان وهم يبعدون عن الاذان لتكامل العدوان  
وعن الحسين بن على من ولده مولود فاذن فى اذنه اليسرى واقام فى اذنه اليسرى  
دفعت عنه ام الصبيان ابو يعلى الموصلى وابن السنى فى اليوم والليله والبيهقى  
فى شعب اليمان (ويقطع ستره ويميط الاذى) اى يزيله وهو الدم ونحوه عن بدنه  
لما ساقى (ورضعه الام) اى ولو مرة فانه اول تزييه فيختص باشفق الناس وارحمها  
وليصدق على امه ما قال تعالى \* حلته امه كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله  
ثلاثون شهرا \* والتخرج عن عهده ظاهر الامر فى قوله سبحانه \* والوالدات يرضعن  
اولادهن الاية وقوله (فهو سنة) لم اجدها اصلا (ولا تسام) اى لا تمل الام  
وفى نسخة ولا تسام بصيغة المعلوم للثبوت او المجهول للذكر (ولا يترحم ولا يتضرع  
احد بيكاته فهو ذكر كاورد) عن ابن عمر مر فوما بكاء الصبي الى شهرين شهادة ان لا  
اله الا الله والى اربعة اشهر الثقة بالله والى ثمانية اشهر الصلوة على النبي عليه السلام  
ولسنتين استغفار لوالديه اخرجيه الديلمى بسند ضعيف وفى لفظ لغيره بكاء الصبي  
فى المهد اربعة اشهر توحيد واربعة اشهر صلوة على نبيكم واربعة اشهر استغفار  
لوالديه ذكره البخاوى فى القول البديع (وجاء الاختان فى اليوم السابع) فانه  
مهما كان صغيرا يبقى القطع يسيرا وقد روى الطبرانى فى الصغير من حديث جابر



يسند ضعيف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحسن والحسين وخشيتهما  
 لسبعة ايام ورواه الحاكم وصححه اسناده والبيهقي من حديث عائشة (وقيل يؤخر  
 عنه) اي حتى يصير كبيرا (مخالفة لليهود) فانهم يجعلون في هذا الامر (وتحاشيا عن  
 الخطر) اي خطر المولود عن الموت فان الخطر في حال الصغر اكثر من زمان الكبر  
 (ووقته) اي ووقت غاية تأخير (سبع سنين) او عشر سنين او ما ينطاق المدة فيه  
 وقد اختلف ابراهيم عليه السلام وهو ابن ثمانين وذلك لانه امر جئتذ فهو اول  
 من اختلف ويترك لو ولد شيها بالختون (وتحقق الاثني) اي البنت (فورد انه  
 مكرمة) اي سبب كرامة عند ازواجهن عن ابن عباس الختان سنة للرجال ومكرمة  
 للنساء الطبراني (وهو) اي اي ختان الاثني (ينضر الوجه) اي يخسسه (ويستر  
 الشهوة) اي يسكنها (وبلذ الوقاع) اي الجماع (ويحبب الى الزوج) وهو سبب  
 محبة الزوجة (ولا يبالغ) بصيغة الجهول (فيه) اي في الختان او في ختانها بالخصوص  
 (ويحسن الاسم) اي اسم ولده فانه من جملة حقوقه على والده (فورد حسنوا اسماء  
 اولادكم) ابوداود من حديث ابي الدرداء قال النووي باسناد جيد وقال البيهقي  
 انه مرسل ولفظه انكم تدعون يوم القيمة باسمائكم واسماء آبائكم فاحسنوا اسماءكم وورد  
 حق الولد على والده ان يحسن اسمه وزوجه اذا ادرك ويعلمه الكتابة ابونعيم  
 والديلمي عن ابي هريرة وفي رواية زيادة والسباحة والرماية (والتعديد) اضافة العبد  
 الى اسماء الرب (احب) اي افضل (فورد اذا سميتكم) اي اردتم ان تسموا اولادكم  
 (فعبدا) الطبراني من حديث عبد الملك بن زهير عن ابيه (واحب الاسماء الى الله عبد الله  
 وعبد الرحمن) مسلم من حديث ابن عمر (ولا يجمع بين اسمه عليه السلام وكنيته فهو)  
 اي الجمع بينهما (منهني عنه) لحديث سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي متفق عليه  
 من حديث جابر وفي لفظ نسوا فقبل انتهى عن التكنية وحدها وكان هذا المنع  
 في عصره اذا كان بشادي بالالقاسم فلا بأس بعده نعم لا يجمع بين اسمه وكنيته لما  
 رواه احمد وابن حبان من حديث ابي هريرة ولا ي داود والترمذي وحسنه وابن حبان  
 من حديث جابر من سمى باسمي فلا يكتني بكنيتي ومن تكتني بكنيتي فلا يسمي باسمي (وقيل  
 كان ذلك) اي النهي عن الجمع بينهما (في عصره عليه السلام) اي في زمانه لعلة  
 الالتباس واما اليوم فلا (وبدل الاسم السي) اي يغيره بغيره من الاسم الحسن (فبدل  
 عليه السلام اسم العاص بعبد الله وبرة) بفتح الموحدة (بزيب وقال) باستفهام  
 مقدار انكارها لها (نزي نفسها) فان برة مبالغة بارة وهي عالة البر بالكسر رواه  
 الشيخان عن ابي هريرة نحوه (ونهي) اي عليه السلام (عن افلح) اي عن التسمية  
 بافلح (ونافع وبركة) رواه مسلم من حديث سمرة بن جندب الا انه جعل مكان بركة

رباحا (تحاشيا عما قيل) اي يقال (ليس في الدار بركة) يعني اونا فاع او افلح وامثال  
 ذلك (ويسمى السقط وان جهل صفته) اي من الذكورة والانوثة (فبا) اي فيسمى  
 باسم (يصالح للذكر والانثى) بان يكون في آخره تاء (كحمره وطلحة) فمن عبد الرحمن  
 ابن يزيد بن معاوية قال بلغني ان السقط يوم القيمة وراء والد به يقول انت  
 ضيعني انت تركني لاسم لي فقال عمر بن عبد العزيز كيف وقد لا يرى  
 انه غلام او جارية فقال عبد الرحمن من الاسماء ما يجمعها كحمره وعامرة  
 وطلحة وعينة وعنبسة (ولا يكتني بابي عيسى اذ لا باب له) اي لعيسى عليه السلام  
 (ونهي عنه) اي عن التكني المذكور لما يوهم من خلاف المرام في منع العوام  
 في الاحياء سمى رجل ابا عيسى فقال عليه السلام ان عيسى لاب له فذكره ذلك انتهى  
 ولم يتعرض له غيره (ويعني عن الابن بشاتين وعن البنت بشاة) ولا بأس بالشاة ذكر اكان  
 اوثني (في اليوم السابع) من الولادة (فهو ما مور به) روت عائشة انه عليه السلام  
 امر في الغلام بشاتين مكافيتين وفي الجارية بشاة الترمذي وصححه (وعني عن الحسن  
 بشاة) واحدة وهذا رخصة في الاقتصار على شاة واحدة والحديث رواه الترمذي  
 من حديث علي وقال ليس اسناده بمنصل ووصله الحاكم وصححه الا انه قال حسين  
 ورواه ابوداود من حديث ابن عباس الا انه قال كبشا ولبخاري من حديث سلمان  
 ابن عامر الضبي مع الغلام عقيقته فامر بقوا عنه دما واميطوا عنه الاذى وعن عائشة  
 لا يكسر للعقيقة عظم كذا في الاحياء ولعل اوجهه تفاولا بصحة الاعضاء وقال قتادة  
 اذا ذبحت العقيقة اخذت صوفة منها فاستبل بها او ذاجها ثم توضع على باقوخ  
 الصبي حتى يصيل منه مثل الخيط ثم يغسل رأسه ويخلق بعده كذا في الاحياء  
 (ويخلق رأسه) اي في السابع لما سباني او في الاربعين كما عليه عمل اهل الحرمين (ويتصدق  
 على وزن شره ذهابا او فضة) وهي المعروف كاسياني (فامرت به فاطمة في الحسين  
 في اليوم السابع) قال العراقي حديث امر فاطمة يوم سابع حين ان يخلق شره  
 ويتصدق بزنة شره فضة الحاكم وصححه من حديث علي وهو عند الترمذي منقطع  
 بلفظ حسن ورواه احمد من حديث ابي رافع (ويطلى السكر) اي يلعظه ان يصر  
 او العسل (او التمر الممضوغ في لهاته) بفتح اللام اي اقصى حلقة من حنكه (فعله  
 عليه السلام لعبد الله بن الزبير حين جاءت به امه اسماء بنت ابي بكر رضي الله عنهم)  
 في الصحيحين عن اسماء ولدت عبد الله بن الزبير بقبائم اثبت به رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فوضعه في حجره ثم دعا بثره فضعها ثم ثقل في فيه فكان اول شيء دخل جوفه  
 ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حنكه بثره ثم دطاه وبرك عليه وكان اول مولود  
 ولد في الاسلام ففرحوا به فرحا شديدا لانهم قيل لهم ان اليهود قد صهرتكم  
 فلا يولد لكم وبقية حقوق الولد ذكرت في باب الصحة



اي المترتب عليه قطع الطمع ولبعض الاكابر قوام الدنيا والدين العلم والكسب  
فنرفضهما وقال ابني الزهد لا علم والتوكل لا الكسب وقع في الجهل والطمع كذا  
في ربيع الارار للرخشي (بسم الله الرحمن الرحيم) وبه استعين في كل امر كريم  
قال تعالى \* وجعلنا النهار معاشا \* واستغوا من فضل الله \* اي رزقه \* وانفقوا  
من طيبات ما كسبتم \* الآية (ورد من طاب الدنيا خللا) اي حال كون المطلوب  
خللا (تعقبا عن المسألة) اي لاجل عفة نفسه عن سؤال مخلوق مثله (وسعي على  
عياله) من زوجته واطفاله (وتعطفا) اي ترجا وتلطفا (على جاره) من الفقراء  
في تحسين حاله وتزين باله (لبي الله) اي يوم القيمة في ماله (ووجهه كالقمر ليلة البدر)  
من حسن حاله وكمال ماله (ومن طلب الدنيا مفاخرها) اي حال كونه متفائرا بتحصيل  
ماله (مكاثرا) على اقرانه وامثاله (لبي الله وهو عليه غضبان) والله المستعان والحديث  
رواه ابو الشيخ في كتاب الثواب وابونعيم في الحلية والبيهقي في شعب الايمان من حديث  
ابي هريرة ومن الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الله في طلب المعيشة الطبراني في الاوسط  
وابونعيم في الحلية وعن لقمان الحكيم لابنه استغن بالكسب الحلال عن الفقر فانه  
ما افتقر احد قط الا اصابه ثلاث خصال رقة في دينه وضعف في عقله وذهاب لمروته  
واعظم هذه الثلاث استحقاق الناس به وكان عمر يقول لا يبعد احدكم عن طلب الرزق  
ويقول اللهم ارزقني فقد علمت ان السماء لا تمطر ذهبا ولا فضة وكان زيد بن سلمة  
يفرس في ارضه فقال عمر اصبت استغن عن الناس تكن اصون لديك واكرم لوجهك  
كيف قال ضاحك اجيعة (شعر)

\* فان ازال على الزوراء انحرها \* ان الكريم على الاخوان ذو المال \*  
(فالكسب سنة الانبياء) منهم داود عليه السلام لقوله تعالى \* وعلمناه صنعة لبوس  
لكم \* واول من زرع آدم عليه السلام واول من نجر نوح عليه السلام ويقال اول  
من خط ادريس عليه السلام (والاولياء) ومنهم اكثر الصالحين (وفيه) اي في الكسب  
(ستر الحال) اي تمافيه من العلم والاعمال فيكون من الاتقياء الاصفياء ومن قال  
عز وجل فيهم \* رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله \* الآية (وهو) اي الكسب  
(اولى لظاهر العمل) اي للشغل بالاعمال الظاهرة من التلاوة والعبادة فالكسب  
في حقه اخرى (من الاخذ بالسؤال وبغيره) كالطمع في اموال الرجال (فالفارغ)  
من الكسب لتحصيل الحلال (سائل بلسان الحال) ان لم يكن سائلا بلسان المقال  
وربما لسان الحال اكشف في تحصيل المال ومن هنا ورد ان الله يحب ان يرى عبده  
تعبا في طلب الحلال النبلي عن علي وفي رواية ابن عدي عن ابن عمر ان الله يحب  
المؤمن المحترف وورد من فتح علي نفسه بابا من السؤال فتح الله عليه سبعين بابا من الفقر

الترمذي من حديث ابي كبشة الانباري وقال حسن صحيح وعن ابن مسعود اني لا اكره  
ان اري الرجل فارغا في امر دينه ولا في امر دنياه وجاءت ربح عاصف في البحر فقال  
اهل السفينة لاراهيم بن ادهم اما ترى هذه الشدة فقال ما هذه شدة انما الشدة الحاجة  
الى الناس وقيل لاجد ماتقول فيمن جلس في بيته او مسجد و قال لا اعل شيئا حتى  
يأتيني رزقي فقال اجد هذا رجل جهل العلم اما سمع قوله عليه السلام ان الله جعل  
رزقي تحت رجلي وفي مسند احمد من حديث ابن عمر جعل رزقي تحت ظل رحمتي  
واسناده صحيح واما سمع قوله عليه السلام حين ذكر الطير فقال تغدو خالصا وزروح  
بطانا فذكر انها تغدو في طلب الرزق وكان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يتجرون في البر والبحر ويعملون في نخلهم ثم قال احمد والقنوة بهم والحديث الثاني  
رواه الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر وقال الترمذي حسن صحيح (واما  
صاحب الباطن) وهو العارف بالله المراقب لفيض مولا العرض عما سواه (والعالم  
النافع للناس) افتاء وتصنيفا وتدرسا (والمشغل بمصالحهم كالقاضى) وفي معناه  
الخليفة والمؤذن والامام وفقه الانبياء (فان اعطوا الكفاية من بيت المال) اي  
من وجه الحلال او من ايدى الناس من الصدقات اخذوها واشغلوا بما هو افضل  
في حقهم من الاشتغال بكسب المال فهو غاية الكمال (والا) اي وان لم يعطوا  
(يقابل) كل منهم (فضائل الكسب) اي الاحاديث التي وردت في فضائله (بما فيه) اي  
من فضائل العلم والحكومة ومنافع الرجال (بمعنا) اي حال كونه مبالغا في تميز ما فيه الفلاح  
(ويتمل بحسب الصلاح) فان فيه التجاح وقد اشار الصحابة على ابي بكر بترك التجارة  
لما ولي الخلافة اذ كان ذلك يشغله عن المصالح وكان يأخذ كفايته من مال المصالح ورأى  
اذك اولي نعم لما توفي اوصى برده الى بيت المال والحاصل انه ان كان الصلاح في الكسب اختاره  
وترك ما هو فيه لغيره وان كان الصلاح فيما هو فيه من الامر المهم اشتغل به وتوكل على الله  
في امر رزقه (وحقه) اي حق الكسب على ما ذكره ثلاثون (ان نبوي التعفف) اي عفة  
نفسه عن المسألة (والتعطف) اي الترحم على غيره بزيادة النفقة لما تقدم ولما روى ان عيسى  
عليه السلام رأى رجلا فقال ما تصنع فقال اتعبد قال من يعولك قال اخي قال اخوك  
اعبد منك (واقامة فرض الكفاية) اي بنو بها (في صناعات يتوقف عليها العيش) اي  
المعيشة كالزراعة والتجارة والحياطة والتجارة في الخبز تسعة اعشار الرزق في التجارة  
الحري في الغريب من حديث نعيم بن عبد الرحمن وتقدم نفع الزراعة وروى احمد  
من حديث ابي هريرة خير الكسب كسب العامل اذا تصحح واسناده حسن (ويباكر)  
اي ويسعى في اول النهار (فورد ان في الغدو بركة ونجاحا) اي فوزا وفلاحا وظفرا  
بالمراد وصلاحا والحديث رواه الطبراني في الاوسط وابن عدي عن عائشة باكروا  
في طلب الرزق والحواييج فان الغدو بركة ونجاح وقد ورد اللهم بارك لامي في بكورها



وروى الطبراني في مساجد الثلاثة من حديث كعب بن عجرة انه عليه السلام كان جالسا مع اصحابه ذات يوم فنظر الى شاب ذي جلد وقوة وقدير يسعى فقالوا ومع هذا لو كان جلده في سبيل الله فقال عليه السلام لا تقولوا هذا فانه ان كان يسعى على نفسه ليكنفها من المسألة ويغنيها عن الناس فهو في سبيل الله وان كان يسعى على ابوين ضعيفين او ذرية ضعاف ليغنيهم ويلبثهم فهو في سبيل الله وان كان يسعى تفاخرا وتكاثرا فهو في سبيل الشيطان (ويحجب) اي من الصنائع (ما يضر الناس كالاختكار) فبائع الطعام يدخره متظرا غلاء السعر وهو ظلم عام وصاحبه مذموم شرعا ومرفا فورد الجالب مرزوق والمحتكر ملعون الحساكم في صحبته وابن ماجه في سنة من ابن عمر ومن احتكر الطعام اربعين يوما ثم تصدق به لم تكن صدقته كفارة لاحتكاره ابو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي والحطيب في التاريخ من حديث انس وروى احمد والحاكم بسند جيد من حديث ابن عمر من احتكر الطعام اربعين يوما فقد بري من الله وري الله منه ومن علي انه احرق طعام محتكر بالنار وكذا في الاحياء وفي حديث مسلم لا يحتكر الا خاطي ولا ابن ماجه الجالب مرزوق والمحتكر ملعون قيل ومدته اربعون لما رواه ابن عساكر عن معاذ من احتكر طعاما على امي اربعين يوما وتصدق به لم تقبل منه وفي رواية لاحد وابن ماجه عن عمر من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله بالجنام والافلاس وفي رواية له والحاكم عن ابي هريرة من احتكر حكرة يزيد ان يغني بها على المسلمين فهو خاطي وقدير ثمة ذمة الله وزسوه وقوله خاطي بالهمز وفي رواية فهو ملعون واستدل به مالك بعموم الحديث على ان الاحتكار حرام في المعلوم وغيره وهو رواية عن ابي يوسف والجمهور على ان الاحتكار يختص بالاقوات وحلوا الحديث عليها والله اعلم وروى ابن مردويه في تفسيره من حديث ابن مسعود ما من جالب يجلب طعاما الى بلد من بلدان المسلمين فيبيعه بسر يومه الا كانت منزلة عند الله منزلة الشهيد وبالجمل التجارة في الاقوات مما لا يستحب ولذا اوصى بعض التابعين رجلا وقال لا تسلم ولدك في بيعتين ولا في صنعتين بيع الطعام وبيع الاكفان فانه يفتني الفلام وموت الناس واما الصنعان فان يكون جزارا فانها صنعة تقسي القلب او ضوا فافانه يزخر ف الدنيا بالذهب والفضة وهذا معنى قوله (ويلوث الباطن) اي ويحجب باطنه ولو لم يلوث ظاهره (كالجزر) وهو صنعة الجزار ويقال القصاب (فهو يقسي القلب والصياغة فهو بزبن الدنيا) وهي صنعة الرب وايضا يكره كسر الدرهم الصحيح والدينار الا عند شك في جودته او حال ضرورته فقد قال احمد بن حنبل ورد نهى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه في الصياغة وانا كره الكسر وقال يشتري بالدينار دراهم ثم يشتري بالدرهم ذمها ويصوغه اي يخرجها عن الربوا وحديث النهي عن كسر

الدينار والدرهم رواه ابو داود والترمذي وابن ماجه وحكم من رواية علقمة بن عبد الله عن ابيه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكسر سكة المسلمين الجائزة بينهم الا من زاد الحاكم ان يكسر الدرهم فيجعل فضة ويكسر الدينار فيجعل ذمها وضمفه ابن حبان (والصاهر) اي ويحجب ما يلوث ظاهره ولو لم يلوث باطنه (كالجمامة والدباغة) وفي معاصهما الكفاية فان تلوث الظاهر يوثق الى تلوث الباطن كما ان طهارة الظاهر تورث طهارة البدن وقد نهى عليه السلام عن كسر الحجام رواه ابن ماجه بسند حسن عن ابن مسعود ويحمل على نهى التزيب لانه عليه السلام احبهم واعطى الحجام اجرته ولو كان حراما لما اعطاه وكيف لا والحجامة من الصنائع التي عدت من فروض الكفاية فلا بد من قيام بعض بهذه الصناعة لئلا يقع الناس في ضياعة اذ لو تركت التجارات والصناعات لبطلت المعاش وضاعت الحسابات فانتظام امر الكل بمعاونة الكل وتكفل كل فريق بعمل له يابق واواقلوا كلهم على صنعة لتعطل البواقي بمره وعلى هذا حمل بعضهم قوله عليه السلام اختلاف امتي رحمة اي اختلاف همهم في الصناعات وسبحان من اقام العباد فيما اراد وكل حزب بما لديهم فرحون قال تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفضنا بعضهم فوق بعض درجات لتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون \* والله در الفنا تل

(شر) \* رضينا قسمة الجبار فينا \* لنا علم ولا عدا مال \*

\* فان المال يغني عن قريب \* وان العلم ييسر لا يزال \*

(وما يعسر) اي ويحجب ما يصعب (فيه رعاية الاحتياط كالصرف) لان الاحتراز فيه عن دقائق الربا عسير علما وعلا ولانه طلب لدقائق الصفات فيما لا يقصد من اعتبارها وانما يقصد رواجها وقيل ما ينتم للصبر في رائج لا باعتبار جهالة معاملة بدقائق النقد فقل ما يسلم الصبر في من الربا وان راعى غاية الاحتياط وفي الجملة يجب على الصبر في ان يجتنب من الفضل في التجاسين ومن النسبة مطلقا وورد لواتجر اهل الجنة لا تجروا في البر ولوا تجر اهل النار لا تجروا في الصرف الديلمي من حديث ابي سعيد وابو يعلى الشطر الاول من حديث ابي بكر (والدلالة) بالفتح ويكسر وقد كره ابن سيرين الدلالة وكره قتادة اجرة الدلال ولعل السبب فيه قلة استغناء الدلال عن الكذب فقد قيل رأس مال الدلال الكذب والافراط في التشاء على السلعة لترويجها ولان العمل لا يتقدر فقد قيل ويكثر ولا ينظر في مقدار الاجرة الى عمل بل الى قيمة قدر الثوب وهذا هو العادة وهو ظم بل ينبغي ان ينظر الى قدر الثعب فان الاجر على قدر المشقة كذا في الاحياء (وما يكره) اي ويحجب ما يكره (فيه قضاؤه تعالى كشره الحيوان) اي العبيد ونحوه لاجل التجارة فان



المشترى يكره قضاء الله تعالى فيه وهو الموت الذي يصده ولا محالة خلق لاجله  
(وسلامة الناس) اى ويحتمل ما يكره فيه طافية الناس (كبيع الكفن) على  
ما تقدم وفي معناه حفر القبر وفضل الموتى وحملهم بالاجرة وتشيع الفقراء واداءهم  
واذا كارههم من غير اذكارهم (وما يحرم) اى ويحتمل ما يحرم (استعماله كقباء  
الابريس) اى الحرير وهو ثوب الرجال دون النساء وفي الخبر من لبس الحرير في الدنيا  
لم يلبسه في الآخرة رواه الشيخان وغيرهما عن انس وفي رواية احمد عن جويرية  
من لبس الحرير في الدنيا لبسه الله يوم القيمة ثوبا من النار ( وآية الذهب والفضة)  
فانهما تحرم مطلقا وفي الخبر ان الذي يأكل او يشرب في آية الفضة انما يجرجر في  
بطنه نار جهنم رواه مسلم عن ام سلمة زائد الطبراني الا ان يتوب ( والمزمار) فانه حرام  
باتفاق الاربعة كسائر الاوتار واما مخالف الرافعي من الشافعية في القضب ( ورفع  
البناء) اى زيادته على قدر الحاجة فانه يقال له الى اين يافق الفاسقين وذلك لانه  
عمل شدداد في بناء قصره وعمل فرعون في بناء صرحه (وتزيينه بالجص) وكذا  
بالثورة والطين فانهما مكروهان او حرامان لاسراف المال وتضييع الحال  
وروى الدارقطني عن ابي الدرداء انه عليه السلام مثل ان يكمل المسجد اى بالثورة  
وغیرها فقال لا عرش كعرش موسى (وبعامل) عطف على يحتمل (متدنيا لا يستر  
حاله) اى في التدين فيكون ظاهر الديانة (اعانة على البر لا فاسقا) وكذا لاظ لسا  
ولا احدا من اهلوانه (ثلاثين على الاثم) فقد قال تعالى \* وتعاونوا على البر والتقوى  
ولا تعاونوا على الاثم والعدوان \* وقد دخل صفيان الثوري على المهدي وبه درج  
ابيض فقال يا صفيان اعطني الدواء حتى اكتب فقال اخبرني اى شئ تكذب فان حقا  
اعطيتك (ولا يبلغ في مدح المبيع) اى ان كان بليعا (وذم المشتري) اى المشتري  
ان كان مشتريا (وان صدق) اى ولو كان صادقا في مدحه وذمه فالبا لغة فيها  
مذموم لانه مما لا يمينه فهو به ملوم ومذموم وقد قال تعالى \* ما يلفظ من قول  
الا لديه رقيب عتيد \* وقال عز وجل \* والذين هم عن اللغو معرضون \* وورد من حسن  
اسلام المرتبة ما لا يمينه (ولا يحلف) ولو كان صادقا في يمينه من غير ضرورة  
في امر دينه (فهو جملته تعالى) اى جعل الحالف اسمه سبحانه في هذا الحلف  
(عرضة لا يمان) اى كالمعرضة التي اعدتها القصاب لازالة ما يثلوث به بداء  
او كالمهدي الذي يرمي الرامي في كل ساعة سهمه اليه (تزوج لنديا الحسية) باسمه الذي  
من الاغنياء النفيسة واما قوله تعالى \* ولا تجعلوا الله عرضة لاثمانكم ان تبروا وتمتقوا  
وتصلوا بين الناس \* فجاء لا تجعلوا الحلف بالله سبيانا لنا لكم من البر والتقوى  
بان يدعى احدكم الى بر فيقول خافت ان لا افعله بل بذخي ان يفعله ويكفر عن يمينه

(وورد) كما في صحيح مسلم (لا ينظر الله الى متفق) بتشديد الفاء المكسورة (ملعته) اى  
مروجهما (بيمينه) اى يحلفه فانه ان كان كاذبا فقد جاء باليمين الفموس وهي من الكبار  
التي ترك الدبار بلاقع وان كان صادقا فقد اساء فيه اذ الدنيا اخس من ان يقصد  
ترويحها بذكر اسم الله من غير ضرورة وفي الخبر ويل للتاجر من بلى والله ولا والله  
وويل للصانع من بعد وعده كذا في الاحياء ذكره صاحب مستند الفردوس من حديث  
انس بن عمار سنده نحوه وفي الخبر اليمين الكاذبة منقعة للسلعة بمحقة للكسب متفق عليه  
(ويظهر عيب المبيع) اى في نفسه خفية وجلية (وقدره) اى ويظهر مقداره من  
الطول والعرض (وسعر الوقت) اى قيمة مثله فقد نفى عليه السلام عن تلقى الركبان  
متفق عليه من حديث ابن عباس وابي هريرة وفي رواية عن تلقى البيوع كما في الترمذي  
وابن ماجه عن ابن مسعود وفي رواية ابن ماجه عن ابن عمر نهى عن تلقى الجلب  
وهو ان يستقبل الرفقة ويتلقى الامنة ويكذب في سعر الازمة وقد ورد لا تلقوا  
الركبان فصاحب السلعة بالخيار بعد ان يقدم السوق (وما سوح به) اى ويظهر  
ما سوح بابعه الاول مع الثاني (في الصفة الاولى) وهي تكون في بيع التولية وصورته  
ان يبيع شيئا بما قام عليه فيظهر ما سوح به الشئ منه من تأجيل ثمنه وقبول ثمنه مع  
نقصان في قدره ووصفه (فالاخفاء حيانة) كما ان الابداء ديانة فمن واثله لا يحل  
لاحد ان يبيع ببعاء الا يمين ما فيه ولا يحل لمن يعلم ذلك الا يمينه اليه والحاكم وقال صحيح  
الاحسان (وورد من غشنا فليس منا) الترمذي عن ابي هريرة بسند صحيح وزاد  
الطبراني وابو نعيم في الحلية عن ابن مسعود والمكر والخداع في النار ومن المكر  
والخدعة عرض الشاب في موضع الظلمة وفي صحيح مسلم من حديث ابي هريرة انه  
عليه السلام مر برجل يبيع طعاما فاعجبه فادخل يده فيه فرأى بلا فقال ما هذا فقال  
اصابته السماء قال فهل جعلته فوق الطعام ليرام الناس من غشنا فليس منا (وبل للمطففين)  
اى الهلاك لاهل التطفيف في الكيل والوزن وهو نقصان الخفيف في الميزان  
والكيل فكيف الحال في اخذ الاحمال من اموال النساء والرجال (الآية) وهي الذبن  
اذا اكلوا على الناس يستوفون واذا كألواهم او وزنواهم يخسرون الا يظن اولئك  
انهم معوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين \* وفيه وعيد في غاية تهديد  
ولقد كان بعضهم يقول لا يشتري الويل من الله بحبة فكان اذا اخذ نقص نصف  
حبة واذا اعطي زاد حبة ويقول ويل لمن يبيع بحبة حبة عرضها السموات والارض  
ويؤيده انه عليه السلام اشترى شيئا وقال للوزان زن وارجح كما رواه اصحاب السنن  
الاربعة وقال الترمذي حسن صحيح وقد قيل كل مكلف فهو صاحب موازين  
في افعاله واقواله وخطرات احواله فويل له ان عدل عن العدل وماله عن الاستقامة  
في مقام الفصل (ولا يروج الزيف) وهو ما لا نكرة فيه اصلا بل هو موهوم عملا



او مالا ذهب فيه من الدنانير اماما فيه نفرة فمن كان محلو طبا بانحاس وهو نقد البلد  
فقد اختلف العلماء في المعاملة عليه قال الغزالي وقد رأينا الرخصة فيه اذا كان ذلك  
نقد البلد سواء علم مقدار النفرة او لم يعلم وان لم يكن نقد البلد لم يجز الا اذا علم قدر النفرة  
فان كان في ماله قطعة نفرتها ناقصة عن نقد البلد فعليه ان يخبر به معاملة  
وان لا يعامل به الا من لا يستعمل الترويح في جملة النقد بطريق التلبس فاما من يستعمل  
ذلك فتسليمه اليه تسليط له على الفساد واعانة عليه فهو كبيع العنب ممن يعلم انه يخذل  
الخمر وذلك محظور وفيه اعانة على الشر (بل يلقيه في البئر) فقد قال بعضهم  
اتفاق درهم زايغ اشد من سرقة مائة درهم لان السرقة معصية واحدة وقدمت  
وانقطعت واتفاق زايغ بدعة اظهرها في الدين وسنة سبئة يعمل بها من بعده  
فيكون عليه وزرها بعد موته الى مائة سنة ومائتي سنة الى ان يفي ذلك الدرهم ويكون  
عليه ما فقد ونقص من اموال الناس بسببه فطوى لمن اذامات ماتت معه ذنوبه  
والويل كل الويل لمن يموت وتبقى ذنوبه ففي صحيح مسلم عن جرير بن عبد الله  
مرفوعا من سن سنة سبئة فعل بها من بعده كان عليه وزرها ومثل وزر من عمل بها  
لا ينقص من اوزارهم شي وبالجمل الجارية بحك الرجال وبها يبين مقام دينهم في الاحوال  
وقد قال بعضهم لا يغرنك من المرء قيص رفعة اوزار فوق كعب الساق منه رفعة  
او جبين لاح فيه اثر قد فاقه فلنذى الدرهم فاذن غريمه او ورعه (ولا يحاط الترتب)  
اي ونحوه من التبن وغير الجنس (بالطعام) اي الجويات (وما لا يعتاد) اي خطئه  
(بالحم) كالدم والقعدة والجلد الرقيق وكذا لحم الماعز بالضأن والضعيف بالسمين  
(فهو) اي ما ذكر (وامثاله) كخطا الماء بالن والدهن بالسمين واللبس بالمسل  
(حرام) لانه ظلم في حق الانام (ولا يقرم على شي) اي سوم شي (لا يريد) اي لا يقصد  
شراء (بما فوق ثمنه) رغبيا للمشتري فانه البخر المنهي عنه في المتفق عليه عن ابن عمر  
(والاصل ان لا يريد لنفسه ما لا يريد لنفسه) كما ورد لا يؤمن احدكم حتى يحب  
لاخيه ما يحب لنفسه اخرجته الشخن وغيرهما وفي رواية وحتى يكره لاخيه ما يكره  
لنفسه (وهو) اي حصول هذا المقام انما يكون (باعتقاد ان الجنة لا تزيد في الرزق  
والديانة) اي الموجبة للامانة (لانتقص) اي في الرزق فاذن لا يريد مال من خيانة  
كما لا ينقص من صدقة صادرة عن امانة وديانة ومن لا يعرف الزيادة والنقصان  
الا بالبر ان فهو لم يصدق بهذا الحديث وهو في غاية من الحسرات ومن عرف  
ان الدرهم الواحد قد يبارك فيه حتى يكون سببا لسعادة الانسان في الدين والدنيا  
والا لاف المولفة قد يفرغ الله البركة منها حتى يكون سببا لهلاك مالكها في الدنيا  
والاخرى صدق بقولنا ان الخيانة لا تزيد في المال والصدقة لا تنقص منه في المالك  
وقد قال تعالى • يحقن الله الربوا ويربي الصدقات • وورد الامانة نجر الرزق

والخيانة نجر الفقر الفضاى عن على (وان الاخرة) اي وباعتقاد ان العقبي  
(اولى من الدنيا) كما قال تعالى • والاخرة خير وابق • فيختار نفع العقبي على نفع  
الدنيا اثارا لما يبق على ما يبق (فورد لا يزال لاله الا الله تدفع عن الخلق مخط الله)  
اي آثار فضبه (مالم يؤثروا) اي مدة لم يختاروا (صفقة دنياهم على آخرتهم) اي عقدا  
يوجب جلب الدنيا على عقد يورث نفع العقبي والحديث رواه ابو يعلى والبيهقي  
في الشعب عن انس وفي رواية للحكيم الترمذى في التوارد حتى نزلوا بالمنزل الذي  
لا يسألون ما نقص من دينهم اذا سلمت لهم دنياهم وللطبراني في الاوسط نحوه  
من حديث عائشة ولكل ضعيف الا انه يقوى بعضها ببعض ويؤيده حديث  
من قال لا اله الا الله مخلصا دخل الجنة قيل وما اخلاصها قال يحجر عما حرم الله الطبراني  
من حديث زيد بن ارقم باسناد حسن (وبحسن) اي السابغ في المعاملة ويعنى  
بالاحسان فعل ما ينتفع به المعامل وهو غير واجب عليه ولكنه تفضل منه فان  
الواجب يدخل في باب العدل وترك الظلم وقد قال تعالى • ان الله يأمر بالعدل  
والاحسان • فالعدل سبب للنجاة والاحسان موجب لئلا الدرجات ويدرك الاحسان  
الكامل ستة امور (بان لا يغبن) اي المشتري غيبا (غير معتاد) سواء كان فاحشا  
ام لا (وان اعطى لمشتري) اي ولودفع ثمنه مع زيادة (رغبة) اي زائدة (او حاجة)  
اي مجلبة لقوله تعالى • واحسن كما احسن الله اليك • وفي الاحياء قد ذهب بعض  
العلماء ان الغبن بما يزيد على الثلث يوجب الخيار ولنا نرى ذلك ولكن من الاحسان  
ان يحاط ذلك الغبن وفي الخبر فبن لم يستعمل حرام الطبراني من حديث ابي امامة بسند  
ضعيف والبيهقي من حديث جابر بسند جيد وقال ربا بدل حرام وقال الزبير بن  
صدي ادركت ثمانية عشر من الصحابة ما منهم من احد يحسن يشتري لثما بدرهم  
فغبن هو لا المستعملين حرام وعدوان وان كان من غير تلبس فهو من ترك احسان  
(ويغبنه) اي وبان يحتمل الغبن (من ضعيف) بايع او مشترى بان يكون مريضا  
او عن الكسب عاجزا (او فقرا) اي ظاهر الفقر بان لم يكن صاحب نصاب فيكون به  
محسنا واما ما ورد من ان الكمال ان لا يغبن ولا يغبن فهو محمول على غير محل الاحتمال  
وهذا معنى وصف بعضهم عربانه كان اكرم من ان يخذع واعقل من ان يخدع  
وكان ناس بن معاوية قاضي البصرة وكان من عقلاء السابغين يقول است نجب  
والحب لا يعنى ولا يغبن ابن سيرين ولكن يغبن الحسن ويغبن ابو يعلى يعنى معاوية  
ابن قرة قلت ومقام الحسن ايضا حسن لقوله عليه السلام المؤمن غر كريم والفاجر  
خبثيم ابو داود والترمذى والحاكم عن ابي هريرة وكان الحسن والحسين وغيرهما  
من الصحابة يستقصون في الشراء ثم يهبون مع ذلك الجزيل من المال فقيل لبعضهم  
نصفى في شرائك على التيسير ثم تهب الكثير فقال ان الواهب يهب فضله



وان المغبون يقين عفته وقال بعضهم انما اغبن عفى وبصيرى فلا يمكن القاب منه  
 اذا وهبت فاعطى الله ولا استكثره شيئا (فورد) في البخارى عن جابر مر فوما (رحم الله  
 مرأ سهل البيع وسهل الشراء) تمامه سهل القضاء سهل الاقتضاء (لأن يقين)  
 اى لا يحتمل القين من غير تاجر يطلب الربح زيادة على تجارته فاحتمل القين منه ليس  
 في محله (لانه قضيع المال) وناسف في المال (اذلاجر) في العقبى (ولاحد) في الدنيا  
 فقد ورد في حديث من طريق اهل البيت ان المغبون لا يمجد ولا مأجور الترمذى الحكيم  
 في النوادر من رواية عبد الله بن الحسن عن ابيه عن جده وابو يعلى من حديث  
 الحسين بن علي رفعه (ويصح في فضل الثمن والدين) اى وفي قبضه (نقص بعضه)  
 من الثمن والدين (وترك طلب نقد احسن وامهال وقبول حوالة فورد رحم الله  
 امرأ سهل القضاء وسهل الاقتضاء) وهو ثمة الحديث المتقدم فليقتنم دعاءه عليه السلام  
 وقد ورد ايضا في هذا المقام اسمع تسبح لك الطبراني من حديث ابن عباس ورجاله  
 ثقات (من انظر معسرا) اى امهله (او ترك له) اى اسقط عنه كله او بعضه  
 واوحقر (حاسبه الله) يوم القيمة (حسابا يسيرا) وفي لفظ آخر اظله الله تحت ظله  
 يوم لا ظل الا ظله احد ومسلم باللفظ الثاني من حديث ابى اليسر وهو كعب بن عمرو  
 وفي رواية الطبراني عن ابن عباس انظره الله بدية الى توبته وفي رواية لاحد وابن ماجه  
 والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين عن بريدة من انظر موسرا فله بكل يوم مثله  
 صدقة قبل ان يحل الدين فاذا حل الدين فانظره فله بكل يوم مثله صدقة واصله  
 قوله تعالى \* وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا \* اى بكمه او بعضه  
 \* خير لكم ان كنتم تعلمون \* والتصدق سنة وهذا افضل من الانظار الذي هو فرض  
 وذكر عليه السلام رجلا كان مسرفا على نفسه حوسب فلم يوجد له حنة فقيل له  
 هل علمت خيرا قط فقال لا الا انى كنت رجلا اداين الناس واقول لفتياتي سامحوا  
 الموسر وانظر والموسر وفي لفظ آخر تجاوزوا عن المعسر فقال الله تعالى نحن احق  
 بذلك منك ف تجاوز عنه وغفر له روى مسلم من حديث ابى مسعود الانصارى وهو  
 متفق عليه بضمه من حديث حذيفة (وببادر في اعطاء الاجرة) ففي الخبر اعطوا  
 الاجير اجره قبل ان يحرق عرقه ابن ماجه عن ابن عمر (وقضاء الدين قبل الاجل)  
 اى قبل حلوله فانه يعمد من احسان العمل ويطلان الامل (باحسن ما شرط) اى في العقد  
 الاول بان يؤدى الجيد وكان الشرط من بوفائه يوجد معروف او يقضى كون صاحبه  
 ما لو فاد فور وخبركم احسنكم قضاء متفق عليه من حديث ابى هريرة (وينوى القضاء  
 كذلك) اى باحسن ما شرط (ان يحجز) مهما قدر (فورد ان الملائكة يدعون له)  
 اى لمن ينوى القضاء بان يقدر الله تعالى له (حتى يقضيه) والحديث في الاحياء بلفظ  
 من ادا ان دينه هو ينوى قضاءه وكل به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه

رواه احمد عن عائشة ما من عبد كانت له نية في اداء دينه الا كان معه من الله عون وحاميه  
 وفي رواية لم يزل معه من الله حارس وفي رواية للطبراني في الاوسط الامم عون  
 من الله عليه حتى يقضيه وفي الاحياء كان جماعة من السلف يستغفرون من غير حاجة  
 لهذا الخبر قلت وفي جواز هذا لا يخلو من انتظار لما فيه من نوع الغرر وصنف الخطر  
 اللهم الا ان يحتمل على شراء شئ الى الاجل المقرر قدبر (ويستدين) اى يستقرض  
 ويتدين (في ضعف قوة في سبيله تعالى) بان يكون في حج او غزوة وفي زاده اومات  
 مر كونه (وتكفين ميت مقل) اى فقير قريبا كان او بعيدا (ونكاح بتعفف به) اى يطلب  
 عفة نفسه عن الزنا بسببه (عليه تعالى) اى متوكلا عليه ومستندا اليه نحسنا للظن لديه  
 ان رزقه ما يقضيه (فهو يقضيه) اى جميع ما عليه من الديون الثلاثة بكرمه اياها في الدنيا  
 واما يرضى صاحبه في العقبى (ويقيل) من الاقالة اى يرد اليه (نندم البائع) على  
 شرائها وكذا حكم المشتري وغيره فالعبارة الحسنة الجامعة ما في الاحياء ويقيل  
 من يستقيه فانه لا يستقبل الامتنع يستضر بالبيع ونحوه فلا ينبغي ان يرضى لنفسه  
 ان يكون سبب استضرار غيره (فوعده عليه) اى على اقامته التادم (اقامته تعالى)  
 اى صفوه (يوم القيمة عثرته) اى ذنوبه وزلته وكان الاولى ان يقول فورد من اقال  
 نادما صفقته اقال الله عثرته يوم القيمة ابو داود والحاكم من حديث ابى هريرة  
 وقال صحيح على شرط مسلم (وبعائل الفقير نسة) اى صبرا عليه (على عزم  
 الترك) اى ترك المطالبة او الاخذ (ان لم يظهر غناه) بان يحقق فقره اليه فيكون  
 في هذا محسنا اليه فانه لا ينبغي للتاجر ان يشغله معاشه عن زاد معاشه فيكون عمره  
 ضائعا وصفقته خامرة انما يفوته من الربح في العقبى لا يفي به ما يناله في الدنيا فيكون  
 ممن اشترى الحياة الدنيا بالآخرة بل العاقل ينبغي ان يشفق على نفسه وغيره وشفقته  
 على نفسه يحفظ رأس ماله وصلاح شأنه وحاله ورأس ماله حفظ دينه وتجارته فيه  
 صدق يقينه قال بعض الساف اول الاشياء بالما قبل احوجه اليه في العاجل واحوج  
 شئ اليه في العاجل احده ما قبل في الاجل وقد قال تعالى \* ولا تنس نصيبك من الدنيا \*  
 اى لا تنس نصيبك في الدنيا نصيبك منها للعقبى فان الدنيا من رعة الآخرة والآخرة  
 محزنة الذ خيرة الآخرة (ويكيد الطعام) اى الحبوب (اخذا واعطاه) اى حال  
 اخذ وحال اعطاه (ففيه البركة) وفي الخبر كيلوا طعامكم ببارك لكم فيه احمد  
 والبخارى عن المقدم وفي رواية ابن النجار عن علي كيلوا طعامكم فان البركة في الطعام  
 المكيل وروى البرار عن ابى هريرة انه عليه السلام نهى عن بيع الطعام حتى يجرى  
 فيه صاعان صاع البائع وصاع المشتري فيكون لصاحبه الزيادة وعليه نقصان  
 وتحقيق هذه المسألة وما فيها من الرعاية في شرحنا للتفانية مختصر الوقاية والله دلي  
 الهداية (ومخار حرق السلف) كارتاب اعمال الاخيار من السلف ع



صنائع الحرز والتجارة والجل والحياطة والقصارة وعمل الخفاف وعمل الحديد  
وعمل المغازل ومعالجة ميد البر والبحر والوراقة (كالحرث) وهي الزراعة وهي  
صنعة آدم اولا وقد قال عليه السلام التمسوا الرزق في خبايا الارض والمراد  
الزرع والشدوا (شعر)

• تتبع خبايا الارض واذهب مليكها • لعلك يوما ان نجاب وترزقا •  
وشرح الى هذا المعنى قوله تعالى • هو الذي جعل لكم الارض ذلولا فامشوا في مناكبها  
وكلوا من رزقه واليه النشور • ولا يبعد ان يراد بالآية والحديث المعنى الاشم الشامل  
للزراعة والتجارة والله سبحانه اعلم (والجمل) اي حل الامتعة من محل الى محل  
باجرة معينة وبخا الجمال كان من اهل الكمال (والبحر) اي التجارة وفي مسند احمد  
وصحيح مسلم عن ابي هريرة كان زكريا نجارا (والحياطة) قبل انه من صنعة ادريس  
(والقصير) وهو غسل الثياب ومنه الحواريون (والخصف) اي خرز النعل وانقر به  
ونحوهما وصح انه عليه السلام كان يخصف نعله (ورعى) اي رعى الغنم والابل  
ونحوهما وهو من صنعة الانبياء والاولياء (والكتابة) فهي حرفة العلماء والمشايع  
الاصفياء لاسيما كتابة المصحف القديم وحديث النبي الكريم ففيهما بقاء الدين القويم  
والتهج المستقيم قال عبد الوهاب الوراق قال لي احمد بن حنبل ما صنعتك قلت  
الوراقة قال كسب طيب لو كنت صانعا يدي لصنعت صنعتك وهو محتمل ان يكون  
معناها الكتابة او صنعة الورق بمعنى الكاغد الذي تتوقف عليه صنعة الكتابة  
كشغل المداد فانه آلة الكتابة وقد ورد بوزن مداد العلماء بدماء الشهداء فبرح  
مداد العلماء (فورد خير تجارتكم البر وخير صناعاتكم الحرز) الديلمي عن علي بن ابي طالب قال  
اربعة من الصنائع موصومة عند الناس بضعف الرأي الحاكمة والقطانون والمغازليون  
والمعلمون ولعل ذلك لان اكثر مخالطتهم مع التسوان والصبيان ومخالطة ضعة  
العقول يضعف العقل كما ان مخالطة العقلاء يزيد في العقل فان الصحة تؤثر فورد  
المرء على دين خليله فليتنظر عن بخل وعن مجاهد ان مريم عليها السلام مرت  
في طلبها لعيسى عليه السلام بحاكة فطلبت الطريق فارشدها غير الطريق فقالت  
اللهم انزع البركة من كسبهم وامتهم فقراء وحفرهم في اعين الناس فاستجب دعاؤها  
وكره السلف اخذ الاجرة على كل ما هو من قبيل العبادات في فروض الكفايات  
كغسل الاموات وحفر القبور ودفنهم وكذا الاذان والاقامة وتعليم القرآن والفقه  
وان حكم الناس اخرون بجواز ذلك اذ لم يروا من يقوم بهذه الامور احتسابا هناك  
(ويلزم ما رزق فيه) اي من انواع الصناعة واصناف التجارة فلا ينتقل منها الى  
غيرها ففي الخبر من رزق في شيء فليزله اليه في عن انس وفي رواية ابن ماجه  
من حديث انس وعائشة من بورك له في شيء فليزله وفي رواية له عن انس بلفظ

من اصحاب من شيء فليزله (ويترك ما انجز فيه ثلاثا) اي ثلاث مرات (علم رزق)  
اي لم يربح فيه فان علامة الاجازة تيسر الامور وتيسرها وفي الخبر اليسر بين والعسر  
شوم الديلمي عن رجل وبنقل الى غيره فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا وفي الخبر  
ان يغلب عسر يسرين وفيه تحقيق وتدقيق ليس هذا محله الذي ذكره يلق (ويخذ  
الغنم) في مسند الفردوس للديلمي عن ابي هريرة الغنم اموال الانبياء وفي رواية  
الخطيب عن ابي هريرة الغنم من دواب الجنة فامسحوا رغامها وصلوا في مراتبها  
وفي رواية ابي يعلى عن الهاء الغنم ركة (والدجاج ونحوها) كالناقة والبقر والفرس  
والبط والحمائم (لادر) اي اللبن (وانسل) اي التناج (ففيها عشر الرزق) اي  
ويسر الرفق وروى وفي التجارة تسعة اشعار الرزق وفي سنن ابن ماجه ان النبي  
صلى الله عليه وسلم امر الاغنياء باتخاذ الغنم وامر الفقراء باتخاذ الدجاج وقال عند  
اتخاذ الاغنياء الدجاج يا ذن الله بهلاك القرى وقديتنا وجهه في بهجة الانسان  
في بهجة الحيوان (فكل له عليه السلام بعران) بضم اوله جمع بعير (وغنم من لبنها  
قوت اهلها) وفي المواهب اللدنية كانت له خمسة واربعون لقمة ارسل بها اليه سعد بن  
عبادة وكانت له مائة شاة وكانت له سبعة اعتر متابع زعها ام ايمن وورد خذ الحبة  
من الحب والشاة من الغنم والبعير من الابل والبقرة من البقر ابو داود وابن ماجه  
والحاكم عن معاذ (وبخسار) اي من الغنم (صنفا) اي نوعا مجتمعيا فيه (السود  
والبيض) كما حكى في غنم شعيب عليه السلام ورعى الكليم في ذلك المقام (ولا  
يحرص) على تحصيل الدنيا وتعطيل العقبى فلا يباكر بالسوق ونحوها (فورد  
شر البقاع السوق) لانه محل الغفلة والعصيان ولو بالخطأ والنسيان وموضع راية  
الشیطان وجنوده اعداء الانسان (وشرا هلهما اولهم دخولا واخرهم خروجا)  
رواه ابو نعيم من حديث ابن عباس بلفظ ابغض البقاع الى الله الاسواق وابغض  
اهلها الى الله اولهم دخولا واخرهم خروجا وقد تقدم حديث شر البقاع الاسواق  
وخير البقاع المساجد فينبغي ان لا يمتنع سوق الدنيا عن سوق العقبى واسواق  
الآخرة المساجد ونحوها من المدارس والمعابد والمشاهد وكان عمر يقول للتجار اجعلوا  
اول نهاركم لا آخرتكم وما بعدة لدينكم وكان صالحوا السلف يجملون اول النهار  
وآخره للآخرة والوسط للتجارة فلم يكن يبيع الهريسة والرؤس بكرة الا الصبيان واهل  
الذمة لانهم كانوا في المساجد بعدد وفي الخبر ان الملائكة اذا صعدت بصحيفة العبد  
في اول النهار وآخره ذكر وخير كفر الله ما بينهما من سي الاعمال ابو يعلى من حديث  
انس بسند ضعيف وبقوة قوله تعالى وسبح بحمديك بالعشي والابكار ويرويه حديث  
تلتقي ملائكة الليل وملائكة النهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر فيقول الله  
وهو اعلم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم يصلون وجناتهم وهم يصلون



فيقول الله اشهدكم اني غفرت لهم متفق عليه من حديث ابي هريرة وقد جاء في تفسير قوله تعالى \* رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله \* انهم كانوا اجداد بن خرازين فكان احدهم اذا رفع المطرقة او قرز الاشجار فسمع الاذان لم يخرج الاشجار المغرور ولم يوقع المطرقة ورمى بها وقام الى الصلوة وقد قيل من احب الآخرة عاش ومن احب الدنيا طاش والاحق يغدو وروح في لاش والعافل في دينه فتاش ( ولا يركب البحر الا لحج او حجة او غزوة ) زواه ابو داود من حديث عبد الله بن عمرو فكان حقه ان يقول ورد وبقال من ركب البحر للتجارة فقد استقصى في طلب الرزق والمعنى انه يدل على كمال حرصه وعدم القناعة في امره فكان من السلف من اذا ربح دافعا انصرف فنانة به وكان فيهم من ينصرف بعد الظهر ومنهم بعد العصر ومنهم من لا يعمل في الاسبوع الا يوما او يومين ( ويخورع ) اي عن الشبهات ولا يكتفي بالتحرز عن المحرمات وقد حل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن فقال من ابن لكم هذا فقيل من هذه الشاة فقال ومن ابن لكم هذه الشاة فقيل من موضع كذا فشرب منه ثم قال انا معاشر الانبياء امرنا ان لا نأكل الا طيبا ولا نعمل الا صالحا الطبراني من حديث ام عبد الله اخت شداد بن اؤس بسند ضعيف وتقويه قوله تعالى يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا \* ويؤيده قوله عليه السلام ان الله امر المؤمنين بما امر به المرسلين فقال يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم \* وعن ابي هريرة كان اذا اتى بطعام من غير اهله سأل عنه الحديث رواه احمد من حديث ابي هريرة باسناد جيد وله من حديث جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه مروا بامرأة فذبحت لهم شاة الحديث وفيه فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم لقمة فلم يستطع ان يسيغها فقال هذه شاة ذبحت بغير اذن اهلها الحديث واسناده جيد والحاصل انه عليه السلام كان لا يسأل عن كل ما يحمل اليه الا اذا ظهر له ما يدل على رزية لديه وفي البخاري من حديث عائشة كان لابي بكر غلام يخرج له الخراج وكان يأكل ابوبكر من خراجه فجاء يوما بشئ فاكل منه ابوبكر فقال السلام اندري ما هذا فقال وما هو قال كنت تكهنت لاناس في الجاهلية فاعطوني فادخل اصبعه في فيه وجعل يقي وفي بعض الاخبار انه عليه السلام لما اخبر بذلك قال او ما علمتم ان الصديق لا يدخل جوفه الا طيبا فمضى قوله ويتورع اي يطلب الورع من نفسه ويباغي ترك خطئه فان الورع اصل الدين كان الطمع فستاده في مقام المجتهدين ( فورد اما الورعون فاني اسبغهم ) اي فانهم حاسبوا انفسهم قبل ان يحاسبوا الحديث لم اعرفه ( وادنى رتبة ) اي مراتب التورع ( الاحتراز عن الحرام وهو الورع ) الخصوص فيه في صرف الاعلام ( ثم عن الشهوة ) اي شهوة النفس وهو اها وكان الظاهر ان يقول ثم عن الشهوة واعلم منه وفي النسخة ( وهو التقوى ) اي كمالها وجمالها ( فوردع ما يريك ) اي ما يوقعك

في الريبة والشبهة ( الى ما لا يريك ) التماسي والترمذوي الحاكم وصححه من حديث الحسن بن علي ( وهو ) اي المريب ( كل ما ) وفي نسخة كما ( اختلف فيه ) صند العلماء بالحل والحرمة والكراهة والخلوع عنها كاكل الضب ونحوها ( والاخذ ) بالرفع او الخفض اي ثم الورع عن الاخذ او المريب كالاخذ ( ممن علم ) اي ظن ظنا غالبا ( ان في ماله حراما ) بان يكون اكثر حراما ( او عليه ) اي اوان على نفسه ( علامة عدم المبالاة ) في المعاملات فكل منسوب الى ظم او خيانة او سرقة او ربوا فلا يعامله وكذا الاجساد والظلمة من الامراء والوزراء واصحابهم واعوانهم من العلماء وفي الخبر من لم يسأل من ابن اكتسب المال لم يسأل الله عز وجل من ابن ادخله النار الد يلى عن انس ( وصلة السلطان ) اي ثم الورع عن اخذها او كصلته واعطائه ( ان اشتبه بيت المال ) اي اكتسب مال الحرام بالحل ( واستحقاق الاخذ ) اي اخذه في تلك الحال وهو يحتمل المصدر واسم الفاعل ويؤيد الاول قوله ( او قدره ) اي من جملة المال ( والا ) في مثله ( اي في مثل ما ذكر من مواضع الاشتباه ) ( السؤال عن الغير ) اي من اهل الانتباه فان رأى العليل عليل والنفس بالطبع الى هوسها وهو اها تمل ( والتعلل ) اي والاولى في مثله حال الامتناع اظهار الاعتذار ( كيلا يتأذى ) اي صاحبه في الاسرار ( فاسرار المؤمن ) اي ادخال السرور في قلبه بقبول ماله ولو بشبهة في حاله ( اهم من الورع ) في اظهار فعالة فعن ابن عمر ما من شئ احب الى الله من ادخال السرور على اخيك المسلم ابن النجار ( اما الوهم الغير الناشئ عن دليل ) اي عما يشعر بعنة شبهة وزية ( كالا حترار عن الصيد ) اي مطلقا ( لاحتمال كونه ملكا للغير ) اي مسيبا ( ولا اثر عليه ) اي على الصيد من علامة دالة على انه للغير ( فوسوسة ) ويسمى شبهة الشبهة ( ويبنى ) اي امر الورع فيه على ظاهر الحال ( اي حال المسلم لما ورد نحن نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر وهو اعلم بالضمائر ) تحسينا للظن ( اي باخيه المؤمن ) فورد ان بعض الظن اثم ( وهو الذي لاعلامه فيه مما يؤا فقه او يشافيه واماما ورد من ان الحرم شبه الظن فمحمول على ما يوجد فيه اشارة وفي الآية ايضا الى هذا المفهوم اشارة وعن سلمان اذا كان لك صديق عامل او تاجر تعارف الربوا فمعاك الى طعام او نحوه او اعطاك شيئا فاقبل فان الهالك وعليه الوزر فاذا ثبت هذا في المراتب فالظالم في معناه ( ثم ) اي ثم الورع ( عملا باس به مخافة ما به بأس ) في سنن ابن ماجه لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس ( وهو الصديق في التقوى ) اي المسمى به ومنه انه عليه السلام ارق ليلة فقال له بعض نسائه ارقت يا رسول الله فقال اجل وجدت عمرة فاكلتها فخشيت ان تكون من الصدقة اجد من رواية عمرو ابن شعيب عن ابيه عن جده باسناد حسن ( كترك العرب الشبع ) اي المفرط ( والعطر )



اي الطيب الكثير وهما مما لا بأس بهما (لهما كبريتهما شهوة) التي بها أس فتكون  
باعتده على الريبة والشبهة (ثم) ثم الورع (عما ليس له تعالى) اي خالصا لوجهه  
وان كان مبسحا في اصل امره (وهو الصدق المطلق) وصاحبه الصديق المحقق  
(كترك خطوة اولية) وكذا ترك نظرة وخطرة وسكون وحركة (ليس فيهما)  
وفي مثاليهما (نية عبادة) وقصد سعادة (فهم) اي اهل هذا المقام وهم الصديقون  
(كانوا يقتضرون على لقيات يقوين على العبادة) بدانهم وروى عن عمر انه كان  
ياكل سبع اقم او تسع او قد اشير اليه بقوله لقيات فانه اقل جمع القلة وهو مادون  
العشرة وفي هذا بيان الكمية وفي تصغيرها ايماء الى تقليلها في الكيفية (والتحقيق  
انه كلما شدد في الاحتياط يكون سببا للتخفيف) اي لتخفيف الحساب وتقليل العذاب  
(والاصل الاستغناء من القاب) والاستخارة في كل امر من الزب فورد استغنى قلبك  
وان افنك المغنون وماخاب من استخار ثم اعلم ان اغلب اموال السلاطين حرام  
في هذه الاعصار والحلال في ايديهم معدوم او عزيز في الديار وقد اختلف الناس  
في هذا فقال قوم كل ما لا يتيقن انه حرام فله ان يأخذه وقال آخرون لا يحل ان يؤخذ  
ما لا يتيقن انه حلال فلا يحل شبهة اصلا والا عدل ان الحكم للاغلب فاذا كان  
حراما حرم واذا كان حلالا بقي بحله وحكم الورع بتركه الا ان هذا الزمان لم يوجد  
الا اشبهات لفقد الخصاص من الحلالات انطيات واقعد اخرج من جوز اخذ اموال  
السلاطين اذا كان فيه حلال وحرام مهما لم يتحقق ان عين المأخوذ حرام بما روى  
عن جماعة من الصحابة انهم ادركوا ايام الائمة الظلمة واخذوا الاموال منهم  
كابن هريرة وابي سعيد الخدري وزيد بن ثابت وابي ايوب الانصاري وجري بن  
عبد الله وجابر وانس والسور بن محزمة فاخذوا وسعيد واوهريرة من مروان  
وزيد بن عبد الملك واخذ ابن عمر وابن عباس من الحجاج واخذ كثير من التابعين  
منهم كالثعبي وابراهيم والحسن وابن ابي ليلى واخذ الشافعي من هارون الرشيد الف دينار  
في دفعة واخذ مالك من الخلفاء اموالا جمة قال علي كرم الله وجهه خذ ما اعطاك  
السلطان فان ما يعطيك من الحلال وما يأخذ من الحلال اكثر واتارك من تركتهم  
العطاء تورط الا ترى الى قول ابى ذر الاحنف بن قيس خذ العطاء ما كان نحلة فاذا كان  
اثمان دينكم فدهوه وقال ابو هريرة اذا اعطينا قبلنا واذا منعنا لم نسال وعن سعيد  
ابن المسيب عن ابى هريرة انه كان اذا اعطاه معاوية سكت وان منعه وقع فيه وروى  
نافع عن ابن عمر ان المختار كان يبعث اليه المال فيقبله ثم يقول لا اسأل احدا ولا ارد  
ما رزقني الله وعن نافع انه بعث ابن عمر الى ابن عمر سبعين الفا فقصها على الناس ثم جاء  
سائل فاستقرض من بعض ما اعطاه وعطى السائل ولما قدم الحسن بن علي على  
معاوية فقال لا اجيزك بجائزة لم اجزها احدا من العرب قبلك ولا اجيزها احدا

بعيدك من العرب قال فاعطاهار بعائة الف فاحذها وعن جعفر عن ابيه ان الحسن  
والحسين كانا يقبلان جوائز معاوية وقال حكيم بن جبير مررنا على سعيد بن جبير  
وقد جعل طائرا من اسفل الفرات فارسل الى العشار بن اظعمونا بمائتة كم  
فارساوا بطعام فاكل منه واكتنا معه وزعت هذه الفرقة ان ما ينقل من امتناع جماعة  
من السلف من العطاء لا يدل على التحريم بل على الورع كالحلفاء الراشدين وابى ذر  
وغيرهم من الزهاد فانهم امتنعوا من الحلال المطلق زهدا ومن الحلال الذي  
يخاف افضاؤه الى محذور ورعا وما نقل عن سعيد بن المسيب انه ترك عطاءه في بيت  
المال حتى اجتمع نيفا وثلاثين الفا وما نقل عن الحسن انه قال لا اتوضأ من ماء صيرفي  
وان ضاق وقت الصلوة لاني لا ادري اصل ماله كله ذلك ورع لا ينكر ومن هذا  
القبيل ان ابا بكر حسب جميع ما كان اخذه من بيت المال فبلغ ستة آلاف درهم ففرقها  
لبيت المال وان عمر كان يسمي مال بيت المال فدخلت ابنته واخذت درهمان من المال فنهض  
عمر في طلبها حتى سقطت الحقة عن احد منكبيه ودخلت الصبية الى بيت اهلها بكي  
وجعلت الدرهم في فيها فادخل عمر اصبعه فاخرج من فيها وطرحه على الخراج  
وقال ايها الناس ليس لعمر ولا لآل عمر الاما للمسلمين قريتهم وبميدهم وكشح  
ابو موسى الاشعري بيت المال فوجد درهما فرمى به لعمر فاعطاه اياه فرأه عمر في يد الغلام  
فقال اعطانيه ابو موسى فقال يا ابا موسى ما كان في اهل المدينة بيت اهون عليك  
من آل عمر اردت ان لا يبقى من امة محمد صلى الله عليه وسلم احد الا طليبا بمظلمة ورد  
لدرهم الى بيت المال وقال عمر اني لم اجد نفسي في مال بيت المال الا كوالى مال اليتيم  
ان استغثت استغثت وان افتقرت اكلت بالمعروف وعن ابن عمر انه قال في ايام الحجاج  
ما شئت من الطعام منذ انتهت الدار الى يومى هذا وروى عن علي كرم الله وجهه  
انه كان له سويق في اثناء مخنوم يشرب منه فيقبله اتفعل هذا بالعراق مع كثرة طعامه  
فقال اما انى لا اختمه بخلافه ولكن اكره ان يحل فيه ما ليس منه فاكره ان يدخل  
بطنى فبرطيب وعن ابن المبارك الذين يأخذون الجوائز اليوم ويخرجون بآل عمر وعائشة  
ما يقنون بهما لان كلا منهما كان يفرق ما يأخذ في مجلسه وكذا جابر بن زيد وقيل تصدق  
به وكان يقول رأيت ان آخذ منهم واتصدق احب الى من ان ادعهم في ايديهم  
وهكذا فعل الشافعي بما قبله من هارون الرشيد فانه فرقته على قرب حتى لم يمسك  
النفه حبة واحدة فن استجرا على اموالهم وشبه نفسه بالصحابة والتابعين والائمة  
الجنة فدين فقد فاس الملوك بالحدادين (ثم اعلم) ان الغنى الذي لا مصلحة فيه فلا يجوز  
صرف مال بيت المال اليه هذا هو الصحيح وان كان العلماء قد اختلفوا فيه وفي كلام عمر  
ما ن على ان لكل مسلم حقا في مال بيت المال لكونه مسلما مكبرا جمع المسلمين ولكنه  
مع هذا ما كان يقسم المال على المسلمين كافة بل على مخصوصين بصفات فاذا ثبت



هذا فكل من يتولى امرا يقوم به ويتعدى مصلحته الى المسلمين ولو اشغل بالكسب لتعطل عليه ما هو فيه فله في بيت المال حق الكفاية ويدخل فيه العلماء كلهم اعني العلوم التي تتعلق بمصالح الدين من علم الفقه والحديث والتفسير والقراءة حتى يدخل فيه المعلمون والمؤذنون وكذا طلبه هذه العلوم فيه يدخلون ويدخل فيه العمال الذين تربط مصالح الدنيا باعمالهم وهم الاجناد والمرزقة الذين يحرسون المملكة بالسيوف والسهام من اعداء الاسلام ويدخل فيهم الكتاب والحساب والعمال على اموال الحلال وليس بشرط في هؤلاء الحاجة بل يجوز ان يعطوا مع وجود الغنى فان الخلفاء الراشدين كانوا يعطون المهاجرين والانصار ولم يعرفوا بالحاجة والاقتار وليس يتفقد ايضا بالتقدير بل هو الى اجتهد الامام في الاختيار فله ان يوسع بالغاية ويقتصر على الكفاية بحسب ما يقتضيه الحال وسعة المال فقد كان عمر رضي الله عنه يعطي الجماعة لكل واحد اثني عشر الف نقرة في السنة واثبت لعائشة وجماعة في هذه الجريدة لكل واحد عشرة آلاف وجماعة ستة آلاف وهكذا واعطى عائشة في جريدة اخرى اثني عشر الفا وزينب عشرة آلاف وجويرة ستة آلاف وكذا صفية وسوى ابو بكر رضي الله عنه في زمانه فاجعه عمر فقال اتما فضلهم عند الله وانما الدنيا بلاغ فالسلطان اذا لم يعمم بالعطاء كل مستحق كما في زماننا فهل يجوز للواحد ان يأخذ منه فهذا مما اختلف العلماء فيه على اربع مراتب فعلا بعضهم وقال كل ما يأخذ فالسلمون فيه شركاء ولا يدري ان حصته منه درهم او دنانير او حبة فليترك الكل وقيل له ان يأخذ قوت يومه فقط فان هذا القدر يستحقه حاجته على المسلمين وقيل له ان يأخذ قوت سنة فان اخذ الكفاية كل يوم صبر وهو ذو حق في هذا المال فكيف يتركه وقيل انه يأخذ ما يعطى والمطلوم هم الباقيون وهذا هو القياس لان المال ليس مشتركا بين المسلمين كالغنيمة بين الغانمين ولا كالميراث بين الاقربين لان ذلك صار ملكا لهم وهذا المثل يتفق قسمة حتى مات هؤلاء لم يجب التوزيع على ورثتهم بحكم الميراث بل هذا الحق غير متعين وانما يتعين بالقبض بل هو كالصدقات ومهما اعطى الفقراء حصتهم من الصدقات وقع ذلك ملكا لهم ولم يمتنع لظلم المالك بقية الاصناف لتعريف حقهم وقد وقع الاطتاب في هذا الباب لانه مهم لذوي الالباب في معرفة الخطأ والصواب

### باب السابع في اتباع في العيشة

اي لاجل المعاش في امر الدنيا واخذ زاد العباد في العقبى وهذا الباب مشتمل على انواع من الآداب كالاكل والشرب واللبس والنام واللام وما لا يستغنى عنه الانام (بسم الله الرحمن الرحيم) مفتاح كل كتاب كريم (وردد قل ان كنتم تحبون الله) اي وتبتغون رضاه (فاتبوني) في كل ما قدره وقضاه وامره ونهاه تمامه \* بحبيكم الله \* اي يتبعكم في ما خلقه من دنياه واخراه \* ويغفر لكم ذنوبكم \* في عبادته \* والله غفور رحيم \* لمن عصاه

ثم اتقوا (وما آتاكم الرسول فخذوه) اي من اوامره تمامه \* وما نهاكم عنه فانتهوا \* من زواجره (فالاصل) اي الذي عليه نظام الاحكام (اتباعه عليه السلام في جميع الامور) من احوال الانام (لانه) اي اتباعه (بصير العادة عبادة ونور الباطن) ونوره يوجب سعادة (ويذكر العبودية) اي التي هي القيام بحقوق الربوبية (وبقرب الى الارتياض) اي تهذيب الاخلاق عن الاوصاف الذميمة (فالمسترسل في اتباع الهوى يشبه البهائم) كما اشار اليه قوله تعالى \* اولئك كالانعام بل هم اضل \* لانها ليس لها استعداد الانام وبأكلها كل الانعام حيث لم يفرقوا بين الحلال والحرام (هذا) اي خذ هذا الكلام (ونما عدل عليه السلام من مباح الى آخر لاطلاع بنور النبوة على فائدة فيه) دون الآخر انتقالا وفق انتفاع الهدى لاسترسالا في اتباع الهوى (فتركه) اي تركه الاتباع (للتكذيب كفر) بالاجماع (ودونه) اي وتركه بدون التكذيب (حق) اي جهالة وضلالة من غير النزاع (وحقه) اي وحق اتباعه عليه السلام في انتفاعه بالطعام الذي هو اصل معاش الانام (ان يغسل اليدين) الى الرسغين فغسل اليدين الواحدة او الاصابع غير كاف للقيام بالسنة كما هو مصرح في العوارف والغيبات (قبل الاكل وبعده) فهما شيان كما في السراجية ولو غسل يديه للطعام اوعته بصبر الماء مستعملا لاقامة السنة بخلاف ما لو قصد غسلهما من الوسخ كما في الجامع الصغير الخائى (تنظيفا) اي تطهيرا عن التلوث نظر الى الثاني (وتعظيما) للنعمة نظرا الى الاول ففي الكلام لف ونشر مشوش (وورد الوضوء) المراد به الغوى وقيل الشرعي (قبل الطعام بنى الفقر) لاستقبال النعمة بالطهارة والنظافة (وبعده بنى اللهم) اي اصابة الجنون من فتور العقل وظهور الغم واصابة لحس ذوات السم وقيل صغار الذنوب ومنه قوله تعالى \* الا اللهم \* وقوله عليه السلام \* ان تغفر اللهم فاعفر جباري عبيدك لا اله الا \* وفي نسخة من الاحياء بنى الهم قال وفي رواية بنى الفقر قبل الطعام وبعده قال مخرجه رواء القاضي في مسند الشهاب من رواية موسى الرضا عن آباءه متصلا باللفظ الاول والظرفاني في الاوسط من حديث ابن عباس الوضوء قبل الطعام وبعده مما بنى الفقر وهو من سنن المرسلين ولا يداود والترمذي من حديث سلمان بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده انتهى ورواه احمد والحاكم في مستدركه وفي رواية الحاكم في تاريخه عن عائشة الوضوء قبل الطعام حسنة وبعده حسنة واغرب سفيان الثوري في قوله يكره غسل اليدين قبل الطعام وله مجول على انها اذا كانت نظيفة بلارية ولذا قيل يد المصلي طاهرة فينتد غسلها اسراية ولا يبعد ان يكون مأخذه مارواه الترمذي في الشمائل عن ابن عباس انه عليه السلام خرج من الحلاء فغسل اليدين بالطعام فقالوا الاناتيك بوضوءه فقال اتما امرت بالوضوء اذا فت الى الصلوة وروى ايضا فيها انه عليه السلام خرج من الغائط فاني بطعام فقبله الاتوضأ فقال عليه السلام اءصلي فاتوضأ فاخذ بظاهره مالك وسفيان



فيكره ان الوضوء قبل الطعام والشايع استحباب تركه وانما في ان المراد من الوضوء  
الذي هو الوضوء الشرعي فلا ينافي الوضوء الغروي العرفي من غسل اليدين مع انه  
عليه السلام اراد بيان جواز تركه والتصریح بعدم وجوبه كما في الترمذي عن سلمان  
قال قرأت في التوراة ان بركة الطعام الوضوء بعده فذكرت ذلك له عليه السلام واخبرته  
بما قرأت في التوراة فقال عليه السلام بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده  
انتهى فهو عليه السلام يثبت لانعام مكارم اخلاق الانام ثم مسح اليدين بعد الطعام  
مستحب ولا يمسح يديه بالتدبيل ونحوه قبل الطعام بل بتركه حتى يحذف يكون اثر الغسل  
قائما عند الاكل كذا في الحاشية (ويفتح) اي يتدعى بعد التسمية (بالمح) اي الخالص  
(ويختتم به فقيد) اي فيما ذكر من الافتتاح والاختتام به (مغفرة الذنوب) اي الصفات  
(ودفع سبعين بلاء) اي من الظواهر او الضعفاء وهذا من اجدة اصلا (ويأكل على السفر) اي  
من الجلد او الخرق (الموضوعة على الارض) فهو اقرب الى ادبه عليه السلام  
وتواضعه لمقام الانعام فورد كان اذا اتى بطعام وضعه على الارض احد في كتاب الزهد  
عن الحصن مرسل والبرار من حديث ابي هريرة نحوه وفي البخاري عن انس ما اكل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان ولا في سكرجة فقيل فعلى ماذا كنتم تأكلون  
فقال على السفر وهي جمع السفر الدالة على السفر المذكور لسفر الآخرة وزاد مناعها  
الفاخرة (فالخوان) اي استعمال الموائد (والخجل والاشتان والشبع من البدع وان لم  
تكن) اي ولو لم تكن هذه البدع الاربع (مذمومات غير الشبع) فانه مذموم بالشرع  
والطبع قال بعض الحكماء ثلاثة يبغضهم الناس الخجل والتكبر والاكول وقال  
ابو سليمان الداراني من شبع دخل عليه ست آفات فقد حلاوة العبادة وقصور حفظ  
الحكمة وحرمان الشفقة على الخلق لانه اذا شبع ظن ان الخلق كاهم شباع ويقل  
الطاعة وان يدور المؤمنون حول المساجد والمحافل وهو يدور حول المطاهر والمزابل  
ويقال في قوله الاكل منافع كثيرة منها ان يكون اصح جسما واجود حفظا وازكى ذهنا  
واقل نوما واطيب نفسا واخف بدنا والطف حسنا وفي كثرة الاكل مضار كثيرة وهي  
اضداد ما تقدم ويتولد منها الامراض المختلفة ويقال اذا كانت العلة من قلة الاكل  
صلحت بمؤنة قليلة واذا كانت من كثرة الاكل انحسار الى مؤنة كثيرة تدفعها ثم ليس  
كل ما ابتدع منه يباعه بل النهي عنه ابداع بدعة تضاد سنة قال الحجة وليس  
في لمساواة الارفع الطعام عن الارض ليتيسر الاكل وامثال ذلك مما لا كراهة فيه اقول  
واما الكراهة من حيث انه يخالف السنة وشعار اهل النعمة وطريق اهل الكبر  
والخوة قال والاربع التي ذكرناها انها مبتدعة ليست مناسبة بل الاشنان حسن لما فيه  
من النظافة فان الغسل مستحب والاشنان اتم في التنظيف وكانوا لا يستعملونه لانه  
رعا كان لا ينادعدهم ولا يتيسر وكانوا مشغولين بامرهم من النظافة في النظافة

وقد كانوا لا يغسلون الايدي ايضا وكانت مناديلهم انحص اقسامهم وذلك لا يمنع  
كون الغسل مستحبا قلت ثبت الغسل بالاخبار فلا ينافي ما فعلوه احسانا في حال  
الاضطرار وفي الجملة ليست المبالغة في النظافة من عمل السلف الاخبار وفي الحاشية  
عن ابي حنيفة وابي يوسف لا بأس بغسل اليد بعد الاكل باليمين والدقيق فلهما بمنزلة  
الاشنان وهو قول محمد بن القاسم والصابون ونحوهما اولي فان النظافة بهما انقي  
وفي الازهار شرح المصباح قال العلماء ورد عنه عليه السلام انه غسل قبل الطعام  
وبعد وترك الغسل في الحائض وورد مسح اليدين بالتدبيل والخصاء الا ان يربد اكل  
شيء رطب وقد انتقض طهارته فيكره ومنها قيل يد المصلي طاهرة واختلاف  
الروايات لتفاوت الاطعمة والحالات وانما احواله الغسل قبل الطعام وبعده  
او الاكتفاء بالغسل في آخره والله اعلم قال واما نحن فالتقصود منه تطيب الطعام  
وذلك مباح مالم يفته الى التعميم المفرط واما الشبع فهو اشد هذه الاربع فانه يدعو  
الى تهيج الشهوات والاهواء وتحريك لادواء في الاعضاء (متأديا) اي بأكل حال  
كونه متأديا في هيئة جالوسه (فورد لا اكل منكنا) اي متمكنا في مقعده سواء يكون  
مستندا او منكنا على احد شقيه او متريعا او مضطجعا والحديث رواه البخاري  
من حديث ابي حنيفة وفي السراجية لا بأس بالاكل منكنا اذ لم يكن من تكبر وكذا  
في الاخبار مثله (انما انا عبد اكل كما يأكل عبد) البرار من حديث ابن عمر وزاد احد  
في الزهد من حديث عطاء بن ابي رباح ومن حديث الحسن مرسل واجلس كما يجلس  
العبد وورد بسند ضعيف انه عليه السلام زجر ان يعتمد الرجل بيده اليسرى عند  
الاكل (الافا كهة) استثناء من قوله لا اكل منكنا (على سبيل التفكه) اي التقل  
من الحبوب (فيجوز منكنا ومضطجعا ويجلس على الرجل اليسرى وينصب اليمنى  
فهو مستنون) روى ابو الحسن المقرئ في الثماني من حديث انس كان اذا قعد على  
الطعام استوفز على ركبته اليسرى واقام اليمنى ثم قال انما انا عبد اكل كما يأكل العبد  
وافعل كما يفعل العبد وفيه تنبيه عليه على ان الاكل على المائدة كربة ورجلا للاكل  
على ركبته وجلس على ظهر قدميه فقد روى ابو داود من حديث عبدالله بن بسر  
في اثنا حديث اتوا بتلك القصعة فالتفوا عليها فلما كثروا جاثا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الحديث وله وللناسي من حديث انس رأيتني يأكل وهو وقع من الجوع  
وفي القاموس افعى في جلوسه تساند الى ما وراءه وروى عن علي انه اكل كهكا  
على ترس وهو مضطجع ويقال منبطح على بطنه والعرب قد تغفل ذلك اذا لم يكن  
مانع هناك وامامنا ورد من نهيه عليه السلام عن اكل الرجل وهو منبطح على بطنه  
كاروا ابو داود وابن ماجه والحاكم فهو محمول على التنزيه وكذا يكره الاكل قائما  
(ويؤى به) اي بالاكل (القوة على الطاعة دون التلذذ) وقصد الشهوة ومن دعاه



السلف بعد الاكل اللهم اجعله عوناً على طاعتك ولا تجعله عوناً على معصيتك ومن  
 ضرورة هذه النية تقليل الاكل في القضية وفي الخبر مأملاً ابن آدم وما شراً من بطنه  
 حسب ابن آدم لقيتات تقمن صلبه فان لم يفعل فثلك للطعام وثلاث للشرب  
 وثلاث للنفس الترمذي وقال حسن والتسائي وان ما جبه من حديث المقدم  
 ابن معدي كرب ( ويقدمه ) اي الاكل ( على الصلوة ان امن فوقها ) اي يحزج  
 وقتها وانما يقدمه ( ثلاثا يبرد ) اذا قعد لديه ( ولا يلتفت القلب اليه ) فالاكل المخلوط  
 بالصلوة خير من الصلوة المخلوطة بالطعام ( وورد اذا حضر العشاء ) بفتح العين  
 اي طعام الليل ( والعشاء ) بكسره اي صلاته ( فابدؤا بالعشاء ) وهو يشل العشاءين وكذا  
 اذا اتفق وقت العصر وهكذا حكم الغداء عند الظهر نظرا الى العلة وهي الشاغلة  
 والحديث كذا في الاحياء قال العراقي في شرح الترمذي لاصل له في كتب  
 الحديث بهذا اللفظ واصل الحديث في المتفق عليه بلفظ اذا وضع العشاء  
 واقامت الصلوة فابدؤا بالعشاء والجمهور على ان الامر للتدب فقبل انه مقيد بمن كان  
 محتاجا الى الاكل وهو المشهور وقيل على اطلاقه واليه ذهب ابن عمر وافد كان ربما  
 سمع قراءة الامام فلا يقوم عن عشاءه وقبل المراد به صلوة المغرب لرواية فابدؤا به  
 قبل ان تصلوا المغرب ولرواية اذا وضع العشاء واحدكم صائم وقيل وهو الاظهر ينبغي  
 حملها على العموم نظرا الى العلة وهي التشوق المقتضي الى ترك الخشوع وذكر  
 المغرب لا يقتضي الحصر فيها لان الجائع غير الصائم قد يكون اشوق الى الاكل  
 من الصائم ثم الحمل على العموم انما هو بالنظر الى المعنى الحاقا للجائع بالصائم لا بالنظر  
 الى اللفظ الوارد كذا في فتح الباري شرح البخاري ( ويكثر الايدي ) اي على  
 الطعام ولومن اهله وولده والخدام ( فورد اجتمعوا على طعامكم ببارك لكم فيه )  
 بصيغة المجهول ابوداود وابن ماجه من حديث وحشي بن حرب باسناد حسن قيل  
 الاكل مع العيال افضل من الاكل وحده والاكل مع الغير افضل من الاكل مع العيال  
 ( وكان عليه السلام لا يأكل وحده ) الخرائطي في مكارم الاخلاق عن انس ( وفيه تقليل  
 الاكل ) اي قالوا ( والاتفاق ) اي الاشارة الحمود بالاتفاق ( والجمع في القصعة  
 الواحدة احب الى الله تعالى ) ففته عليه السلام خير الطعام ما كثرت عليه الايدي  
 كذا في الاحياء وصكت عنه مخرجه وعن عمر حر فوطا كلوا جميعا ولا تفرقوا فان البركة  
 مع الجماعة ابن ماجه ( ويحتمل القصعة الصغيرة فلا بركة فيها ) لعدم اتساع  
 الايدي ( ونحو الصفر والنجاس ) اي ويحتمل الاكل فيهما ( فالمتنون الحش  
 والخرف ) واما الصنفي فهو غاية النعم ولم يكن يستعمله السلف ( ويسمى في الابتداء )  
 فهو ستة موكدة فعن عائشة اذا اكل احدكم طعاما فليذكر اسم الله فان نسي  
 ان يذكر اسم الله في اوله فليقل بسم الله على اوله وآخره ابوداود والتسائي والحاكم

وقيل التسمية واجب وبمحمد في الانتهاء فانه مستحب ( والاحب في كل لئمة ) ان يسمى  
 في اولها وبمحمد في آخرها وفي الاحياء يقول مع اللئمة الاولى بسم الله ومع الثانية  
 بسم الله الرحمن ومع الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم فعلى هذا يقول مع الاولى  
 الحمد لله ومع الثانية زيادة رب العالمين ومع الثالثة زيادة الرحمن الرحيم ( ويجهز )  
 اي بالتسمية ( تذكرا للغبر ) وتحر بضاله على الخير ( ولا يعيب ما كولا ) من المباح  
 ( فهو المأثور ) اي المتفق عليه من حديث ابن هريرة انه عليه السلام كان لا يعيب  
 ما كولا ان اعجبه اكله والا تركه فذهب بعضهم الى ان العيب ان كان من جهة  
 الخلقة يكره وان كان من جهة الصنعة فلا يكره وقال العسقلاني والذي يظهر  
 التعميم فان فيه كسر قلب الصانع قلت لكن قد يراد به التنبيه والتعليم ومن الادب  
 ان يأكل بيمينه ( ولا يتجسس وز عما يليه فورد كل مما يليك ) متفق عليه من حديث صهر  
 ابن ابي سلمة وهو ربه عليه السلام انه قال له ادن وسم الله وكل بيمينك مما يليك ( الا  
 في الثمار ) اي القواكه ( فهو ) اي استثناه ( مروى معللا بانه ليس ثوبا واحدا )  
 اذ يوجد فيه ماهون ومنضوج وبين ذلك وايضا اذا كان في الطبق انواع من الثمار  
 ففي كل نوع له حق فلا يكره ان يأكل من غير ما يليه والحديث رواه الترمذي وابن ماجه  
 وابن حبان من حديث عكراش بن ذيب وفيه وجالت يدرسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في الطبق فقال يا عكراش كل حيث شئت فانه خير اوان واحد ( ولا يأكل  
 من ذروة القصعة ) اي اعلاها ( ولا من وسطها ) اي ولولم يكن مرتفعاً من بل جانبا  
 فمن ابن عباس كلوا في القصعة من جوانبها ولا تأكلوا من وسطها فان البركة تنزل  
 في وسطها احمد والبيهقي وفي رواية ابى داود وابن ماجه عن عبدالله ابن بسر كلوا  
 من حواشيها وذروا ذروتها يبارك فيها وفي رواية لابن ماجه عن وثالة كلوا بسم الله  
 من جوانبها واعفوا رأسها فان البركة تأتيها من فوقها ( ووسط الخبر ) اي ولا  
 من وسط الخبر بل يأكل من استدارة الرخيف قياسا على القصعة الا اذا قل الخبر  
 فيكسر الخبر ( ولا باصبعين ) اي الا اذا كان لا يحتاج الى ثالثة ( فهو تكبر ) وكذا باصبع  
 فان الاكل بهما مع انه فعل التكبير لا يستلذ به الاكل ولا يستمرى به لضعف ما يناله  
 منه كل مرة فهو كمن اخذ حقه حبة حبة ( ولا يربع فهو شره ) اي حرص على  
 الطعام الا اذا احتاج به فقد قيل انه عليه السلام ربما كان يستعين في الاكل اربع  
 اصابعه وكان لا يأكل باصبعين وقال الشيطان يأكل بهما ( والسنة ) اي العروفة  
 والعادة المألوفة له عليه السلام ( ثلاث ) ففي الشامل للترمذي عن كعب بن مالك  
 انه عليه السلام يأكل باصابعه الثلاث فقد قال العلماء يستحب الاكل ثلاث اصابع  
 ولا يضم اليها الرابعة والخامسة الا اضرورة واما ما اخرجنا سعيد بن منصور من  
 مرسل ابن شهاب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اكل اكل فخم فمحمول



على التقليل النادر لبيان الجواز أو على المانع ( ولا بالشمال ) أي ولا يأكل بها ( فان الشيطان يأكل به ) أي بهذا العضوف من جابر لانا كانوا بالشمال فان الشيطان يأكل بالشمال إن ما جبه وعند الضرورات تباح المحظورات ( ولا يقطع الخبز واللحم بالسكين فهو منتهى عنه للتشبه بالجعم في الترفع ) أو التكبر والتعظيم في أزمته جاهليتهم أما انتهى عن قطع الخبز بالسكين فرواه ابن حبان في الضعفاء من حديث أبي هريرة وابن حبان من حديث أم سلمة وهو أيضا منافي لأكرامه كما سبأني بيانه في مقامه وأما حديث النهي عن قطع اللحم بالسكين فرواه أبو داود والبيهقي في شعب الإيمان من حديث عائشة مرفوعة لا تقطعوا اللحم بالسكين فانه من صنع الاعاجم وانهشوه فانه اهنا وأمره وللتزمذي واحد والحاكم من حديث صفوان بن أمية وقال انهشوا اللحم نهشا فانه اشهى واهنا وأمرأ وفيه إيماء إلى جواز القطع في الشمال عن المغيرة ابن شعبة قال ضفت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فأتى بحطب مشوي ثم أخذ الشفرة فخرزل بهامته وفي الصحيحين انه عليه السلام احتز من كتف شاة فدعى إلى الصلوة فأتى بالسكين التي يحتز بها ثم قام يصلي ولم يتوضأ وفي البيهقي ان النهي عن قطع اللحم بالسكين في لحم قد تكامل نضجه هذا وقد ورد اخلعوا ذكلكم عند الطعام فانه سنة جيلة رواه الحاكم عن نس وفي رواية له انه رآه فانه اروح لا قد امكم ( ويحضر لبق ) أي يحمله حاضرا في السنة ( وهو يحضر الملائكة ) أي اذا لم يكن له رائحة خبيثة ( ويطرد الشياطين ) لانهم ما يحبون مع الملائكة في محل واحد لكن لم يعرف له اصلا وفي لحياء يقال ان الملائكة تحضر المائدة اذا كان عليها بقل وفي الخبر ان المائدة التي ازلت على بني اسرائيل كان عليها كل البقول الا الكراث وكان عليها سمكة عند رأسها خل وعند ذنبها ملح وسبعة أرغفة على كل رغيف زيتون وحب رمان وص على رضى الله عنه من ابتداء غذاءه بالملح اذهب الله عنه سبعين نوعا من البلاء ومن اكل كل يوم سبع تمر ذائبة فقل كل رابة في بطنه ومن اكل كل يوم احدى وعشرين زبدة خراء لم ير في جسده شيئا يكرهه واللحم يذت اللحم والثريد طعام العرب والسفارجاب أي السكريات او المهنضات من المعجنات تعظم البطن وترخي الاليتين ولحم البقر داء ولبنها شفاء وسمها دواء والشحم يخرج مثله من الداء وان يتداوى الناس بشيء مثل السم والآن تستشفي النفوس بشيء افضل من الرطب والسمك يذيب شحم الجسد وقراءة القرآن والسواك يذهب البلاء ومن اراد البقاء ولا يقاء فليأكل بالعداء وليقل من العشاء وليلبس الحذاء أي النعل وليقل غشيان النساء ويخفف الرداء وهو الدين أي من الغراء واو كانوا من الكرماء ( والحل ) أي ويحضره ( فهو بنى الفقر ) فقد ورد ما فقر من آدم بيت فيه خل الطبراني وابونه عن عائشة ( وبعطى الحار ) أي يسره للابقع فيه شيء ولا يلفظ اليه نظر

( حتى يبرد ) أي يسهل أكله ( فهو اعظم بركة وهو السنة ) أي ثابت بهما لقوله عليه السلام ابردوا بالطعام فان الحار لا بركة فيه رواه الحاكم وغيره ولا يفتح في الطعام الحار فهو منتهى عنه بل يصبر إلى ان يسهل أكله والحديث عند احمد عن ابن عباس وهو عند ابى داود والترمذي وصححه وابن ماجه الا أنهم قالوا في الاثاء وللتزمذي وصححه من حديث ابى سعيد نهى عن التفتح في الشراب أي لا يفتصل من ريقه شيء ويقع فيه فينثر الطبع منه ( ويكره الخبز فوردا كرموا الخبز ) أخرجه الحاكم في مستدركه عن عائشة وفي رواية فان الله أكرم أكرمه ومن أكرم الخبز فقد أكرم الله وفي رواية ( فان الله أنزله من بركات السماء ) أخرجه البغوي في معجم الصحابة بكماله من حديث عبدالله ابن زيد مرفوعة والطبراني من حديث ابى شيبه وفي رواية زيادة وأخرجه من بركات الأرض رواه الحاكم ( فلا يمسح به اليد ) ولا السكين لانه نوع اهانة ( ولا يضع عليه القصعة ) ولا الملح لانه قلب الموضوع ( ولا ينظر الاقدام ) لان العيش به تمام في مقام النظام فطلب الزيادة حرص من خصال اللثام والله در القائل من الكرام \* وما هي الاجوعة قد سددها \* وكل طعام بين جنبي واحد \*

( وبكسر بالدين ) لا بد واحدة كالتكبر ( ويقدم المكسور على الصحيح ) أي في أكله ( ولا ينفذ يمينا وشمالا ) لانه وجب احتيالا ( ويصغر القصة ) أي القناعة كما يشير اليه حديث يكتفى ابن آدم لقيت بصيغة التصغير ( ويجوز المضغ ) فانه يعين على سرعة الهضم وما لم ينهاها فلا يد يد إلى غيرها اشعارا بعدم الشره وطول الأمل واحتمال قرب الاجل وأما حديث الأمر بتصغير القصة وتدقيق المضغ فقال النووي لا يصح ذكره الزركشي وكذا حديث صفروا الخبز واكثروا عدده ببارك لكم فيه ضعفه ابن حبان رواه الديلمي بسند عن عائشة مرفوعة ( ويحتمل باليسرى ) أي من اليدين ( عند الحاجة ) أي المائلة إليها في الطبراني عن عبدالله بن ابي جعفر قال رأيت في عين النبي صلى الله عليه وسلم فتاة في شماله رطباً وهو يأكل من ذميرة ومن ذميرة ( ولا يجمع بين الايامين ) فانه نوع من الترفه فالتنهى للتره وكذا ما في تحفة الملوك من ان الجمع بين الاطعمة حرام أي ممنوع منع تنزيه عند السلف الكرام والافقه قال تعالى \* قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق \* وقد ورد انه جمع التمر واقشاه كما رواه النسائي واخرج ابو داود وابن ماجه قدم عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد قال له زيدا وتمرأ وكان يحب الزبد والتمر ( فالكل مأثور ) وعند اهل الاثر مشهور والعامل به مأجور ( ويلقى الاصابع ) أي الثلاث ويتدى بالوسطى ( فلا يدري في أي جزء منه البركة ) ففي صحيحه لم من حديث انس وجابر ولا يمسح به بالنديل حتى يلقى اصابعه فانه لا يدري في أي طعامه بركة ( والقصة ) أي ويلبسها ( فهو كعتق رقبة ) ففي الاحياء يقال من لاقى القصعة وغسلها وشرب ماءه كان له كعتق رقبة في الطبراني عن الرباض من لاقى



الصحفة وادق اصابعه اشبعه الله في الدنيا والآخرة (وبأكل السواقط) جمع الساقطة  
ومنه قولهم لكل ساقطة لاقطة (فهو مأثور) ففي صحيح مسلم اذا وقعت لقمة احدكم  
فلما خذها فليط ما كان بها من اذى ولا يدعها للشيطان وورد اكرموا الخبز فانه  
من بركات السماء والارض ومن اكل ما سقط في السفرة غفر له الطبراني (وورد فهو)  
مهور الحور) ففي الاحياء يقال التقاط الفئات مهور الحور العين (وسبب سعة العيش)  
اي الرزق في الدنيا حيث عظم نعمة المولى (والعاقبة في الولد) اي ذريته من الفقر والبلاء  
ففي الاحياء من اكل ما يسقط من المائدة عاش في سعة وعوفي في ولده قال المخرج رواء  
ابو الشيخ في كتاب الثواب من حديث جابر بلفظ امن من الفقر والبرص والجذام  
وصرف عن ولده الحق وفي رواية اصطفى سعة من الرزق ووفي الحق في ولده وولد  
ولده (ويخلل الاسنان) اي تنظيها (ويخرج) اي بالخلل (ما بقي منه) اي ولا يلبسه  
الا اذا تخلله بلسانه (ويضمض) اي بعد الخلل مبالغة في النظافة واللطافة (فالكل  
مأثور) وبعضه فيما قدنا مذكور وفي الاحياء ففيه اثر من اهل البيت (ويحمد الله  
تعالى) بان يقول الحمد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه كما يحب ربنا ويرضى والحمد لله  
الذي اطعمنا وسقمنا وجعلنا من المسلمين والحمد لله الذي اطعمني هذا الطعام ورزقني  
من غير حول مني ولا قوة وامثال هذا مما ورد في السنة (ان عري) اي خلا الطعام  
(عن الشبهة) اي القوية (والاستغفر) ويندم (وبقتم) حزنا على ما اكل منه فورد  
كل لحم نبت من سحت فالنار اولى به البيهقي في شعب اليمان من حديث كعب بن  
عجرة (وبسكى) فليس من يأكل ويبسكى كن يأكل ويلهى (ويقول الحمد لله على كل حال  
ويقرأ الاخلاص) اي سورة قل هو الله احد (والقريش) صوابه قريش اي سورة  
ايلاف قريش كذا في الاحياء واهل الاولى للايمان الى توحيد الذات وتفريد الصفات  
لا سيما النعت الصمدى بالوصف الاحدى الابدى والثانية الاشعار الى تذكر وصفه  
شجانه بنعت الاحسان والامتنان حيث قال \* فليعبدوا رب هذا البيت الذي اطعمهم  
من جوع وآمنهم من خوف \* واقول وقراءة سورة الفاتحة المشتملة على الحمد والثناء  
بالاستقامة الفاتحة كما هو المتعارف بين العامة مستحسن خلافا لمن منه (ولا يقوم)  
اي عن السفرة (قيل الرفع) اي للطعام الا اذا كان مادة ذلك المقام (ويدعو لصاحبه  
ان اكل طعام الغير) فيقول اللهم بارك له فيما رزقته واغفر له وارحمه وان افطر عند  
قوم قال افطر عندكم الصائمون واكل طعامكم الابرار وصات عليكم الملائكة  
(ويقدم الافضل) اي في السن والرتبة كالعالم والسيد (في الغسل) اي في غسل اليد  
آخرا ويؤخره اول امر اياه لحسنه فيها ففي السراجية ان من السنة ان يبدأ بالشباب  
قبل الطعام ثم بالشيوخ وبعد الطعام بالعكس (والاكل والشرب) اي ويقدمه  
فيهما مطلقا القوة عايد السلام اذا وضع الطعام فليبدأ امير القوم او صاحب الطعام

او خير القوم ابن عساكر عن ابي ادريس الخولاني مر سلا (ويقبل) اي الضيف  
(الاکرام كنقديم الطست) من المضيف او غيره اصله الطس بدل من احدى السنين  
ناه وخكى بالسين المجبة كذا في القاموس والظاهر انه عجمة (فالكرامة لا ترد) بل  
تقبل وقد اجتمع انس بن مالك وثابت البناني وهو تليذه التابعي فقدم انس الطست  
اليه فامتنع ثابت فقال له انس اذا اكرمك اخوك فاقبل كرامته ولا ترد ها فانما يكرم الله  
عز وجل وروى ان هارون الرشيد دعا ابا معاوية الضمرير فصب الرشيد على يديه  
في الطست فلما فرغ قال يا ابا معاوية اتدري من صب على يدك الماء فقال لا فقال صبه  
امير المؤمنين فقال يا امير المؤمنين انما اكرمت العلم واجلته فاجلك الله واكرمك كما اجلات  
العلم واهله (ولا يطيل انتظار الجمع) اي اذا كان هو المتبوع والمقندي به فليبتدئ بنبغي له  
ان لا يطول عليهم الانتظار اذا اجتمعوا للاكل ونهشوا له (فورد فالبث ان جاء ليجل  
حينئذ) اي مشوى وفيه انه لم يكن هناك من ينتظر فالا استدلال به فيه نظر (ولا يسكت)  
اي حين الاكل (فهو سيرة الجهم) من الجوس لكن لا يتكلم كثيرا ايضا فانه يوجب الهم  
وهو سيرة الجهم بل يتكلم بالمعروف ويتكلم بحكايات الصالحين في الاطعمة وغيرها  
ما يناسب المقام (ورافق الرفيق) بان يؤثره احسن الاطعمة ولا يقصد ان يأكل زيادة  
على ما يأكله فان ذلك حرام ان لم يكن موافقا لرضى رفيقه مهما كان الطعام مشتركا  
(ويشعده) اي يشفقه في الجملة (غير ملح) اي في عزمه على الاكل فيقول له كل  
(ولا يزيد على ثلاث) اي ثلاث مرات (فهو مروى) فقد كان عليه السلام اذا خوطب  
في شيء ثلاثا لم يراجع بعد ثلاث رواء احد من حديث جابر واسناده حسن وفي البخاري  
من حديث انس كان بعيد الكلمة ثلاثا (ولا يحلف) بشديد اللام معلوما او مجهولا  
(فجاء) اي عن الحسن بن علي (الطعام اهون من ان يحلف عليه) لان القسم  
انما يكون لامر يصعب لديه ولا يهون اليه (ولا يحوجه) اي رفيقه او مضيفه  
(الى التعهد) قال بعض الادبا احسن الاكلين اكلا من الرفقاء من لا يحوج صاحبه  
الى تفقده في اكله وحمل بقله عن اخيه مؤنة قوله وكان ابن المبارك يقدم فاخر  
الطيب الى اخوانه فيقول من اكل اكثر اعطيت بكل نواة درهم او كان النوى بعد فطى  
كل من له فضل نوى بعدد دراهم وذلك لزيادة النشاط في بساط الانبساط وقال  
جعفر بن محمد احب اخواني الى اكثرهم اكلا واعظمهم لقمة وانقلهم على من  
يحوجني الى تعاهده في الاكل (ويجمع ماء الكل في طست ما امكن) اي مهما وسع  
(فورد اجمعوا وضوءكم) بالفتح اي ماء الوضوء وهو يشمل اللغوى والشرعى (جمع الله  
شملكم) اي تفرقكم والحديث رواء القضاة من حديث ابي هريرة باسناد لا بأس به  
وكان حق المصنف ان يأتي بهذه الجملة قريبا مما سبق ليكون متعلقا بغسل اليدين

وفي القاموس يجم بجمع  
وبجوما سكت من عى اوفرع  
او هية وايضا وانقبض



على طبق النسي والمسا صل ان الاجتماع على غسل الايدي في الطست الكبير  
لاباس به اذا كان في حالة واحدة بل هو اقرب الى التوضيع والانكسار وابتعد  
من طول الانتظار فان لم يفعلوا فلا ينبغي ان يصب ماء كل واحد كما يفعل بعض  
التكبرين من الاعجماء لما تقدم والقول ان مسعود اجتمعوا على غسل الايدي في طست  
واحد ولا تسوا بسنة الاعاجم وكتب عمر بن عبد العزيز الى الامصار ولا يرفع  
طست من بين ايدي القوم الا مملوءة ولا تشبهوا بالجم وبويده ما اخرجته البيهقي  
والخطيب والسديلي عن ابن عمر مر فوعا اترعوا الطسوس وخافوا المجوس  
وهو بالنساء قبل الرأى اي املوها والخادم الذي يصب الماء على الايدي  
كره بعضهم ان يكون قائما واحب ان يكون جالسا اي يارحبا ليكون اقرب  
الى التواضع وكره بعضهم جلوسه واحب قيامه وفي الطست آداب وهي  
ان لا يصب في فيه وان يقدم فيه المتبرع وان يقبل الاكرام بالتقديم وان يدار يمينه  
وان يجتمع فيه جماعة وان يجتمع الماء فيه وان يكون الخادم قائما مائلا وان يجمع الماء فيه  
ويرسله من يده يرفق حتى لا يرش على الفراش وعلى اصحابه ويصب صاحب المنزل  
بيده الماء على يد ضيفه كما فعل مالك بالشافعي في اول نزوله عليه وقال لا يردك مني  
مارأيت مني فخدمة الضيف فرض قلت ولعله مأخوذ من قوله تعالى وهل انيك  
حديث ضيف ابراهيم المكرمين وقوله عليه السلام من كان يوم من باقه واليوم الآخر  
فليكرم صيفه وقوله اذا جاءكم الزارفا كرموه الحر نطى في مكارم الاخلاق من حديث  
انس ( ويحترز عاكره الرفق قولا ) اي عملا يحبه ويكون سببا لكدورة خاطره  
( وفلا كافخ ) اي في الطعام او الشراب لما تقدم وكذا لا يشم الطعام فانه من عمل  
الانعام ولا يأكل في الظلمة فهو منهى عنه ولا قاتا او ماشيا لان فيه دناءة اذا جعله عادة  
( والنظر الى اكله ) اي فيسبحي من عمله بل يشغل بنفسه الا اذا اكل مع اهله  
( ونفض اليد ) اي في القصة ( وتقريب الرأس ) اي وتقدمه عند وضع اللقمة  
في فيه ( واخراج شيء من الفم متوجها ) اي الى رفيقه او طعامه ( واخذ باليمين )  
فنبغي ان يخرج الشيء من الفم صارفا وجهه واحذا بساره ( وجعل اللقمة الممضوعة  
في القصة ) فانه سبب تنفر الطبيعة ( واد هين في الحسل ) اي ولا يغرس اللقمة  
الدسمة بالدهن وغير في الحسل ( واعكس ) اي ولا يخل في الدسم فقد يكره غيره وكذا  
اللقمة التي قطعها بسنه فلا يغرس بقبته في لمرقة والحسل ونحوهما ( والتكلم  
بالقا ذوات ) اي الحسية والعنوية ( والا هول ) اي الاحوال من المخوفات  
كذكر الموت وتذكر الاموات ( والا استيذان ) اي طلب الاذن  
في التقديم اي تقدم اطعام بل يقدمه من غير الاعلام كما بشر اليه قوله تعالى  
فراغ الى اهله فجاء بعمل سبعين اء ذهب الله بخفة قال الله ربي اذا زارك

خوك فلا تفر فأكل او قدم اليك واكن قدم فان اكل والا فارفع ( والا امتناع )  
اي امتناع المضيف والرفيق عن الاكل ( قبل امتناعه ) اي امتناع صاحبه فلا يمسك قبل  
اخواته اذا كانوا يحشون الاكل بعده بل ينبغي ان يبدئه ويقبضها ونشأ ول قليلا  
قليلا الى ان يستوفوا فان كان قبل الاكل توقف في لا بداءه وقلل الاكل حتى اذا  
توسعوا في الطعام اكل معهم آخرا وقد فعل ذلك كثير من الصحابة وان امتنع بسبب  
فليعذر منهم دفعا للنجاسة عنهم ( والرفع ) اي رفع الطعام ( قبل استيفائه ) اي  
استيفاء المضيف فرضه في ذلك المقام بل يقتنم اطاعة المجلس مع الاصحاب الكرام  
والا حجاب الفخام فقد قال جعفر بن محمد اذا قدمت مع لاخوان على الموائد فاطيلو  
الجلوس فانها ساحة لا تحسب عليكم من اغماركم وقال الحسن كل نفقة ينفقها الرجل  
على نفسه وابويه في دونهم بحساب عليها العبد الانفقة الرجل على اخواته  
في الطعام فان الله يستحي ان يسأله عن ذلك وبويده حديث جابر عند الازدي  
في الضعفاء ثلاثة لا يسألون عن التيمم الصائم والتحر والرجل يأكل مع ضيفه  
ورواه الديلمي نحوه من حديث ابي هريرة وقد ورد لا تزال الملائكة تصلي على احدكم  
ما دامت مائتته موضوعة بين يديه حتى ترفع الطيراني في الاوسط من حديث  
عائشة وفي الاحياء روى عن بعض علماء خراسان انه كان يقدم الى اخواته طعاما  
كثيرا لا يقدرون على اكل جميعه وكان يقول بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انه قال ان الاخوان اذا رقصوا اليهم عن الطعام لم يحاسب من اكل فضل ذلك  
الطعام فانما احب ان استكثر مما اقدمه اليكم لتأخذ فضل ذلك قال العراقي لم اقف  
لحديث على اصله وعن علي لان اجع اخواني على صاع من طعام احب الى من ان  
اعتق رقبة وقيل اجتماع الاخوان على الكفاية من الانس والالفة ليس هو من الدنيا  
وقد ورد ان في الجنة فراري باطنها من ظاهرها وظاهرها من باطنها هي لمن الان الكلام  
واطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام الترمذي من حديث علي وعنه عليه السلام  
من اطعم لثاء حتى يشبع وسقاه حتى يرويه بعد الله من التاربعة خنادق ما بين كل  
خندقين مسيرة خمسمائة عام الطبراني من حديث ابن عمر ( والتكلف ) اي تكلف  
المضيف للمضيف ( كالا ستراض ) في البخاري عن عمر نهينا عن التكلف وفي  
رواية البيهقي عن سلمان مر فوعا لا تكلفن احد لضيفه مالا يقدر عليه والمعنى انه  
يقدم له ما حضر من الطعام فان لم يحضره شيء ولم يملك شيئا فلا يسترض لاجله  
فيشق على نفسه وقال بعض السلف في تفسير التكلف ان اطعم اخاك مالا تاكله انت  
بل تقصد زيادة عليه في الجودة والقيمة وكان الفضيل يقول انما تقاطع الناس بالتكلف  
يدعوا احدهم اخاه فيتكلفه فيقصد من الرجوع اليه وقال بعضهم ما بالي من اتاني  
من اخواني فاني لا تكلف له وانما اقرب ما عندي ولو تكلفت له لكرهت صحبته وولائه



وقال بعضهم كنت ادخل على اخ لي فيتكلف فقلت له انك لا تأكل وحدك هذا ولا انا  
فابانا اذا اجتمعنا اكلناه فاما ان تقطع هذا التكلف او اقطع المجي فقطع التكلف ودام  
اجتماعها بسبب ذلك (وتقديم شيء يحتاج اليه العيال) اي بان يقدم جميع ما عنده فيجفف  
بنياله ويؤذي قلوبهم في ما له وروى ان رجلا دعا عليا رضي الله عنه فقال اجيبك على ثلاث  
شرايط لا تدخل من السوق شيئا ولا تدخر ما في البيت ولا تجفف بالعيال (اولا تسامح  
النفوس به) فانه من جملة التكلف (فهو يورث الانقطاع) اي انقطاع الصحبة والالفة  
والاطعام والضيافة قال الثوري اذا اردت ان لا تطعم عيالك مما تأكله فلا تحدثهم  
به ولا يروته منك ومن بعضهم دخلت على جابر بن عبد الله فقدم البنا خبزا وخلا  
وقال لولا انا ههنا عن التكلف لتكلفت لكم رواء احد وقال بعضهم اذا قصدت  
الزيارة فقدم ما حضر وان استقرت فلا تبقي ولا تذر وعن سلمان امرنا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان لا يتكلف للضيف ما ليس عندنا وان تقدم اليه ما حضرنا  
وروى ابو بكر بن لال في مكارم الاخلاق من حديث سلمان لا يتكلف احد لضيغه  
ما لا يقدر عليه وعن انس وغيره من الصحابة انهم كانوا يقدمون ما حضر من الكسر  
الياسنة وحشف التمر ويقولون لا ندري ايها اعظم ورزا الذي يحقر ما يقدم  
اليه او الذي يحقر ما عنده ان يقدم (ويقدم) اي المضيف (ما يشتهي) اي ما يحبه  
لنفسه لقوله تعالى ان تأتوا البر حتى تنفقوا مما تحبون او ما يشتهي الضيف اذا علم  
من حاله في الشئ ان عليه السلام زار بعض اصحابه فذبح له شاة فقال علموا اننا نجب  
الظم ويستحسن ان يشهي المزور خاء الزائر ويلتزم منه الاقتراح مهما كانت نفسه  
طيبة بفعل ما يقترح قال ابو بكر الكتاني دخلت على السدي فجاء بفتة واحدة  
فحمل نصفه في القدح فقلت اي شيء فعل انا اشربه لك كله في مرة واحدة فضحك  
فقال هذا افضل من حجة (فورد من صادق) اي وافق كافي رواية (من اخيه شهوة)  
اي علمها وقدر عليها (فقضاها) اي فاطمها اليه (خفله) البرار والطبراني  
من حديث ابي الدرداء ومما ينبغي للزائر ان لا يقترح بشيء بعينه فربما يشق على  
المزور فروى الاغش عن ابي وائل انه قال مضيت مع صاحب لي نزول سلمان فقدم  
الي انا خبيرة شعير ومجلسا جريشا فقال لصاحبي لو كان في المرح سعة لكان اطيب  
فخرج سلمان فمر من مطهرته واخذ سعة فلما اكلنا قال صاحبي الحمد لله الذي قنعنا  
بما رزقنا فقال سلمان لو قعت بما رزقت لم تكن مطهرتي مرهونة هذا وان خيره اخوه  
بين طعامين فليخيرا بغيرهما عليه في الخبر ما خيره عليه السلام بين شيتين الا اختار  
ايستمرهما متفق عليه من حديث عائشة ثم اذا علم الضيف فرح المضيف باقتراحه عليه  
وتيسره لديه فلا بأس به بل يحصل زيادة الانساض بسببه وقد فعل ذلك الشافعي  
مع الزعفراني اذا كان نازلا عليه بقداد وكان الزعفراني يكتب كل يوم رقعة بمطبخ

من الاوان ويسلمها الى الجارية فاخذ الشافعي الرقعة في بعض الايام والحق فيها اونا  
آخر بخطه فلما رأى الزعفراني ذلك اللون انكره وقال ما امرت بهذا فعرضت عليه  
خط الشافعي فالحق الرقعة فلما وقعت عينه على خطه فرحه واعتق الجارية سرورا  
باقتراح الشافعي عليه وذلك لانه يدل على صداقته كما يشير اليه قوله تعالى او صدقكم  
وقد قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر منزل ابي الهيثم بن النخعي  
كافي الشمايل للترمذي وقال حسن صحيح ومنزل ابي ايوب الانصاري كما رواه الطبراني  
في المعجم الصغير عن ابن عباس بسند ضعيف لاجل طعام يأكلونه وكانوا جياها  
والدخول على مثل هذه الحالة اعانة لذلك المسلم على حيازة الثواب وهي عادة السلف  
وكان عون بن عبد الله المسعودي له ثلاثمائة وستون صديقا يدور عليهم في السنة  
ولا آخر ثلاثون يدور عليهم في الشهر ولا آخر سبعة يدور عليهم في الجمعة ثم ان دخل  
ولم يجد صاحب الدار وكان واثقا بصداقته طالما فرحه من حسن حاله اذا اكل  
من ماله فله ان يأكل بغير اذنه اذ مدار الاذن على الرضا لاسيما في الاطعمة فامر على  
السعة فرب رجل يصرح بالاذن ويحلف وهو غير راض فاكل طعامه مكروه ورب  
غائب لم ياذن فاكل طعامه محبوب وقد دخل عليه السلام دار بريرة واكل طعامها وهي  
قائبة وكان الطعام من الصدقة فقال بلغت الصدقة محلها وكان محمد بن واسع  
واصحابه يدخلون منزل الحسن فباكلون ما يجدون بغير اذن فكان الحسن يدخل  
ويرى ذلك فيسر ويقول هكذا كنا وروى عن الحسن انه كان قائما يأكل من متاع  
يقال يأخذ من هذه الخرفة تينة ومن هذه عنبه فقال له هشام ما يدالك يا ابا سعيد  
في الورع تأكل متاع الرجل بغير اذنه فقال بالكعب اتل صلى آية الاكل فتلا الى قوله  
او صدقكم فقال من الصديق يا ابا سعيد قال من استروحت اليه النفس والطمأنينة اليه  
القلب وجاء قوم الى منزل سفيان الثوري فلم يجدوه ففتحوا الباب واتزوا السفرة  
وجعلوا يأكلون فدخل الثوري فجعل يقول ذكر مموني اخلاق السلف هكذا كانوا  
وزار قوم بعض التابعين ولم يكن عنده ما يقدمه اليهم فذهب الى منزل بعض اخوانه  
فلم يصادفه في المنزل فدخل فنظر الى قدر قد طبخها والى خبز قد خبز وغير ذلك  
فحمله كله وقدمه الى اصحابه فقال كلوا فجاء رب المنزل فلم ير الطعام فقيل قد اخذه  
فلان فقال قد احسن فلما التقيا قال يا اخي ان مادوا فعد هذا ومن الحصال الذميمة  
ان تقصد قوما متربصا لوقت طعامهم فتدخل وقت اكلهم لمرامهم فان ذلك  
من الفجعة حال الفجأة فقد قال تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي  
الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اليه اي غير منتظرين حينه ومتربصين  
نصحه وفي الخبر من مشى الى طعام لم يدع اليه مشى فاسقا واكل خرا ما البهيقي من  
حديث عائشة ولا يداود من حديث ابن عمر من دخل على غير دعوة دخل سارقا



وخرج مغبرا (و بضيف) أي بقدر عليه وحضر لديه (فورد لاخير فين لا بضيف)  
 احد من حديث عقبة بن عامر وقال انس كل بيت لا يدخله ضيف لا يدخله الملائكة  
 ومر عليه السلام رجل له ابل كثيرة وبقرة كثيرة فلم يصفه ومر بامرأة لها  
 شويهات فذبحته فقال عليه السلام انظروا اليها انما الاخلاق بيد الله تعالى  
 فمن شاء ان ينجح خلقا حسنا فعل رواء الحر نطى في مكارم الاخلاق من رواية  
 ابي المنهال مر سلا وقال ابو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل به عليه  
 السلام ضيف فقال قل لفلان اليهودي نزل في ضيف فاسلفني شئ من الدقيق  
 الى رجب فقال اليهودي والله لا اساقه الا برهان فاخبرته فقال عليه السلام والله  
 اني لامين في السماء امين في الارض ولو اسلفني لا دينه اذهب بدرمي او فنها عنه  
 رواء ابن مردويه في تفسيره واصحق بن راهويه في مسنده فان قلت قد تقدم المنع  
 عن الاستراض فكيف الجمع قلت محله اذا لم يكن له غايته وبخله فيكون  
 تكلفا زائدا لا يحمله هذا وكان ابراهيم الخليل اذا اراد ان يأكل خرج ميلا يلتمس  
 من يتغذى معه وكان يكي ابا الضيفان وصدق بنه وحسن مقصده دامت ضيافته  
 في مشهده الى يومنا هذا في بلدة فلا تنقض ليله الا وياكل عنده جماعة من ثلاثة  
 الى عشرة الى مائة (وبقصدية) اي باطعامه (الافياء) من الفقراء (اعانة على البر)  
 وزيادة الطاعة فتدور في دعائه عليه السلام اكل طعامكم الا يزار وفي قوله لا يأكل  
 طعامك الا نقي وقد تقدم (دون الاغنياء) ولو كانوا من الصلحاء (موردانه) اي  
 عكسه (شر الطعام) يعني به حديث شر الطعام الوليمة يدعى اليه الاغنياء دون  
 الفقراء متفق عليه من حديث ابي هريرة (ولا يهمل الاقرباء) اي لا يتركهم في الطلب  
 لضياقة الغربة (والاخوان) اي الاحباب من الصلحاء لقوله تعالى \* الاخلاء يوشد  
 بعضهم لبعض عدوا الا المتقين (ولا يخص بعضهم) بل يعمهم (نحايها عن الوحشة)  
 اي التفرقة عن العصبية (وقطع الرحم) لاسيما اذا كان المدعو ابدا في النسبة (وبنوى)  
 اي بالضيافة (استمالة القلوب) اي ميل قلوب الاخوان والاقارب اليه بالحبة الدالة  
 على محبة تعالى لديه وهو بنوى اكرام اخيه المؤمن ايساعا لقوله عليه السلام من اكرم  
 اخاه المؤمن فكأنما يكرم الله وبنوى ادخال السرور على قلبه امتثالا لقوله عليه  
 السلام من سر مؤمنا فقد سر الله عز وجل ابن حبان والعقلى في الضعفاء من  
 حديث ابي بكر الصديق (واقامة السنة) اي الطريقة الحسنة (دون المباهاة)  
 اي لا المفاخرة بكثرة التهمة ولا قصد الرياء والسمة ولا ارادة العوض وحل التهمة  
 (ولا يدعو من يستقل الحضور) اي حضور مجلس الضيافة او محفل الجماعة لان  
 الثقل طيل كالاعليل (ولا من ينادى به الحضورون) كالبروص وصاحب الجذام  
 ومن يكثر الضحك والكلام ويبحث بالشدة مع العامة الاصنام (ولا الفاسق فاهامة

على الاثم) بل على الاثم وقد قال تعالى \* وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا  
 على الاثم والعدوان (ويجب) اي دعوة الداعي الى وليمة ونحوها ان قدر (ناويا  
 اكرام المؤمن فورد من اكرم اخاه المؤمن فاما بكرم الله) لان المؤمن مرآة المؤمن  
 والحديث رواء الاصفياني في الترغيب والترهيب من حديث جابر والعقلى من  
 من حديث ابي بكر (واسرار) اي تخريجه (فورد من سر مؤمنا فقد سر الله)  
 وقد تقدم (والحذر عن المعصية فورد من لم يجب الداعي فقد عصي الله) اي الله وزسوله  
 كافي المتفق عليه من حديث ابي هريرة (واقامة السنة فهي مؤكدة) اي قريبة  
 للوجوب او الاول دليل قولي والاخر دليل فعلي فلا يميز الفنى بالاجابة عن الفقير  
 فان ذلك هو التكبر المنهى عنه ولذلك امتنع بعضهم عن اصل الاجابة وقال  
 بعضهم انظار المرفة مذلة وقال آخر اذا وضعت يدي في قصعة غيري فقد ذلت له  
 رقبتي فقبل هذا خلاف السنة ودفع بان محله اذا كان الداعي لا يفرح بالاجابة ولا يتغلد  
 بها المنة ولذا قال بعض الصوفية لا يجب الادعوة من يرى انك اكلت رزقك وانه يسلم  
 اليك الودعة ويرى لك في قبولها الفضل والمنة وقال السمرى السقطي الخ على لقمة  
 ليس على الله فيها شعبة ولا مخلوق فيها منة (وبسطل) اي ويتعذر ويأتي بنوع  
 من العلة اذا لم يرد الاجابة وذلك (لاستغال الداعي الاطعام) وانما هو حياء من  
 بعض الاثم (وقصد المباهاة) اي ولا رادته المفاخرة فليس من السنة اجابة من  
 يطعم مباهاة او تكلفا فروى ابو داود من حديث ابن عباس انه عليه السلام نهى  
 عن طعام المتبارين اي المتباهين كافي رواية العقلى والمتباريان المتعارضان بفطهما  
 للمباهاة وارباء كاقالة ابو موسى الدينى (والصامى) اي ويتعلل ايضا للاحتراز والاحتراز  
 (عن ارتكاب معصية) اي مما يوجد عند الداعي (ككون الشبهة) اي القوية  
 (في الطعام والتكر في المجلس) اي ما كرا الاثم من فرش ديباج وآية فضة او تصوير  
 حيوان على حائط او سماع شئ من الزامير او الملاحى او تشاغل بنوع من اللهو  
 والهزؤو لعب فكل ذلك مما يمنع من الاجابة واستحبابها ويوجب تحريمها او كراهتها  
 وكذلك اذا كان الداعي ظلما او مبذرا او فاسقا او شريرا او متكلفا طالبا للمباهاة  
 والرياء والسمة فلا يجاب له الدعوة (فالبينة) اي تصحيحها او تحسينها (انما توترق الباج)  
 قصبة عبادة وتخرجه عن كونه عادة بخلاف المعصية فانها لا توترق في تغييرها النسبة  
 فلا يصح له ان بنوى سرور اخوانه بمساعدتهم في شرب الخمر او سماع الزامير  
 ونحوه (لا) اي لا يستل (تقصان الجاه) اي في المدعو (والافقر الداعي فهو)  
 اي كل منهما (تكبر وكان عليه الصلوة والسلام) مع كمال عزه وكال جاهه (يجب  
 دعوة العبد والفقير) وفي الاحياء المسكين بدل الفقير وكلاهما ليس في اصل الحديث  
 الذي رواء الترمذى وان ما جده من حديث انس وضيفة الترمذى وصححه الحاكم



وفي ذكر العبد غنية عنه ولقد اجاب دعوة خباط كما في الشمايل ومرو الحسن بن علي رضي الله عنهما يقوم من المساكن الذين يسألون الناس على قارعة الطريق وقد نثروا كسرا على الارض وهم يأكلون وكان راكبا على بغلة فسلم عليهم فقالوا هلم الى الغدا يا ابن بنت رسول الله فقال نعم ان الله لا يحب المستكبرين فترل وقعد معهم على الارض واكل من طعامهم ثم سلم عليهم وركب وقال قد اجبتكم فاجيبوني فقالوا نعم فوعدهم وقتا معلوما فحضروا عنده فقدم اليهم فاخر الطعام وجلس يأكل معهم (ولا) اي لا يتعلل (بعد المسافة ان اعتدت) اي الدعوة اليه والاجابة لديه (فورد) اي في البخاري من حديث ابي هريرة (لودعيت الى كراع التميم لاجبت) وبماه ولو اهدى الى ذراع لقلت وانظروا ان المراد كراع الشاة لكن في المتن مقيد بكراع التميم تبعا لما في الاحياء وهو بفتح الميم وكسر الميم واد بين الحرمين على مرحلة من مكة وقيل اسم موضع قريب بالدينة وانه مما يعتاد مسافتها بالحضور اليها في الاجابة او اريد بذكره غاية المبالغة الا ان العراقي قال ذكر التميم لا يعرف ويرد هذه الزيادة ما رواه الترمذي من حديث انس لو اهدى الى كراع لقلت (ولا للصوم) ولا تتعلل لاجل صومه (في فطر) ان كان غفلا (ان الح) اي قبل الزوال (فاسرار المؤمن) اي فرحه بفطره (بمعدل الصوم) مع ان الصوم له قضاء بخلاف كسر خاطر من له وفاء فانه جفاء (ووردتكلف لك اخوك) اي بطخ الطعام (وتقول اني صائم) قاله على سبيل التوبيخ على ترك الافطار للضيف عند الاحاح والحديث رواه البيهقي من حديث ابي سعيد الخدري صنعت رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما فأتاني هو واصحابه فلما وضع الطعام قال رجل من القوم اني صائم فقال عليه السلام دعاكم اخوكم وتكلف لكم الحديث ولدا رقتني نحوه من حديث جابر (والا) اي وان لم يفطر (فضيافته بالمطر) اي طيب المشام (وطيب الكلام والا كمال والادهان ونحوها) من اصناف الاكرام (وبجلس حيث يجلس) فانه قد يكون رتب في مجلسه موضع كل واحد فخافته لديه تشو يش عليه وان اشار اليه بعض الضيفان بالارتفاع اكراما فلا يرتفع (فهو تواضع) فقد ورد ان من التواضع لله الرضى بالدون من المجلس الخرائطي في مكارم الاخلاق وابو نعيم في رياضة المتعلمين من حديث طلحة بن عبيد الله بسند جيد ثم يخص من يحبه بالسلام والكلام (ولا ينظر الى جانب يأتي منه الطعام فهو شره) اي دال على حرص في الاكل (ولا يبطل) اي الضيف (انتظار المضيف) اذا دعاه فان الانتظار اشد من الموت خصوصا عند توهم الموت (ولا يعجل) اي الضيف في المجي (قبل الاستعداد) اي استعداد المضيف الطعام وتجهيزه المقام (ويغير متكرار اي ان قدر) اي على تغيير يده (والا) اي وان لم يقدر تغييره باليد (نكر باللسان ويرجع) اي ولا يفتع بانكار الجنان فان ذلك من اضعف الاعيان

حق قال احمد بن حنبل اذا رأى مكحلة رأسها مفضض فينبغي ان يخرج وكذا اذا رأى على حيطان البيت ستورا من الديباج كانت الزكبة (ويبندى المضيف بالغسل) اي يغسل الايدي تحاميا عن تنثر السامة (قبل الاكل لانه داع) فيكون كالموذن يتوضأ قبل اذانه فقد غسل مالك يده قبل الطعام وقبل القوم وقال الغسل قبل الطعام لرب البيت اولى لا يندعو الناس الى كرامته انتهى ولا ينبغي ان هذا عيب في عرف زماننا ان كان في المجلس فالاولى ان يغسل قبل انعقاد المجلس له اوفي آخره تواضعا (ويأخر) اي في غسل اليد (بعده) اي فراغ الاكل (انتظارا للداخل) اي من يأكل معه (وتعظيما للضيف) اي بالتأخر لانه تواضع معه في محله ولهذا ينبغي ان يكون آخرهم اكلا فقد كان بعض الكرام يقدم الطعام فاذا قارب القوم من التمام جثا على ركبتيه ومديده الى طعام بين يديه واكل وقال بسم الله ساعدني بارك الله عليكم وكان السلف يستحسنون ذلك منه (ويقدم ما يكتفي) اي من الطعام (فالتقص) من قدر الكفاية (ترك المروءة) اي مع وجود القدرة (والزيادة) على قدر الحاجة (رباه الا ان يجيز الذهبية) اي بطيب نفسه باخذ ما فضل من الطعام او نوى ان يتبرك بفضلتهم وقد احضر ابراهيم بن ادهم طعاما كثيرا على مائدة فقال له سفيان بابا اسحق اما تخاف ان يكون هذا سرفا فقال ابراهيم ليس في الطعام اسراف ولعل ذلك لانه ليس في تضييع واتلاف ويؤيده قولهم لا خير في سرف ولا سرف في خير فهو من قبيل الباحات والمذموم نية الباهة فان لم يكن نية صحيحة فالتكثير تكلف وتصنع قال ابن مسعود نهينا ان نجيب دعوة من يباهي بطعامه وكره جماعة من الصحابة اكل طعام الباهة وهذا من ذلك وكان لا يرفع من بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلة طعام قط لانهم كانوا لا يقدمون الا قدر الحاجة ولا يأكلون تمام الشبع بل حد الكفاية والقناعة (ويبرأوا) اي يفرز من الطعام ابتداء (نصيب العيال تحاميا عن اهتمامهم) اي لئلا تكون اعيانهم طامحة الى رجوع شيء منه فلهذا لا يرجع فيضيق صدورهم وتنطلق في الضيفان الستهم ويقوم شئورهم فيكون قد اطعم الضيفان مما يبعده كراهة قوم وتلك خيانة في حقهم (ولا يرفع الضيف) اي ما بقي من الاطعمة فليس للضيفان اخذه وهو الذي تسميه الصوفية الزلة لما فيه نوع من الزلة (الا ان يعلم) اي الضيف بقرينة الحال (يسروره) اي يفرح المضيف اذا اخذه فرفعه حينئذ وان كان يظن كراهته لذلك فلا ينبغي ان يؤخذ شيء هنالك الا اذا صرح صاحب الطعام بالاذن فيه عن قلب راض به واذا علم رضاه فينبغي مراعاة العدل والنصفة مع الرفقاء فلا ينبغي ان يأخذ كل واحد الا ما يخصه او يرضى به رفقه عن طوع وسخاء لاعت كراهة وحياء ويختار ايسر الطعامين اذا خير الضيف بينهما لانه عليه السلام كان اذا خير بين امرين اختار ايسرهما



ولا يفرح الضيف على المضيف الا اذا لم فرحه بذلك كما فعله الشافعي في بيت الزعفراني  
( واذا بات ) اي اقام الضيف عند في الليل ( يريه القبله ) اي يعلم المضيف جهة  
الكعبة ( والمتوضأ ) اي محل الطهارة هكذا فعل مالك بالشافعي وفيه اشارة الى قيام  
الليل بالتعبد ونحوه وكناية عن قضاء الحاجة في وقته ( ويكرمه ) اي الضيف  
الضيف بما يمكن من انواع الاكرام ( فورد ) اي ضمه عليه السلام ( من كان يومئذ  
بالله واليوم الآخر ) اي بجميع ما يجب الايمان به واكتفى بطرف المؤمنين به ( فليكرم  
ضيفه ) متفق عليه من حديث ابي شريح ( وهو ) اي اكرامه اولا ( باظهار الالباس  
والسرور ) اي الفرح في مقام النشاط عند الدخول والخروج وعلى المائدة وسائر اوقات  
الجمعة قبل الاوزاعي ما كرامة الضيف قال طلاقة الوجه وطيب الحديث وقال زيد بن  
ابي زياد ما دخلنا على عبد الرحمن بن ابي ليلى الا حدثنا حديثا حسنا واطعنا طعاما حسنا  
وثابنا بتجمل الطعام فانه يقال السلام قبل الطعام والطعام قبل الكلام وهو احد المعنيين  
في قوله تعالى \* هل اتيتك حديث ضيف ابراهيم المكرمين \* انهم اكرموا بتجمل الطعام اليهم  
ودل عليه قوله سبحانه \* فالت ان جاء بهجلا حنيدا \* اي مشوى وقوله \* فراغ الى اهله فناء  
بهجلا \* اي ذهب بسرعة او بخفية وقد جاء بهجلا من لحم والماضي مجازا لانه مجله  
كذا في الاحياء والاضمار ان الجمل على حقيقة عبارة ويؤخذ منه الجملة اشارة وقد  
ورد الانابة من الله والجملة من الشيطان كما رواه الترمذي من حديث سهل بن سعد  
الا ان ابا داود روى من حديث سعد بن ابي وقاص التوبة في كل شيء الا في عمل  
الآخرة قال الاعشى لا اعلم الا انه رفعه ( وصب الماء ) اي ويكبه المضيف ( على اليد )  
اي يد الضيف وهو احد المعنيين في الآية السابقة وقد ورد في التجاشي على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقام بخدمة نفسه فقال اصحابه نحن نكفيك يا رسول الله  
فقال انهم كانوا اصحابي مكرمين وانا احب ان اكافهم ( والتشيع الى الباب )  
اي باب الدار قال عليه السلام من السنة للضيف ان يشع الى باب الدار كذا  
في الاحياء وسكت عنه مخرجه ( واخذ الركاب ) اي ركاب الضيف للركوب ( فالكل  
مأثور ) والاخير مروي عن فعل ابن عباس يزيد بن ثابت ( ورجع ) اي الضيف  
( فرحا ) اي في نفسه ( وان قصر في حقه ) اي ولو قصر المضيف في حق الضيف  
( برضاه المضيف ) متعلق يرجع ( فهو من حسن الخلق ) في عشرة الخلق فقد ورد  
حديث حسن واستاده حسن من الحسن عن ابن الحسن عن ابي الحسن عن جد الحسن  
ان احسن الحسن الخلق الحسن ( ولا يكون ) اي لا يثبت الضيف ولا يقيم ( اكثر من ثلاثة  
ايام نحرزا عن السامة ) الموجبة للامامة ( وورد ) في الصحيحين من حديث ابي شريح  
الخراعي ( الضيافة ثلاثة ايام وما زاد فصدقة ) يعني ان شاء فعل وان شاء ترك ( الا ان  
يلج ) اي يسالغ المضيف على الضيف بالنعوذ عنده زيادة على الثلاثة به في انه

من صميم قلبه وطيب نفسه ( وبعد فراش الضيف ) اي يهيئه فان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال فراش للرجل وفراش للمرأة وفراش للضيف والرايع للشيطان  
مسلم من حديث جابر ( ويستأذن كل ) اي من الضيف والمضيف ( صاحب في صوم  
النفل فهو مأثور ) ويعتذر اذا كان فرضا من قضاء او نذر وعن عائشة في رواية  
الترمذي من نزل على قوم فلا يصوم تطوعا الا باذنها ( ويرسل الطعام لاصحاب  
المصائب ) اي يموت بعض الاقارب ( فامر عليه السلام به ) اي يارسال الطعام  
المسمى بالعرف في اسان العام ( لآل حزة ) اي عمه ( وجعفر ) اي ابن عمه وهو اخو  
علي بن ابي طالب من ابيه وامه في وقت شهادتهما ( الا ان يكون ) اي هناك ( مكر )  
كالنوح واطم الوجه وخرق الثوب وكشف العورة ( نحرزا عن الاعانة على الاثم )  
اي المعصية وقد قال تعالى \* ونوا على البر والتقوى ولا نوا على الاثم  
والعدوان \* والحديث معروف في جعفر دون حزة فروى ابو داود والترمذي وابن ماجه  
من حديث عبدالله بن جعفر بسند حسن انه لما جاء نعي جعفر ابن ابي طالب قال  
صلى الله عليه وسلم ان آل جعفر شغلوا بميتهم عن طعامهم فاجلوا اليهم ما با يكون  
( ويحجب طعام السلطان ) اي اكله فانه لا بد فيه نصيب من الشيطان ( ويقبل )  
اي طعمه ( لو اكره ) على قبوله واكله فقد ورد رفع عن امي الخطاء والنسيان  
وما استكرهوا عليه ابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه عن ابن عباس واذا ابتلى به  
فليقلل من اكله ( ولا يقصد الاجود ) اي الاطيب من الاطعمة هضمها للنفس ومخالفة  
للهمى ومنا بعة للكفاية والفناعة لاسيما اذا كان الطعام فيه نوع من الشبهة فقد  
رد بعض المزيكين شهادة من حضر طعام سلطان فقال كنت مكرها فقال زأيتك  
تقصد الاطيب وتكبر القيمة وما كنت مكرها صلى ذلك واجبر السلطان هذا المزي  
على الاكل فقال اما اكل واخلي التزكية او ازى ولا اكل فلم يجدوا بدا من تزكيته  
فتركوه وحكى ان ذا التون المصري حبس فلم يأكل اياما في السجن وكانت له اخت  
في الله فبعثت اليه من غزائها طعاما على يدي السجن فامتنع من اكله فعما بته  
المرأة بعد ذلك فقال كان حلالا ولكنه جاءني على طبق ظالم واشاربه الى يد السجن  
وهذا غايه الورع ( ونحو الثوم ) اي ويحجبه ( والبصل والكراث ) اي وسائر  
البقول التي لها رائحة خبيثة خصوصا اذا كان يريد دخول المسجد قبل زوال الرائحة  
الكريهة ( لاسيما يوم الجمعة ) لكثرة الجماعة ( فهو منهي عنه لتفر الملائكة والناس  
عن ريحه ) ولذا يستحب التطيب في حضوره ( والاكل ) اي ويحجبه ( في السوق )  
وفي معناه محضر جماعة من المسجد وغيره ( فهو دناءة ) اي دالة على قلة المبالاة وعدم  
الديانة فقد حكى عن ابراهيم الخنفي انه قال الاكل في السوق دناءة وفي الاحياء واستدالي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غريب لكن قال مخرجه رواه الطبراني من حديث



ابن امانة وهو ضعيف ورواه ابن عدي في الكامل من حديثه وحديث ابن هريرة انتهى وتعدد طرقه بما يرتفع الى حسنه كالا يخفى واما قوله في الاحياء فقد نقل عنه عن ابن عمر انه قال كئنا كل صلى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نمشي ونشرب ونحن قيسام رواه الترمذي وصححه فلا يظهر وجه التضاد اذ يمكن المشي والقيام ان يكونا في غير السوق واما قوله تعالى \* مال هذا الرسول يا كل الطعام ويمشي في الاسواق \* فانكار منهم عليه بكل واحد منها لا بالجمع بينهما فمضى قولهم يأكل الطعام انه ليس من الملائكة وقولهم يمشي في الاسواق لاحتياجه الى المياينة (الابنية) التواضع وهضم النفس وفيه ان الكراهة لما فيه من الدلالة على الدناءة باكله في نظر الجماعة فكيف يرتفع كراهة القضية بهذه التبة وقد صرح الائمة بقدر ذلك في الشهادة (والاحتماء) اي ويجتنبه (في الصحة فهو يضر) اي في الصحة (كترسكه في المرض) فان وجوده فيه الدواء من كل الادواء وقيل من احتجى فهو على يقين من المكروه وعلى شك من العواقب ومن الاطباء انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم صهيبا يأكل تمر واحد عذبه رمدة فقال انا كل التمر وانت ارمد فقال يا رسول الله انما امضع بالشئ الاخر يعني الجانب السليم فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن ماجه من حديث صهيب باسناد جيد (ويقال) بضم القاف اي يغمس (الذباب الواقع في الشراب) (لم ينقل) اي يخرج (الذباب في احد جناحيه والآخر دواء) رواه البخاري وابن ماجه عن ابن هريرة مرفوعا اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه ثم ينزعه فان في احد جناحيه داء وفي الآخر شفاء (ويذكر الجائعات) حال اكله ووقت شبعه ويقول اللهم لا تؤاخذني بحق الجائعين (وحساب يوم القيمة) فان حلال الدنيا له حساب وحرامها له عقاب بوجوب الملازمة والندامة (ولا يواكل الا شرار ولا يشار ربهم) بل ولا يصاحبه ولا يقر ربهم (بل لا تقبأ) من الارار (والعلماء) من الاخبار (فهو يورث الحمة) اي وانواعا من الاسرار المنضمة الى الانوار الجمة (ولا يواظب على البر) اي اكل عيش الخنطة (ثلاثة ايام فهو المروى) اي في الصحابين عن ابن هريرة ما شاع آل محمد من طعام ثلاثة ايام تباعا حتى قبض (وبأكل الشمر فهو اكثر طعام الانبياء عليهم السلام) وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيت الليالي المتتابعة واهله طساويا لا يجدون عشاء وكان خبزهم الشعير رواه الترمذي وصححه (ويخط البرية) اي بالشمر في اكله (فهو سبب البركة وبأكل من التمر الاونار) اما ثلثا واما خمسا واما سبعا (فورد من يصبح بسبع تمرات بحجة) هو جنس من تمر المدينة او غيرها (لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر) احمد والشيخان وابوداود عن سعد (ولا يجمع بين التمر والنوى في طبق) اي مشترك بينهما وبين رفيقه (وكف) اي ولا في كف لتقذر صاحب (بل يجمعه) اي النوى

(من الفم في ظهر اليد) اي لافي بطن الكف واصا به (فيلق) اي في مكان يليق (وكذلك نحوه) اي نحو التمر او ثمراته من الخوخ والعنب وكذا فضلات التين والربط وفي رواية عبيدان عن ابي موسى انه عليه السلام نهى عن فتح التمر وقشر الرطب (وبقدم الثمار) اي اكل الفاكهة الرطبة (فورد) اي في وصف ما في الجنة (وقاكهة مما يخبرون) اي يختارون (ولحم طير بما يشتهون) والاستدلال به من حيث الترتيب الذكري بينهما وهو ايضا اقرب الى قواعد الطب فانها امزج استحالة فينبغي ان يقع في اسفل المعدة وفيه ايضا اشارة الى تقديم الطيف الالوان من الطعام حتى يستوفي منه من يريده ولا يكثر الاكل بعده بخلاف عادة المترفين من تقديم الغليظ من الاطعمة لتستأنف حركة الشهوة لمصادفة اللطيف بعده وذلك خلاف السنة لانه حيلة في استكثار الاكل والوسعة ثم الافضل به ما تقدم الفاكهة اللحم والثريد وقد ورد سيد الادام اللحم وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام فان جمع اليه الخلاوة فقد جمع الطيبات لقوله تعالى في وصف الطيبات \* وانزلنا عليكم المن والسلوى \* فالمن العسل والسلوى اللحم سمي سلوى لانه يتسلى به عن جميع الادام ولا يقوم غيره مقامه في مقام المرام قال ابو سليمان الداراني اكل الطيبات تورث الرضاء عن الله عز وجل من جميع الجهات وتتم هذه الطيبات بشرب الماء البارد فانه من اعظم اللذات ولذا ورد في الدعاء النبوي اجعل حبك اخب الي من الماء البارد وقال بعضهم اذا كان خبرك جيدا وخلق حامضا وماؤك باردا فهو كفاية وقال تأخير الخلاوة بعد الطعام خير من كثرة الالوان (وبأكل ما اصاب) اي من الثمار في مواسمها (فهو المروى) لانه سبحانه ما خلقها في تلك الازمنة والامكنة الاحكمة بالغة في منفعة اطاق بها والتأذ بسببها والتذكر بها على فواكه الجنة وكثرة انواعها وفي الاحياء وبأكل ما وجد من الطعام الحلال ان وجد تمرا دون خبز اكله وان وجد شواء اكله وان وجد خبز او شغير اكله وان وجد حلوا او عصلا اكله وان وجد لبنسا دون خبز اكتفى به وان وجد بطيخا اكله وان وجد رطبا اكله (ويجوع النفس) اي يرتاضها ويهذبها بتقليل الاكل (لوليمة الفردوس) وذلك لان تلك الوليمة للمتجردين في الدنيا الزاهدين فيها والمرئضين باتواع الرياضة على انفسهم منها رضاء للمولى والله در القائل \* ويلهبك عن دار الخلود مطاعم \* ولذة نفس غيرها غير نافع \* فقد ورد اجوعكم في الدنيا اشبعكم في العقي (فكان عليه السلام يعقد الحجر) اي يربطه (على البطن) اي بطنه (من الجوع) اي من شدة طبه من الجوع وقد اشجعت الكلام عليه في جمع الوسائل شرح الشمائل (ويجتنب الشرب في اثناء الاكل) اي لمنع ارباب الحكمة (الا تعلق لقمة او صدق عطش) اي لكثرة حرارة فقد يقال ان ذلك مستحب في الطب وانه دباغ المعدة من الغش ولا يشرب على الريق واذا عطش



ولم يقدر ان يصبر قليلا كل لقمة ليوافق الحكمة ويشير اليه قوله تعالى \* كلوا واشربوا \*  
وان كان الواو لمطلق الجمع فان التقديم الذكرى قد يفيد الترتيب كما حقق في قوله تعالى  
\* ان الصفا والمروة \* وقوله عليه السلام ابدؤا بما بدأ الله سبحانه (ولا يكثر) اي من  
الشرب بعده (فهو يقلل الهضم) لانه يبرد المعدة ويفسدها بل يصبر قدر ساعة  
ونحوها (وياخذ الكوز باليمين) لما ورد من ان الشيطان يشرب بشماله كما في مسلم وغيره  
(ويشرب في ثلاث انفاس) لما في الصحيحين وغيره عن انس انه عليه السلام كان  
اذا شرب تنفس ثلاثا ويقول هاهنا وامرا وبرا وفي رواية الترمذي وابن ماجه  
عن ابن عباس كان اذا شرب تنفس مرتين فحمل القضيتان على مرتين والاولى  
اكثر واظهر واشهر (مفتحا بالتسمية) وهو القياس على الاكل وعن ابن مسعود انه  
عليه السلام كان اذا شرب يتنفس في الاثنا ثلثا يسمى عند كل نفس ويشكر في آخره  
ابن السني والطبراني ويقول الحمد لله الذي سقانا غذيا فرانا برحته ولم يجعله ملحا  
اجاجا بذنوبنا الطبراني في الدعاء من سلا من رواية ابي جعفر محمد بن علي بن الحسين  
(ويحتسما بالحميد في كل) اي في كل نفس (وهو السنة) اي كمالها والافالسنة المعروفة  
هو التسمية في اول الشرب والحميد في آخره (وورد) عن انس رواية الدلمي مر فوعا  
مصوا الماء مصا) اي اشربوه قليلا قليلا يشبه مصا وفي رواية ابي داود عن عطاء بن  
ابي رباح اذا شربتم فاشربوه مصا (ولا تعبوه عبا) اي ولا تشربوه كثيرا يشبه  
صبا (فان الكباد) بالضم وهو وجع الكبد (من العب) اي من هذا النوع في الشرب  
وفي رواية البيهقي عن ابن شهاب مر سلا انه عليه السلام نهى عن العب نفسا  
واحدا وقال ذلك شرب الشيطان (من آنية الخرف) متعلق بشرب اي من الكوز  
الفخار (ومن الخشب) وهو القدح. هو الانسب والى مشرب العرب اقرب (ثم يده)  
اي ثم الافضل ان يشرب بيده (فهو افضل من الكرعر) اي من الشرب بفمه  
(وغيره) اي وغير ما ذكر كما يشرب من آنية النحاس والصفرة واما من آنية الفضة  
والذهب فبالاجماع حرام على الذكور والنساء (لاقائا) كما في حديث مسلم عن انس  
وغيره وروى عنه انه شرب قائما كما في الصحيحين عن ابن عباس وحل على عذرا وبيان  
جواز او اختصاص بما زعم (ولا مضطجعا) لانه خلاف السنة والحكمة الا للضرورة  
(ويظرفيه) اي في المساء والكوز (قبل الشرب) اي قبل ان يشرب منه حتى  
اذا كان فيه اذى دفعه عنه (ولا يتنفس فيه) اي في داخل الاثنا بل يتنفس خارجه  
في الاثنا كما سبق به الابعاء وورد في الشماثل وغيره (ويحفظ اسفله) اي اسفل الكوز  
(عن الترشيح عليه) اي على بدنه وثوبه وغيره مما يكون مكروها لديه (فالكل ما ثور  
وتبرك) اي يطلب البركة (يسور المسلمين فور سورا المؤمن شفاه) هكذا اشهر  
على الالسة ويسأله بقوله عليه السلام من التواضع ان يشرب الرجل من سورا

اخيه رواه الدارقطني في الافراد عن ابن عباس وقال القاضي عياض في شرح  
حديث ام زرع وروى عن جرير بن عبد الله انه قال لبنيته اذا شربتم فاساروا  
اي اتركوا في الاثنا سورا وهو بقية الشراب وفي حديث آخر فانه اجل وروى عن النبي  
صلى الله عليه وسلم انه قال لا خير في طعام ولا شراب ليس له سورا وفي الحلية عن ابن عمر  
انه عليه السلام كان يبعث الى المطاهر اي السقايات فيؤتى بالماء فيشربه يرجو  
بركة ابدى المسلمين ونظيره ما وقع له عليه السلام عند زمزم والله اعلم (ولا يرد الماء  
اي ماء زمزم او مطلقا تعظيما للنعمة) (ولا يعرض) اي الماء على غيره تكثيرا للمنة  
(ويدار الكوز) وكذا القدح والملقعة في الاكل والشرب (والطست) في وقت غسل  
اليدين (بالايمن) فقد شرب عليه السلام ليئا وابوبكر عن شماله واهرابي عن يمينه  
وعمرنا حينه فقال عمر اعط ابابكر فناول الاعرابي وقال الايمن قال لا يمن مالك واحد  
والجماعة عن انس (ويختار الثوب الابيض) اي للبس لاسيما يوم الجمعة واما يوم  
العيد فيختار ما فيه القيمة اكثر الزينة اظهر (فهو) اي البياض (احب الالوان اليه  
صلى الله عليه وسلم) كما في شماثل الترمذي وغيره عن سمرة بن جندب مر فوعا البشوا  
اليياض فانه اطهر واطيب وكفوا فيها موتاكم وعن ابن عباس رفعه عليكم  
بالبياض من الثياب ليلبسها احباؤكم وكفوا فيها موتاكم فانها من خيار ثيابكم  
(وكان يلبس) الثوب (الاخضر) اي احبانا كما في الشماثل والمراد به البعث لانه  
من ثياب اهل الجنة او البرد الذي فيه خطوط خضر واما ما ورد انه لبس الاحمر  
فمحمول على ما فيه خطوط حمر من البرد فقيد وزد عن انس كان احب الثياب  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلبسه الحبرة وهو يوزن العنة نوع من يرود اليمن  
فيه خطوط خرا وخضر وزرق (والصوف) اي في بعض الاحيان باي لون كان  
من الالوان (وينوي فيه) اي في اللبس (ستر العورة) اي بالازار (والترين لتودد  
المسلمين) اي يلبس الرداء ونحوه من العمامة والقباء والعباء وقد قال تعالى \* يا بني  
آدم خذوا زينكم عند كل مسجد (ويبدأ بالايمن في لبس كل شيء) من نحو القميص  
والخف والتمل وغيرها (وباليسر في الزرع) اي نزع كل شيء كرامة لليمن فيهما  
فكان عليه السلام يحب التيامن ما استطاع في طهوره وتعلله وترجله وفي شانه كله  
رواه احمد والجماعة عن عائشة وفي الترمذي عن ابي هريرة كان اذا لبس قميصا بدأ  
بيمينه (ويفتح) اللبس (بالتسمية ويختتم) اللبس (بالحميد) كما هو معروف من شماثله  
عليه السلام في الشماثل عن ابي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا استنجد ثوبا سماه باسمه عمامة او قميصا او رداء ثم يقول اي بعد التسمية والتسمية  
اللهم لك الحمد كما كسوتنيه اسألك خيرا وخيرا ما صنعت له واعوذ بك من شره وشر ما صنعت له  
وفي رواية ابي داود وغيره من لبس ثوبا فقال الحمد لله الذي كساني هذا ورزقني من غير



حول منى ولا قوة فقرله ما تقدم من ذنبه وما نأخر (ويلبس السراويل قاعدا) أي  
كالخف (كيلا تصيبه آفة) أي من جهة وقوعه على جانب اودابة (ولا يلبسه)  
أي لا يسدل ثوبه من القميص والسروال والازار ونحوها (لي ما تحت الكعب ففيه)  
أي في اسبالة اليه (الوعيد بالنار) فقد ورد الاسبال في الازار والقميص والعمامة  
من جر منها شيئا خيلا لم ينظر الله اليه يوم القيمة ابوداود والنسائي وابن ماجه عن ابن  
عمر بل يرفع (الى نصف الساق) فهو افضل بالاتفاق وفي رواية احمد عن انس  
الازار الى نصف الساق اوالى الكعبين لاخير في اسفل من ذلك وفي رواية ابن سعد  
عن يزين بن حبيب مر سلا كان برخي الازار من بين يديه و رفع من ورائه وفي رواية  
الترمذي في الشمائل ويقول انه اتقى واتقى وابقى (ويبدأ بلبس القميص) قبل كل شيء  
لانه استرحى يقوم مقام الازار والرداء فعن ام سلمة كان احب الثياب الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم القميص رواه الترمذي في الشمائل وفيه ايضا ان كعبه عليه السلام  
كان الى الرسغ (ويلبس الخشن) أي العليظ من الثوب ازارا ورداء وغيرهما وهو السنة  
أي فعلا وقولا وفي رواية الترمذي والحاكم عن معاذ بن انس من ترك اللباس تواضعا  
لله وهو بقدر عليه دعا الله يوم القيمة على رؤس الخلائق حتى يخبره من أي حل  
الايمان شاء ابسها (فورد) أي عن بعض السلف (من رق ثوبه) أي اطف  
(رق دينه) أي ضعف فكأنهما متلازمان كإبشير اليه حديث من احب آخرته  
اضرب ديناه ومن احب دنياه اضرب آخرته فآثروا ما يبقى على ما يفنى وورد من لبس ثوب  
شهرة البسه الله ثوب مائة يوم القيمة رواه احمد وابوداود وابن ماجه بسند حسن  
عن ابن عمر مرفوعا وفي رواية البيهقي عن ابى هريرة وزيد بن ثابت انه عليه السلام  
نهى عن الشهرتين رقة الثياب وظاظنها وليتها وحشونتها وطولها وقصرها  
ولكن مصاد فيما بين ذلك واقتصاد (ولا يزع) أي ثوبه (حتى يرقعه وهو السنة)  
لانه عليه السلام كان يركب الجار ويخسف النعل ويرقع القميص ويلبس الصوف  
ويقول من رغب عن سنتي فليس مني رواه ابن عساکر عن ابى ايوب (ويكسوا المزروع  
فقيرا ليكون في حرزه تعالى) وفي رواية احمد عن عمر من اسجد قيصا فلبسه فقال حين  
بلغ ترقوته الحمد لله الذي كساني ما اوارى به عورتى واتجمل به في حياتي ثم عد  
الى الثوب الذي اخلق فتصدق به كان في ذمة الله وفي جوار الله وكنف الله حيا وميتا  
(ولا يخذ ثوبين) أي من جنس واحد كازارين ورداءين وقصين زهدا في الدنيا  
(ويتصدق باحدهما ان اجتمعا) ميلا الى ثواب العقبى واما حديث صاحب القميصين  
لا يجدا ولا و الايمان فلا اصل له (ويتعمم فالعمامة تيجان العرب) أي انها بمنزلة التيجان  
للملوك لانه العمائم فيهم (وقبه) أي في لبس العمامة (الوقار) أي ظهور العظمة منهم  
في الفردوس للدليل عن ابن عباس العمائم تيجان العرب فاذا وضعوا العمائم وضعوا

عزهم وفي رواية الماوردي عن ركانة العمامة على الفلسفة فصل ما بيننا وبين المشركين  
بمطى يوم القيمة بكل كورة يدورها على رأسه ثورا (ويرسل الذيل) أي ذيل العمامة  
المسمى بالعدبة (بين الكتفين) وحوز في احد الشقين مما يلي الاذنين (الى قدر الشبر او موضع  
العمود او نصف الظهر وهو وسط مرضى) أي عند المصنف والا فالاول اشهر  
واكثر واظهر (والكل مروي) وقد جمعه في رسالة مستقلة (ويستبعد) أي يلبس  
الجديد (ليلة الجمعة او يومها) وهو المعروف من حديث انس كان اذا استجد ثوبا  
لبسه يوم الجمعة رواه ابن حبان (ويلبس ما اصاب) أي وجده من جديد او غيره  
من غير تعلق بنوع منه او تفيد بصنف منه ما لم يرد نهى عنه كالحرير ولون الاحمر  
والاصفر ما لم يكن من احد الشهرين فقد ورد من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه  
في الآخرة متفق عليه وفي رواية لاجد عن جويرية البسه الله يوم القيمة ثوبا من نار  
وفي رواية عبد الرزاق عن الحسن مر سلا الحرة من زينة الشيطان وفي رواية  
ابن ماجه عن ابى ذر من لبس ثوب شهرة اعرض الله عنه حتى يضعه متى وضعه  
وفي رواية ابى داود وابن ماجه بسند حسن عن ابن عمر من لبس ثوب شهرة البسه الله  
يوم القيمة ثوبا مثله ثم يلهب فيه النار ونهى عليه السلام عن لبس الثوب المشهورة  
في حسننها والمشهورة في قبحها الطبراني عن ابن عمر (ويغض الخف قبل اللبس) أي  
مخافة ان يكون فيه ما يؤذيه من دابة او غيرها (ويغمد في لبسه وزعه) خوفا من  
وقوعه (ويحتمى احيانا تواضعا) أي لله سبحانه لقوله تعالى \* والله جعل لكم  
الارض بسلا \* وقوله تعالى \* الم نجعل الارض مهادا (فهو) الاحتفاء (مأثور)  
أي عن الصحابة والسلف الصالحين ومنهم بشر الخافي ومن كرامته ان الدواب في سكك  
بغداد لم يكن يرميها الروث مدة حياته وبوجوده فيها استدلل على حماه (ويلبس  
النعل الاصفر فهو يوجب السرور) كأنه اخذ من قوله تعالى \* صفراء فاقع لونها  
تسر الناظرين وورد من لبس نعلا صفراء قل هم ذكره الكشاف عن علي ويزوي  
عن ابن عباس مرفوعا بلفظ لم يزل في سرور مادام لا بسها بدل قل هم (ويبتطيب  
أي ويستعمل الطيب وافضله المسك وماء الورد والعود (ولا يرد الطيب) كذا رواه  
احمد والبخاري والترمذي والنسائي عن انس وفي صحيح مسلم وابى داود وغيرهم  
من عرض عليه طيب فلا يرد فانه خفيف المحمل طيب الرائحة والترمذي عن ابن عمر  
مرفوعا ثلاثة لا ترد اللين والوسادة والطيب (فهو) أي كل من التطيب وعدم رد الطيب  
(المروي) أي عنه عليه السلام فروى ابن سعد عن ابراهيم مر سلا انه عليه السلام كان يرف  
بريح الطيب اذا قبل يعني سواء تطيب او لم يتطيب كما فر في محله وانما كان يتطيب لزيادة محبته  
في الطيب كما يدل عليه حديث حب الى من دنياكم الطيب والنساء الحديث (والاحب)



من الطيب (للرجل ما خفي لونه وظهر ربحه) كما الورود والمسك (والمرأة ما ينعكس)  
 أي ما ظهر لونه وخفي ربحه كالزعفران والصندل قيل وهذا إذا أراد الخروج والا  
 فلا خرج عليهما في داخل بيتها والحديث رواه الترمذي عن أبي هريرة والطبراني  
 والضياء عن أنس مر فوما بلغظ طيب الرجال ما ظهر ربحه وخفي لونه وطيب النساء  
 ما ظهر لونه وخفي ربحه (ويجذب الخفاء) أي الخضايبه في يده ورجله (فهو تشبه  
 بالنساء لانه سنهن) أي طادتهن اولانه سنة في حقهن فقد ورد كان يكره ان يرى المرأة  
 ليس في يدها اترحناء او خضاب البيهقي عن عائشة وفي رواية احمد وابي داود  
 والترمذي وابن ماجه عن ابن عباس لعن الله المتشبهات من النساء بالرجال والمتشبهين  
 من الرجال بالنساء (والنمى) وهو قلع الشعر بالحيط من وجه الغير (والانتماس) قلعه  
 من وجه نفسه او طلبه من غيره وفي النهاية التماسه التي تنف الشعر من الجبين  
 والتمصة التي تأمر من يفعل بها ذلك (فهو) أي ما ذكر من الفعلين (منهي عنهما)  
 فورد لعن الله الواشمات والمتوشمات والمتنصصات والمفلجات الحسن المغيرات خلق الله احد  
 والسنة عن ابن مسعود (ولا يبنى أكثر من سبعة اذرع) في الارتفاع لانه قدر الكفاية وبعد  
 من الاسراف والزبادة وفي الخبر من بني بناء فوق ما يكفيه كلف يوم القيمة ان يحمله على  
 طائفة من سبع ارضين رواه البيهقي في الشعب وابونعيم في الخلية من حديث ابن مسعود  
 مر فوما وله شواهد (فورد فيه) أي في حق مخالفته (نودي الى ابن يافاسق) وفي  
 رواية يافاسق الفاسقين لان بناء القصر والصرح ثبت عن شداد وفرعون ذى  
 الاوتاد وفي رواية ابن داود عن أنس مر فوما من بني فوق عشرة اذرع نادى مناد  
 من السماء يا عبد الله الى ابن تريد وعن الحسن كنت اذا دخلت بيوت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ضربت يدي الى السقف (وينوى فيه) أي في بناءه (التعبد)  
 أي الموضع الذي يتعبد فيه له ويعتزل عن غيره (ودفع الحر والبرد) في الخبر ثلاث  
 لا يحاسب بهن العبد ظل خضر يستظل به وكسرة يشد بها صلبه وثوب يوارى بها  
 صورته احد في الزهد والبيهقي عن الحسن مر سلا (ولا بالغ فيه) أي في استحكام  
 بناءه بالجص والثورة فاول من بنى بالآجر فرعون وهامان وقد قال تعالى \* ايما تكونوا  
 يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة أي محكمة ومر تفتة ونظر عمر رضي الله عنه  
 في طريق الشام الى صرح قديني يحص وأجر فكبر وقال ما كنت اظن ان يكون  
 في هذه الامة من يبني بانيان هامان لفرعون يعني به قول فرعون فاقول يا هامان  
 على الطين اراد به الآجر وورد لدوا للموت وابنوا الخراب البيهقي في الشعب عن أبي  
 هريرة الزبير مر فوما وابونعيم في الخلية عن ابن ذر موقوفا واحدا في الزهد عن عبد  
 الواحد قال قال عيسى عليه السلام فذكره (فلم يضع عليه السلام لبنة) بكسر لام

فيسكون موحدة (على لبنة ولا قصبة على قصبة) أي وانما بنى الحجرات من الحجرات  
 ولكن في السير ذكر انه اشغل اللبن وبنى به المسجد والبيوت للازواج الظاهرات (ويندو  
 يوم الاحد) لانه سبحانه بدأ فيه بخلق السموات والارض كما حقق في تفسير قوله  
 تعالى \* ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام (ويتخذ موضعاً للوضوء  
 والغسل) أي على حدة (وموضعاً للبول والغائط) أي منفردا وكان مقتضى  
 الترتيب ان يعكس الموضعين لان القصد بهما قضاء الحاجة وإداء النظافة (وموضعاً  
 للضيافة فورد انه) أي بناء موضع الضيافة (زكوة البيت) أي صدقة أي زكوة  
 ومساؤه وبهاؤه وضباؤه وقد سبق لاخسر فيمن لا يضيف وصح فراش للضيف  
 (ولا يتوطن) أي لا يتخذ وطناً (في دار الحرب) أي بلاد الكفر (فورد انا يرى  
 من كل مسلم مقيم بين ظهراني المشركين) أي في دار الكافرين بفتح التون ولا يجوز  
 كسرهما واصله بينهم ثم ادخل الظاهر مقيماً او اشعاراً بأنه مظاهرهم ثم زيدت الف  
 ونون في لفظ الظاهر تأكيداً وكان القياس كسر التون كما في الرباني والحياي الا انه اراد  
 ههنا به التنية ومعناه ان ظهر امنهم امامه وظهر اراءه فهو مكفوف من جانيه  
 وحواليه واذا بولغ قيل بين اظهرهم ثم كثر حتى استعمل في الإقامة بين القوم مطلقاً  
 (ترا أي نارا هما) أي يترأى نار المسلمين والمشركين من كمال قريتهما وفيه تنبيه على  
 عذر من سكن فيه لبعدهما بينهما وعدم قدرته على الانتقال من ابعدهما الى اسدهما  
 فقد قال تعالى \* الذين توفيه الملائكة ظالمى انفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كما مستضعفين  
 في الارض قالوا الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها \* الآية والحديث رواه ابو داود  
 والترمذي من حديث جريرا ناري من كل مسلم يقيم بين اظهر المشركين قالوا يا رسول  
 الله ولم قال لا ترا أي نارا هما والمعنى لا ينبغي ان يتقارب نارهما بل ينبغي ان يتساعدا  
 دارهما واما قوله عليه السلام لا هجرة بعد الفتح فعنه لا هجرة واجبة من مكة وغيرها  
 الى المدينة بعد فتح مكة واستقرار الاسلام (وينظف) أي البيت ما حوله من الملونات  
 والقاذورات (ولا يكسو) أي جدران البيت بالستارات (ولا يزخرف) أي بانواع  
 الزينات فانها من الامور الغالبة المشغلة عن الاحوال الباقية وقد نهى عليه السلام ان تستر  
 الجدران رواه البيهقي عن علي بن حسين مر سلا وقال تعالى \* ولو لان يكون الناس امة واحدة  
 لجعلنا لمن يكفر بالرحن لبيوتهم سقفاً من فضة ومعارج عليها يظهرون ولبيوتهم ابواباً  
 وسرراً عليها يتكئون وزخرفاً وان كل ذلك لمامع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين \*  
 وقد ورد لو كانت الدنيا تعدل جناح بعوضة لما سقى كافراً منها شربة ماء الترمذي وغيره  
 عن سهل بن سعد (ويقرأ عند الدخول آية الكرسي) لانها آية الحفظ (والاخلاص  
 فانه) أي فقراءتها وقراءة كل منهما (يورث الغناء) أي عن السوى لاشتغالها على  
 نه حذاته تفرغ صفاته وقراءة الغائبة انصب فان فيها رائحة الابتداء والحمد والشكر



والثناء فاقه (ويعلق الباب لئلا) أي بعد المغرب أو العشاء (مسيما) لأن الشيطان لا يفتح  
بلا فعلق عليه بوسمى لده (ميامنا) أي مبتدأ برد المصراع الأول إذا كان الساب  
ذا مصرعين ويوافق هذا القلق من غير العلق (ورخي الست) أي فيما لم يكن له باب  
يعلق (ويطفي النار) في الصحبين وغيرهما من جابر مرفوعا إذا كان جرح الليل  
بكسر الجيم أي أوله فكفوا صبيانكم فإن الشياطين تنتشر حينئذ فإذا ذهب ساعة  
من الليل فخلوهم واغلقوا الأبواب واذكروا اسم الله فإن الشيطان لا يفتح بابا مغلقا  
واو كى قريكم واذكروا اسم الله وخروا آيتكم واذكروا اسم الله واوان تعرضوا  
عليها شيئا واطفئوا مصابيحكم وفي رواية الطبراني والحاكم إذا كنتم فاطفئوا المصباح  
فإن الفأرة تأخذ القنينة فتعرق أهل البيت الحديث وفي الصحبين عن ابن عمر لا تتركوا  
النار في بيوتكم حين تنامون (وتوضأ) أي يتطهر (للنوم) في الخبر إذا أتيت مضجعك  
فتوضأ وضوءك للصلاة رواه السنة عن البراء (لتكون رؤياه صادقة) وذلك لما ورد  
من بات على طهارة بات معه ملك (وبسلك) أي عند النوم لأنه من كمال الطهارة  
والنظافة ولأن النوم أخو الموت ويسن للمختضر أن يستاك كما فعله عليه السلام (وبعد  
الطهور) يفتح الطاء أي يهيئ ما يتطهر به (والسواك) أي عند رأسه (وينوي  
القيام) أي للتباعد في وقته (فكل امرئ ما نوى) ونية المؤمن خير من عمله (وبسلك  
كما استيقظ فكانوا) أي بعض السلف (يفعلونه ويضع وصيته) أي بماله وعليه (مكتوبة  
تحت الرأس) أي قريباته (تحميها عن هجوم الموت) أي بحجة بقة (دونها)  
أي من غير وصية وقد ورد ما حق امرئ مسلم له شيء يريده أن يوصي فيه يبيت بئتين  
الأولى وصيته مكتوبة عنده رواه الشيخان عن ابن عمر وروى من لم يوص لم يؤذن  
له في الكلام مع الموتى وروى ترك الوصية عار في الدنيا وناروشنار في العقي (وينوب  
عن الذنوب) فله يكون آخر حياته فيصير صالحا عند مماته (وينوي الخير للمسلمين)  
أي ينوي استيرجوعا عن الدنيا أولئك هم عند الله خصالهم ولذا قيل نوم الظالم عبادة كما ورد  
نوم العالم عبادة (ليقر له) أي بسبب النية أو النوة (ولا يسط الفراش التعم)  
أي اللين الناعم (قطعا لقلبة النوم والانس بانترقه) أي بالتعم الزائد في الشرائع سلت  
مأثمة ما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتك قالت من أدم حشوه  
ليفن وسلت حقة ما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتك قالت مسحها  
بكسر الميم أي فراشا خشنا من صوف فينام عليه فلما كان ذات ليلة قلت لو نيتيه  
أربع نيات كان أوطأ له فثنياء بأربع نيات فلما أصبح قال ما فرشتوني الليلة فثناه وفراشك  
إلا أنا ثنياء بأربع نيات فلما هو أوطأ لك قال ردوه لحاله الأول فانه معني وطاقنه  
عن صلاتي الليلة (ولا يواطى عليه) أي لا يداوم بالنوم على طلاق الفراش بل ينبغي  
أن يشام نارة على الحصر كما ورد في السنة ونارة على الأرض كما ثبت عن أبي رباب

(فهو المروي) أي عن النبي والولي (وينفضه) أي فراشه (قبل الايمان) أي قبل  
قعوده للابلق ما يؤذيه في حال زقوده ففي صحيح مسلم فلما أخذ داخلته أزاره فليفض  
بها فراشه وفي أكثر الروايات قبله بثلاث مرات للبالغة في الاحتباس عن المؤذبات  
(ويستقبل القبلة ووجهه واجصاه) وفي نسخة واجصاه أي بطن قدميه (اليها)  
فيكون هيئة الاستلقاء قبل النوم الاتيها وقيل هو ردى النوم ولا يضر الاستلقاء عليه  
للراحة من غير نوم وروى عنه أن نام على وجهه متبطعا في سنن ابن ماجه أنه عليه  
السلام مر رجل في المسجد متبطح على وجهه فضربه برجله فقال قم واقعد فانه  
نومة جهنمية ولكن المعروف في كتب الحديث ما ذكره بقوله (أو يكون كالخمود)  
وهو بان يضع يده اليمنى تحت خده ويضطجع على شقه الايمن كافي مسلم وصغيره ويقول  
بسمك ربى وضعت جنبي وبك ارفعد ان امسكت نفسي فاعف عني وان ارسلتها فاحفظها  
بما تحفظ به عبادك الصالحين رواه السنة (ويقرأ آية الكرسي) لأنها المحفوظ من شياطين  
الانس والجن وهو في صحيح البخاري ورواه الطبراني عن ابن مسعود من قرأ عشر آيات  
أربع من أول البقرة وآية الكرسي واثنين بعدها وخواتمها لم يدخل ذلك البيت شيطان  
حتى يصبح (وايتين من آخر البقرة) فروى الأربعة عن ابن مسعود الانصاري  
مرفوعا من قرأ الايتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه أي من قيام الليل أو من  
كل مكروه وقال الثوري في الاذكار روى الامام الحافظ ابو بكر بن ابي داود بإسناده  
عن علي رضي الله عنه قال ما كنت أرى احدا يعقل ينام قبل أن يقرأ الآيات الثلاث  
الاخر من البقرة فالابتداء من قوله لله ما في السموات وما في الأرض (وشهد الله إلى  
الاسلام) أي شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط لا اله الا هو  
العزیز الحكيم ان الدين عند الله الاسلام (والهكم الله واحد الى يعقلون) أي لا اله  
الا هو الرحمن الرحيم ان في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك  
التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فاحياه الارض بعد  
موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخرين السماء والأرض  
آيات لقوم يعقلون (وان ربكم الله الذي خلق السموات الآيات) بمحمد والارض  
وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش بغشى الليل النهار بطابه خيما والشمس  
والقمر والتجوم مسخرات بأمره الا اله الا خلق والامر تبارك الله رب العالمين ادعوا ربكم  
تضرع وخفية انه لا يحب المعتدين ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها وادعوه خوفا  
وطمعا ان رجوت الله قريب من المستبين (وقل ادعوا الله الآية) أي او ادعوا  
الرحمن اياما تدعوا فله الاسماء الحسنى ولا تنهز بصلواتك ولا تخافت بها واشع بين  
ذلك سبيلا وقل الحمد لله الذي لم يخذلنا ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له  
ولي من الدن ولا كبره تكبيرا (وعشرا من أول الكهف) وهي بسم الله الرحمن الرحيم



الجسد الله الذي انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا فيما ينذر بأسا شديدا من  
لذنه ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا حسنا ما كثر في ابداء  
وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم به من علم ولا يأتهم كبرت كلمة تخرج  
من افواههم ان يقولون الا كذبا فلهذا باع نفسك على آثارك ان لم يؤمنوا بهذا  
الحديث اسفا انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايهما احسن عملا وانا لجاعون  
ما عليها صعيدا جرزا (وعشرا من آخرها) وهي الحسب الذين كفروا ان ينخذوا  
عبادي من دوني اولياء انا اعتدنا جهنم للكافرين نزلا قل هل نبشركم بالاخسرين  
اعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا اولئك  
الذين كفروا بآيات ربهم ونفسه فخطت اعمالهم فلانقيم لهم يوم القيمة وزنا ذلك  
جرنا وهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا ان الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا خالدون فيها لا يبغون عنها حولا  
قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي ولو جئنا مثله مددا  
قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي انما الحكم اله واحد من كان يرجو لقاء ربه فليعمل  
علا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا (والعوذتين) بكسر الواو وتفخ (بقراءتهما)  
اي اولا كما في رواية (فينت على الدين) بضم الفاء وتكسر الراء ينفع نفعا لطيفا عليهما  
بعد جمعهما ووصل كفه الي يمين بكفه اليسرى وفي رواية البخاري والاربعة عن ابي  
هريرة يجمع كفيه ثم ينفث فيهما فيقرأ قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل  
اعوذ برب الناس (ويصح الوجه والبدن) وفي رواية الصحيح ثم يمسح بهما ما استطاع  
من جسده يبدأ بهما على رأسه ووجهه وما اقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات  
(ففي الكل فضائل ويذكر الموت) لان النوم اخوه (والنشور) لانه قيام من القبور  
كالاستيقاظ من النوم ويشر اليه قوله عليه السلام عند المنام اللهم باسمك اموت  
واحي وبعد القيام الحمد لله الذي احيانا بعد ما ماتنا واليه البعث والنشور وفي الطبراني  
وليقرأ قل يا ايها الكافرون ثم يمسح على خاتمتها وفي رواية احمد وغيره اذا اخذت  
مضجك من الليل فاقرأ قل يا ايها الكافرون ثم يمسح على خاتمتها فانها برائة من  
الشرك وفي رواية البراء عن انس اذا وضعت جنبك على الفراش وقرأت فاتحة  
الكتاب وقل هو الله احد فقد امت من كل شيء الاموات وفي رواية احمد عن شداد  
ابن اوس ما من رجل ياوي الى فراشه فيقرأ سورة من كتاب الله الا بعث الله اليه ملكا  
يخفف من كل شيء يؤذيه حتى يهب متى هب (وينام على حبه تعالى) اي في قلبه  
من غير مشاركة لربه (وذكره) اي بلسانه مقرونا بجنتائه (وهكذا) اي في جميع شانه  
(كما يستيقظ وينام) اي في زمانه (فهو علامة حبه تعالى) بحقل اضافة المصدر  
الى فاعله ومفعوله مع انها متلازمان كما يشر اليه قوله سبحانه يحبه ويحبونه \*

والعبرة بالعناية السابقة المترتب عليها الرأية اللاحقة (وخبر العاقبة) اي وامارة  
حسن الخاتمة فان النوم كالآلة في الحالة السائلة (ولا ينم وحده) اي منفردا عن اهله  
فانه عليه السلام كان ينم مع نسائه او المعنى لا ينم وحده في بيت لم يكن فيه غيره  
ففي مسند احمد عن ابن عمر انه عليه السلام نهى عن الوحدة ان يبيت الرجل وحده  
(الالتقوى الحضور في القيام) لان الحضور الكامل انما هو في الغيبة عن مشاهدة الانام  
اكن كما قيل كن وسطا وامش جانبا وكن قريبا ضربيا وكاثبا شافعا ثوبان لا تسكن الكفور  
فان ساكن الكفور كساكن القبور البخاري في تاريخه والبيهقي عن ثوبان والكفور  
بالضم ما بعد من الارض عن الناس ففيه النهي عن الرهبانية والاعتزال عن الخلق  
بالكلية (ولا على سطح غير محوط) اي يستتر لما ورد فيه من النهي وورد من بات على  
ظهر بيت ليس عليه حجاب فقد برئت منه الذمة رواه ابو داود بسند حسن وفي رواية  
الترمذي عن جابر انه عليه السلام ان ينم الرجل على سطح ليس يحجور عليه  
(ولا فيما لا يباله) اي ولا استارة فانها تقوم مقام الباب في هذا الباب عند بعض  
اولي الالباب (ولا بعد الصبح فالارض تشكى منه اليه تعالى) حيث انه صرف وقته  
الشريف في غير العبادة وضيعه في النوم وفق الطبيعة والعادة وقد ورد عن عثمان  
مرفوعا برواية البيهقي وغيره الصبيحة تمنع الرزق اي المعنوي وكذا الحسي لانه  
عليه السلام قال بورك لامي في بكورها (ولا بعد العصر) لانه ايضا وقت شريف  
كما يشر اليه قوله سبحانه يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة  
واصيلا وفي رواية ابي يعلى عن عائشة من نام بعد العصر فاخلس عقله فلا يلوم  
الانفسه (وكان عليه السلام اذا اطال القيام) اي بالصلوة بعد المنام (بنام نومة  
خفيفة قبل الصبح) او يضطجع ساعة لطيفة بعد ركعتي الصبح (وفيه تجديد الشوق  
الى اداء الفرائض وذهاب اثر القيام) اي من الصفرة (عن الوجه) واثار الكسل عن جميع  
البدن (ويقبل) بفتح الواو اي ينام وقت القبلولة (فهو سنة) اي مستحبة لفعله عليه  
السلام وحثه عليها بالكلام حيث قال قيلوا فان الشيطان لا يقبل ابونعيم عن انس  
(معينة على القيام كالسحور على الصيام) وهو بفتح السين ما يشكر به وبالضم  
اكل الطعام في وقت السحر وهو السدس الاخير من الليل لقوله عليه السلام استعينوا  
بطعام السحر على صيام النهار والقبلولة على قيام الليل رواه ابن ماجه وغيره  
عن ابن عباس (منعنة للسلامة) اي من ضعف الدماغ وما هو مورت للامانة  
وموجب للسلامة اول السلامة من مخالطة اهل العلاقة والتحدث معهم في البطالة  
فمن الثوري كانوا يستحبون اذا نفضوا ان يناموا طلبا للسلامة واذا قيل النوم خير  
من النومة (وليكن النوم) اي يقع مجموعه (ثلث الليلة واليوم) اي والباقي وهو  
ذلكهما مصروف الى البقطة فيكون اكثر عمر لا طاعة وينبغي ان ينشأ قبل الزوال لاستعداد



الصلوة على وجه الكمال (ولا يقص الرويا) اي لا يحدتها اذ ارأى ما يحجبها (الا على عالم) اي بتعبير الرويا (ناصح) اي للرأى بان يكون بحاله ومثاق عليه فان الرويا لا تستقر ما لم تعب فاذا عبرت سقطت فاذا كان العابر غير محجب فقد يعبرها بما يكره فيحصل بذلك هم وغم وليس المراد ان يزيلها عما جعله الله عليه وقد يقع الرويا بقول اول ما ير اذا كان خيرا بالرويا وربما احتلت الرويا تأويلين واكثر فعبرها من يعرف تعبها على وجه يحتملها فتقع على ما نزلها فقد ورد ان امرأة انت النبي صلى الله عليه وسلم وقالت رأيت كأن صائر بيتي اي عنته قد انكسر فقال رد الله عليك فابك فرجع زوجها ثم غاب فرأت مثل هذا فانت النبي صلى الله عليه وسلم فلم تجده ووجدت ابابكر فاخبرته فقال يموت زوجك فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هل قصصتها على احد قالت نعم قال هو كما قال هذا وما في المتن رواية الترمذي عن ابي هريرة وفي الصحيحين اذا رأى في منامه ما يحب فليحمد الله عليها وليحدث بها ولا يحدث بها الا من يحب وفي رواية الحاكم عن انس ان الرويا تقع على ما تعب ومثل ذلك مثل رجل رفع رجله فهو ينتظر متى يضعها فاذا رأى احدكم رويافلا يحدث بها الا ناصحا او طاملا (ولا بكل ما يرى) ولا يحدث بجميع ما رآها اي بل بما يحجبها من الرويا لما سبق (فان رأى مكرها) اي ما يكرهه كافي الرواية (يبرق عن يساره) اي يصق ثلاثا كما رواه السنة (وتعوذ) اي بالله من الشيطان ومن شرها اي شر الرويا التي يكرهها ثلاثا كما رواه السنة ايضا ولا يذكرها لاحد فانها لا تنضره كما في الصحيحين وضربها (ويحول عن جنبه) الذي كان عليه (ويقوم ويصلي) كما رواه مسلم فيصلي (ركعتين) فانهما اقل مما يطلق عليه الصلوة للنهي عن البتراء خلافا لما في نبحويزه الركعة المفردة (ويتصدق بشئ) لان الصدقة تدفع البلاء (ويرد المعبر الى احسن تأويل) لان الرويا تقع بقول اول عابر اذا كان خيرا بالرويا وربما احتلت الرويا تعبيرين او اكثر كما تقدم ولا يعد ان يكون المعنى يعبر المعبر احسن تعبير من انواع العبارة فقد حكى ان سلطان كان معبران وطيفة احدهما الف والآخر نصفه مع انهما متساويان في الفضائل وتحسين السمائل فسئل السلطان عن موجب تفضيل احدهما على الآخر لان الحكيم لا يرجح الاحكامه ومصلحة فقال رأيت اسنان وقعت قد ابي خنكيت لهما فقال صاحب الالف ابشر فان عمرك اطول من اعمار اقرارك وقال الآخر يموت جميع اقرارك قبلك فانظر ان مؤدى كلامهما واحد ويختلف حسن تعبيرهما ومقتضاها عند فحواهما (ولا يقتنى كلبا) اي لا يحفظه ولا يسكه عنده (فالملائكة) اي النازلة للرحمة (تفر عنه) اي دون الحفظه لكنهم يأذون ايضا عنه الا انهم لا يدلهم من القرب منه (الاماشية) من فقم وابل وبقر ونحوها (او صيد) اذا كان معلسا (او زرع) لحفظه من الدواب وغيرها وفي الخبر من اقتنى كلبا

الا كلب ماشية او ضاربا اي كلبا معلسا نقص من صله كل يوم فباطن رواه الشيخان عن ابن عمر والمراد بكتب الماشية ما يكون للحفظ في شمل كلب الزرع ولذا اقتصر في الحديث عليه (ولا يستقبل الشمس) اي في قعوده وقت الشاة (فهو داء ويستدبرها فهو دواء) اي للاستدفاء ونهى عليه السلام ان يقعد الرجل بين الظل والشمس الحاكم عن ابي هريرة وابن ماجه عن يريرة (ويخرج) اي من داره (مسيما معوذا) فيقول بسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله اللهم اني اعوذ بك من ان ازل او ازل او اضل او اضل او اجهل او يجهل على رواه ابن ماجه وغيره (قارئا آية الكرسي) اي للحفظ من شياطين الانس والجن (ويسرع في المشي الى البيت) اي حال كونه راجعا اليه ليكون اسرع من حال خروجه منه فان دخوله فيه احسن احواله لديه فالعود احده عليه لان الزمان زمان البيوت ولزوم السكوت والقناعة بالقوت الى ان يموت (ولا يمشي بين المرأتين) فانه ابعد من العصيان وقيل بورت التسيان في ابي داود ومندرك الحاكم عن ابن عمر انه عليه السلام نهى ان يمشي الرجل بين المرأتين وروى البيهقي عنه من فوعا اذا استقبلك المرأتان فلا تمر بينهما خذ بمنة او بسرة وهذا معنى قوله (ويترك الطريق للنساء) اي التي ليس لهن شئ من الحياء والا فلا يليق بهن ان يتركن الطريق للرجال ويلصقن بالجدران لسر الحمال (ويعط الاذى) اي ويزيل ما فيه الاذى كالشوك والحجر ونحوهما عن الطريق ومنه نفسه المؤذية للرفيق (ففيه اجر جزيل) وثناء جميل لاهل التوفيق فورد الايمان بضع وسبعون شعبة فان فضلها قول لا اله الا الله وادناها اماطة الاذى عن الطريق رواه مسلم وغيره عن ابي هريرة وعن معقل بن يسار من فوعا من اماط اذى عن طريق المسلمين كتب له حسنة ومن قبلت منه حسنة دخل الجنة رواه البخاري في تاريخه (ولا يخال) اي يتختر ماشيا (فورد ولا تمس في الارض مرحا) تمامه \* انك لن تحرق الاض وان تبلغ الجبال طولا كل ذلك كان بينه عند ربك مكروها \* وفي آية اخرى \* واقصد في مشبك \* اي توسط وفي اخرى \* وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا \* اي هينين لينين متواضعين متخاشعين (من تعظم في نفسه) اي تكبر (واختال في مشيه) اي يتختر (لقى الله وهو عليه غضبان) رواه احمد وغيره عن ابن عمر وكأنه مقتبس من قوله سبحانه \* ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا (ويأخذ العصا في الكبر) وابتداءه من الاربعين (فهو سنة) اي للانبيا كما بينت في رسالة الانبياء وقد قال الحسن في العصا ست خصال سنة الانبياء ووزن الصلحاء وسلاح الاعداء وعون الضعفاء والمساكين ورخم المنافقين ويقال اذا كان المؤمن مع العصا هرب الشيطان منه وامتنع المنافق والفاجر عنه وتكون قبلته اذا صلى وقوته اذا اعى وفيها منافع كثيرة كما قال موسى \* ولي فيها ما رب اخرى \* كذا في البستان واما ما اشتهر على الالسنه من وصل الاربعين ولا يمسك العصا فقد عصى فلا اصل له (ويبعد) يضم اوله



(في قضاء الحاجة) الانسانية من البول والغائط (عن الاعين) اي اعين الناظرين ان وجدوا (في الصحراء) كما ورد به السنة وان يستتر بشئ ان وجده من شجر او حجر واواستتر راحته اذ به جاز كافي بعض الروايات واما في البنيان فالتغالب ان يكون مستتر امكان الخلاه (ولا يكشف العورة قبل الانتهاء الى موضعه) اي محل جلوس القضاء في الخلاه والقضاء اذ ليس من الادب كشفها قبل الحاجة اليه (ولا يستقبل الثبرين) اي الشمس والقمر تعظيما للملائكة الذين يحرونها ولا نهما آيتان عظيمتان وهو لا يتناقى قوله عليه السلام شرفوا او ضربوا كما لا يخفى على الاعلام (ولا) يستقبل (القبلة ولا يستديرها) فان فيهما تحقيرها سواء يكون في الصحراء او في البناء وفي رواية احمد وغيره انه عليه السلام نهى ان يستقبل القبلة ببول او غائط وفي الصحيحين اذا اتى احدكم الغائط فلا يستقبل القبلة ولا يولها ظهره شرفوا او ضربوا وهذا امر لاهل المدينة ومن كانت قبلته على ذلك سمت من هو في جهة الشمال والجنوب فاما من كانت قبلته في جهة الشرق او الغرب فلا يجوز له ان يشرق ولا يغرب وانما يجب ان يشمل كذا في النهاية (ولا يبول في الماء الراكد) اي الواقف سواء كان ماء قليلا او كثيرا وكذا لا ينبغي ان يبول في الماء الجاري ولعله اقتصر على الاول او ورد الحديث فيه بناء على قلة الماء الجاري في الحرم حينئذ في صحيح مسلم وغيره عن جابر انه عليه السلام نهى ان يبال في الماء الراكد وفي رواية الطبراني في الاوسط بسند ضعيف عنه انه نهى ان يبال في الماء الجاري وفي الاحياء قال ابن المبارك ان كان الماء جاريا فلا بأس به وقد يقال اذا كان الراكد مشرقا في عشر فلا بأس به والاولى لا لعموم النهي على ما لا يخفى (ولا تحت الشجرة المثمرة) فروى ابن عدي عن ابن عمر انه عليه السلام نهى ان يتخلى الرجل تحت شجرة مثمرة ونهى ان يتخلى على صفة نهر جاراي حافته وهو يكسر اوله وفتحه وكذا لا ينبغي ان يتخلى تحت شجرة مظلة يستظل تحتها الناس لان مدارا انتهى اذى المسلمين ولذا ورد النهي ان يبال في قبلة المساجد وابوابها كما رواه ابو داود في مراسيله (ولا في الحجر) بضم الجيم وسكون المهملة اي ثقب الجدار والارض مخافة اذى الدابة فروى ابو داود والحاكم في مستدركه عن عبدالله بن سرجس انه عليه السلام نهى ان يبال في الحجر وقد قالوا لقادة ما يكره من البول في الحجر قال كان يقال انها مساكن الجن (ولا) في (موضع صلب ولا مهاب الریح) اي في حال الریح استترها من رشاشه فروى ابو داود والبيهقي عن ابي موسى اذا اراد احدكم ان يبول فليبرئ ليله مكانا ليسا اي ليطلبه وروى ابو يعلى بسنده مر فوطا اذا بال احدكم فلا يستقبل الریح ببوله فترده عليه ولا يستنحي بيمينه (ولا المغسل) اي ولا يبول في مغسله لانه يورث الوسوسة ويوجب الشبهة ولو روي النهي في السنة (ويشكى على الرجل اليسرى) اي في جلوسه (ويقدمها داخلا) في الخلاه (ويؤخرها خارجا) عنه اذا كان في بنيان

مراماة للعين عكس دخول المسجد وخروجه (ولا يبول قائما) فمن طائفة من حديثكم انه عليه السلام كان يبول قائما فلا تصدقوه الترمذي وغيره وقال عمر رآني رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا بول قائما فقال يا عمر لا تبول قائما ابن ماجه باسناد ضعيف وابن حبان من حديث ابن عمر وفيه رخصة اذ روى حذيفة انه عليه السلام بال قائما وهو اما لعذر اولى بان الجواز وكذا لا يبول في المغسل فانه عليه السلام قال عامة الوسواس منه اصحاب السنن من حديث عبدالله بن مغفل وقال ابن المبارك قد وسع في البول في المغسل اذا جرى الماء عليه ذكره الترمذي (ولا يستحب شيئا عليه اسمه تعالى او اسمه عليه السلام) والظاهر انه كذلك اسماء سائر الانبياء العظام (ولا يدخل) اي بيت الخلاه (حاصر الرأس) اي كاشفه قبل فيغطيه بثر حيا من الله وملائكته فكان ابو بكر يفعله كذلك (وتعدو قبل الدخول) فيقول بسم الله اللهم اني اعوذ بك من الخبث والخبائث (ويحمد بعد الخروج) فيقول غفرانك الحمد لله الذي اذهب عني ما يؤذي مني وابقى علي ما ينفعني رواهما الترمذي وغيره (ويعد النبل) بضم النون وفتحها اي يهيئ الحجر او المدر للاستنجاء (قبل الجلوس) فهو سنة والايتار مستحب وقيل واجب (ولا يستنحي بالماء في موضعه) اي محل الغائط والبول الا اذا كان محفورا بحيث لا يصل اليه ارضها (فالكل ما نور) وينبغي ان يستنحي بالانحناء والتثلاثا وامرار اليد على اسفل القضيبة ثم يستنحي فاذا وجد من بال فيقدر انه بقية الماء فان كان يؤذيه ذلك فليرش عليه الماء حتى يقوى في نفسه ذلك ولا يسلط الشيطان عليه بالوسواس وفي الخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله اعنى رش الماء كذا في الاحياء وقال مخرجه حديث رش الماء بعد الوضوء وهو الانتضاح رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه وكان اخفهم استبراء افقههم فبدل الوسواس فيه على قلة الفقه وقد قدمنا كيفية الاستنجاء في ابتداء آداب الوضوء اول الكتاب (وزيل وسخ الشعر) اي شعر لحية ورأسه (ودوده) اي من القمل ونحوه (بالادها) بتشديد الدال اي استعمال الدهن للطيب وغيره او بالادها جمع دهن (والتمريح) في شمس نل الترمذي من حديث انس انه عليه السلام كان يكثر دهن رأسه وتمريح لحية وعند ابي داود والترمذي من حديث عبدالله بن مغفل باسناد صحيح انه عليه السلام نهى عن الترجل الاغبا (فوردا دهنوا) بتشديد الدال وتخفيفه مع فتح الهاء (غبا) اي يوما بعد يوم او وقتا دون وقت ومنه حديث زرغباء تردد حبا اخرجه جماعة وقيل القب في الادها ان يكون في كل اسبوع مرة والحديث ذكره في الاحياء وقال ابن الصلاح لم اجده اصلا وقال النووي غير معروف ذكره العراقي (من كان له شعرة فليكرمها) كذا في التسخين تبعا للاحياء ولا معنى للوحدة على ما لا يخفى فصوابه من كان له شعر فليكرمه كما هو رواية ابي داود عن ابي هريرة وقد دخل عليه رجل نثر الرأس اشعث



الحية فقال اما كان لهذا دهن ليسكن بها شعره ثم قال يدخل احدكم على كانه شيطان  
ابوداود والتسائي وابن حبان من حديث جابر وقد سبق انه عليه السلام كان لا يفارقه  
المشط في سفر ولا حضر وقد بسطت الكلام عليه في رسالة سميتها بالتصريح في التصريح  
(وما في الانف) اي ما يجتمع من الرطوبات المتعقدة المتصقة بجوانبه وبزيلها  
بالاستنشاق والاستنثار (والاذن) اي وما يجتمع من الوسخ في معاطف الاذن والسمع  
ما يزيد ما يظهر منه وما يجتمع في فم صماخي اذنيه فينبغي ان ينظف برفق عند الخروج  
من الحمام ونحوه من الاستحمام (لئلا يصم) فان كثرة ذلك ربما تضر بالسمع واما ما  
يجتمع على الاسنان والطراف اللسان فيزيله بالخلال والمضمضة والاستنكاف وقد ورد  
ما لي اراكم تدخاون على قلما استاكوا لبرار واليهي من حديث العباس والقلم  
محركة صفرة الاسنان (وبحت الاظفار) ففي الطبراني عن وابصة بن معبد سالت  
النبي صلى الله عليه وسلم عن كل شيء حتى سالت عن الوسخ الذي يكون في الاظفار  
فقال دع ما يريبك الى ما لا يريبك وقدم امر عليه السلام بغسل البراجم والارواجب  
فروى الحكيم الترمذي في النوادر من حديث عبد الله بن بشر نقوا راجكم ولمسلم  
من حديث عائشة عشر من الفطرة وفيه غسل البراجم ولاحد من حديث ابن  
عباس انه قيل يا رسول الله لقد ابطأ عنك جبريل فقال ولم لا بطي عنى وانتم لاتستنون  
ولا تغفلون اظفاركم ولا تنقصون شواربكم ولا تنقون رواجبكم فالاول معاطف ظهور  
الانامل والثاني رؤس الانامل وقيل الاق وسخ الظفر والنف وسخ الاذن وقوله  
تعالى ولا تغفل لهما ان لا تنههما ان يتنزها اي لا تنههما بان تحت الظفر من الوسخ ولا تنههما  
كما تنه في بياض الظفر من الوسخ واما الدرن الذي يجتمع على جميع البدن من الوسخ  
والعرق وضبار الطريق فذلك يزيل بالحمام او بالاستحمام (ويدخل الحمام) اي ويجوز  
دخوله (فهم) اي السلف من الصحابة والتابعين (دخوله) اي دخلوا حمامات  
الشام فمن ابن عباس اتقوا بيتا يقال له الحمام فن دخله فليست الطبراني والبيهقي  
والحاكم وقال بعضهم نعم البيت الحمام بطهر البدن ويذكر النار روى ذلك عن ابي  
الدرداء وابي ايوب الانصاري وقال بعضهم بش البيت الحمام بيدي العورة  
ويذهب الحياء فهذا بيان آفته وما سبق اظهار فآفته فلا بأس بطلب فآفته عند  
الاحتراز من آفته كما بينه بقوله (ويصون عورته) وهي ما بين سرة وركبته (عن  
نظر الغير ونظره عن عورة الغير ولا يكشفها) اي ولولم يكن هناك غيره الا لضرورة  
غسلها بالنصافي جدرانه في خلوة من خلواته ومن جملة الكشف رقة الازار لاسيما  
عند بلته وتلصقه بجلده وهذا افصح في الامر ونحوه وكذا يصونها عن مس الغير  
ولا يعطى امرها وازالة وسخها الا يده ويمنع الدلالة من مس الفخذ وما بين السرة  
الى العانة ثم من الواجب ان ينهي عن كشف العورة لان النهي عن النكر واجب

ولا يسقط عنه وجوبه الا لخوف ضرب او شتم واما قوله اعلم ان ذلك لا يغيبه ولا يعمل به  
فليس بعذر اذ لا يخلو قلب عن التأثير بسماح الانتكار وينفتح الامر الا لاهل الجهل وعدم  
العقل وفاقدا للحياء وقيل المبالة بالعلماء والصلحاء ولعل هذا صار الحزم ترك دخول الحمام  
في هذه الايام او تخليته عن الانام اذ لا يخلو عن صورة مكشوفة لاسيما ماتحت السرة  
الى ما فوق العانة لاختلاف العلماء في كونها عورة بل الفخذ ونحوها كذلك وقد اختلفا  
الشارع بالعورة وجعلها كالحرمة لها ورؤى ابن عمر في الحمام ووجهه في الحائط وقد  
عصب عينه بعصابة (وينوي) بدخول الحمام (التطيف للصلاة) لانه اجل  
الدنيا من اللذات (ويعطى الاجرة قبله) اي قبل دخوله (امرار الحمامي) بعدم  
انتظاره وتطيبها لنفسه (واعلاما بالوض) لرفع الجهالة من احد العوضين فان ما  
يستوفيه مجهول وقد ورد اذا استأجر احدكم اجيرا فليعلمه اجره الدار قطن  
في الافراد عن ابن مسعود (وتعوذ) اي يقول بسم الله اعوذ بالله من الرجس الجس  
الحديث الخبث الشيطان الرجيم ويقدم رجله اليسرى عند دخوله ويعوذ بالله من  
شر حر النار بعد دخوله (ولا يلم) اي على احد عند الدخول وان سلم عليه لم يجب  
بلفظ السلام بل يكفى ان اجاب غيره (ويدعو بالمعاقة) اي يقول طافك الله (لمن  
سلم) اي عليه ولم يجب عنه غيره (ولا بأس بالبدانة به) اي يقول طافك الله ونحوه  
(ولا بالمصافحة) اي بان يصافح الداخل احد اصحابه (ولا يكثر التكلم) ولا يبدأ  
بالكلام كيلا يكثر الكلام في الحمام (ولا يقرأ القرآن الا في النفس) اي سرا (ولا بأس  
بإظهار التعوذ) اي من الشيطان الرجيم ومن الجيم في دار الجيم (ويجتنبه) اي  
اي دخول الحمام (وقت الغروب) اي قريب المغرب (وبين اعتناين فهو وقت  
انتشار الشياطين) خصوصا في الحمام ونحوه (وعلى الرقيق فهو بورت الموت) اي  
سريعا فعن الشافعي عجت ان يدخل الحمام على الرقيق ثم وخر الاكل بعد ان يخرج  
منه كيف لا يموت انتهى ولايجل بدخول البيت الحار حتى يعرق اولا (ولا يسرف  
في الماء) اي لا يكثر صب الماء عليه بل يقتصر على قدر الحاجة اليه فانه المأذون فيه بقرينة  
الحال فالزيادة على العادة او على الحمامي لم يرض به لاسيما الماء الحار فله مؤنة وزيادة مشقة  
(ولا بأس بذلك) اي من غيره (فهو مروى) اي عن بعض الصحابة ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم نزل منزلا في بعض اسفاره فنام على بطنه وعبد اسود يغمر ظهره  
فقلت ما هذا يا رسول الله فقال ان النافة تقحمت في رواء الطبراني في الاوسط عن  
عمر بن سعد ضعيف (ويذكر ظلة المحدث) في مكان ظلمته (وحراة جهنم) عند  
حرارته (ومحمد بعد الخروج قالوا الحار في الشتاء من نعيم يسأل عنه) يوم القيمة  
كالماء البارد في الصيف وقال ابن عمر الحمام من النعيم الذي احدثوه (ولا تدخل المرأة  
اي النساء) فورد لايجل للرجل ان يدخل حليته (اي زوجته وامته) (الحمام) روى  
الترمذي وحسنه والتسائي والحاكم وصححه من حديث جابر من كان يؤمن بالله



واليوم الآخر فلا يدخل الحمام الا بمزور ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل  
حليته الحمام والحمام من حديث عائشة الحمام حرام على نساء امي وقال صحيح  
استاده ولابي داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر فلا بد خلعتها الرجال الا  
بالازار وامنعوها النساء امر بوضه او نفضا (ويحلق الرأس) اي شعره (ان اراد  
التطيف) اي زيادته (والاحتياط في القيل) كما اختاره على كرم الله وجهه حيث  
كان كثيرا لاغتسال وقد سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول تحت كل شعرة جنسية  
ولذا قال ومن ثم عادت رأسي فان بقاء الشعر على الرأس انفع للدماغ وادفع للبرد  
والحر ولذا اخاره عليه السلام وسائر اصحابه الكرام فحلقوا الا بعد الفراغ من احد  
التسكين وحيث قرر عليه السلام فعل على صارسته مع انه قال عليه السلام عليكم  
بسنن وسنة الخلفاء الراشدين فيسحب تركه لمن يكرمه بدهنه وترجله الا اذا تركه بمضه  
وحلق بعضه وجعله قرنا اي قطعاه وودأب اهل الشطارة ومنهى عنه للصغار  
والكبار ولا عبرة بقول من يقول ان حلقه يورث الصداع فانه نوع من الخياخيه وتحويل  
للشيطان في مقام الخداع (ولا يرسل) اي شعر الذوائب (بحيث يشبه بالشريف)  
فانه نوع من التليس والتزييف (ويقص الشارب) اي في كل جمعة (فوردقوا  
الشوارب) وهذا لفظ احد من حديث ابي هريرة ولمسلم من حديث ابي هريرة جزوا  
اي اقطعوا وفي الصحيحين من حديث ابن عمر بلفظ احفوا الشوارب واعفوا الحمى  
فالا حفاء بالاستقصاء ومنه قوله تعالى \* فيحفكم بخضوا \* اي يتقصى عليكم وفي  
رواية حفوا اي اجعلوها حفاف الشفة وحولها ومنه قوله تعالى \* وترى الملائكة حافين  
من حول العرش \* واما الحلق فليرد والاحفاء قريب من الحلق وقد نقل عن الصحابة  
ونظر بعض التابعين رجلا حفي شاربه فقال ذكرني اصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وفيه ايماء الى ان مختار التابعين عدم الاستقصاء ويؤيده رواية الطبراني  
عن الحكم بن عمار فوما قصوا الشارب مع الشفاء واما قوله عليه السلام اعفوا الحمى  
اي كثورها ولا تقصوها وفي الخبر ان اليهود يعفون شواربهم ويقصون لحاهم  
فخالقوهم وكره بعض العلماء الحلق ورآه بدعة (ولا بأس بإبقاء السنان) اي اطراف  
الشارب فعل ذلك عمرو وغيره كما في الاحياء ولان ذلك لا يستر الفم ولا يبق فيه غمر  
الطعام لعدم وصوله اليه لكن بشكل هذا بظاهر ما رواه احد من حديث ابي امامة  
قلنا يا رسول الله ان اهل الكتاب يقصون عثانيتهم ويوفرون سبالهم فقال قصوا  
سبالكم ووفروا عثانيتكم وخالقوا اهل الكتاب وفي صحيح ابن حبان من حديث ابن  
عمر في الجوس انهم يوفرون سبالهم ويحلقون لحاهم فخالقوهم اللهم الان يراد  
بالسبال الشوارب مجازا بقرينة مقابلته بالعثانين وهي جمع العثون بمعنى الحية وورد

احفوا الشوارب واعفوا الحمى وانتفوا الشعر الذي في الا ناف ابن عدي والبيهقي  
عن عمرو بن شعيب والنقص يقوم مقام الشف في الانف (ولا يؤخر حلق العانة وتنف  
الابط) وتقليم الظفر (اكثر من اربعين يوما فهو المأثور) اي المذكور في صحيح  
مسلم من حديث انس انه عليه السلام وقت لنا في قلم الاظفار وتنف الابط وحلق  
العانة اربعين يوما وورد قص الظفر وتنف الابط وحلق العانة يوم الخميس والغسل  
والطيب واللباس يوم الجمعة الديلمي عن علي ويحلق الابط ان لم يقدر على الشف  
باعتياده ثلاثين يوما في خاله والمقصود النظافة في جميع حاله (ويزيل العانة)  
اي شعرها (باطلا) اي النورة (ان اعتاد لحصول المقصود) وهو فقد الاذى  
الموجود (والهامي عن الابلان) اي مع تحصيل المرام (ويبدى بمسحة مسحة  
اليمنى او خصر اليسرى وخصر الرجلين ولا مسحة فيهما) اي في الرجلين (ويختم  
بالابهام في الكل) اي في جميع اليدين والرجلين (فهو المروي) قال الرازي في  
لم اجده اصلا وقد انكره ابو عبد الله المازني في الرد على الغزالي وشنع عليه به  
قلت لا وجه للتشنع عليه حيث قال ولم ار في الكتب خبرا مرويا في ترتيب قلم الاظفار  
ولكن سمعت انه روى عنه عليه السلام انه بدأ بمسحة اليمنى وختم بالابهام اليمنى  
واستدأ في اليسرى بالخنصر الى الابهام ثم وجه هذا الترتيب بما وقع له من الالهام  
كما بسط عليه الكلام هذا وفي حديث جابر قصوا اظفاركم فان الشيطان يجري مابين  
الحمى والظفر الخطيب في الجامع بسند ضعيف لكن روى احمد ومسلم والاربعة عن عائشة  
عشر من الفطرة اي سنة الانبياء التي امرنا ان نتقدي بهم فيها قص الشارب  
واصفاء الحية والسواك وامتنش في الماء وقص الاظفار وغسل البراجم وتنف الابط  
وحلق العانة وانتفاض الماء قال وكيف يعني الاستنجاء قال مصعب ونسبت العاشرة  
الا ان يكون المضمضة وذكر عمار بن ياسر الاختتان في العاشرة (ويكحل بالامد)  
اي في كل ليلة (ثلاثا) اي ثلاث مرات متوالية (في كل عين) ويبدى باليمنى (فهو  
مروي) اي في الشمائل وغيره من حديث ابن عباس وحسنه الترمذي (وروى) اي  
من حديث ابن عمر باسناد ضعيف للطبراني (ثلاثان في اليسرى) اي وثلاث في اليمنى  
فالابتار باعتبار العينين جميعا لا باعتبار كل واحدة منهما كما في الاول فتأمل فانه الاول  
قياسا على غسل اليدين ثلاثا ثلاثا ثم الابتداء باليمنى لشرفها وكذا الزيادة اها  
في رواية لتعظيمها فهي احق بها وان الله تعالى وترحب الوتر (كما ورد وورد عليكم  
بالامد) وهو حجر يكحل به اي الزموة ولا تركوه (عند مضجعتكم) اي مرقدكم  
بالليل (فانه مما يزيد في البصر) اي في قوته (ونبت الشعر) اي شعر الاجفان  
في طرف العين والحديث رواه ابو نعيم في الحلية عن ابن عباس بلفظ عليكم بالامد  
فانه يحلوا البصر ونبت الشعر وفي رواية ابن ماجه والحاكم عن ابن عمر عليكم



بالأئمة عند التوم الحديث وفي رواية الطبراني وغيره من علي عليكم بالأئمة فانها  
 مثبتة للشعر مذهباً للقذافي مصفاة للبصر وفي رواية أحمد أكلوا بالائمة المروم  
 أي المطيب بالسك (ولا يكثر التزين) بالتسريح ونحوه (والأكل حال والاد هان)  
 فانه دأب المتزين وقد نهى عليه السلام عن التزحل الاغبا (ويقطع الحية الطويلة)  
 أي زيادة على القبضة فانه مستحب وقيل واجب (فالمفرط) منها في الطول او العرض  
 (بري) بصيغة المجهول أي يظهر (سجاً) بفتح فكسر جيم أي فيحسافاته يشوه  
 الخلق (ويفتح باب الغيبة) أي في الحضور والغيبة فلا بأس بالاحتراز عنه على هذه  
 النية (ويبقى قدر القبضة) فقد فعله ابن عمر وجاعة من التابعين واستحسنه الشعبي  
 وابن سيرين (فهو الوسط) أي المتوسط المعتدل المحمود في كل شيء قال النخعي  
 عجت رجل عاقل طويل الحية لا يأخذ من لحينه ويحملها بين لحيته وقد قيل ما طالت  
 الحية الا وقد نقص العقل (المسنون) فانه عليه السلام كان يأخذ من لحينه طويلاً  
 وعرضاً كما رواه الترمذي عن ابن عمرو (وقيل يبقى بحالها فورد اعفوا الحية) أي  
 اتركوها وابقوها على حالها واختاره الحسن وقسادة وقال تركها عافية احب  
 للحديث المتقدم (ولا يجوز تصغيرها وتحميرها) بالحناء وغيرها (لاخفاء الشيب)  
 أي توهم ان فيه العيب وهو نور ووقار وسرور (الا في الغزو) فان مبناء على مكر  
 وغرور ومنه حديث الحرب خدعة (فورد هما خضاب المسلمين والمؤمنين) لافرق  
 بين المسلم والمؤمن في عرف الشرع وانما هو التفتن في العبارة كما وقع اليه الاشارة  
 في قوله تعالى \* فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين فاوجدنا فيها غيبت من المسلمين \*  
 واما في اصل اللغة ففرق بينهما حيث ان الاسلام انقياد الظاهر والايمان انقياد  
 الباطن كما يدل عليه قوله تعالى \* قل لا آمنوا على اسلامكم بل الله بمن عليكم ان هديكم  
 للايمان \* ويقويه حديث جبريل ان الاسلام هو ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمد  
 رسول الله وتقيم الصلوة الخ والايمان ان تؤمن بالله وملائكته ورسوله الخ ولما كان  
 الانقياد الظاهر لا ينفع بدون الانقياد الباطن كالنافق ولا الانقياد الباطن بدون  
 الانقياد الظاهر كما في ابي طالب ونحوه فالمراد بالمؤمن والمسلم واحد وهو الجامع بين  
 الانقيادين في استحكام الاعتقادين وعبارة المتن يحتمل ان يكون المراد بها ان كل  
 واحد من الحرة والصفرة خضاب اهل الاسلام والايمان وان يكون لفساد شرارتهما  
 فيوافق ما ذكره في الاحياء من قوله عليه السلام الصفرة خضاب المسلمين والحرة خضاب  
 المؤمنين بناء على الفرق بينهما لغة او اشعاراً بان نعمت الايمان اكل فالحرة افضل فانهم  
 كانوا يخضبون بالحناء الحمراء وبالخلق والكتم للصفرة وحديث الاحياء رواه الطبراني  
 والحاسم بلفظ الافراد من حديث ابن عمر ثم هما جائزان لتبليس الشيب على الكفار  
 في الغزو والجهاد فان لم يكن على هذه النية بل للتشبه باهل الدين فهو مذموم

(ويكره تسويد ما فودر هو خضاب اهل النار) كذا في الاحياء قال وفي افظ خضاب  
 الكفار قال مخرجه رواه الطبراني والحاكم من حديث ابن عمر بلفظ الكافر قيل  
 واول من خضب بالسواد فرعون ذى الاوتاد وورد من خضب بالسواد سود الله  
 وجهه يوم القيمة الطبراني عن ابي الدرداء (وتبييضها بالكبريت) أي ويكره  
 ايضاً (اظهار الكبر) أي لكبر السن (ترفعاً) على الشباب من اقرانه وتوصلاً الى التوقير  
 عند اخوانه واستجلاً لقبول الشهادة بعلوشانه وتصديق الرواية عن مشايخ الدراية  
 ظنانه بان كثرة الايام تقطعه فضلاً بين الانام ولم يعرف ان الفضل بقلة الاكثام وامثال  
 ذلك من الاغراض الفاسدة والاغراض الكاسدة كما بينتها في التصريح  
 بالتسريح (وتنفها عيشاً) أي بلا منفعة (وتشبهها بالرد فهو منكر) أي بدعة  
 مسبوقة فان الحية زينة الرجال كما ان شعر الرأس زينة النساء في جميع الاحوال  
 او استنكافاً من الشيبة فقد نهى عليه السلام من تنف الشيب وقال هو نور المؤمن  
 رواه ابو داود والترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب  
 عن ابيه عن جده (وتزينها للناس بالتدوير) وهو تنقيصها كالتعبيبة طاقفة على  
 طاقفة للتزوير (والتسريح) أي بالتكثير وقد قال بشر في الحية شر كان يسر بحمها  
 للناس وتركها متقللة لاظهار الزهد (والزيادة) أي وزيادة الشعر (في العارضين)  
 أي الخدين (بارسال الصدغ) بضم فسكون ما بين العين والاذن والشعر المتدلي عليه وهو  
 من شعر الرأس (المتجاوزة عن عظمها) أي عظم الحية المنتهية الى نصف الخد  
 وذلك بيان هيئة اهل الفلاح وكثيراً ما يفعله بعض الانعام (ولا يأكل الجنب)  
 أي لا ينبغي ان يأكل وهو جنب فاذا اراد ان يأكل فيغسل فيه اولا وكذا اذا اراد ان يشرب  
 (ولا ينام) أي الجنب (دون الوضوء) أي او ما يقوم مقامه من التيمم فمن عمر قلت  
 للنبي صلى الله عليه وسلم انام احدينا وهو جنب قال نعم اذا توضأ متفق عليه وهذا  
 هو الاول والا فلا بأس به وقد كان عليه السلام ينام وهو جنب ولا يمس ماء كما رواه  
 احمد وغيره عن عائشة وكان ذلك لبيان الجواز ورجحة على منعها الامة (ولا ينقص  
 من البدن) أي لا يقطع الجنب (شعراً ولا ظفراً ولا دماً) مادام جنباً (فاجزاء  
 البدن) أي جميعها (تعاد في الآخرة) أي كما كانت في الدنيا قال تعالى \* كما بدأكم  
 نعودون \* وقال عز وجل \* ولقد جئتنا فرادى كما خلقناكم اول مرة \* أي حفاة  
 عراة غرلاً (والزال جنباً يكون كذلك) وهو نقصان في المرتبة هناك وان كانت  
 نزول عن المؤمنين ما لا يحتاج اليها اذا اغتسلوا على حيض وانهار في باب الجنة  
 قبل الدخول عليها وقد ورد انه عليه السلام كان يأمر بدفن الشعر والاطفار  
 الطبراني عن وائل بن حجر وفي رواية الحكيم عن عائشة كان يأمر بدفن سبعة  
 اشياء من الانسان الشعر والظفر والدم والحبضة والسنن والمعلقة والشيبة



(ويكنس المسجد) أي ينظفه من القمامة فإنه أفضل أنواع الاماطة وقد قال تعالى \* وظهر بيني \* وورد ابنوا المساجد واخرجوا القمامة منها فمن بنى لله بيتا بنى الله له بيتا في الجنة واخراج القمامة منها مهور الحور العين رواه الطبراني وغيره (وبنوره) بالسرجه ونحوها فقد قال انس بن مالك من اسرج في مسجد سر اجا لم تزل الملائكة وجلة العرش يستغفرون له مادام في ذلك المسجد ضوءه رواه الخارث بن ابي امانه في مسنده وغيره به مرفوعا وشده ضعيف والحديث الضعيف يعمل به في فضائل الاعمال (وبفرشه) بالحصر وامثالها (ففيها) اي في الثلاثة (فضائل) فانها كلها من عمارة المسجد وقد قال تعالى \* انما يعمر مساجد الله من آمن بالله (ولا يزخرفه) اي لا يبالغ في زينه (ولا ينقشه) بحيث يشغل المصلي في احدى هيئته (ولا يصوره) اي جدرانه وسقفه فضلا عن قبلته (فهو) اي مجموع ما ذكر (من البدع) اي المستبعدة (ويعهد النعل) اي يتفقد ها ويتفقد هاء اعتدب به رماية لجنبه (ومسح ما به من اذى) على اطرافه (ويقدم الرجل اليمنى داخل فيه) ويقول بسم الله اعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسططاته القديم من الشيطان الرجيم ويسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ويقول اللهم اغفر لي ذنوبي واقم لي ابواب رحمتك رواه ابو داود وغيره (واليسرى خارجا منه) ويتعوذ ويقول اللهم اغفر لي ذنوبي واقم لي ابواب فضلك رواه الترمذي وغيره ولا يجاس حتى يصلي ركعتين كافي للصالحين ونحية المسجد الحرام هي الطواف ان قدر عليه والا فالصلوة ان لم يكن وقت مكروه والا فيقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر عملا بقوله عليه السلام اذا مررت برياض الجنة فارتعوا (ويجهر بالدعاء على من يتجر فيه او يشد ضالة) اي يطلبها برفع صوت فورد اذا رأيتم من يبيع او يبتاع في المسجد فتقولوا لا رايح الله تجارتك واذا رأيتم من يشد فيه ضالة فتقولوا لاردها الله عليك رواه الترمذي والحاكم عن ابي هريرة مرفوعا (وينظفه) اي جدرانه (عن الخامة) اي ماء الانف (والبراق) اي ماء الفم في الخبر البراق في المسجد سبحة ودفنه حنة احد والطبراني وفي الصحيحين البراق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها (ولا يتخذ بيتا) اي مسكنا الا اذا كان غريبا ولم يجد مكانا قريبا (ولا معبرا) اي طريقا وبما الضرورة داعية اليه او حاجة باعثة عليه فينبغي ان ينوي الاعتكاف ولو ساعة لديه فالحكم مروي في الطبراني عن ابن عمر لا يتخذوا المساجد طرقا الا لذكر او صلوة (وان غلبه التعاس فيه يتحول عن موضعه) لطبراني نومه وفي الخبر اذا نس احدكم وهو في المسجد فليتحول من مجلسه ذلك الى غيره ابو داود والترمذي عن ابن عمر (ويضرب باطراف اصابعه جانب رأسه الايمن ثلاثا ثم يجلس) في موضع آخر (ويستقبل القبلة في الجلوس فهو عبادة) اي في حد ذاته فضلا عن ان يكون في حدود المسجد وجهاته وقد ورد اكرم

المجالس ما استقبل به القبلة اخرج به ابو يعلى وابن عدى والطبراني في الاوسط واورده الحاكم وقال انه صحيح وقال ابن حبان انه خير موضوع وقد كانت احواله عليه السلام في مواعظ الناس ان يخطب لهم وهو مستدير القبلة قلت وفيه انه لمصلحة سمع الناس ولم يعكس ايشار الكثير فهو ايضا دليل على مدعانا (وفيه) اي في الاستقبال (قوة البصر) لان وقوع القبلة بمنزلة الكعبة في النظر (ويجلس موضعا اقرب الى التواضع) اي وابتعد عن اهل الزنازع (لا بين الظل والشمس فهو مقعد الشيطان) اي يجبه ويجبه ان يقع من الانسان وفي مستدرك الحاكم عن ابي هريرة وابن ماجه عن بريدة انه عليه السلام نهى ان يقعد الرجل بين الظل والشمس وفي رواية احمد نهى ان يجلس بين الضح والظل وقال يجلس الشيطان (ولا يفرق) بالجلوس (بين اثنين) اي مخصوصين كابن واخوين وصاحبين فقد ورد انه عليه السلام نهى ان يجلس الرجل بين الرجلين الا باذنهما رواه البيهقي عن ابن عمر (ولا يقيم احدا) عن موضع جلوسه فيجلس هو فيه في البخاري عن ابن عمر انه عليه السلام نهى ان يقام الرجل من مقعد ويجلس فيه آخر (وان قام) احد بنفسه حيا منه او تادبامه (لا يجلس معه) اما تواضعا او عملا بظاهر النهي (ويجلس حيث اصاب) اي صادف محلا فارغا في الصف فهذا كان دأبه عليه السلام في المجالس كافي التماثل وروى البغوي والبيهقي والطبراني عن شيبه بن عثمان مرفوعا اذا انتهى احدكم الى المجلس فان وسع له فليجلس والا فليتنظر الى اوسع مكان يراه فليجلس فيه (وخلف الصف) اي ويجلس (ان لم يجد مكانا فيه ولا يعود) كأنه اخذ من حديث صحابي اقتدى به عليه السلام قبل ان يصل الى الصف فقال له عليه السلام زادك الله حرصا ولا تعد فروي من العسود اي لا ترجع الى مثل هذا الفضل فانه مكروه بل امش حتى تفصل الى الصف الذي يسلك فصل وروي من الاعادة اي ولا تعد صلاتك فانها صحيحة حيث وقعت في المسجد فان شرط صحة الاقتداء ان يكون مقام الامام والمقتدى بقعة واحدة وقال الامام احمد يبطلان صلاة المفرد خلف الصف اذا اقتدى بالامام واما ما رواه الطبراني عن وابصة ايها المصلي وحده الا وصلت الى الصف فدخلت معهم او جررت اليك رجلا ان ضاق بك المكان فقام معك احد صلاتك فانه لاصلوة لك فحمول على نفي الكمال عند الجمهور وعلى نفي الصحة عند الامام احمد وفي بعض الحواشي اي ولا يعود الى بيته حينئذ فهو تكبر لكن لا يفتي بعده (ولا يجاوز من سبق) اي لا يخطي رقاب الناس فقد ورد فيه وعيد شديد وهو ان يجعل جسما يوم القيمة يخطاه الناس الا اذا وجد فرجة فانه حينئذ يجوز له ان يخطي ويصلي فيها فان التقصير من غيره فيستحق التعليم عليه (ويجزي) اي ويخص بالسلام والتحية (من قربه) اي في ذلك المقام وفي نسخة بقرنه بصفة



المصدر (ولا يمد الرجل) أي قدام صاحب فانه ترك الادب (وكان أكثر جلوسه عليه السلام ان ينصب الساقين ويجعل البدن عليها) ويسمى هيئة الاحتماء وكان عليه السلام يترجع احبانا ويقعد جلسة التشهد كثيرا وقد رفع رجله اليمنى بدون اليمنى (ويلازم) أي في قعوده (الوفار) أي السكينة والرزانة (والقواضع) أي مع اهل المسكنة (ويجنب الجلوس على القدمين والركبتين) فهي هيئة الاقواء وتسمى جلسة الكلب لكن نهيه مقيد بالصلوة فروى الحاكم في مستدركه والبيهقي من سمرة انه عليه السلام نهى عن الاقواء في الصلوة وفي النهاية هو ان يلمس الرجل اليه بالارض وينصب ساقيه وفخذه ويضع يديه على الارض (واكثر النظر) أي يجنب تكثير نظره (الى الكاهل) بكسر الهاء وهو ما بين الكتفين (والعقب) أي الى ورائه (والانفاس) أي واكثره او يجنبه (الى الجوانب) فانه يعد من المعائب (واللعب مع الحية والاصابع) فانه من اللغو وضد حال ارباب الخشوع واصحاب الخضوع وقد رأى عليه السلام رجلا يعث بالحربة في الصلوة فقال لو خشع قلبه لخشت جوارحه (وتخيل الاستان وادخال الاصبع في الانف) وهذا كله مكروه في الجامع والمحافل لارباب القضاة والقضاة (واخراج اليد من الفم) من الفم (والخسامة) من الانف (والثأوب على الوجوه) أي في مقابلتها دون ادبارها (والجشاء) أي كذلك فورا قصر جشاءك عنا وهو يضم الجيم بمدودا بخارج يخرج من الفم عند الاكل الكثير (والاشارة باليد والعين) بحيث يتوهم المصاحب ما لا يليق باهل المناقب قال تعالى بعلم خائفة الايمن (ونحوها) أي ويجنب امثال هذه الذكورات (مما يكره الناس) أي في المحاورات والمحاضرات (ويستغفره تعالى عند القيام) أي من المجلس في العالم عند قوله تعالى وسبح بحمد ربك حين تقوم قال سعد بن جبير وعطاء أي قل حين تقوم من مجلسك سبحانك اللهم وبحمدك فان كان المجلس خيرا ازددت احسانا وان كان غير ذلك كان كفارة له وروى البخاري باسنادوه الى ابي هريرة مرفوعا من اجلس مجلسا فكثرت فيه لفظه فقال قبل ان يقوم سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك الا كان كفارة لما بينهما وفي رواية ابي داود وابن حبان عن ابي هريرة كفارة المجلس ان يقول سبحانك اللهم وبحمدك الخ ثلاث مرات وزاد عملت سوءا وظلت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا انت (ولا يقعد في السوق بلا حاجة) فانها انقضت السداد الى الرحمن واجهها الى الشيطان (ولا في الطريق) أي الجسادة للعامة (ويؤدى الحقوق) أي حقوق الجلوس والحقوق الطريق (ان جلس) وهي اماطة الاذى وارشاء الضال وقضاء حاجة الفقير والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقصرة المظلوم واغانة الملهوف واغاثة الضعيف ورد السلام واعطاء السائل ولو بحمل

الكلام وفي رواية الطبراني عن وحشي لعلمكم ستهون بعدى مداني تظن ما وتحذون في اسواقها بحالها فلذا كان ذلك فردوا السلام وغضوا من ابصاركم واهدوا الاعى واعينوا المظلوم (ويفتح) وفي نسخة ويفتح أي يندى (الكلام) في مجلس الكرام اذا كان ذابال من المرام (بالسجدة والصعيد والاستعاذة) والانسب تقديم التعوذ (والصلوة عليه عليه السلام) أي على النبي عليه السلام فورد كل امر ذي بال لا يبدأ فيه بيسم الله الرحمن الرحيم فهو واقطع رواده الرها أي في الاربعين من ابي هريرة وفي رواية له عنه كل امر ذي بال لا يبدأ فيه بحمد الله والصلوة على فهو اقطع ابتر محقوق البركة (ويختار العربية) أي اللغة المنسوبة الى العرب فقد ورد احبوا العرب ثلاث لاني عربي ولان كلام الله عربي ولان اهل الجنة في الجنة عربي وقد قيل العربية نصف العلوم الثقيلة (وتخفيض الصوت) أي في كلامه لقوله تعالى واغضض من صوتك ان انكر الاصوات لصوت الجبر (ولا يكثر) أي من الكلام فان كثرة الكلام يمت قلب الانام (ويهدب اللفظ) أي ينقى مبادئه ويحسن ما فيه ويميز بين ما يوافقه المقام وما فيه (وبين الكلام) تبين معانيه وتخلصه من الزوائد الخلة والقوائد المملة (ويبتكر) أي اولا (في الحجة) أي الادلة ثم يخرج بها ويبتكر بسببها (ويست عند الغضب) لقوله تعالى ولا تسكت عن موحي الغضب اخذ الا لواح أي سكن كما في قراءة شاذة ولهذا ورد النهي للقاضي ان يحكم وهو غضبان لانه حينئذ يفرق بين الحق والباطل والطاعة والعصيان (ويذكره تعالى عند النسيان) لقوله تعالى واذا كررت اذا نسيت (ويستثنى) أي قول ان شاء الله فيما بعده في مستقبله لقوله تعالى ولا تقولن لشيء اتي فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله (ولا يحلف عليه تعالى فهو اجترأ) أي اظهار جراءة لديه فورد ان رجلا قال والله لا يغفر الله لفلان قال الله تعالى من ذا الذي يتألى على ان لا اغفر لفلان فاني قد غفرت لفلان واحبطت عملك رواه مسلم عن جندب الجعفي (ويحترز عن الفضل) أي قصص الملوك وارباب الشجاعة واصحاب البطالة بل عن قصص الانبياء وحكايات الاولياء اذالم تكن ثابتة مروية عن العلماء الا صفياه (والحلف) أي ويحترز عن كثرة اليمين (ما يمكن) ولو كان صادقا اذ فيه خطر الحث ووجوب البقرة وشبهة التهمة (وان حلف) أي على يمين (ورأى غيرها خيرا) منها (فلا يأت بها) أي بذلك الغير الذي هو الخير (وليكره) أي عن حث يمينه في صحيح مسلم وغيره عن ابي هريرة من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكره من يمينه (ورأى الادب) أي مع الاصحاب والاحباب في قوله وفعله وسائر الاجواب (ويحكم بالقصير الجامع) وهو الكلام الجامع المانع وقصد وردا عطيت جوا مع الكلام رواد ابو يعلى عن عمرو هي التي مبادئه يسيرة ومعانيه كثيرة وروى خير الكلام ما قل ودل



(ويتوقف بين كلامين) أي مر كمين بصح سكوت على كل منهما (ليحفظ السامع) أي ليدركه ويغتمه في الصحبين عن عائشة أنه عليه السلام كان يحدث حديثا لو هذه العادة لاحتصاه (ولا يبعث) مع الخصم (قبل تمام الكلام) أي في أثناء المرام إذ قد يكونه نعلق في المقام يدفع المباحة مع الخصام (ويستأذن للسؤال) أي تأديبا مع أرباب الكمال (فالكل مأثور) وفي الكتب المبسوطة مذكور (ويكثر البكاء فورد حرمت النار على ثلاثة أعين عين) بالجر على البدل أو بالرفع أي منها أو أحدها عين (سهرت في سبيل الله) أي احتراماً لأهل الله (وعين غضت) أي غمضتها (عن محارم الله) أي ابتغاء لوجه الله (وعين بكت من خشية الله) أي من خوف يوم يلقا الطبراني والحاكم عن أبي ربحانة يلفظ حرمت النار على عين بكت من خشية الله وحرمت النار على عين سهرت في سبيل الله وحرمت النار على عين غضت عن محارم الله أو عين فقتت في سبيل الله وفي رواية الحاكم عن أبي هريرة ثلاثة أعين لا تمسها النار عين فقتت في سبيل الله وعين حرست في سبيل الله وعين بكت من خشية الله (دون الضحك) أي لا يكثر الضحك بل يقله (فهو يمت القلب ويذهب الثور) أي البهاء والضياء وفي الخبر أنه عليه السلام كان طويلاً الصمت قليل الضحك أحد عن جابر بن سمرة (فورد فليضحكوا قليلاً وليكفوا كثيراً) وهو أمر معناه خبر أي يضحكون في الدنيا قليلاً من الضحك أو الزمان ويكون كثيراً من البكاء أو الزمان وهذا إذا كان المراد به الخبر عن أهل الكفر في الدنيا والعقبى وأما أن كان المراد به الخبر عنهم في دار الآخرة فالمراد من القلة العدم والله سبحانه أعلم فالعنى من ضحك في الدنيا قليلاً يبكي في الآخرة كثيراً فكيف حال من ضحك في الدنيا كثيراً فإنه لا يشك أن أمره يكون صبراً لا يسيراً (ويخفض صوت العطاس فالتصريح به) أي بالصيحة عند الناس (حق) أي حاقة وجهه لتمام الاستيناس وقد ورد الثاوب الشديد والعطية الشديد من الشيطان ابن السني عن أم سلمة (وبستر) أي فقه عند العطاس (بشوبه) أي بكلمة أو مثله (أوبى) أي بكفه فورد إذا عطس أحدكم فليضع كفيه على وجهه وليخفض صوته الحاكم والبيهقي عن أبي هريرة (ويسترأفم في الثاوب) أي بالثوب لأنه أيضاً يحصل المقصود ولأن الثوب أيضاً لا يكون إلا بمساعدة الساعد في الصحبين عن أبي هريرة الثاوب من الشيطان فإذا ثاوب أحدكم فليرده ما استطاع فإن أحدكم إذا قال ها ضحك منه الشيطان وفي رواية الترمذي العطاس من الله والثاوب من الشيطان فإذا ثاوب أحدكم فليضع يده على فقه وإذا قال آمه فإن الشيطان يضحك من جوفه وإن الله عز وجل يحب العطاس ويكره الثاوب ولعل وجهه أن العطاس يطير الثوم والنكسل والثاوب يوجب العطاس والفشل وأما ما ورد من أن العطاس والعاس والثاوب في الصلوة من الشيطان فوجهه أن كلامها مانع

من القراءة ونحوها (وباقى البراق) أن لم يفسد على ابتلاعه (في اليسار) أي أن لم يكن هناك أخذ من الأبرار (أو تحت القدم) أي اليسرى إذا لم يكن أرض متجدد (دون القبلة) أي لا يلبق إلى جهة القبلة مطلقاً تعظيماً للكعبة بيت الله الحرام في الصحبين إذا كان أحدكم يصلي فلا يصبق قبل وجهه فإن الله قبل وجهه إذا صلى (واليمين) أي أصلاً سواء يكون فيه أحد أم لا تعظيماً لصاحب اليمين من الملائكة المقربين ولعل صاحب اليسار يتأخر في جانبه فإنه مأمور بالنسبة إلى صاحب اليمين كما قرر في محله وفي رواية أحمد وأصحاب السنن الأربعة عن طارق بن عبد الله المخاري مرفوعاً إذا صليت فلا تبرقن بين يديك ولا عن يمينك ولكن ابرق تلقاء شمالك إن كان فارفاً والافحمت قدمك اليسرى وأدلكه قال أبو يزيد لبعض أصحابه قم بنا حتى ننظر إلى هذا الرجل الذي قد اشهر نفسه بالولاية وكان رجلاً مشهوراً بالزهد والديانة فخصينا فلما خرج من بيته ودخل المسجد رمى بزاقه تجاه القبلة فأنصرف أبو يزيد ولم يسلم عليه وقال هذا خير مأمون على أدب من آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يكون مأموناً على ما يدعيه أي من الأدب مع الرب (ويقال بكلمة صالحة) أي بسماعها من غيره نحو صلاح وفلاح ومنصور ومظفر فإنه عليه السلام كان يحبه القائل الحسن ويكره الطيرة وابن ماجه عن أبي هريرة والحاكم عن عائشة (فالكل مأثور) أي منقول عن فقه عليه السلام (ومأمورية) أي بما ورد عنه من الكلام (ولا يتطير) أي لا يتشأم بالقال القبيح وأصله التطير بالسوانح والبوارح من الطبر وكان التطير يصدهم عن مقاصدهم في زمن الجاهلية فتفاء الشرع ونهى عنه وأخبر أنه لا تأثير له في جلب نفع أو دفع ضرر ومثاله أنه خرج لحاجة ومعه كلمة فاسدة دالة على عدم قضائها فإن رجع عنها بسببها كان ذلك تطيراً (فهو منهي عنه) روى أحمد عن عبد الله بن عمر مرفوعاً لا يتطير فإن فعل فكفارته أن يقول اللهم لا خير إلا خيرك ولا طير إلا طيرك ولا اله غيرك رواه الطبراني عنه بلفظ من زدت الطيرة من حاجة فقد أشرك وكفارته أن يقول اللهم لا خير إلا خير الخ ورواه أبو داود ولفظه إذا رأيتم من الطيرة شيئاً تذكروا الله فقولوا اللهم لا يأتى بالحسنات إلا أنت ولا يذهب بالسبئات إلا أنت ولا حول ولا قوة إلا بك وفي رواية ابن أبي شيبة الإبل الله (ويفتح الكتاب) أي إذا بدأ مكتوباً إلى غيره (بالحمد والصلوة) بأن يكتب الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله (وبذكر أولاً) أي بعدهما (نفسه ثم المكتوب إليه فهو السنة) المعروف في السنة أن يبدأ باسمه ثم المكتوب إليه ثم بحمد الله فيكتب مثلاً من عبد الله فلان إلى فلان عبد الله السلام عليك فإني أحمد الله اليك وهو مقبس من قوله تعالى \* أنه من سليمان وأنه بسم الرحمن الرحيم \* وقد كتبت صلى الله عليه وسلم إلى معاذ في ابن له يعز به بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى معاذ سلام عليك فإني



احد اليك الله الذي لا اله الا هو اما بعد فاعظم الله لك الاجر والهكم الصبر ورزقنا  
واياك الشكر الحديث رواه ابن مردويه والحاكم عن معاذ قالوا وفي الآية لطلق  
الجمع (ويتره) بنشد يد الراء اي يلقي التراب على الكتاب (فهو سبب النجاح) اي  
وصوله الى الباب وقد ورد اذا كتب احدكم الى انسان فليبدأ بنفسه واذا كتب  
فليترتب كتابه فهو النصح الطبراني في الاوسط عن ابى الدرداء والترمذي الجملة الثانية  
والطبراني الاولى (ويتعفف) اي يطلب العفة (عن طلب الحاجة) اي بالمسألة من الخلق  
(ما امكن) اي مهما امكن التعفف ولم يلجئ الى الضرورة الى التكفف وفي دعاء الامام  
احمد اللهم كما صنت وجهي عن سجد غيرك فصن وجهي عن مسألة غيرك وقد قال  
بعض اهل التوفيق السؤال ذل ولوان الطريق (وحقه) اي حق طلب الحاجة  
عند الضرورة من الخليفة (ان يتوضأ ويصلي ركعتين ويرفعها لله تعالى) اي اولا  
لا اله غيرك المستغنيين وارحم الراحمين واكرم الاكرمين وفي الخبر يسأل احدكم ربه  
حاجة حتى يسأل الملح وحتى يسأله شيعه رواه الترمذي وغيره وقد ورد من كانت له  
حاجة الى الله اوالى احد من بني آدم فليتوضأ ويحسن وضوءه ثم ليصل ركعتين  
ثم ليثني على الله وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم وليقل لا اله الا هو الحكيم لكرم  
سبحان رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين اسألك موجبات رحمتك وعزائم  
مغفرتك والعصمة من كل ذنب والنجاة من كل بر والسلامة من كل اثم لاتدع لي ذنبا  
الاغفرته ولاهما الا فرجت ولا حاجة هي لك رضا الا قضيتها يا ارحم الراحمين رواه  
الترمذي عن ابن ابي اوفى وفي روايته واغيره عن ابن حنيفة من كانت له ضرورة  
فليتوضأ فيحسن وضوءه ويصلي ركعتين ثم يدعو اللهم اني اسألك واتوجه اليك  
بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد اني اتوجه بك الى ربي في حاجتي هذه لتفعل بي فشفعة في  
(ويخرج) اي ومن حقه ان يخرج في طلب الحاجة (بكرة الحبس) او بكرة غيره  
فان البركة في البكرة كما تقدم (بعد الحمد والصلوة) اي على النبي عليه السلام  
(وفراة الفاتحة) فان فيها راحة قضاء الحاجة فاتحة (آية الكرسي) فانها الدالة  
على العظمة والمحافظة (وآخر آل عمران) اي من قوله \* ان في خلق السموات والارض \*  
الى آخر السورة او من قوله \* لا يغرنك تغلب الذين كفروا في البلاد \* او من قوله  
\* يا ايها الذين آمنوا اصبروا وصابروا وابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون \* فقد روي  
بعض المجاذيب انه يخرج بطاقة من جيبه وينظر فيها ثم يردّها فاذا هو مات فقرأوا  
فيها آية \* واصبر لحكم ربك فانك باعيننا (والقدر) اي سورة القدر تنبيهه  
على ان الاشياء كلها بالقضاء والقدر فلا تبدل ولا يتغير (ويقصد الاتي) شرعا لان  
عطائه اني (والاكرم) طبعاً لان سخائه اني (والاسمح) اي الاسهل بدا فان الخير  
منه ارجى (والاحسن) اي خلقا وخلقاً فقد ورد اطلبوا الخير عند حسن الوجوه

رواه البخاري في تاريخه عن عائشة وجاعة عن غيرها وفي رواية ابن عدى والبيهقي  
عن عبد الله بن جراد بلفظ اذا اغتيم المعروف فاطلبوه عند حسن الوجوه لان  
الظاهر عنوان الباطن والغالب اجتماع حسن الخلق وحسن الخلق ومن لوازم حسن  
الخلق الكرم مع الخلق (والارحم) قلباً فعن ابى سعيد اطلبوا الخوايج الى ذوى الرحمة  
من امي رزقوا وتبحروا فان الله تعالى يقول رحمتي في ذوى الرحمة من عبادي ولا تطلبوا  
الخوايج عند القاسية قلوبهم فلا رزقوا ولا تبحروا فان الله تعالى يقول ان سخطي  
فيهم رواه العقيلي والطبراني في الاوسط (ولا يرتكب معصية فيه) اي في طلب  
الحاجة بان يكذب في مقدار ما يحتاج اليه مثل قوله ان لي مينا ريد دفته او عندي  
نفساء او ما اكلت ايام كذا او معي عيال ونحو ذلك اذ لم يكن صادقا فيما هناك (ولا يلج)  
اي في الطلب من الخلق قال تعالى \* لا يسألون الناس الخافا \* اي الخاسا وورد  
ان الله يغض السائل المحلف ويحب الحي العفيف المتعفف رواه البيهقي عن ابى هريرة  
(ويشاور) اي في امر مشكل يقع له (العاقل) اي المجرب في الامور (العالم)  
اي المعظم في الصدور (الصالح) اذ عنده الخير المستور (الملايم ذلك الامر)  
اي الذي وقع له في الدهر ويحتاج فيه التصحح لانصر (كالسخي في المال) اي في امر  
يتعلق ببذل المال (والشجاع في الحرب) لانه في ذلك الامر من اهل الكمال وقد علم  
كل اناس مشربهم \* وعرف كل فريق مذهبهم (فورد وشاورهم في الامر)  
\* وامرهم شورى بينهم (ثم امر الله) اي ان لم يجد احداً كافياً نسخة (ويخالف)  
اي رأيها (فورد فيه) اي في خلافها (البركة) لقله عقلها ونقصان دينها واخرج  
العسكري في الامثال عن عمر قال خالفوا النساء فان في خلافهن البركة ومن انس  
مرفوعاً لا يفعل احدكم امراً حتى يستشير فان لم يجد احداً كافياً فليستشير امرأته  
ثم ليخالفها فان في خلافها البركة رواه ابن لال وروى الديلمي والعسكري والقضاي  
عن عائشة مرفوعاً طاعة النساء ندامة وفي مسند احمد هلك الرجال حين اطاعت  
النساء واخرجه الطبراني والحاكم وصححه من حديث ابى بكرة مرفوعاً واخرج  
ابن عدى من حديث ام سعد بنت زيد بن ثابت عن ايها مرفوعاً طاعة المرأة ندامة  
واخرج العسكري عن معاوية قال عودوا النساء لانها ضعيفة ان اطاعتها اهلكك  
وقال بعض الشعراء \* وترك خلافهن من الخلاق \* واما ما اشتهر على الالسة شاوروهن  
خالفوهن فباطل لا اصل له في مناه لكن صح معناه فيما قدمناه (ويقدم الاستشارة)  
اي على الاستشارة والمراد دعاؤها مجعلاً بان يقول اللهم خرنى واخترى ولا تكن لي الى  
اختياري او صلاتها ودعاؤها المشهور المذكور في الحصن وشرحه المفسر  
وقد ورد ما خاب من استشار ومات من استخار ولا عال من اقتصد الطبراني في الاوسط  
عن انس (وبخاراهون الامر بن) كالتدريس والقنوى فالتدريس اهون من القنوى



والفتوى اهون من القضاء والقضاء اهون من الخلافة (وايسرهما) فروى عن بعض  
السلف الصبر عن البلاء ايسر من الصبر عليهن والصبر عليهن ايسر من الصبر  
على النار وقيل الفرق بين الاهون والاييسر ان الاهون باعتبار النفع والضرر  
والاييسر باعتبار سهولته على النفس وبعبءه عن الخطر (ولا يحب المال  
اكثر من العرض) بل يبذل المال لحفظ العرض وحسن الحال (ولا يبدل الدين بالدنيا)  
لقوله تعالى \* اولئك الذين اشترؤا الحياة الدنيا بالآخرة فاربحت تجارتهم وما كانوا  
مهيئين (ولا يركب بقرة) ويجوز الحمل عليها (ولا يعثر على حمار) لانه خلق  
للعمل والركوب (فالكل خلق لعمل) اي على وفق العادة كما في الفرس والجل وقد ورد  
كل مبسر لما خلق له رواه الشيخان (ويركب على ما اصاب) اي صادفه من الفرس  
والحمار والبغل والبعر والفيل من غير تعلق وتقييد بواحد منها قال تعالى \* والخيل  
والبغال والحمر لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون \* اي الفيل اذا كان الخطاب للعرب  
خاصة واما البعير فقال تعالى \* ولكم فيها رجال حين ترجعون وحين تسرحون  
وتحمل اثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس ان ربكم رؤوف رحيم \*  
وقال عز وجل \* وجعل لكم من الفلك والانعام مراكب لتسروا على ظهوره  
ثم تذكروا نعمة ربكم اذا استويتم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له  
مقرنين \* اي مطيعين وقال عز وجل \* اولم يروا انا خلقناهم مما علمت ايدينا انعاما  
فهم لها مالكون وذلكنا هالهم فذهار كوابهم ومنها ياكلون ولهم فيها منافع ومشارب  
افلا يشكرون \* وقال عز شانه وعظم برهانه \* وآية لهم انا جعلنا ذريتهم في الفلك  
المشحون وخلقناهم من مثله ما يركبون \* فالبعير سفينة البر كما ان الفلك سفينة البحر  
(ويرد في الخادم) اي وغيره سواء كان المركوب جلا او فرسا او حمارا (فالكل مأثور)  
فقد اردى النبي عليه السلام الفضل واسامة في طريق عرفة عام حجة الوداع خلف  
ناقة واردف اباه ربة على حمار في طريق قبا كما تقدم (وكان عليه السلام لا يدخل  
البيت) اي بيته (حتى تصدق بغضل النفقة) اي بما فضل من النفقة في بيته  
او في بيته (ويسعى في الحاجات) اي في قضائها بنفسه عند قدرته فاخرج احد من انس  
انه عليه السلام كان يذبح اضحية بيده (ويخسف النعل) على حد صنعه (ويخيط  
الثوب) اي بقدر معرفته فقد اخرج ابن عساكر عن ابى ايوب انه عليه السلام  
كان يخسف النعل ويرقع القميص ويلبس الصوف ويقول من رغب عن سنتي فليس مني اي  
من تركها تكبرا فليس على طريقتي (ويقطع اللحم) اي اذا كان نيا او غير نصيح وهو  
ثابت في السنة كما سبق وفي الشبانل عن جابر بن طارق قال دخلت على النبي صلى الله  
عليه وسلم فرأيت عنده ذبابة يقطع فقلت ما هذا قال نكثته طعامنا (ويشغل  
بامور البيت مع امهات المؤمنين) فروى احد عن عائشة كان يخيط ثوبه ويخسف

نعله ويعمل ما يعمل الرجال في بيوتهم وروى ابن سعد عنها كان يعمل عمل البيت  
واكثر ما يعمل الخياطة وفي رواية ابى يعلى عنها كان يغلى ثوبه ويحلب شاته ويخدم  
نفسه (ولا يتكلف) اي وكان عليه السلام لا يتكلف في شيء من الكسوة والطعام  
والضيافة والولاية (ولا يحبه) اي التكلف من غيره بل يبغضه فاخرج الدارقطني  
بسند ضعيف انا والاتباع من امتي يراؤون من التكلف ويقويه ما في مسند الفردوس  
من حديث الزبير بن العوام الا اني برى من التكلف وصالحوا امتي واخرجه ابن عساكر  
في تاريخه عنه بلفظ اللهم اني وصالحى امتي برآء من كل متكلف واخرجه عن الزبير  
ابن ابى هالة وهو ابن خديجة زوج النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ انا وامتى برآء  
من التكلف (ولا يصيد) اي بنفسه (ويحبه) اي يحبه من غيره (ويقبل الهدية ويكافى  
عليها) اي بمثله او باز يد منها لقوله تعالى \* واذا حيتهم فحيوا باحسن منها وورثوها \*  
اي او مثلهما على قول وفي البخارى وغيره عن عائشة كان يقبل الهدية ويثب  
عليها (و يرد المرونة بالمنة وان قلت) اي الهدية او المنة فانها كثيرة المونة وثقله  
المعونة (ويغتم العبد) وكذا الجارية (ايام الرق) اي زمان العبودية مع القيام بحق  
الربوبية (خمس عشرة) اي فاجره مرتين كما في حديث ثم اقل الاجر في خمسة عشر  
كما قال تعالى \* من جاء بالحسنة فله عشر امثالها \* فاذا كان له اجران فحسنة له بعشرين  
حسنة (وتلزم المرأة فقر البيت) اي من الخزن ونحوه (فلا ترتفع) اي هي (عليه)  
اي على البيت والمعنى انها لا تسكن في العوال خصوصا اذا كان فيها شبايك مشرفة  
على الحوائى (ولا تنظر الى الخارج) ولو كانت ساكنة في الداخل (فتظهرن  
الى الرجال فتنة) اي في حقهن كما ان نظر الرجال اليهن فتنة في حقهم قال تعالى  
\* قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم \* وقل للمؤمنات يغضضن  
من ابصارهن ويحفظن فروجهن (وامرت ام سلمة بالاخفاف عن الاعمى) اي  
مع انها من الازواج الطاهرات (ولا باس) اي للمرأة (بالخروج في المهم) اي الديني  
والاخرى او الدينوى الضروري (في اسود عيشة) اي اخشائها من لباس الجمال  
(واخلى طريق) اي من الرجال حال كونها (مشكرة لمن يعرف) اي نفسها  
او حسبها صيانة عن عرضها (غير مسموعة صواتها) اي اذا لم تكن ضرورية بها  
(ويصدق) اي الشخص (بما يق من طعام يستحيل) اي يتغير ويفسد من اللحم  
المطبوخ والابن ونحوهما (اذا ترك) اي كثيرا فانه تضيق المال وتقويت لمقام  
الكسالى (ويغتم الصحيح بطول السلامة) فان فرعون مضى عليه اربعمائة سنة  
ولم يحصل له صداع ولا حصى مقدار سنة (فوزد لا يخلو المؤمن من علة) اي مرض  
وضعف قوة (وذلة) ضد عزة بان يسلط عليه احد من الظلمة (وقلة) اي قاقة وساجة  
وقد يجمع عليه اذا كان من اهل عناية ورعاية وحاجة واذا كان خاليا عنها في بعض



الاوليات (فلا بد وان ينزل في كل اربعة من يوم ما يشي منها ويسترجع) اي بقور • انالله وانا  
 اليه راجعون (في المصيبة) اي الحادثة (فهو مأثور) اي مروى عنه عليه السلام وعن  
 السلف الكرام (وممدوح في القرآن) حيث قال تعالى • ويشمر الصابرين الذين اذا اصابتهم  
 مصيبة قالوا انالله وانا اليه راجعون • الآية وفي الحديث يسترجع احدكم في كل شيء حتى  
 في شئ نمله فانها من المصائب ابن السني عن ابى هريرة وقد ورد من اصاب بمصيبة  
 فاحدث استرجاعا وان تقدم عهدا كتب الله له من الاجر مثله يوم اصاب رواء ابن ماجه  
 عن الحسن بن علي (ويحتمز عن الشق) اي شق الجيب (والضرب) اي على الوجه  
 والصدر (والخلق) اي خلق شعر اراس المرأة والحية للرجل (والنوح) وهو صباح  
 اهل البيت (فهى) اي جميعها (منهى عنها اذهى رسوم الجاهلية) في الصحابين عن  
 ابن مسعود ليس منا من اطعم الحدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية ولا بنى  
 داود والناسى عن ابي موسى ليس منا من سلق ومن حلق ومن خرق قالسق رفع  
 الصوت عند المصيبة ومنه قوله تعالى • سلقوكم بالنسف حداد • والحلق حلق الشعر  
 والحرق خرق الثوب (ويثنى لمريض) فور دالمريض اثنته تسبى وصباحه تكبير  
 ونفسه صدقة ونوعه عبادة ونقله من جنب الى جنب جهاد في سبيل الله يقول الله  
 تعالى لللائكته اكتبوا لعبدى احسن ما كان يعمل في صحته فاذا قام ثم مشى كان  
 كن لا ذنب له الخطيب والديلى عن ابى هريرة وقالا رجلاه معروفون بالثنية الاحسين  
 ابن اجد البلى فانه مجهول (انما يخفف بعض ما به) اي من ثقل الالم (ذا كرا) اي حال  
 كونه ذا كرا لله تعالى فيما اعطاه من النعم والمثل واستعين به فيما ابتلاه من المحن  
 ومستغنيا به في ايام الفتن ومستعذابه عن حلول النقم (لا تأوها) اي بطريق  
 الضجر والفرج من كثرة الهم والغم والا فقد مدح الله سبحانه سيدنا ابراهيم الخليل  
 بقوله • ان ابراهيم خليم اواه منيب • فاذا كان آه اواه الله وفي تسليم امره وولاءه ورضاه  
 بقدره وفق ما قضاه يكون خيرا له في دنياه وعقباه (وبعض الرأس) اي يشده  
 بعصابة تبعالسة واظهارا للجزل ولانه يخفف الصداق (وينام على الفراش)  
 اي ولو كان دأبه ان لا ينام عليه (استعانة على الصبر) اي على شدة المرض وحدة  
 الامر (وتوقيا) اي واحترزا واحتراسا (عن التشدد) اي طلب شدة الامر باظهار  
 الجهد في الابتلاء للبلاء (ويستشفى) اي يطلب الشفاء (بالذكر) اي الجلى والخفى  
 لشفاء الظاهر والباطن فان ذكر الحبيب شكر اللبيب وسكر الطبيب (والدعاء) فانه  
 برد البلاء ويهون القضاء او الدعوات الماثورة للشفاء نحو اللهم عافنى واعف عني  
 واشفى واسألك العفو والعافية في الدنيا والاخرة (والصلوة) لقوله تعالى • واستعينوا  
 بالصبر والصلوة • او الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم لان في ذكر الخليل شفاء  
 المليل (والقرآن) لانه شفاء اهل الايمان ودواء اهل الايقان وشفاء اهل الطمأنينة

وخسران اهل العدوان - قال تعالى • ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين  
 ولا يزيد الظالمين الا خسارا (لا سيما الفساحة) لانها فائحة كل خير ودافعة كل شر  
 وضير (فورد انه) اي فائحة الكتاب (شفاء من كل داء) اخرج البیهقي في الشعب  
 من حديث عبدالله بن جابر وروى القشيري ان آيات الشفاء وهى • ويشف صدور  
 قوم مؤمنين • شفاه في الصدور وهى ورحمة للمؤمنين • فيه شفاء للناس • ونزل  
 من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين • واذا مرضت فهو يشفين • قل هو الله الذي  
 آمنوا هدى وشفاه • يكتب ويغسل ويشرب فانه مجرب (ويحتمى) اي حال الابتلاء  
 خصوصا وقت الابتلاء (فهم) اي السلف (امروا به) اي بالاحتماء وقد قيل  
 الاحتماء رأس الدواء واخرج الخلال من حديث عائشة مرفوعا الازم دواء والمعدة  
 بيت الداء وعودوا بدنا ما اعتادوا لازم الحمية واخرج ابن ابى الدنيا عن  
 وهب بن منبه قال اجعت الاطباء على ان رأس الطب الحمية فلا يبعد ان يكون التقدير  
 فهم اي الحكماء امروا بالاحتماء (ويداوى) اي فانه لا ينافى التوكل ولا يتنافى  
 (فورد تدوا عباد الله) اي اطلبوا دواء بعضكم من بعض يا عباد الله (ما من داء  
 الا وله دواء الا لاسام) اي الموت في مسند احمد والسنن الاربع وابن حبان والحاكم  
 عن اسامة بن شريك مرفوعا تداءوا عباد الله فان الله لم يضع داء الا وضع له دواء  
 غير داء واحد الهرم (وبستوهب مهر امرأته) اي يطلب الهبة من بعض مهرها  
 وبأكله فقيه شفاء لقوله تعالى • فان طعن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا •  
 اي سائغا غير ضار ولا تنقص فيه في الدنيا ولا تبتغيه معه في الاخرة (واستوهب  
 على رضى الله عنه امرأته) اي من مهرها (او استقرض في العارضة) اي العلة  
 (من مهرها) شك من الراوى (فاشترى به العسل) لقوله تعالى فيه شفاء للناس (ومزجه)  
 اي خلطه (بماء السماء) اي المطر لقوله سبحانه • واتزنا من السماء ماء طهورا  
 (وشربه فصار سبب الشفاء) اي حيث اجتمع فيه اسباب الدواء (هذا) اي مضى  
 اوخذ هذا (وازالة السكجيين الصفراء لا يفارق ارواء الماء) اي كما قال الحكماء  
 (الابالتعلق) اي تعلق السكجيين في ازالة الصفراء (بالنظر) اي التأمل (والتوقف  
 على الشروط) اي المصيرة التي ذكرها الاطباء فمن عرف المزاج وغلبة العلة وجودة  
 الدواء ومقداره بحسب المزاج واقتداره لم يبق عنده فرق بين ازالة السكجيين  
 الصفراء وبين ارواء الماء بخلاف من لم يعرف ذلك فانه لا ينفعه هالك وهذا جواب  
 سؤال مقدر رد على قوله عليه السلام ما من داء الحديث فان السكجيين مثلا  
 ربما لا يوافق لدفع الصفراء ويؤدى الى عطش مفرط فنقول استعماله موقوف  
 بالنظر الى احواله ومتوقف على شروط استعمله والحاصل ان الدواء سبب لدفع الداء  
 فبما حصل السبب فيتلوه السبب لا محالة في الاضرب كما لجة الجوع بالطعام



والعطش بالماء الحلو البارد وانما يختلف نحو السكجيين لتوقفه على شروط دقيقة  
يعرفها الاطباء والحكماء بخلاف اشباع الطعام وارواء الماء وكل ذلك بتدبير مسبب  
الاسباب وترتيبه في الابواب بكمال قدرته وجمال حكمته فلا يضر المتوكل استعمال  
الدواء مع النظر الى مسيئه دون الطيب والدواء (ويحجم) اذا كان المرض دمويا  
او مطلقا لما ورد بالحجامة تنفع من كل داء الا فاحجموا الديلي عن ابي هريرة (فورد  
ما مررت بـ) اي جمع عظيم بـ لا العيون من كثرتهم (من الملائكة) اي المقرين  
(الاقالوا بشرا منك بالحجامة) اي بالعاوية والسلامة بسبب الحجامة (والاحب) اي  
الاولى ان تقع الحجامة في النصف الاخير من الشهر لما رواه ابن ابي حبيب عن عبد الكريم  
معضلا الحجامة تكره في اول الهلال ولا يرجى نفعها حتى ينقض الهلال (والانساب  
في سبع عشرة وتسع عشرة واحد عشر وعشرين فهو ما نور لاسيما) اي خصوصا  
(اذا اتفق يوم الثلاثاء سبع عشرة) من الشهر (فورد هو) اي الاحتجام لسبع عشرة  
من الشهر في يوم الثلاثاء (دواء من داء سنة) رواه ابن سعد والطبراني وابن عدي  
عن معقل بن يسار واقظه الحجامة يوم الثلاثاء سبع عشرة من الشهر دواء لداء سنة  
(الافى القفا فهو يورث النسيان) روى الديلي عن انس مرفوعا الحجامة في نقرة  
الرأس تورث النسيان فجنبوا ذلك وقد احتجم عليه السلام في يافوخه من وجع  
كان به ذكره ابن الربيع ورواه ابن سعد عن انس الحجامة في الرأس هي المغيثة امرني  
بها جبريل حين اكلت طعام اليهودية وفي رواية العقيلي عن ابن عباس الحجامة في الرأس  
امان من الجنون والجذام والبرص ووجع الاضراس والنعاس ورواه الطبراني وابن  
السنى في الطب عن ابن عمر وفي رواية الطبراني وابو نعيم عن ابن عباس الحجامة في الرأس  
شفاء من سبغ اذا ماتوى صاحبها من الجنون والصداع والجذام والبرص والنعاس  
ووجع الضرس وظلمة بجمدها في عينيه وفي رواية ابن ماجه والحاكم وابن السني وابو نعيم  
عن ابن عمر الحجامة على الريق امثل وفيها شفاء وبركة وتزبد في الحفظ وفي العقل  
فاحجموا على بركة الله تعالى يوم الخميس واجتنبوا الحجامة يوم الجمعة ويوم السبت  
ويوم الاحد واجتنبوا يوم الاثنين والثلاثاء فانه اليوم الذي طاق الله فيه ايوب  
من البلاء واجتنبوا الحجامة يوم الاربعاء فانه اليوم الذي ابتلى فيه ايوب وما يبدو  
جذام ولا برص الا في يوم الاربعاء او في ليلة الاربعاء وفي الصحيحين عن جابر مرفوعا  
ان كان في شيء من ادويتكم خير ففي شرطة تحجم او شربة من عدل اولذغة بنار  
توافق داء وما احب ان اكنوى (ويجنب الكي ففيه خوف السراية) اي سراية  
الم الكي الى الموت او سراية المرض الى سائر الجسد (والرقية) اي ويجنبها اذا لم يعرف  
معناها من مباحها (ونهي عنهما) اي عن الكي والرقية فروى الترمذي  
والحاكم عن عمر انه عليه السلام نهى عن الكي وفي الحلية عن ابن عباس

انه عليه السلام كان يكره الكي وفي رواية البرار عن انس سيعون القام من امي  
يدخلون الجنة بغير حساب هم الذين لا يكتبون ولا يكونون ولا يسترقون  
ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون واما الرقية بالقرآن والادعية المأثورة فلا شك  
في جوازها بل في استحبابها فكان عليه السلام يرقى اللذيع بالفتح سبع مرات رواه  
الترمذي وغيره عن ابي سعيد وكان ايضا يرقى المعنوة بانفاضة ثلاثة ايام بعدوة  
وعشية كل خميس جع براقه ثم تغبله رواه ابو داود والسناني وفي صحيح مسلم وغيره  
عن ابي سعيد بسم الله ارقبك من كل شيء يؤذيك ومن شر كل نفس اوعين حاسد  
الله يشفيك بسم الله ارقبك وروى ابن ماجه والحاكم عن ابي هريرة الا ارقبك  
برقية رقاقي بها جبريل يقول بسم الله ارقبك والله يشفيك من كل داء يأتيك  
من شر الثفانات في العقد ومن شر حاسد اذا حسد ترقى بها ثلاث مرات واما  
قوله عليه السلام لشفاء بنت عبد الله على حفصة رقية التمسلة كما رواه ابو عبيد في  
الغريب عن ابي بكر بن سليمان بن ابي خزيمة فقال الجلال السيوطي في شرح ابي  
داود رقية التمسلة شيء كانت تستعمله النساء يعلم كل من يسمعه انه كلام لا ينفع ولا يضر  
ورقية التمسلة كما كانت تعرف بينهن ان يقال العروس تختضب وتنتعل وتحتفل  
وتكحل وكل شيء يفعل غير ان لا يصح الرجل فاراد عليه السلام بهذا الكلام تأنيب  
حفصة وتوخيها لانه افى البها سرا وافشته (ويوصى بثلاث المال) اي يجوز  
ان يوصى به ولو كان الافضل دونه ففي الصحيحين عن ابن عباس الثلث والثلث كثير  
وفيها عن سعد انك ان تذر ورثك اغنياء خير من ان تذرهم عالة يتكففون الناس  
الحديث (وارضاء الخصوم) اي بالسال والا ستملال (وفضاء الدين) او طلب  
ايرائه (وفدية الصلوة والصوم) اي بمقدار ان يغدى به الصلوات والصيام  
الفائتة لكل فرض ووتر نصف صاع وكذا لكل يوم صوم (فن مات دون الوصية)  
اي الواجبة عليه وفي نسخة دونها اي بغير الوصية (لا يؤذن له التكلم مع الموتى  
في القبر الى يوم القيمة) رواه ابو الشيخ في الوصايا عن قيس واقظه من لم يوص  
لم يؤذن له في الكلام مع الموتى وفي رواية ابن ماجه من مات على وصية مات على سيل  
وسنة ومات على تقى وشها دة ومات مغفورا له (ويغتم الموت) اي صلا مات  
حلوله واما رات نزوله في الخبر تحفة المؤ من الموت رواه الطبراني باسناد جيد عن  
ابن عمر مرفوعا وذلك لانه وسيلة الى وصول مولا وحصول لقاء وفي الصحيحين  
عن ابي موسى مرفوعا من احب لقاء الله احب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره الله  
لقاءه (ولا يشغل) اي المحضر (عنده) اي وقت حضور الموت (بغيره تعالى  
ظاهرا وباطنا) لقوله تعالى ارجعي الى ربك راضية مرضية (ويقرأ بس) اي بنفسه  
او يقرأها غيره فيستمها (ففي الخير اقروا على موتاكم بس) اي على من اشرف



على الموت روى احمد وغيره عن معقل بن نسار (ويحضر الصلحا) اي يعينه بالتقنين  
ويغنيه بالدعاء في شدة البلاء (ولا يكره السكرات) اي لانها من جملة المكفرات او من  
موجبات رفع درجات. يستحب ان يقول اللهم اعني على غمات الموت وسكرات الموت  
رواه الترمذي - حاشية مرفوعة (ويطيب ماحول الميت) اي ينظفه ويغسله  
وفي نسخة ماحول الميت وهو المحتضر او بعد تحفة في الموت (فهو محضر الملائكة)  
اي ملك الموت واعوانه او الملائكة المبشرة لقوله تعالى \* ان الذين قالوا ربنا الله ثم  
استغفوا مما كانوا يعملون الملائكة الانحسروا ولا تخزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم  
توعدون نحن اولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهون انفسكم  
ولكن فيها ما تدعرون فلا من غفور رحيم (ويجتهد في هدو الجوارح) اي سكونها  
عن الاضطراب فقدروى موتوا قبل ان تموتوا في هذا الباب وينبغي ان يكثر الحمد  
وعن ابن عباس المؤيد بخبر عن كل حال يتزع نفسه من بين جنبيه وهو بحمد الله  
تعالى روى النسائي (وورد ارقبوا) بضم قاف اي انظروا الامن والامان على  
المريض وقت ظهور احوال تطروا عليه في ذلك الزمان (عدد ثلاث) اي من  
علامات لكل احد من اهل الايمان او الكفر ان يفاضله بقوله (اذا رشح جبينه)  
اي عرق وفي رواية ابي داود والترمذي والنسائي عن ربيعة وصحبه ابن حبان  
المؤمن يموت يعرف جبين (وذرفت عيناه) اي سالت وذلك لان الدمعة علامة  
الرحمة (وبدت شفقا) لانه من حروف ملاء (فهو) اي ما ذكر من الحاصل الثلاث  
(رحمة الله تعالى فنزلت به واذا غط) اي ارقبوا اذا غط (خطيط الخنوق) اي صوت  
اصوته وهو الصوت الذي يخرج من نفس النائم احوال خفه وصعده (واجر لونه  
وازيدت شفقا فهو من عذاب الله فنزل به) ومع هذا يحسن الظن بشانه ويحكم  
بايمانه لان الدلائل المذكور ظني في مقام برهانه ولعله محمول على غالب احيائه (وكلمة  
الوحيد) اي ويجتهد في اثارها منه او من غيره تافيهاله وبابية عند (فورد من مات  
وهو يعلم ان لا اله الا الله) اي وان محمدا رسول الله (دخل الجنة) اي استحق دخولها  
ولا بد له من وصولها وفي الصحيحين عن ابن مسعود من مات لا يشرك بالله شيئا دخل  
الجنة وفي مسند احمد وغيره عن معاذ بن كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة  
(وحسن الظن بالله) اي ويجتهد في حسن ظنه بربه ان يرحمه ويغفر عنه جرمه  
في صحيح مسلم وغيره عن جابر لا يموت احدكم الا وهو يحسن الظن بالله تعالى (فورد)  
في الصحيحين (انا عند ظن عبدي بي) اي في معاملتي معه في الدنيا والاخرة (فليظن  
بما شاء) اي من العفو والعقوبة فان مصيره الى وحسابه على وان قضيت له من خير  
او شر فلا مرد له لدى (والخوف والرجاء) اي ويجتهد في الجمع بينهما (فورد  
لا يجتمعان في قلب عبد) اي مؤمن (الاعطاء الله الذي يرجوه) اي من العفو (وامنه

الله الذي يخاف منه) اي من العقوبة (حين قال) ظرف ورد اي في زمان قال  
(محتضر ارجو الله واخاف ذنوبي) وفي رواية البيهقي عن سعيد بن المسيب مر سلا  
ولفظه ما اجتمع الرجاء والخوف في قلب مؤمن الا اعطاه الله من وجدل الرجاء وامنه  
الخوف (ويكره الخلط) اي الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا (الفجأة) اي  
موت البقعة لقوله تعالى \* عسى الله ان يتوب عليهم فيموت الفجأة بغوته التوبة واما رواية  
احمد عن عائشة مرفوعة موت الفجأة راحة للمؤمن واخذة اسف على الكافر فحمولة  
على المؤمن الصالح اذا الفاجر في حكم الكافر ولو من بعض الوجوه (دون الهامور)  
اي لا يكره فجاءته في الصحيحين من انس الطاعون شهادة لكل مسلم (فورد من صبر  
في ارض طاعون) اي ولم يخرج فرار منه (كان له مثل اجر شهيد) وفي مسند احمد  
وصحيح البخاري عن عائشة الطاعون كان عذابا يبعثه الله على من يشاء وان الله حمله  
رحمة للمؤمنين فليس من احد يقع الطاعون فيموت في بلد صابرا محتسبا يعلم انه  
لا يصيبه الا ما كتب الله له الا كان له مثل اجر شهيد وفي رواية لاحد عنها الطاعون  
عدة كعدة البعير المقيم بها كاشهيد وانفار منها كافار من زحف وفي رواية الطبراني  
في الاوسط عنها الطاعون شهادة لأمي ووخر اعدائكم من الجن عدة كعدة الابل  
تخرج في الآباط والرق من مات منه مات شهيد او من اعاد فيه كار كالمرايط في سبيل  
الله ومن فرمته كافار من الزحف وفي مسند احمد الطاعون لا يدخل مكة والمدينة  
اي لما فيها من نزول السكينة

#### باب الثامن في الصحة

للصحة تأثير بليغ في المنفعة والمضرة وان كان اشخص قويا في كل المرتبة قال تعالى  
\* يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين \* وفي رواية النسائي عن علي بن السلام  
ما بال قوم يصلون معا لا يحسنون الطهور فانما يلبس القرآن علينا او ثوب و رواية  
احمد ومسلم عن ابي سعيد يا ايها الناس انما كانت ايدي الجنة النذر واني خرجت  
اليكم لا اخبركم بها فجاء رجلان يمشقان معهما الشيطان ففسدهما فالتصوها  
في التاسعة والسابعة والخامسة وفي رواية احمد والبيهقي عن ابن عباس انه قيل  
بارسول الله ابطأ عنك جبريل فقال لم لا يبطي عني واتم حولي لا تستنون ولا تقبلون  
انظفركم ولا تفصون شواربكم ولا تتفون روا جبركم اي مفاصل انا ملكم هذا وانظروا  
الى اهل الدنيا مضر لا لعل العقبى كايبر اليه قوله تعالى \* لا تمدن عينيك الى ما متعناه  
ازواجا منهم زهرة الحياة الدنيا \* وذلك لانه سبب للفتنة عن المولى ومن هنا قال سعيد  
ابن المسيب لا تنظروا الى الظلمة فتخط اعمالكم الصالحة بخلاف ما ورد النظر الى الكعبة  
عبادة كما روى ابو الشيخ عن عائشة والنظر الى علي عبادة كما روى الطبراني والحاكم  
عن ابي مسعود وعن عمران بن حصين وذلك لانهما وصلتان الى ذكر الله وورد اولياء



الله الذين اذا راوا ذكر الله (بسم الله الرحمن الرحيم) فهو اولى ما يصحب به لانه  
 الكريم الخليم ويستعان به على دفع الشيطان الرجيم والصاحب اللبيم (وردان المخابين)  
 بتشديد الموحدة (في الله) اى في سبيله لا بتفاه رضاه (على منابر من نور) اى الهى  
 موجب لانواع من سمور توضع المنابر (حول العرش) اى في مكان المفرين  
 (لباسهم نور) اى مجرد او حرير يعلوه نور (ووجوههم نور) اى كنور شموس  
 ويدور (يقبضهم النيون والشهداء) اى يطلبون مراتبهم مع انهم من اكابر السعداء  
 وهذا للبالغ في علو البهاء والمعنى ان حالهم عند الله بمثابة لو غبط الديون والشهداء  
 يومئذ حال غيرهم مع جلالة قدرهم لغبطوهم في علو امرهم ولا يبعد ان يراد به  
 النيون والشهداء الذين لم يتيسر لهم التخاب مع الاولياء والاصفياء ويؤيده ما في  
 الاحياء انه يروى ان الله تعالى اوحى الى نبي من الانبياء اما زهدك في الدنيا فقد تجلت  
 به الراحة واما انقطاعك الى فقد تعززت في ولكن هل عادت في عدوا وهل والبت  
 في وليا والحديث رواه الطبراني عن معاذ ان المخابين في الله في ظل العرش وفي رواية  
 له عن ابي ابوب التخابون في الله على كراسي من ياقوت حول العرش قال ابو ادريس  
 الخولاني لما ذات اى احبك في الله فقال له ابشرتم بشرافى سمعت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول ينصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيمة وجوههم كالقمر  
 ليلة البدر يفرح الناس وهم لا يفرحون وتخاف الناس وهم لا يخافون وهم اولياء الله  
 الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فقيل من هو لا يارسول الله قال هم المخابون  
 في الله كذا في الاحياء وقال مخرجه رواه احمد والحاكم في حديث طويل ان ابا ادريس  
 قال قلت والله انى لاحبك في الله قال فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 ان المخابين لجلال الله في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله قال الحاكم صحيح على شرط  
 الشيخين وهو عند الترمذي من رواية ابي مسلم الخولاني عن معاذ بلفظ المخابون  
 في جلال لهم منابر من نور يقبضهم النيون والشهداء وقال حسن صحيح ولا جد  
 من حديث ابي مالك الاشجري ان الله عبادا ليسوا بابيائه ولا شهداء يقبضهم الانبياء  
 والشهداء على منازلهم وقربهم من الله الحديث وفيه تحابوا في الله وتضافوا به  
 يضع الله لهم يوم القيمة منابر من نور فيجعل وجوههم نورا ونيابهم نورا يفرح الناس  
 يوم القيمة ولا يفرحون وهم اولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وروى  
 النسائي في سننه الكبرى ورجاله ثقات من حديث ابي هريرة ان حول العرش منابر  
 من نور عليها قوم لباسهم نور ووجوههم نور ليسوا بابيائه ولا شهداء يقبضهم النيون  
 والشهداء فقالوا يارسول الله صفهم لنا فقال هم المخابون في الله والمجاهدون  
 في الله والمتررون في الله (فالحب فيه تعالى) كل حب لولا الايمان بالله ورسوله  
 واليزم الآخر لم يتصور وجوده فهو متبع من الايمان ومستزيد بالابقان فاذا علمت

ذلك فاعلم ان الحب اما ان يكون لمعنى في ذات المحبوب كحب الصور الجميلة والسير الجميلة  
 الجميلة وهو حب بالطبع وشهوة النفس اذ هو متبع منها واما ان يكون للتوصل به  
 الى مقصود آخر ليس في ذات المحبوب وذلك اما ان يكون نفس الدنيا او متعلقا بالآخرة  
 واما ان يكون متعلقا بالله فالاول ليس من الحب في الله لانه متبع من الدنيا والثاني  
 عدم الحب في الله (كحب عالم) اى كحب العالم الذي (يستفاد من قوله وحاله) اى  
 من جملة اقواله وسائر افعاله واخلاقه واحواله (وصالح يتبرك به) اى بدعائه واقباله  
 وحسن ماله في مثاله اذ العالم يستفاد من عمله والصالح يستفاض من عمله وحمله في الدنيا  
 ويرجى شفاعتهما في العقبى فقد قال بعض السلف استكثروا من الاخوان فان لكل  
 مؤمن شفاعة فلعلك تدخل في شفاعة اخيك وروى في غريب التفسير لقوله تعالى \*  
 ويستحب الذين آمنوا وعملوا الصالحات وزيدهم من فضله \* اى يشفعهم في اخوانهم  
 فيدخلهم الجنة معهم ولذا حدث جماعة من السلف على الصحة والالفة والمخاطبة  
 وكرهوا الانفراد والعزلة ولا يبي عبد الرحمن السلمي من حديث علي مرفوعا من سعادة المرء  
 ان يكون اخوانه صالحين فالاخ الصالح ان نسي ذكره وان ذكره اعانه ويشير اليه قوله تعالى  
 حكاية عن موسى \* واجعل لي وزيرا من اهلى هارون اخي اشد دبه ازرى واشركه  
 في امرى \* فسبحك كثيرا وذكرك كثيرا \* وفي رواية ابي داود من حديث عائشة  
 رضيت الله عنها اذا اراد الله بالامير خيرا جعل الله له وزير صدق ان نسي ذكره وان  
 ذكر اعانه ونقل في الاحياء معنى الحديث وصبر عنه بقوله من اراد الله به خيرا رزقه  
 اخا صالحا الحديث والاخ الصالح يشمل العالم والمتعلم فمن عسى عليه السلام  
 من علم وعمل فذلك مدعى في الملوك عظيم (وامرأة تفرغ) اى الرجل  
 (للعادة بتدبير امر البيت) وما يتعلق به من اصلاح حاله وحفظ ماله وصيانة  
 دينه ولذا ورد في الاخبار وفور الاجر والثواب لا تفارق على العيال حتى القيمة  
 يضعها الرجل في امراته كما تقدم والله اعلم (وغنى يعطى مالا) اى قدر حاجة  
 العالم او العابد (يصون الوقت) اى يحفظ وقتها (عن الضياع في الطلب) اى  
 يحفظ وقتها عن الضياع في الطلب اى طلب مالا بدلهما منه فقد كان جماعة  
 من السلف تكفل بكفالتهم جماعة من اولى الثروة وكان المواسي والمواسي جميعا  
 من المخابين في الله (ومتعبه تعالى) اى المبسدى في العباد والمظهر لها المشير الى انه  
 من اهل السعادة (فالحب للشيء بحبه ومحبة) وقد ورد في الدعاء اللهم انى استلك  
 حبك وحب من يحبك وحب عمل يقربني الى حبك (وكذا المفضل) اى للشيء  
 مفضل لمفضله ومفضوه وفي الجملة من احب الله واحب رضاه ولفاه اذا احب  
 غيره كان محبا في الله لانه لا يتصور ان يحب شيئا الا لمناسبته لما هو محبوب عنده وهو  
 رضاه الله ومن هنا قيل احب العالم جميعه لانه خلقه وصوره واحسن خلقه وقد قال



ابو مدين المغربي \* لا تنكر الباطل في طوره \* فانه بعض ظهوراته \* وقد قيل ان المؤمن اذا احب المؤمن احب كلبه وقال مجنون بن عامر ( شعر )

\* امر على الديار ديار ليلى \* اقبل ذا الجدار وذا الجدارا \*

\* وما حب الديار شغفن قلبي \* ولكن حب من سكن الديارا \*

فالتخاوقات باسمها مظاهر لاصفات الجمالية والنعوت الجمالية فليس في الكون سوى الله ومصنوعاته فمن احب انسانا احب صنعة ولذا كان عليه السلام اذا حل عليه باكورة من الفواكه مسح بها عينيه وقال انه قريب عهد بربنا الطبراني في الصغير من حديث ابن عباس وهذا بالنظر الى التسويد المصروف وحقيقته واما في مقام الشريعة وطريقته فلا بد من اعطاء كل ذي حق حقه فينادي ويقال الهى ارنا الاشياء كما هي واللهم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه وبذلك يتم الكمال فقد ورد اوثق عرى الايمان الحب في الله والبغض في الله رواء احمد من حديث البراء بن عازب وورد ايضا من احب الله وابغض الله واعطى الله ومنع الله فقد استكمل الايمان رواء ابو داود عن ابى امامة ( وزاد ان ) اى الحب والبغض ( بقوة الطاعة ) وكثرتهما ( والعصية ) اى في المحب والمحبوب ( وينتقصان بضعفهما ) لانهما مقتربان على وجودهما ووجودهما يكون على قدر شهودهما وحمد الحب في الله ان كل حب لولا الايمان بالله واليوم الآخر لم يتصور وجوده فهو حب في الله وكذا زيادة الحب وقديس الحب بحيث لا يبقى للنفس حظ الا فيما هو حظ المحبوب وان شئت ( شعر )

\* اريد وصاله ويريد هجرى \* فترك ما اريد لما يريد \*

وقال سمعون المحب \* فليس لي في سواك حظ \* فكيف ما شئت فاخترني ( فالادنى ) اى ادنى مراتب الحب المعبر عنه بالمصاحبة ( الاخوة ) فعن انس ما حدث عبد الخافى الله عز وجل الا حدث الله عز وجل له درجة في الجنة ابن ابى الدنيس في كتاب الاخوان ( ثم المحبة ) وهى الموجبة لزيادة الصحبة من الاخوة ( وهى ما تمكن في حبة القلب ) اى سوبدائه وخاصة اجزائه وخلاصة اشائه فعن انس ما تحاب اثنان في الله الا كان احدهما الى الله اشدهما حبا لصاحبه ابن حبان والحاكم وقال صحيح الاسناد ( ثم الخلقة ) بالضم اى الصداقة والمحبة الصادقة ( وهى ما تخلل ) اى توسط الحب وتداخل امره ( فى سره ) بحيث لا يسع له محبة غيره وهذا معنى قوله ( ولا شركة فيها ) اى في الخلقة لاحدى سوى الله بل هى خاصة له سبحانه فلا بد من انفراد الخليل في حب الخليل الجليل ( فورد لو كنت متخذ خليلا ) اى من المخلوقين ( لا اتخذت ابا بكر خليلا ) لكونه عندي جليلا ( ولكن صاحبكم ) يعنى نفسه ( خليل الرحمن ) اى وحييه فلا يسع في قلبه خلة غيره والحديث رواء احمد والبخارى عن ابن الزبير

والبخارى عن ابن عباس بلفظ او كنت متخذ من امنى خليلا لا اتخذت ابا بكر خليلا ولكن اخى وصاحبى وعن الزجاج الخليل هو الذى ليس فى صحبته خلل وقيل الذى يوالى فيه ويعادى به وقيل الخليل هو المحب المحض اثنى دون غيره ولهذا قال عليه السلام اتى ابرا الى كل خليل من خلته واو كنت متخذ الحديث فهذا منه عليه السلام قطع المخالفة بينه وبين غيره من الانام واستشكل قول ابى هريرة وبهض الصحابة خليلي عليه السلام واجيب بان المتن ان يتخذ هو خليلا وما نفى ان يتخذ غيره خليلا ( بخلاف ما سواها ) اى غير الخلقة من المحبة والاخوة فانه يتصور الشركة في كل منهما ( فورد ) اى في الاخوة وكال المحبة ( على ) معنى بمنزلة هارون من موسى الا انه لا ينهى بعدى ( رواء ابو بكر المطيرى في جزئه عن ابى سعيد وفي رواية الطبراني عن ابن عمر على اخى في الدنيا والاخرة ( فيصاحب العاقل ) وهو العالم العامل ( والحسن الخلق ) وهو الفاضل الكامل وقد قال عليه السلام يا باهريرة عليك بحسن الخلق قال ابو هريرة وما حسن الخلق يا رسول الله قال تصل من قطعك وتعفو من ظلمك وتعطي من حرمك البيهقي في الشعب من حديث الحسن مرسل عن ابى هريرة اذا لم يسمع منه ( فاشترطهما ما نور ) وذلك لان مدار الصحبة والالفة عليهما فالبعد عن الاحق والعنى الخلق اولى واحق وقد ورد من حديث ابى هريرة برواية ابى داود والترمذى وحسنه والحاكم وقال صحيح ان شاء الله المرء على دين خليله فليظن احدكم من خال فلا بد ان يغير بصفات برغب يبيها في صحبته اما العقل فهو رأس المال لتحصيل الكمال وعن على كرم الله وجهه ( شعر )

\* ولا تصحب ابا جهل فابك واياه \* فكم من جاهل اردى حليما حين واياه \*

\* يقاس المرء بالمرء اذا ما هو ماشاه \* وللشئ على الشئ مقاييس واشباه \*

\* وللقاب على القلب دلائل حين يلقاه \* كيف والاحق قد يضرك وهو يريد نفاه \*

وقال الجنيدي لان يصحبني فاسق حسن الخلق احب الى من ان يصحبني قارى سى الخلق اقول وذلك لانه اذا غلب عليه غضب او شهوة او بخل او جبن اطاع هواه في ذلك فيعاملك بمقتضى ما غلب عليه من الاخلاق هنالك فاذا غلب عليه غضب اجترأ عليك او شهوة أثر نفسه عليك او بخل قطع بك احوج ما يكون اليك او جبن لم ينصرك بل ضرره يرد عليك ( والفانع ) اى يصاحبه ( فصحة الخريص سم قاتل ) اى يتسمى من حيث لا يدري ( والصالح ) اى ويصاحب المتقى فعن ابى ذر مر فوما الوحدة خير من الجليس السوء والجليس الصالح خير من الوحدة رواء الحاكم ( فالفاسق ) وهو من نكب الكبرياء والمصر على الصغيرة ( يستحق الموت ) وهو الغضب وهو يتاقى الحب فقد قال الحسن مصارمة الفاسق قربان الى الله وقديس قال يحب الفاسق لاجل ايمانه ويبغض بسبب عصيانه لكن لا بد من عديم قربانه ثم المبتدع اولى بان يجنب ففي صحبته سرابة البدعة وعن عيسى عليه السلام تحبوا الى الله ببغض



اهل المعاصي وتقرّبوا الى الله بالتباعد عنهم والتمسوا رضى الله بسخطهم قالوا  
باروح الله فنجالسه قال جالسوا من يذكر كم الله ارؤيته ومن يزيد في علمكم كلامه  
ومن يرغبكم في الآخرة علمه وقد قال علي رضى الله عنه رجلا ( شعر )

\* ان اخاك الحق من كان معك \* ومن يضر نفسه لينفعك \*

\* ومن اذاريب زمان صدعك \* شئت فيه شمله ليجمعك \*

وقال بعض العلماء لا تصحب الا احد رجلين رجلا تتعلم منه شيئا من امر دينك او رجلا  
تعلم شيئا في امر دينه فيقبل منك والثالث فاهرب منه فالمدار في الصحبة على المنفعة  
فورد مثل الاخوين اذا التقيا مثل الدين تغفل احدهما الاخرى وما التقي مؤمنان  
قط الا افاد الله احدهما من صاحبه خيرا رواء السلي في آداب الصحبة والدبلي  
عن انس وفي الخبر المؤمن مرآة المؤمن والمؤمن اخو المؤمن يكف عليه ضيعته  
ويحوطه من ورأه ابوداود عن ابى هريرة اى يجمع عليه معيشته ويحفظ عليه حالته  
وقوله المؤمن مرآة المؤمن اى يرى منه ما ليرى من نفسه فيستفيد المرء باخيه معرفة  
عيوب نفسه ولو انفر دلم يستفد كما يستفيد المرء بالمرآة الوقوف على عيوب صورته الظاهر وقال  
الشافعي من وعظ اخاه سرا فقد نكحه وزانه ومن وعظه علانية فقد فضحه  
وشانه والله سبحانه يعاتب المؤمن يوم القيمة تحت كنفه وفي ظل ستره ويوقفه على  
ذنوبه سرا واما اهل المقت فينادون على رؤس الاشهاد ويستنطق جوارحهم  
بقصايحهم بين العباد وقيل الاخوان ثلاثة احدهم مثل الغداة لا يستغنى عنه والاخر  
مثل الدواء يحتاج اليه في وقت دون وقت والثالث مثل الداء لا يحتاج اليه قط ولا يكن  
العبد قديلا به وهو الذى لا نس فيه ولا نفع منه وقال علقمة الطاردي في وصيته  
لابنه يا بني ان عرضت لك الى صحبة الرجال حاجة فاصحب من اذا اخذ منه صانك واذا  
صحبت زانك وان قصدت بك مؤنة مالك اصحب من اذا مددت يدك بخير مدها  
وان رأى منك حسنة عدها وان رأى منك سببة سدها اصحب من اذا سألته اعطاك  
وان سكت ابتدأك وان نزلت بك نازلة واساك اصحب من اذا قلت صدق قولك  
واذا حاولت امر امرك واذا تنازعتما آثرك قال ابن اكنم قال لى المأمون فاین هذا  
فقيل له امدري لم اوصاء بذلك قال لانه اراد ان لا يصحب احدا هنالك هذا وعن  
الحسن بن علي لا يفرنك قول من يقول المرء مع من احب فانك ان تلحق الابرار الا  
بأعمالهم فان اليهود والنصارى يحبون انبياءهم وليسوا معهم اقول وربما يقال  
ان الكفر يجيبهم ومنعهم واما الايمان فيرجى ان يجمعهم فورد من احب قوما حشر  
معهم كما اورد الحساکم وقد يقال محبتهم لانبياءهم ليست خالصة لله بل لكونهم  
من انبيائهم ولذا ورد من احب ان يجمع طعم الايمان فليجب المرء لا يحب الا الله تعالى  
راوه الطبراني عن ابى هريرة وقال رجل لحمد بن واسع انى لاحبك في الله فقال احبك

الذى احببتنى لاجله ثم حول وجهه وقال اللهم انى اعوذ بك ان احب فيك وانت لى  
مبغض وفي الجملة كما ورد الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها  
اختلف رواء مسلم من حديث ابى هريرة والخارى تعليقا من حديث عائشة ورواه  
الطبراني في الاوسط عن علي ان الارواح في الهواء جند مجندة تلتقي فتشام وعنه  
عليه السلام ان اراح المؤمن للثقي على مسيرة يوم ومارأى احدهم صاحبه احد  
من حديث عبدالله بن عمر فالجنسية على الضم فروى ان امرأه بمكة كانت تضحك  
النساء وكانت بالمدينة اخرى فنزلت المكية على المدينة فدخلت على عائشة رضى الله  
عنها فاضحكتها فقالت ابن نزلت فذكرت لها فعات صدق الله ورسوله سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الارواح جنود مجندة الحديث رواء الحسن  
ابن سفيان في مسنده وعنه عليه السلام لو ان مؤمنا دخل الى مجلس فيه مائة منافق  
ومؤمن واحد لجاء حتى يجلس اليه ولو ان منافقا دخل الى مجلس فيه مائة مؤمن  
ومنافق واحد لجاء حتى يجلس اليه البيهقي في الشعب موقفا على ابن مسعود ومن هنا  
قيل ان الله ملائكة تجر الاهل الى الاهل ويشير اليه قوله تعالى \* وهو على جميعهم  
اذا يشاء قدير \* وقال بعض الحكماء كل انسان يأنس الى شكله كما ان كل طير يطير  
مع مثله واذا اصطحب انسان برهة من الزمان ولم ينشأ كلا في الحال فلا بد ان يفرقا  
في الاستقبال ورأى يوما غرابا مع حمامة فحبب من ذلك وقال اتفقا وليسا من شكل  
واحد ثم طارا فاذا هما اعرجان فقال من هنا اتفقا هذا وقد اختلف طرق للسلف  
في اظهار البغض مع اهل المعصية وانفقوا على اظهار البغض للظلمة والمبتدعة  
وكل من عصى الله بمعصية تجاوزت منه الى غيره فاما من عصى الله في نفسه فغنى عن نظر  
بعين الرحمة الى العصاة كلهم ومنهم من شدد الانكار واختار المهاجرة فقد كان  
احد بن حنبل يهجر الاكابر في ادنى كلمة حتى هجر يحيى بن معين في قوله انى لا اسأل  
احدا شيئا ولو حل السلطان الى شيئا لاخذنه وهجر الحارث المحاسبي في تصنيفه  
للرد على المعتزلة وقال انك اولا توردهم وشبههم وتحمل الناس على التفكير فيها ثم ترد  
عليهم وهجر ابانور في تأويله قوله عليه السلام كما في مسلم من حديث ابى هريرة  
ان الله خلق آدم على صورته كذا ذكره في الاحياء ولم يبين تأويله فقيل على صفته  
الجلالية والجلالية اوعلى صفته من السمع والبصر والكلام وقيل الضمير في صورته لا آدم  
والله اعلم والمخاض ان مختار الامام احسان هذا الحديث من احاديث الصفات المشكلات  
كالايات المتشابهات تؤمن بمبناها ولا تعرض لمعناها مع اعتقاد نزاهة الله سبحانه  
عن المشابهة بالخلاوقات ومقتضاها واما الجمهور فاختاروا مهاجرة اهل المعصية  
للعلم بان الذين شربوا الخمر وتعاطوا فواحش الامر في زمانه عليه السلام وايام  
اصحابه الكرام فلم يكوّنوا يهجونهم بالكلمة بل كانوا منقسمين فيهم الى من يغلظ



القول فيه ويظهر البعض اليه والى من يعرض عنه ولم يتعرض لالديه والى من ينظر اليه بعين الرحمة ولا يوثق التباعد والمقاطعة وهذا هو المناسب لهذه الامة فانهم اتباع نبي الرحمة ومما يدل على تخفيف الامر في الفسق القاصر الذي هو بين العبد وبين الله ما روى البخاري من حديث ابي هريرة ان شارب خمر ضرب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم مرات وهو يعود فقال واحد من الصحابة لعنه الله ما اكثر ما يشرب فقال عليه السلام لانك عنونا للشيطان على اخيك (ويقدم حاجته) اي حاجة اخيه (في المال) اي اعطائه (والنفس) اي حفظها (وهو) اي التقديم (الاولى) اي لانه المقام الاعلى لقوله تعالى \* ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة \* اي جماعة ولقد كان بعض الانصار ممن آخا النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين احد من المهاجرين انه اعطاه احسن دار به واثنى بستانيه واحسن امر آتية وقال ابن عمر اهدى رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال اخي فلان احوج مني فبعث به اليه فبعثه ذلك الانسان الى آخر فلم يزل يبعث به واحد الى آخر حتى رجع الى الاول بعد ان تداوله سبعة وقيل اربعون (ثم التسوية) اي المساواة في المال بينه وبين اخيه على السوية فقد عرض سعد بن الربيع نصف ماله واحدى زوجتيه على عبد الرحمن بن عوف فقال له عبد الرحمن بارك الله لك في اهلك ومالك رواه البخاري من حديث انس (ثم التأخير) اي تأخير حق صاحبه عن حق نفسه فان فضل منه شيء فليصرفه الى اخيه (وان عدم هذا) اي الاخير وهو التأخير (فلا اخاء) بل هو في مقام التقصير (والاولان) اي التقديم والتسوية (مأثوران) اي مرويان عن السلف الكرام كما قدمنا (وورد ما من صاحب يصحب صاحباً ولو ساعة من نهار الاسئل عن صحبته هل اقام فيه حق الله تعالى اراضاعه) وفي نسخة ام اضااعه (حين اعطى) اي ورد الحديث المتقدم حين اعطى (عليه السلام اقوم المساكين) اي اعد لهما (الى المصاحب وهو ابو بكر الصديق وقال انت اخي به يا رسول الله) فقال ما قال وفي الاحياء ان اقتداء الكل في الاشارة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه دخل غيضة مع بعض اصحابه فاجتنى منها سواكين احدهما مروج والاخر مستقيم فدفع المستقيم الى صاحبه فقال له يا رسول الله كم انت اخي بالمستقيم مني فقال ما من صاحب الحديث قال يخرج له لم افقه له على اصل اقول لكن رواه ابن جرير الطبري كما ذكره ابن عطية في تفسيره (امرهم شورى بينهم وعمارزقناهم ينفقون) اي كانوا اخطاء في الاموال لا يميز بعضهم رحله عن بعض وكان فيهم من لا يصحب من قال نعلي لانه اضافه الى نفسه (وكانوا لا يميزون املاكهم) كما حكى عن ابراهيم بن شيبان كنا لانصحب من يقول نعلي وقال ابو محمد الفلاني وكان من استاذ الجند صحت اقواما بالبصرة فاكرمونني

فقلت مر لبعضهم ان ازارى فسهطت من اعينهم ومن هنا قيل الصوفي لا يملك ولا يملك فهو كالمالك (ويظهر البشاشة فيه) اي في انفاق صاحبه (والسرور) اي الفرح بسببه فقد جاء فتح الموصلي الى منزل اخيه وكان غائباً فامراهله فاخرجت صندوقه ففتحها فاخذت حاجته فاخبرت الجارية مولاهما فقال ان صدقت فانت حرة سروراً بما فعل وذلك لانه دل على صداقته كاحق في قوله تعالى \* او صدقكم \* وقال تعالى \* او ما ملككم مفانحه \* وكان الاخ يدفع مفاتيح بيته الى اخيه ويقوض اليه التصرف فيه وكان يخرج عن الاكل يحكم التقوى حتى انزلت هذه الآية واذن لهم في الانبساط في طعام الاخوان والاصدقاء (ويقبل المنة) اي على نفسه بقبول المصاحب احسانه فقد جاء رجل الى ابي هريرة وقال اني اريد ان او اخيك في الله فقال اندري ما حق الاخاء قال عرفني قال لا تكون احق بدينارك ودرهمك مني فقال لم ابلغ هذه المنزلة بعد قال فاذهب عني وقال علي بن الحسين لرجل هل يدخل احدكم به في كم اخيه او كبسه فياخذ منه ما يريد بنيرانه قال لا قال فلستم باخوان وجاء رجل الى ابراهيم بن ادهم وهو ريد بيت المقدس فقال له اريد ان ارافقك فقال له ابراهيم على ان اكون امك لشريك منك قال لا قال اعجني صدقك (ولا يحوججهم) اي اخاء (الى السؤل) اي اصل الطلب او مقداره بل يباريه للمواساة بالمال قبل كشف الحال (فهو) اي الاحواج الى السؤل (تقصير) في مقام الكمال فان ادنى الاعانة هو القيام بالحاجة عند السؤل وقد قال ابو سليمان الداراني كان لي اخ بالمرافق فكنيت اجنيه في النواشب فاقول اعطني من مالك شيئاً وكان يلقي الى كبسه فاخذ منه ما يريد فجئت ذات يوم فقلت احتاج الى شيء فقال كم تريد فخرجت حلاوة اخاه من قلبي وقال بعضهم اذا طلبت من اخيك ما لا فقال ماذا تصنع به فقد ترك حق الاخاء قال بعضهم اذا استقضيت اخاك الحاجة فلم يقضها فذكره ثانية فله ان يكون قد نسي فان لم يقضها فزواضاً للصلاة وكبر عليه اربع تكبيرات واقرأ هذه الآية \* والموتى بينهم الله \* وكان في السلف من يتفقد عيال اخيه واولاده بعد موته اربعين سنة يقوم بحاجتهم ويتزود كل يوم اليهم ويموتهم بماله وكانوا لا يفقدون من ايهم الاعينه بل كانوا يرون منه ما لا يرون من ايهم في حياته وكان الواحد منهم يتزود الى باب دار اخيه ويسأل ويقول هل لكم زيت هل لكم ملح هل لكم حاجة فكان يقوم بها من حيث لا يعرفه اخوه وقال يمين بن مهران من لم تنفع بصداقته لاتبال بعداونه وكان الحسن يقول اخواننا احب اليانا من اهلينا واولادنا لان اهلينا يذكروننا بالدنيا واخواننا يذكروننا بالعقبى (ويتودد باللسان) اي بالكلام مرة وبالسكوت تارة فقد ورد رأس العقل بعد الايمان التودد الى الناس واصطناع المعروف الى كل بر وفاجر الطبراني في الاوسط عن علي بن الحسين عن ابيه عن جده فقال انس كان عليه السلام لا يواجه احداً



بشيء يكرهه رواه الترمذي وغيره ولكن مدارا للصحة والاخوة على التصحفة بل ورد  
ان الدين التصحفة فمن قنع بالسكوت صحب اهل القبور في البيوت وينبغي ان تعلم انك  
لو طلبت منزها عن كل عيب اعترلت عن الخلق كافة ولم تجد من تصاحبه ساعة  
كما ورد الناس كأبل مائة لا تجد فيها راحلة واخبر نقله وانشد

(شعر) \* انمى على الزمان محالا \* ان ترى مقلناى طلعة حر \*

فامن احد من الناس الاوله محاسن ومساوى فاذا غلبت المحاسن المساوى فهو اغاية  
والمنتهى في الحسن وفي الصحيحين لا نجسوا ولا نجسوا ولا تقاطعوا ولا تداروا  
وكونوا عباد الله اخوانا فالنجس يتطوع الاخبار والتجسس بالرافقة بالابصار  
فستر العيوب والتجامل والتغافل عن الذنوب شيمة اهل الدين من الخلق باخلاص  
علام العيوب فور ديان اظهر الجميل وستر القبيح (ويتفقد الاحوال ويظهر  
المشاهدة معه في السراء والضراء) فورد لا يؤمن احدكم حتى يحب لاخيه  
ما يحب لنفسه رواه الشيخان وقد نظر ابو الدرداء الى ثورين يحرثان في فدان  
فوقف احدهما يحك جسده فوقف الآخر فبكي ابو الدرداء وقال هكذا الاخوان  
في الله يعملان لله فاذا وقف احدهما واقفه الآخر وفي المثل لولا الوائم لهلك الانام  
وقد ورد المؤمنون كرجل واحد ان اشكى رأسه اشكى كله وان اشكى عينه اشكى  
كله احدومسلم عن النعمان بن بشير ولا يصحبن احدا لا يرى لك من الفضل كمثل ما ترى  
له (ويدهوه يا حب الاسماء) اي اسمائه في حال تدائه فمن عمر رضى الله عنه ثلاث  
تصفين لك وداخلك ان تسلم عليه اذا لقينه وتوسع له في المجلس وتدهوه يا حب اسمائه  
اليه (وورد اذا احيت احدا فاسأله عن اسمه واسم ابيه وعن منزله) رواه البيهقي  
عن ابن عمر ولفظه اذا آخيت رجلا فاسأل عن اسمه واسم ابيه فان كان غائبا حفظته  
وان كان حيا مضاعفته وان مات شهادته وفي رواية ابن سعد البخاري في تاريخه والترمذي  
عن يزيد بن نعيمة الضبي بلفظ اذا آخى الرجل الرجل فاسأله عن اسمه واسم ابيه  
وعمن هو فانه اوصل بالودة ومن هو اى من اى قوم وقبيلة هو (وكان عليه السلام  
يدهوهم) اي اصحابه الكرام (بالكنى) اذا كانوا معروفين بالكنية كابي بكر ونحوه  
حتى قال يا ابا عبد الله مفضل النخعي (وبني عليه) اي على اخيه (وعلى اهله) اي من ابيه  
وبنيه بل على صحنه وفضله وخلقته وهيبته وصفه وجبع ما يفرح به حال كونه  
(صادقا) في قوله (مقتصدا) اي متوسطا في مدحه لا مقصرا ولا مفرطا في وصفه  
ويكون معنائه (بحيث يبلغ اليه فهو يؤكده المحبة) اي يزيد هالديه (وبني عليه  
العيوب) اي الناشئة من الذنوب (متلطفا) في بيانها (في الخلاء) خوفا من القضاة  
في الملاء فورد المسلم مرآة المسلم فاذا رأى به شيئا فليأخذ به ابن مبيع عن ابى هريرة وقد قيل  
لسر نحب من يخبرك بعيوبك فقال ان تصحني فيما بيني وبينه فنعم وان قر عني

في الملاء ولا ومن عمر رضى الله عنه رحم الله من اهدى الى يعيوب نفسه وقال لسلطان وقد  
قدم عليه ما الذي بلغك عني مما تكره فاستعنى فالح عليه فقال بلغني ان لك حلتين  
تلبس احدهما بانهار والاخرى بالليل وبلغني انك جئت بين ادميين على مائدة  
واحدة فقال عمر اما هذان فقد كفيتهما فهل بلغك غيرهما فقال لا وكتب  
حسن بقة المرحشي الى يوسف بن اسباط بلغني انك بعثت دينك بحبتين وقفت على  
صاحب ابن فقلت بكم هذا فقال بسدس فقات بتمن فقال هولاء وكان يعرفك  
(في الملاء افضاح) اي اشاعة فيها فضاغة وايضاح (وفي) اي في الافضاح (اوعد  
بعقبه تعالى يوم القيمة) لقوله سبحانه وان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين  
آمنوا لهم عذاب اليم في الدنيا والآخرة وهذا كله في عيب وهو غافل عنه فانه يرجي  
النفع منه (وبسكت ان علم علمه به) اي بعينه (وعدم انتفاع التصح) اي بسببه  
(لكونه مأسورا للطبع) لانه مهور الشرع (والقطع حينئذ) اي قطع مصاحبه (اسلم)  
بل انسب (والا بقاء) اي ابقا اخوته (اقرب رجاء تأثير الصحة فيه) فيقبل  
التصحفة بعده وقيل القطع اولى لمن كان ضعيفا والا بقاء لمن كان قويا (فورد  
مثل الجليس الصالح مثل صاحب المسك) البخاري عن ابى موسى ولفظه مثل الجليس  
الصالح والجليس السوء كمثل صاحب المسك وكبر الحداد لا يمدك من صاحب المسك  
اما تشربه او تجد ريحه وكبر الحداد يحرق يديك او ثوبك او تجد منه ريحا خبيثة  
(ولان القطع منهى عنه) اي في الانتهاء لحديث من هجر اخاه سنة فهو كفك  
دمه احد في مسنده (بجسلاف الابتداء فتركه مأمورا) لتلايق في البلاء يحدث  
لانصاحب الاموئنا اي كاملا احد وغيره (ويجاءل عن تقصيره) اي في خدمته  
او صحبه قال الاحنف حق الصديق ان يحمل منه ثلاثة ظلم المعصية وظلم المذلة وظلم  
الهفوة (الا اذا ادى الاستمرار الى القطع) اي جواز مقاطعته (فالاولى الاحتمال)  
وهو مختار اهل الكمال فقد اختلف الصحابة والتابعون في ادامة مودته او مقاطعته  
فذهب ابوذر الى الانقطاع فقال اذا انقلب اخوك عما كان عليه فابغضه من حيث  
اجبه ورأى ذلك من مقتضى الحب في الله والبغض في الله واما ابو الدرداء وجساعة  
من الصحابة فذهبوا الى خلافه فقال ابو الدرداء اذا تغير اخوك وحال عما كان عليه  
فلا تدعه لاجل ذلك فان اخاك يعوج مرة ويستقيم اخرى وفي الخبر اتقوا زلة العالم  
ولا تقطعوه وانتظروا فتنه البغوى في المجمع وابن عدي في الكامل من حديث عمرو  
ابن عوف المزني (ثم العتاب في السر) حكى عن اخوين من السلف انقلب احدهما  
من الاستقامة ففيل لاخيه الاتقطعه ونهبره فقال احوج ما كان الى في هذا الوقت  
لما وقع في عشرته ان آخذ بيده وانلطف له في المعاتبة على المخالفة وادعوه بالعود  
الى ما كان عليه من الموافقة (والكتابة بالكتابة ثم التصريح) اي في السر والكتابة والظاهر



ان السر في السر والعلائية في العلائية ففي حديث عمر وقد سئل عن اخ كان اخاه  
فخرج الى الشام فسأل عنه بعض من قدم عليه فقال ما فعل اخي فقال ذلك اخو  
الشیطان قال مه قال انه قارف الكبار حتى وقع في الخمر فقال اذا اردت الخروج  
فاذني فكتب عمر عند خروجه اليه \* بسم الله الرحمن الرحيم حم تزل  
الكتاب من الله العزيز العليم \* غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب \* ذي الطول  
لا اله الا هو اليه المصير \* ثم عاتبه تحت ذلك وعزله فلما قرأ الكتاب بكى وقال صدق  
الله ونصح لي عرفان ورجع (ثم الشافعية) اي ان كان غائبا ولم يتعظ بعصر مع المكاتب  
في المعاتبة (اذ المقصود) اي الا صلى (اصلاح النفس برعاية الحق) اي حتى  
المصاحبة (ويحمل الاذى) على رجاء المراجعة فقد قيل لابي الدرداء لا تبغض  
اخاك وقد فعل كذا فقال انما ابغض الله واصله اقتبس من قوله تعالى \* فان عصوك  
فقل اني بريء مما تعملون \* حيث لم يقل اني بريء منكم مراعاة لحق القرابة واخوة الدين  
آكد من اخوة القرابة ولذا قيل للحكيم انما احب اليك اخوك او صديقك فقال انما احب  
اخي اذا كان صديقا وكان الحسن يقول كم من اخ لم يلد له امك ولذا قيل القرابة تحتاج  
الى المودة والمودة لا تحتاج الى القرابة (ويقبل المذرة) اي وجوبا (فعلى من لم يقبلها  
مثل اثم صاحب المكس) وهو الذي يأخذ المال ظاهرا من التاجر كالعشير وقد ورد  
من اعتذر اليه اخوه بمذرة فلم يقبلها كان عليه من الخطيئة مثل خطيئة صاحب  
المكس رواه ابن ماجه وابوداود في المراسيل من حديث جودان واختلف في صحته وباقى  
رجاله ثقات ورواه الطبراني في الاوسط من حديث جابر بسند ضعيف هذا وقد قيل  
ينبغي ان تستنبط لثة اخيك سبعين عذرا فان لم يقبله قلبك فردا للوم على نفسك  
وقل لقلبك ما أقصاك يعتذر اليك اخوك سبعين عذرا فلا تقبله وانت المعب لا اخوك  
(وبدعوله) اي في الحضور والغيبة (فيسجج فيه) اي في حق اخيه (مالا يسجج  
لنفسه) فمن عبد الله بن عمرو وان اسرع الدعاء اجابة دعوة غائب لغائب ابوداود  
والترمذي وعن ابي الدرداء دعوة الاخ لاخيه مستجابة رواه مسلم (وله مثل ذلك)  
ففي صحيح مسلم من حديث ابي الدرداء اذا دعا الرجل لاخيه بظهر الغيب قال  
الملاك ولك بمثل ذلك (ويحفظ الوفاء) اي وفاء العهد قال تعالى \* واوفوا بعهد الله  
اذ عاهدتم (بأثبات على المحبة معه ومع اهله واخوانه) اي في حال غيبته وبعد موته وبعد  
زمانه (مكاوا) اي السلف (يباؤون فيه) كما تقدم وورد قبل الوفاء بعد الوفاء خير  
من كثيره في الحياة (فيحبون كلب الحبيب) اي مراعاة لقلب الحبيب ويشير اليه  
قوله سبحانه وكلهم باسط ذراعيه بالصيد والله در القائل (شعر)  
\* رأى الجنون في البداء كلبا \* قدله من الا حسان ذبلا \*

\* فلا موه على ما كان منه \* وقالوا لم تحت الكلب نبلا \*  
\* فقال دعوا الملامة ان عيني \* رأته مرة في حي ليلى \*  
(ووردانها) اي العجوز (كانت تأتينا امام خديجة وان كرم العهد) اي حسنه  
وبقاء (من الايمان) اي كماله (حين) اي ورد حين (اكرم عليه اسلام  
عجوزا) اي دخلت عليه فقبله في ذلك فقال انها الحديث (والاصل) اي في  
حقوق الصحبة (نسوبة الظاهر والباطن والغيبة والحضور) والا فلا يكون مراعاة  
موافقا بل يكون مرأيا منافقا (ولا يغير الحال) اي من التواضع في الفعل والقال  
(عند ارتفاع القدر) اي باتساع الجاه اوزيادة المال (فهو من اللوم) اي الدناءة  
والحساسة واصل اللوم ضد الكرم ولقد قال بعض ارباب الكمال (شعر)  
\* ان الكرام اذا ما سهلوا ذكروا \* من كان يألفهم في المنزل الحشن \*  
واوصى بعض السلف ابنه فقال يا بني لا تصحب من اناس الامن اذا اقتدرت اليه  
قرب منك وان استغثت عنه لم يطعم فيك وان علت مرتبته لم يرتفع عليك وحكي  
الربع ان الشافعي آخى رجلا بيغداد ثم ان اخاه ولي السدين وهما نهران احدهما بالبصرة  
والآخر في ذنابة الفرات فتغير له عما كان عليه فكتب الشافعي هذه الايات اليه (شعر)  
\* اذهب فودك من ودادي طالق \* ابدا وليس طلاق ذات البين \*  
\* فان ارعويت فانها تطليقة \* وبدوم ودك لي على ثنتين \*  
\* واذا امتعت شفعتها بمشا لها \* فتكون طليقتين في حيزين \*  
\* فاذا الثلاث اتتك منى بنة \* لم يغن عنك ولاية السبين \*  
(ولا يغرد عنه في كل اللذيذ) وكذا شربه وفي لبسه بل ينبغي ان يؤثره على نفسه  
(وحضور السرور) لانه بحضوره يحصل نور على نور (ويستوحش) اي يحزن  
(عند فراقه) اي لكمال اشتياقه اليه وقد قيل (شعر)  
\* وجدت مصيبت الزمان جميعها \* سوى فرقة الاحباب هينة الخطب \*  
اي سهل الامر وانشد ابن عينة هذا البيت وقال لقد عهدت اقرا نا  
فارقتهم منذ ثلاثين سنة ما تخيل لي ان حمرتهم ذهبت من قلبي وانشرت عائشة  
رضي الله عنها ذهب الذين يعاش في اكتافهم \* البيت (وبساعة) اي وافته  
في الامور (الافق) يخالف الحق) فقد ورد لاطاعة المخلوق في معصية الخالق احذر  
والحاكم عن عمران وفي الصحيحين عن علي لاطاعة لاحد في معصية الله انما الطاعة  
في المعروف وفي رواية احمد عن انس لاطاعة لمن لم يطع الله (فالوفاء) اي الوفاق  
(فيه) اي في الخلاف (هو الخلاف) اي الشقاق (ويشاوره) بقوله تعالى \* وامرهم  
شورى بينهم (ولا يحفظ السرعه) حيث لا يخاف الشر منه (ولا يحب عدوه لثلا  
يكون شريكه في العداوة) اي ومن الوفاء ان لا يصادق عدو صديقه قال الشافعي



إذا اطاع صديقتك عدوك فقد اشتركا في عداوتك (ويخفف) أي ثقالة الصعبة ومؤنة الكفاية (بترك التكلف) أي في نفسه (والتكليف) لصاحبه (في أداء الحقوق وغيرها) والمراد بها ما يلزم مروة لازوما شريعة قال بعض الحكماء تمام التخفيف بطل بساط التكليف حتى لا يستحي منه فيما لا يستحي من نفسه ومن هنا قيل إذا ثبت المحبة سقط الادب وقال علي رضي الله عنه شر الاصدقاء من تكلف لك ومن احوجك الى مدا راته والجلالك الى اعتذار في حالته وقال الفضيل انما تقاطع الناس بالتكلف يزور احدهم اخاه فيتكاف له فيقطعه ذلك عنه وقيل لبعضهم من نصيب قال من رفع عنك ثقل التكلف وتسقط بينك وبينه مؤنة التحفظ وعن جعفر بن محمد انقل اخواني على من يتكفلي وانحفظ منهم واخفهم على قلبي من اكون كما اكون وحدي والحاصل انه لا ينبغي ان يكاف اخاه ما يشق عليه في حالته بل يروح سره من مهماته وحاجاته وبرفقه عن ان يحمله شيئا من اعبائه ومشقات مؤناته ولا يكلفه التواضع له والتفقد لاحواله والقيام بحقوقه بل لا يقصد بمحبته الا الله تبركا بدعائه واستيناسا بفاقائه واستعانته على دينه وتقربا الى الله تعالى في تقوية يقينه وقال بعضهم كن مع ابناء الدنيا بالادب ومع ابناء الآخرة بالعلم ومع العارفين كيف شئت يعني لانهم كل ما يرونه انما يرونه من الرب ولا ينظرون الى السبب وقال آخر لا نصيب الا من يتوب عنك اذا اذنبت ويعتذر عنك اذا اسأت ويحمل عنك مؤنة نفسك ويكفيك مؤنة نفسه وهذا من الوجوه في ميدان الشهود (كنوا اقل العبادة تركا واتيانا) أي فعلا قال الامام حجة الاسلام ومن التخفيف وترك التكلف والتكليف ان لا يمترض في نوافل العبادات لان طائفة من الصوفية يصطحبون على شرط المساواة بين اربعة معان ان اكل احدهم الدهر كله لم يقل له صاحبه صم وان صام الدهر كله لم يقل له افطروا وان نام الليل كله لم يقل له قم وان صلى الليل كله لم يقل له غم وتستوى حالته عنده بلامزيد ولا نقصان لان ذلك ان تفاوت حرك الطبع الى الرياء والتخفيف لا محالة وقد قيل من سقطت كلفته دامت الفتنة ومن خفت مؤنته دامت مودته ومن مفادات شيخنا العارف بالله الولي نور الدين علي المتقي في هامش هذا الكتاب الموجز المتقي اعلم ان الله تعالى خفف على عباده في عبادات النوافل تخفيفين احدهما انه خفف في اصل التكليف يعني اذا لم يأت الشخص بمباداة النفل رأسا لا تكلف عليه ولا مؤاخذة لديه وثانيهما في وصفه من التكلف لجسوا ز صلوة النفل حالة القعود مع القدرة وار كروب متوجها الى اي جهة وتحوها فينبغي للمصاحب ان يتخلى باخلاق الله تعالى ويخفف في حقوق الصعبة مثل هذا التخفيف في عبادة الكفلة مثلا اذا اشترط المصاحبان على انفسهما شرطين

فإذا قصر احدهما في شرطه بان لم يأت باصل الشرط مطلقا فلا يؤاخذ لان التكلف متروك في النفل واذا اتى باصل الفعل ولكن اتى بترك التكلف بان طبخ طعاما مالحا او قليل الملح فلا يؤاخذ لان التكلف متروك ايضا وعلى هذا القياس ينبغي في جميع حقوق الصعبة مراعاة هذه القاعدة الصعبة فلهذا در المؤلف حيث اتى بهذه العبارة الوجيزة في مبانيها مع كثرة معانيها (فورد انا واتقياء امتي برأمن التكلف) الدار قطنى في الافراد من حديث الزبير بن العوام ولفظه الا اتى برئ من التكلف وصالحوا امتي واسناده ضعيف ويقويه قوله تعالى \* قل ما اسألكم عليه من اجر وما انا من المتكافين \* اي المنقولين القرآن من تلقاء نفسي فن يقول شيئا من تلقاء نفسه فقد تكلف في امره وكذا الحكم في فعله (وبرفع الآداب) أي من القيام والاعتذار ونحوهما مع اهل الوداد (عند تمام الاتحاد) فعند كمال الانبساط مع الاصحاب بطوى بساط الادب (فالقصود صفاء القلب) مع احباب الرب (والادب) أي الظاهر (عنوانه) فإذا عرف اصل المكتوب فلا يحتاج الى عنوانه من المطلوب (وزور) أي صاحبه (قبا) أي يوما بعد يوم او وقتا بعد وقت (فورد زرعبا تردد حبا) لحصول الاشتياق الى الوصال (الا ان يأمن من الملل) أي الموجب للقطع في الاستقبال (وينوي فيه) أي في التزاور (الاستيناس) أي طاب الانس (باللقاء) أي اقاء اهل اليقين (والاستعانة على الدين) كما هو شأن المجتهدين (والتقرب اليه تعالى باقامة الحق) أي حق الاخوة والصحبة (وتحمل المؤنة) أي كلفة الاقامة في مسند احد وغسبه عن ابن عمر المؤمن الذي يتخالط الناس ويصبر على اذاهم افضل من المؤمن الذي لا يتخالط الناس ولا يصبر على اذاهم وفي رواية الدار قطنى عن جابر المؤمن يألف ويؤلف ولا خير اثنى الا يلف ولا يؤلف خير الناس انفعهم للناس وقد قال تعالى \* واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا \* الآية هذا وجاء في الخبر ان الله يقول حقت محبتي للذين يتزاورون من اجلى وحقت محبتي للذين يتحابون من اجلى احد من حديث عمرو بن عتبة وعبادة بن الصامت والحاكم وصححه وعن انس ما زار رجلا في الله الاناداه ملك من خلفه طبت وطابت لك الجنة رواء ابن عدى والترمذى وابن ماجه من حديث ابى هريرة من عاد مريضا اوزار اخا في الله ناداه مناد من السماء طبت وطابت ممثاك وتبوات من الجنة منزلا وعنه عليه السلام ان رجلا زار اخاه في الله فارصدا لله له ملكا فقال ابن تيرد فقال اريد ازور اخي فلانا فقال الحاجة لك عنده قال لا قال لقراءة بينك وبينه قال لا قال فلنعمه له عندك قال لا قال فبم قال احبه في الله قال فان الله ارسلني اليك بخبرك بانك محبك لحيك اياه وقد اوجب لك الجنة رواء مسلم من حديث ابى هريرة (ويسلم على المسلم) صغيرا وكبيرا غنيا وفقيرا حديث افشوا السلام واطعموا المساكين الترمذى عن ابى هريرة وفي رواية الحاكم



عن ابي موسى افشوا السلام بينكم تحابوا وفي رواية البيهقي من حديث هاني بن زيدان  
من موجبات المغفرة بذل السلام وحسن الكلام (وان اقيده مرارا) اي مرة بعد مرة  
لعموم قوله عليه السلام حق المسلم على المسلم ست اذا لقيتهم فسلم عليه رواه مسلم  
(او حالت شجرة او جدار) وكذا اسطوانة (ناويا) اي بهذا السلام (تجديد عهد  
الاسلام) اي ب (ان لا يؤذى) بصيغة المعلوم او المجهول (في عرضه وماله) اي وسائر  
احواله (قبل الكلام) متعلق بيسلم اي ياتي بالسلام قبل ان يشرع في الكلام فانه  
نحية اهل الاسلام حتى في دار السلام (فورد من بدأ بالكلام قبل السلام فلا يجبه)  
اي لا ترد عليه الكلام (حتى يبدأ بالسلام) اي ويترك الابتداء بالكلام والحديث  
رواه الطبراني في الاوسط وابونعيم في الحلية عن ابن عمر واقظه من بدأ بالكلام قبل  
السلام فلا يجيبوه (وعند الدخول في بيته) اي يسلم على اهله فلا ترمذي عن انس  
انه قال عليه السلام له اذا دخلت على اهلك فلم يكن بركة عليك وعلى اهل بيتك  
(وبيت غيره) اي كذلك (لا يدخل الشيطان معه) الحديث جابر اذا دخل بهم بيوتكم  
فسلبوا على اهلها فان الشيطان اذا سلم احدكم لم يدخل بيته الخرائطي في مكارم الاخلاق  
(وهو مأثور به) اي في قوله تعالى \* فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم \* اي على  
جنسكم من المسلمين (وان كان) اي البيت (خاليا) وهو اعم من بيته وبنته وغيره (فتحيته)  
اي حيث يكون بلفظ (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فاللائكة) اي الحفظة  
او الكتبة (ترده) فانهم من جملة عباد الله الصالحين (والدخول) اي ويسلم عند دخوله  
(في قوم) اي على قوم وهو ظاهر متعارف (والخروج) اي ويسلم ايضا عند  
خروجه (عنهم) يكون مشاركا لهم في كل خير (اي ابتداء وانتهاء) لان السلام الاول  
للملاقاة والثاني للمواصلة وامل هذا وجه التكرار في قوله سبحانه \* لا يسمعون فيها لغوا  
ولا تأثيما الا قولا سلا ماسلاما \* ولاي داود والترمذي وحسنه من حديث ابي هريرة  
اذا انتهى احدكم الى مجلس فليسلم فان بداله ان يجلس فليجلس ثم اذا قام فليسلم فليست  
الاولى باحق من الاخرى (ويبدأ به) اي بالسلام (فهو المروي) اي عنه عليه السلام انه  
كان يبدأ بالسلام كما في الشمائل وفي نسخة يدر وفي مسند احمد عن ابي امامة من بدأ  
بالسلام فهو اولى بالله ورسوله وقد قال العلماء ان هذه سنة اجراها اكثر من جواب  
السلام مع انه فرض وذلك لما في البدء به من لتواضع ولانه تسبب في اداء الفرض  
وقد ورد اذا امر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة  
لانه ذكرهم السلام وان لم يردوا رد عليه ملا خير منهم واطيب البيهقي في الشعب  
عن ابن مسعود مر فوعا وموقوفا والبرار عنه مر فوعا السلام اسم من اسماء الله  
وصفة الله في الارض فافشوه بينكم فان الرجل المسلم اذا امر بقوم فسلم عليهم الحديث  
(ولا يسلم على جمع النساء) اي من الاجانب (ويرد عليهن) اي اذا سلمن عليه فان

الرد فرض فلا يترك لتوهم الوقوع في الريبة وكان انس يمر على الصبيان فيسلم ويروي  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه فعل ذلك رواه الشيخان وفي النسائي عن انس  
انه عليه السلام كان يزور الانصار ويسلم على صبيانهم ويمسح رؤسهم (ولا)  
اي ولا يسلم (عند تلاوة القرآن) اي لا على تاليه ولا على مستمعه اثلا يقع خلل فيه  
(والاذان) لاشتغال المؤذن والتجيب به (وقضاء الحاجة ونحوها) اي من الحمام  
وكشف العورة وحالة الجماع (فلا يكلم فيها) اي مطلقا فضلا عن السلام ورده  
وعن ابن عمر ان رجلا سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول فلم يرد عليه  
(ولا لعب) اي ولا يسلم عند اللعب (بأشطر نج) اي على لاعبه ولا على من معه من  
صاحبه (ونحوه) اي التزود ومجلس الشرب وآلات الفناء وامثالها (اهلته ولا يرد فيها) اي  
في المذكورات التي لا يسلم فيها (وبزيد في الجواب) اي بطريق الاستحباب (فوردوا اذا  
حيتم بنحية) اي اذا سلم عليكم بسلام وقيل السلام عليكم (فجوابا حسن منها) اي بالزيادة  
عليها فقولوا وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته (اوردوها) اي قولوا في جوابها امثالها  
(والاولى بالبداهة) اي يابتداء السلام (الداخل) على المدخول عليه (والمأثني) على القاعد  
ونحوه (والراكب) على النازل (والصغير) على الكبير (والقليل) على الكثير ففي  
الصحيحين عن ابي هريرة يسلم الراكب على المأثني والمأثني على القاعد والقليل على الكثير  
والصغير على الكبير واذا بلغ سلا م من احد فليقل وعليه السلام ورحمة الله وبركاته  
رواه السنة عن عائشة او عليك وعليه السلام رواه النسائي عن انس كذا في الحصن  
فيجوز الاكتفاء بالاول والجمع بينهما افضل والالتزيم في اختلاف الرواية وفي الاذكار  
يعني اذا امث انسان مع انسان سلا م فقال الرسول سلم عليك فلان يجب عليه  
ان يرد على الفور ويستحب ان يرد على المبلغ ايضا فيقول وعليك وعليه السلام  
ثم الافضل ان يقول المسلم السلام عليكم بصيغة الجمع وان كان المسلم عليه واحدا  
ويقول المحبب وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته ويأتي بواو العطف ويجوز تنكير  
السلام ايضا واما الجواب فاقل الاستحباب وعليك السلام او وعليكم السلام فان حذف  
الواو فقال عليكم السلام اجزاء ذلك وفي الصحيحين عن ابي هريرة خلق الله عز وجل  
آدم على صورته طوله ستون ذراعا فلما خلقه قال له اذهب فسلم على اولئك نفر من الملائكة  
جلوس فأتهم ما يجيبونك انها تحييتك ونحية ذريتك فقال السلام عليكم فقالوا  
السلام عليك ورحمة الله فزادوا ورحمة الله انتهى وفيه دليل على ان السلام عليك  
يسلم للنحية وجوابها لكن بشرط ان يكون احدهما بعد الآخر فلا تقعا معا فانه  
حيث يجب على كل واحد جواب الآخر فتدبر (وورد اذا سلم واحد من القوم  
اجزاء عنهم) مالك في الموطأ عن زيد بن اسلم مر سلا ولاي داود من حديث علي  
يجزي عن الجماعة اذا امر وان يسلم احدهم ويجزي عن الجلوس ان يرد احدهم فعمل



ان السلام سنة كفاية كما ان جوابه فرض كفاية وفي الدليل بان على السلام تطوع  
 والرد فريضة (ولا يشتر بالاصبع والا كف فهو عادة الكفار) اي من اهل الكتاب  
 (منهى عنه) في الترمذي من رواية عمرو بن شبيب عن ابيه عن جده لانتبهوا  
 باليهود والنصارى فان تسليم اليهود الاشارة بالاصبع وتسليم النصارى الاشارة  
 بالكف وفي رواية ابي يعلى وغيره عن جابر تسليم الرجل باصبع واحدة يشربها  
 فعل اليهود والمعنى انه لا يكتفى بهما عند السلام فلو جمع بين الاشارة والسلام  
 لزيادة الاعلام او لبعد المقام او لكون السلم عليه لا يسمع الكلام فلا بأس به الا انه  
 لا بد من اسماع كل منهما خلافا لما يفعله كثير من العامة وبعض الطلبة باخفاء السلام  
 اورد والاكتفاء باشارة بعض الاعضاء من اليد او الرأس ويؤيده حديث عبد  
 الحميد بن بهرام انه عليه السلام مر في المسجد يوما وعصبة من الناس قعود قالوا  
 بيده بالتسليم اي مقرونا به وأشار عبد الحميد بن بهرام رواه الترمذي وقال حسن وقال احمد  
 لا بأس به ورواه ابو داود وابن ماجه من وجه آخر (ولا يخص المعارف) بالتسليم  
 بل يعلم السلام على من يعرف ومن لا يعرف اذا عرف بالاسلام فان السلام من حقوق  
 المسلم على المسلم (فهو) اي يخصص المعارف بالسلام (من اشراط الساعة) اي  
 علاماتها التي من جللتها قلة العلم وكثرة الجهل (ولا يبدأ بليك السلام فهو  
 تحية الميت) اي يجوز ان يقال له ذلك ونقل السلام عليك اذ صح انه عليه السلام  
 قال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم عليك  
 السلام فقال ان عليك السلام تحية الميت قاله ثلاثا ثم قال اذا اتى احدكم اخاه فليقل  
 السلام عليكم ورحمة الله وبركاته رواه الترمذي والنسائي في اليوم والميلة وقال  
 الترمذي حسن صحيح (ويصافح) اي صاحبه من المؤمنين (لا سيما الكبراء في الدين)  
 من العلماء والاولياء والشرفاء اذا كانوا من الضعفاء لالسلطين والامراء والوزراء  
 (فهو) اي اتصافح (من تمام الحجة) وعن الحسن المصافحة تزيد في المودة وعن  
 ابي هريرة مر فوعا تمام تحياتكم بينكم المصافحة الخرايطي في مكارم الاخلاق وهو عند  
 الترمذي من حديث ابي امامة وضعفه (وورد فيها) اي في المصافحة (مئة مائة مائة  
 تسعة وتسعون لاحتسبها بشرا) فمن ابي هريرة اذا التقى المسلمان فتصافحا قسمت  
 بينهما مائة رجة تسعة وتسعون لاحتسبها واطلعهما وابرهما واحتسبها مائة  
 باخيه الطبراني في الاوسط وعن انس اذا التقى المسلمان فتصافحا قسمت بينهما مائة  
 رجة تسعة وتسعون لاحتسبها بشرا الخرايطي بسند ضعيف وعن عمر مر فوعا  
 اذا التقى المسلمان قسم كل واحد على صاحبه وتصافحا نزلت بينهما مائة رجة للبادي  
 تسعون وللصافح عشرة البراري في مستند الخرايطي واللفظ له والبيهقي في الشعب  
 وقد ورد قلة المسلم اخاه المصافحة الخرايطي وان عدي من حديث انس وقال

غير محفوظ والمعنى ان المصافحة تقوم مقام قبلة اليد وفي الاحياء ولا بأس بقبلة  
 يد المعظم في الدين تبركاته وتوقيره فمع عمر قبلنا يد النبي صلى الله عليه وسلم ابو داود  
 بسند حسن وعن كعب بن مالك قال لما نزلت توبتي اتيت النبي صلى الله عليه وسلم  
 وقبلت يده ابو بكر بن المقرئ في كتاب الرخصة في تقبيل اليد بسند ضعيف وروى  
 ان اعرابيا قال يا رسول الله اذن لي فاقبل رأسك ورجليك قال واذن له ففعل الحاكم  
 من حديث بريدة وقال صحيح الاسناد وعن البراء بن عازب انه سلم على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهو يتوضأ فلم يرد عليه حتى فرغ من وضوئه فرد عليه ومدي اليه  
 فصافحه فقال يا رسول الله ما كنت ارى هذا الامن اخلاق الاطام فقال عليه  
 السلام ان المسلمين اذا التقوا وتصافحا تحات ذنوبهما الخرايطي بسند ضعيف  
 وهو عند ابي داود والترمذي وابن ماجه مختصرا ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان  
 الا غفر لهما قبل ان يتفرقا (ويجعل الاصابع في الاصابع) اي اصابعه في اصابع اخيه  
 وهذا غير محفوظ في السنة ولا هو مأخوذ من اللغة اذ مفهوما وضع صحفة  
 الكف واليد او اصابعها في كف صاحبه ونحوه (ولا يدع) اي يد اخيه  
 (حتى يدع صاحبه) اي يده فيدل على كمال التواضع واطهار المسكنة  
 وللطبراني في الاوسط باسناد حسن عن ابي هريرة انه عليه السلام كان لا يأخذ احد  
 بيده فيترفع يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسله ولم يكن ترى ركبته خارجة عن  
 ركبة جلسه ولم يكن احد يكلمه الا اقبل عليه بوجهه ثم لم يصرفه عنه حتى يفرغ  
 من كلامه ولا يي داود والترمذي وابن ماجه نحوه من حديث انس (فهو السنة)  
 المروية في شمائله من فضائله (لامن وراء الثوب) اي لا يصافح من وراء الاكمام (فهو  
 جفاء من عادة الكفار) اي المتكبرين من الاعجم والاروام (ويعانق القادم)  
 اي الواصل من السفر وفي الاحياء ان الالتزام والتقبيل ورد به الخبر عند القدوم  
 من السفر وقد رواه الترمذي من حديث عائشة قالت قدم زيد بن حارثة الحديث وفيه  
 فاعتنقه وقبله وقال حسن غريب وقال ابو ذر مالم يقته عليه السلام الا صافحني  
 وطلبني يوما فلما اكن في البيت فلما اخبرت جئت وهو على سرير فالتزمني فكانت اجود  
 واجود زوا ابو داود (وياخذ ركاب العلماء للتوقير) فقد فعل ابن عباس ذلك  
 بركاب زيد بن ثابت كما تقدم واخذ عمر بن عبد العزيز اي بركابه حتى رفعه وقال هكذا  
 فافعلوا يزيد واصحابه (ويوسع المجلس) مسجدا كان اوقيره لقوله تعالى واذا  
 قيل لكم بلسان القال او ببيان الحال فتمسكوا في المجلس فافسحوا بفسح الله لكم  
 والفسح الوسع وفي الصحيحين من حديث ابن عمر لا يقم الرجل الرجل من مجلسه  
 ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتفسحوا وعنه عليه السلام اذا اخذ القوم بمجالسهم  
 فان دعا رجل اخاه فوسع له فلبانه قائما هي كرامة من الله عز وجل اكرم بها اخاه



فان لم يوسع له فلينظر الى اوسع مكان يجده فليجلس فيه بغوى في مجمع الصحابة  
من حديث ابن ابي شيبة ورجاله ثقات وابن ابي شيبة هذا ذكره ابو موسى السديني  
في ذيله في الصحابة (وبكره الداحل) ان كان من ذوى الفضائل او القواضل  
(فيست له الثوب) اي من الرداء ونحوه فروى انه عليه السلام دخل بعض بيوته  
فدخل عليه اصحابه حتى وحش المجلس فامثلا فجاء جرير بن عبد الله البجلي  
فلم يجد مكانا فقعده على الباب فلف عليه السلام رداءه فالتقاها اليه فقال له اجلس  
عليه فاخذه جرير ووضعته على وجهه وجعل يقبله ويبكي ثم لفه ورمى به اليه صلى الله  
عليه وسلم وقال ما كنت لاجلس على ثوبك اكرمك الله كما اكرمتني فنظر النبي صلى الله  
عليه وسلم بشمالا ثم قال اذا اناكم كريم قوم فاكرموه الحاكم من حديث جابر وقال  
صحح الاسناد وروى ان نظرت رسول الله صلى الله عليه وسلم التي ارضعته جاءت اليه  
فبسط لها رداءه ثم قال مرحبا بامي ثم اجلسها على الرداء ثم قال لها اشفعي تشفعني  
وسلي تعطى فقالت قومي فقال اما حق او حق بني هاشم فهو لك فقام الناس  
من كل ناحية وقالوا وحققنا يا رسول الله ثم وصلها بعد ووهب لها سهماته بخير وهي  
احد عشر سهما فبيع ذلك من عثمان بن عفان بمائة الف درهم كذا في الاحياء ورواه  
ابو داود والحاكم وصححه من حديث ابن ابي الطيفل مختصرا في بنظر رداءه لها دون  
ما بعده ولا جد من حديث ابن عمر انه دخل عليه صلى الله عليه وسلم فالتقى له وسادة  
من ادم حشوها من ايف الحديث واسناده صحيح للطبراني من حديث سلمان  
دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متكئ على وسادة فالتقاها الى الحديث  
وسنده ضعيف (وتخفف) اي المدخول عليه (الصلوة) فريضة او نافلة (ويشتغل  
به) اي باكرامه من سلامه وكلامه وتحصيل مرامه (ثم يعاود فيها) اي في اتمام  
صلوته (فالكل مروى) الا ان تخفيف الصلوة الخ ليس له اصل في السنة  
(ولا ينحن) فان الانحناء يكره للسلطين وغيرهم ولانه صنع اهل الكتاب كذا  
في المحيط والذخيرة ولانه شبيه الركوع الذي هو ركن من اركان الصلاة فكما لا يجوز  
ان يجحد احد لا احد لا يجوز ان يركع له وكذا القيام على هيئة الوقوف في الصلوة  
لحديث من سره ان يتل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار ابو داود والترمذي  
وحسنه من حديث معاوية وعن انس اقلنا يا رسول الله انحنى بعضنا لبعض قال  
لا قال فيقبل بعضنا بعضا قال لا قال فنصافح قال نعم الترمذي وحسنه وابن ماجه  
وضعه احمد والبيهقي وفي الاحياء لا بأس بالانحناء لدفع شر الاشقياء (ولا يقوم)  
اي للداحل كما هو عادة اهل المحافل (فهو منهي عنه) اي في الحديث معلل بانه  
(من عادة الاعاجم) فمن ابي امامة اذا رايتوني فلا تقوموا كما تقوم الاعاجم ابو داود  
وابن ماجه وعن انس ما كان شخص احب الي من رسول الله صلى الله عليه وسلم

وكانوا اذا راوه لم يقوموا لما يعلمون من كراهيته لذلك الترمذي وقال حسن صحيح  
وفي الاحياء ان القيام مكروه على سبيل الاعظام لاعلى سبيل الاكرام اقول وقد صار  
هذا القيام من ابتلاء العام اذ يترتب على تركه انواع الملام فيكون النهي للتنزيه  
في هذا المقام وعن ابن مسعود مر فوعا وموقوفا مارآه المسلمون حسنا فهو عند الله  
حسن واماما في صحيح مسلم عن ام هاني انها سلت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
من هذه قبيل لاهام هاني فقال عليه السلام مرحبا بام هاني فعمول على زيادة الترحيب  
الاكرام بعد جواب السلام (ويوفر الكبرياء) اي العظمة في الرتبة والسن (كالعلماء)  
العاملين (والصلحاء) الكاملين (والشرفاء) الطاهرين (والشيوخ) السابقين  
لتقدمهم في دخول الاسلام فلههم قدم صدق ويتهم سبق في هذا المقام وقد قال  
تعالى \* والسابقون السابقون \* لكن تقدم الرتبة من العلم والتقوى والتسبب على مجرد  
كبر السن في الحسب و اشار المصنف الى الترتيب في غاية من التهذيب فالعلماء كما قال  
تعالى \* رفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات \* والمتقون كما قال عز  
وعلا \* ان اكرمكم عند الله اتقيكم (ويقدمهم في المشي) اذا ضاق المقام (والكلام  
والجلوس فورد ليس منا) اي من اتينا عنا واشيا عنا (من لم يوفر كبيرنا ولم يرحم  
صغيرنا) رواه احمد والترمذي عن ابن عباس واحمد والحاكم عن عبادة بن الصامت  
بزيادة ولم يعرف لعالمنا حقه وفي رواية لاجد والترمذي والحاكم عن ابن عمرو بلفظ  
من لم يرحم صغيرنا ويعرف شرف كبيرنا وللبخاري في تاريخه وابو داود عن ابن عمرو  
بلفظ من لم يرحم صغيرنا ويعرف حق كبيرنا فليس منا (واوعد) بصيغة المجهول  
اي جاء الوعد (في التقديم) اي تقديم الصغير (على الكبير بالفقر) اي بسبب فقر  
الكبير او المعنى او وعد بالفقر بخلاف من عظم الكبير فانه يعذره من يعظمه في كبره  
ففي الخبر ما اكرم شاب شيخا لسنه الا قبض الله في سنه من بكره وهذا بشارته  
بطول عمره وسهولة امره والحديث رواه الترمذي عن انس ومن تمام توفير المشايخ  
ان لا يتكلم بين ابديهم الا باذن قال جابر قدم وقد جهينة على النبي صلى الله عليه  
وسلم فقام غلام ليتكلم فقال عليه السلام مه فان الكبير الحاكم وصححه مسلم (وبراعى  
قلب الصغار) اي الاطفال وغيرهم دون البلوغ (فكان عليه السلام يبالغ فيه)  
اي في مراعاة قلوبهم فكان يمسح رؤسهم ويدعولهم ويجلسهم في حجره ويحنكهم  
وقد كان يقدم من السفر فيلتقاها الصبيان فيقف عليهم ثم يأمرهم فيرفعون اليه  
فيرفع منهم بين يديه وخلفه ويأمر اصحابه ان يحملوا بعضهم فربما يفاخر الصبيان  
بعضهم لبعض جلني رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه مسلم من حديث عبد الله  
ابن جعفر كان اذا قدم من سفر تلقى بنا قال فلتقني وبالحسن او بالحسين قال فحصل  
احدنا بين يديه والاخر خلفه وفي رواية تلقى بصبيان اهل بيته وانه قدم من سفر



فسبق بي اليه فحملني بين يديه ثم جئ باحدا بنى فاطمة فاردفه خلفه وفي الصحيحين  
 ان عبدا لله بن جعفر قال لابن الزبير تذكر اذ تلقانا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انا وانت وابن عباس قال نعم حملنا وتركك هذا لفظ مسلم وقال البخاري ان ابن  
 الزبير قال لابن جعفر قاله اعلم كذا قاله مخرج الاحياء ولا يبعد ان يحمل على قضيتين  
 فيكون في كل منهما جبر لخاطر الآخر فتدبر ولا جد بن منيع من حديث حسن بن علي  
 عن امرأة منهم ينسب رسول الله صلى الله عليه وسلم مستلقيا على ظهره يلاعب صبا  
 اذبال فقامت لتأخذه وتضربه فقال دعبه اجنوني بكوز من ماء الحديث واسناده صحيح  
 (ويشكل الينيم) قريبا او اجنيا (فور دانا وكافل الينيم) اي مريسه ومصلحه  
 (كهاتين في الجنة وأشار الى المسجدة والوسطى) وهو كناية عن كمال الرتبة وجمال  
 القربة والحديث رواه احمد والبخاري وابوداود والترمذي عن سهل بن سعد بلفظ  
 انا وكافل الينيم في الجنة هكذا ولا بن ماجه من حديث ابي هريرة خبيرت من المسلمين  
 بيت فيه ينيم يحسن اليه وشريت من المسلمين بيت فيه ينيم يساء اليه ولا جد والطبراني  
 من حديث ابي امامة من وضع يده على رأس ينيم كانت له بكل شعرة يمر عليها يده  
 حسنة ولا بن حبان من حديث ابن ابي اوفى من مسح يده على رأس ينيم رجلة له  
 الحديث (ويظهر البشاشة) اي الانبساط اذا حضر مع اصحابه في بساط النشاط  
 (فور دان الله بحب السهل) اي اللين الهين (الطلق) بفتح فكسر اي صاحب طلاقة  
 الوجه والحديث رواه البيهقي عن ابي هريرة بلفظ الطلق وقد ورد اندرون صلى  
 من حرمت النار قالوا الله ورسوله اعلم قال علي الهين السهل القريب الترمذي  
 وحسنه عن ابن مسعود (ويشمت) اي يجيب (العاطس الحمد) اي الذي قال  
 الحمد لله بعد عطاسه (بداء الرحمة والمغفرة ويجيب بداء الهداية والصالح)  
 اتفق العلماء على انه يستحب للعاطس ان يقول الحمد لله عقيب عطاسه ويستحب  
 عند الشافعي ويجب عندنا على من سمعه ان يقول له یرحك الله ويستحب للعاطس  
 بعد ذلك ان يقول بهديكم الله ويصلح بالكم او يغفر الله لتاولكم والاحاديث في هذا  
 كثيرة كما ينشأها في شرح الحصن واما اذا لم يخمد العاطس فلا يستحق الجواب لما  
 في الصحيحين عن انس انه عليه السلام شمت عاطسا ولم يشمت آخر فسأله عن ذلك  
 فقال انه حمد الله وانت سكت (ففيه فضل كثير) اي واجر كبير (الاذا زاد على  
 الثلاث فوردانه زكام) فعن ابي هريرة شمت اخاك ثلثا فان زاد فهو زكام ابوداود  
 وفي صحيح مسلم عن سلمة بن الاكوع انه شمت عاطسا فعطس اخرى فقال انك مزكوم  
 وعن ابي هريرة كان عليه السلام اذا عطس غص صوته واستتر بثوبه او يده ابوداود  
 والترمذي وقال حسن صحيح وفي رواية لابن نعيم في اليوم واليلة خر وجهه وقاه  
 وفي الصحيحين الثاوب من الشيطان فاذا ثاوب احدكم فليضع يده على فيه فاذا قال

آ آه فان الشيطان يضحك من جوفه وعن علي من عطس عنده فسبق الى الحمد  
 لم يشك خا صرته الطبراني في الاوسط في الدعاء (ويصلح ذات البين) اي احوالا  
 ناشئة مما بينه وبين غيره وبين احد من المسلمين بالودعة وترك المنازعة قال تعالى \* لا خير  
 في كثير من نجوبهم الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس \* وقال عز  
 وعلا فانقوا الله واصلحوا ذات بينكم (فهو افضل الصدقة) فلا طبراني والبيهقي  
 عن ابن عمرو افضل الصدقة اصلاح ذات البين ولا بن داود والترمذي وصححه من  
 حديث ابي الدرداء الا اخبركم بافضل من درجة الصيام والصلوة والصدقة قالوا  
 بلى قال اصلاح ذات البين وافساد ذوات البين هي الخالقة وللشيعين من حديث  
 ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط ليس بكذاب من اصلح بين اثنين فقال خيرا او نهي  
 خيرا (ويستر العيوب) اي عيوب غيره وكذا عيوب نفسه (فورد) اي في صحيح مسلم  
 عن ابي هريرة (من ستر على مسلم ستره الله في الدنيا والآخرة) وللشيعين عن ابن عمر  
 من ستر مسلما ستره الله يوم القيمة وللطبراني عن ابي سعيد لا يرى امرؤ من اخيه عورة  
 فيسترها عليه الا دخل الجنة وروى احمد عن رجل من ستر اخاه المسلم في الدنيا ستره الله  
 يوم القيمة وللطبراني والضياء عن شهاب من ستر على مؤمن عورة فكأنما احبب ميتا  
 والبخاري في تاريخه وابي داود والحاكم عن عقبة بن طامر من رأى عورة فسترها  
 كان كمن احب مؤودة من قبرها والترمذي وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث علي  
 من اذنب ذنبا في الدنيا فستره الله عليه وعفا عنه فانه اكرم من ان يرجع في شيء  
 قد عفا عنه ومن اذنب ذنبا في الدنيا فعوقب عليه قاله اعدل من ان ينفي عقوبته  
 على عبده وعنه عليه السلام اتقوا الله واصلحوا ذات بينكم فان الله يصلح بين المؤمنين  
 يوم القيمة الحاكم وصححه وضعفه البخاري وابن حبان والطبراني من حديث ابن عمر ان  
 من احب الاعمال الى الله ادخال السرور على المؤمن (وتنق مواضع انهم تحرزا عن  
 سوء ظنهم) اي بالريبة (ووقعهم في القيبة) فانهم اذا عصوا الله بذكره وكان  
 هو السبب فيه كان شريكا في وزرهم قال تعالى \* ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله  
 فيسبوا الله عدوا بغير علم \* وقال عليه السلام كيف ترون من يسب ابويه فقالوا وهل  
 من احد يسب ابويه قال نعم يسب الرجل ابوي غيره فيسب ابويه متفق عليه من  
 حديث عبدا لله بن عمرو عن انس انه عليه السلام كلم احدي فسأته فربه زجل قدماء  
 فقال يا فلان هذه زوجتي صفية فقال يا رسول الله من كنت اظن فيه قاتلي لم اظن  
 فيك فقال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم رواه مسلم وفي رواية للشيعين  
 عن صفية اني خشيت ان تقذف في فلبك شيئا وفي نسخة سرا وكانا رجلين وقال  
 علي رسلكما انها صفية الحديث وكانت قد زارته في العشر الاواخر من رمضان وعن  
 عمر رضي الله عنه من اقام نفسه مقام التهمة فلا يلو من من اسامه الظن وممر برجل



يكلم امرأه على الطريق فعلاه بالدرة فقال يا امير المؤمنين انها امرأتى قال فهلا  
بحيث لا يراك الناس (ويشفع) اى في غير الحدود لقوله تعالى \* من يشفع شفاعة حسنة  
يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها (فوردوا شفعا وتوجروا)  
تمامه ويقضى الله على لسان نبيه ما شاء رواه الشيخان من حديث ابى موسى وورد  
ما صدقة افضل من صدقة اللسان قيل وكيف ذلك قال الشفاعة يحقن بها الدم وتجريها  
المنفعة الى آخره يدفع بها المكروه عن آخر الخرائطي والطبراني عن سمرة (ويرشد  
الضال) اى يهديه الى طريقه الحسى او المعنوى (وينشد ضالته) اى يطلبها لكن  
في غير المسجد لما تقدم ويقول يا هادى الضال وياراد الضالة اردد على ضالتي  
بمرتك وسلطتك فانها من عطائك وفضلك رواه ابن ابى شيبة مو قوفا من قول ابن  
عمرو الطبراني عنه مرفوعا (ويفرج المكروب) اى يزيل هم الغوم (وينصر  
المظلوم) فى الصحيحين انصر اخاك ظالما او مظلوما فقل كيف ينصر ظالما فقال يمتنع  
من الظلم قلت وفي منعه من الظلم نصير المظلوم ايضا (فورد من فرج عن مغموم او اعان  
مظلوما غفر الله له ثلاثا وسبعين مغفرة) الخرائطي في مكارم الاخلاق وابن حبان في الضعفاء  
وابن عدى من حديث انس بلفظ من اغاث ملهوفا (ويسعى في حاجته فالتشى فيها  
ساعة خبر من اعتكاف شهرين وان لم تقض) فلحام وصححه من حديث ابن عباس  
لان يمشى احدكم مع اخيه في قضاء حاجته و اشار باصبعه افضل من ان يعتكف  
في مسجدى هذا شهرين وللطبراني في الاوسط من مشى في حاجة اخيه كان خيرا له  
من اعتكاف شهرين وكلاهما ضعيف وروى البخارى في تاريخه والطبراني  
والخرائطى عن انس بسند ضعيف من قضى لاهيه حاجة فكأنما خدم الله عمره ولا بن  
المبارك في الزهد والرقائق باسناد ضعيف مر سلا من اقر عين مؤمن اقر الله عينه  
يوم القيمة وقال انس عرضت له عليه السلام امرأة وقالت لى مفك حاجة وكان  
معها ناس من اصحابه فقال اجلسى فى اى نواحى للسكك شئت اجلس اليك ففعلت  
فجلس اليها حتى قضيت حاجتها رواه مسلم (وبعظه) اى يبشر الناس بالثواب  
في الطاعة وينذرهم بالعقاب على العصية قال تعالى \* واذا قال لقمان لابنه وهو  
يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم \* الايات وقال تعالى \* يعظكم الله  
ان تعودوا لثله ابدا ان كنتم مؤمنين وبين الله لكم الايات \* وورد ان الدين  
التضحية لله وكتابه ورسوله ولائمة المسلمين وعامتهم ارواه مسلم وغيره عن تميم الدارى  
وقال عليه السلام لمعاذ اوصيك بتقوى الله وصدق الحديث ووفاء العهد وصدق  
الامانة وترك الخيانة وحفظ الجار وزجة التيم ولين الكلام وبذل السلام البيهقي  
في كتاب الزهد وابونعيم في الحلية (وبعين الضعيف) اى في عمله وصنعه (والمحسن)  
اى زيادة معرفته او بعين الضعفاء والفقراء والمحسن الى العلماء والصالحين ليكون

مشاركا لهما في ثواب يوم الجزاء فقد صح من كان في عون اخيه كان الله في عون  
(ويحفظ الغيبة) اى غيبة اخيه فيمنع احدا عن ان يقع في غيبة فيه في الخبر  
يا معشر من آمن ابلسانه ولم يدخل الايمان قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عورتهم  
فانه من تتبع عورة اخيه تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته فضحه ولو كان في جوف  
بيتة ابو داود من حديث ابى برزة باسناد جيد والترمذى نحوه من حديث ابن عمر  
وحسنه وعن ابى الدرداء من رد عن عرض اخيه كان له حجابا من النار الترمذى  
وحسنه وللطبراني عن ابى الدرداء بلفظ ما من امرئ مسلم يرد عن عرض اخيه الا كان  
حقا على الله ان يرد عنه نار جهنم يوم القيمة ولا حد من حديث اسما بنت يزيد نحوه  
ولا بن ابى الدنيا في الصمت عن انس من ذكر عنده اخوه المسلم وهو يستطيع  
نصرة فلم ينصره ولو بكلمة اذله الله عز وجل بها في الدنيا والآخرة ومن ذكر عنده  
اخوه المسلم فتصره نصره الله تعالى في الدنيا والآخرة ولا بنى داود من حديث  
معاذ بن انس من حى عرض اخيه المسلم في الدنيا بعث الله له ملكا يحميه يوم القيمة  
من النار ولا بنى داود من حديث جابر وابى طلحة ما من امرئ ينصر مسلما في موضع  
ينتهك فيه عرضه ويستحل حرمة الا نصره الله في موطن يحب فيه نصرته وما  
من امرئ خذل مسلما في موطن ينتهك فيه حرمة الا خذله الله في موطن يحب فيه  
نصرته (ويبر الخلف) اى يمين صاحبه في الحضور والغيبة بان وعد اخوه بشخص  
باعطا شئ وحلف عليه ولم يتيسر له فالصاحب يعطيه ذلك لئلا يقع صاحبه  
في الخنث هنالك وهو من جملة اخلاق الله مع من اتبع رضاه كما ورد في الصحيحين  
عن انس ان من عباد الله من لواقم على الله لايه اى لجملة بارا في عيونه بما قدره  
وقضاه وفي الصحيحين من حديث البراء امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع  
فذكر منها ابرار القمم او المقسم (ويحب الثائب) لقوله تعالى \* ان الله يحب التوابين \*  
خصوصا الشاب فورد ان الله يحب الشاب الثائب ابو الشيخ عن انس ولا بنى نعيم في الحلية  
عن ابن عمر ان الله يحب الشاب الذى يفتى شبابه في طاعة الله ولاحد والطبراني عن  
عقبة بن عامر ان الله تعالى يحب من الشاب لبست له صبوة (ويستغفر للذنب)  
اقتداء بالملائكة المقربين \* الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم  
ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا \* الاية وللطبراني عن عبادة من استغفر  
للمؤمنين والمؤمنات كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة وله والضياء عن ابى الدرداء  
من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كل يوم سبع وعشرين مرة كان من الذين يستجاب  
لهم ويرزق به اهل الارض واما حديث انس اربع من حق المسلمين عليك ان تعين  
لحسنهم وان تستغفر لمذنبهم وان تدعو لمديرتهم وان تحب ثأبهم فقد ذكره  
صاحب الفردوس ولم اجده اسنادا قاله العراقي (ويعامل على حسب حاله) اى حال



صاحبه في اعلى مناقبه او ادنى مراتبه (فرض الفقه) اى مسائله الغامضة (لاهل  
 اللهو) اى لارباب الاشتغال بما يلهيهم عن العلم والفهم والكمال (والبيان)  
 اى وعرض الفصاحة والبلاغة واصناف البديع وانواع البيان (الثقل اللسان  
 ابناء النفسين) بل المناسب ان يعرض عليهم ما يكتسب من الطاعات وما يجنب  
 من المحرمات (وينصف من نفسه) وفي نسخة وينصف من الانصاف بالكسر  
 اى يعمل بالنصفة بفهمين اى العدالة (فهو من ثلاث خصال يستكمل به الايمان)  
 وفي نسخة يستكمل الايمان وفي الخبر لا يستكمل البعد الايمان حتى يكون فيه ثلاث خصال  
 الاتفاق من الاقتار والانصاف لمن نفسه وبذل السلام الخرائطي من حديث عمار بن  
 ياسر ووافقه البخاري عليه (ولا يعلم احدا مقدار ماله وان كان من اهل البيت) اى  
 المطلعين على حاله (قاله بالقله يورث الاهانة) اى بعده من الفقراء (وبالكثرة عدم  
 الرضاء) اى بانفاقه وعده من البخلاء (وورد استزدهك) اى ونحوه من الفضة  
 وغيرها (وذهابك) اى انتهاء سفرك من حضرك (ومذهبك) اى في موضع تخاف  
 اظهاره فاظهر مشربك والحديث لم اجد له اصلا (ولا يستحق احدا) اى  
 من الفجار بل من الكفار (قاله عاقبة مستورة) وورد انما الاعمال بالخواص كما في صحيح  
 البخاري عن سهل بن سعد (ولا يستعظم الدنيا) فان الله قد استحقها حيث قال  
 \*متاع الدنيا قليل\* وورد لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بغوصه ماسق كافر امنها  
 شربة ماء الترمذي وغيره عن سهل بن سعد والمعنى انه لا ينظر الى اهل الدنيا بعين  
 التعظيم اهم في حال دنياهم ومهما عظم اهل الدنيا في نفسك فقد عظمت الدنيا  
 فنسقت من عين الله عز وجل والحكيم الترمذي عن ابي هريرة اذا عظمت امتي  
 الدنيا تزمت منها هيبة الاسلام (فهي حقيرة وما فيها) الا ذكر الله وما والا له حديث  
 الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ما كان لله منها ابو نعيم في الحلية عن جابر وفي مسند احمد  
 عن عائشة الدنيا دار من لادار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له (ولا يتكبر  
 على الفقه) يراى لفقره فانه موجب لفقره (بل على المتكبر) اى بماله وجاهه على الفقير  
 فروى التكبر على المتكبر صدقة (ويجالس الفقير فهو السنة) فلا ينعى عن ابن عمر  
 نواضعوا وجالسوا المساكين تكونوا من الكبراء وتخرجوا عن الكبر (دون الغنى) اى  
 لا يجالس الغنى فضلا عن ان يصاحبه فورد اياكم ويجالس الموتى قيل ومن الموتى قال  
 الاغنياء الترمذي وضعفه والحاكم وصححه اسناده من حديث عائشة اياك ويجالس الاغنياء  
 (وحبيب العافية) اى الذى يكره المرض او الذى مات فيه الجوى ونحوها من الصداق  
 فان فرعون مكث اربع مائة سنة ماحم ولا حصل له صداق ولا كسر له ظرف في مطبخه  
 وقد ورد انه عليه السلام مدحه امرأة حسنة فرغب فيها فقيل من نعتها انها  
 لا ياتيها مرض فقال مالى اليها حاجة وفي صحيح مسلم من يرد الله به خيرا يصيب منه

(والعالم) اى وغير الجاهل (واذا ابتلى) اى يجلس العامى (لا يخوض في كلامه) اى  
 ويكتفى بما يحصل من مرامه (ويتغافل عما يجرى عليه) اى بحسب مقامه (والسلطان)  
 سطف على قوله الغنى اى ودون السلطان والمعنى لا يجالسه (واذا ابتلى به يكثر  
 الحذر) اى عن غضبه (وان اظهر المحبة) اى في وجهه (ولا يعتمد) اى على اقباله  
 ولا على جاهه واعطاء ماله (فيرافقه مرافقة الطفل) فيحمل منه ما يحمل عنه  
 (ويتكلم على حسب ارادته) وفق طاعته واطاعته لكن لا يلقضه في دينه وآخرته  
 (ولا يدخل بينه وبين اهل بيته) في معاملته ومجاالته (فهو مضر ويبلغ في الادب)  
 ومن آدابه لاصحابه ترك الغيبة ومجانبة الكذب وصيانة السر وقلة الخواص  
 وتهذيب الانفاذ والمبايعة وتحسين البيان والمعاني وتصحيح الاعراب في الخطاب  
 والمذاكرة باحلاق الملوكة السابقة واللاحقة وقلة المدامبة في مجلس المصاحبة  
 وان لا يجشى بحضرتة ولا يتخلل بعد الاكل في صحبتته (ويتبرك بالعاذل) فهو  
 من سبعة يظلمهم الله يوم القيمة يوم لا ظل الاظله (ويدهوله بالصلاح) ولو كانت له  
 دعوة واحدة مستجابة (ففيه صلاح العامة) ونفع العام خير من نفع الخاص مع  
 ان الخاص داخل في العام (ويستعبد) اى بالله الملك العالم (عند الدخول عليه)  
 خوفا من الزلل والخطأ لديه (وعليه) اى ويجب على السلطان (الاحتمال) اى  
 التحمل عن مجالسه وموائسه (الافى كشف السر) اى لغبر المحرم (والقدح في الملك)  
 اى الطعن فيه بما ينافيه (والعرض في الحرم) اى من امراته او جاريته او ولده او عبده  
 (والعامة) اى ودون عامة الناس فلا يجالسهم (لفساد الزمان) اى اهلها فانهم  
 لا يفلون لك عثرة ولا يغلبون منك معذرة ولا يغفرون لك زلة ولا يسترون عورة  
 ويحاسبون على النقص والتقصير ويحسدون على القليل والكثير ينتصفون ولا ينصفون  
 وبوخذون على الخطاء والتسيان ولا يعفون يغفرون الاخوان بالبيعة والبهتان  
 فضيحة اكثرهم خسران وقطيعتهم رجحان ان رضوا فظاهر الملق وان مخطوا  
 فباطنهم الخلق لا يؤمنون في خفتهم ولا يرجون في ملقهم ظاهريهم ثياب وباطنهم  
 ذئاب يقطعون بالظنون ويتغامزون وراءك بالعيون ويتربصون بصديقهم  
 من الحسد يرب المتون يحصون عليك العثرات في صحبتهم ليواجهوك بها في غضبهم  
 ووحشتهم فان ابتلى بهم فادبه معهم ترك الخوض في حديثهم وقلة الاصفاء الى  
 اراجيفهم والتغافل عما يجرى من سوء الظاهر ومبايعة وعدم درك تعارفهم  
 وممانيتهم وقلة اللقاء لهم مع الحاجة اليهم وعدم التودد والتعجب لديهم (وورد  
 خالطوا الناس باعمالهم وزابلوا القلوب) اى وجابوها عن ملاحظة احوالهم  
 ومحافظة اقوالهم والحديث لم اجد له اصلا وللطبراني عن ابي حنيفة مر فوجا جالسوا  
 الكبراء وسألوا العلماء وخالطوا الحكماء (ولا يعتمد) اى في المحاوراة والمجالس المؤلفة



(الاعلى من جرب) اى امجته (تحقيقا في الاحوال المختلفة) كالغفر والفني والحضر  
والسفر وغير ذلك من البعد والقرب والمحبة والعداوة فانه يظهر حقيقة كل احد  
هتلك (فلا يجد جزأ) اى سهميا واحدا (من مائة) بل من الف جزء (بما يظهره)  
من المودة وفي الخبر تعلقه وفي حديث آخر الناس كابل مائة لا يجد فيها راحلة  
فلا يعمل على مودة من لم يخبره حق الحسنة بان يصحبه مودة في دار او موضع واحد  
من قرار فيجرب في منزلته وولايته وغناؤه وفاقه اوسافر معه او يعامله او يقع في شدة  
وبلية فيحتاج اليه في دفع الغضب ثم ياك ان يمازح لييا او غير ليب فان اللبيب يحقد  
عليك والسفيه يجترى عليك ولان المراح يخرق الهيئة ويذهب بحلاوة المودة ويشين  
فقه الفقيه ويحرك داعية السفيه ويورث الذلة ويوجب الرلة ويسقط الميزة  
وهو اذا كثرت يمت القلب ويساعد من ذكر الارب وبه تظلم السراير وتوت الخواطر وبه  
تكثر العيوب وتظهر الذنوب ومن بلى بمجلس فيه مزاح اولعظ فليذكر الله عند  
قيامه ليكون كفارة لما وقع في مقامه فورد من جلس في مجلس فكثرت فيه لفظه فقال  
قبل ان يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك اشهدان لا اله الا انت استغفرك  
والوب اليك الاغفر له ما كان في مجلسه ذلك كله الترمذي من حديث ابي هريرة  
وصححه (ولا يطعم) اى من العامة (رعاية الحق) اى مراعاة حقه من الادب في قربه  
(ولا ملأى ايديهم) اى ولا يطعم ما في ايديهم من المال والجاه فمن سهل بن سعد  
من قوما ازهدي في الدنيا بحبك الله وازهد فيما في ايدي الناس بحبك الناس ابن ماجه  
وغیره والمعنى لا يذل لهم دينك لتبال من دينهم فتصغر في اعينهم ثم تحرم دينهم  
فان لم تحرم كتب قد استبدلت الذي هو ادنى بالذى هو خير (ولا يعاتب من لم يقض  
ساجته والاطال الامر) اى امر المعاتبة لان كثرة المعاتبة ربما تجرى الى المقاطعة  
في المصاحبة (ولا يعظ من لم يتوقع منه القبول الاجمالي) اى تلويحا (تحرز عن تعصبه)  
اذا وعظ تهرجا وقد قال تعالى وقد ذكر ان نفع الذكرى \* اى الموعظة الحسنى  
(و يحمد تعالى ان رأى منهم كراما) اى احسانا وتعظيما واقبالا وتكراما  
(ويكلمهم اليه) اى ويترك امرهم الى الله سبحانه (ان رأى مكرها) تفويضا اليه  
وقولا عليه وقد قال تعالى في يؤمن آل فرعون فستذكرون ما اقول لكم وافوض  
امري الى الله ان الله بصير بالعباد فوفيه الله حيث ما مكروا \* وقال عيسى عليه  
السلام \* ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم (ويستعذبه  
من شرهم ويشاركهم في حقه) اى في حق صدر عنهم (ويتغافل عن باطلهم)  
اى منكرا لهم منهم (ويحسب الكبير كلاب) اى في التوقير (والصغير كالابن) اى  
في الترحم (والمساوي كالاخ) اى الشقيق في الشفقة والرفق (ويبالغ في الاحتمال)  
اى في الصل من اذاه (والاحسان) بالاظهار وقص (الى اهله وغير اهله فورد)

عن علي بن الحسين عن ابيه عن جده (اصنع المعروف الى اهله) اى مستحقه (وغفر  
اهله فان لم تصب) اى في احسانك (اهله فانت من اهله) اى من اهل الاحسان  
الى افراد الانسان واويا للسان ذكره الدارقطني في العلل وهو ضعيف (والاصل)  
اى القاعدة المطردة في حقوق المسلم (ان يحب له ما يحب لنفسه) اى مثل ما يحب  
وكذا يكره له ما يكره لنفسه كما سبق في الحديث وورد من سره ان يزحزح عن النار ويدخل  
الجنة فابا نه منته وهو يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وليا الى الناس ما يحب  
ان يؤتى اليه رواء مسلم من حديث عبدالله بن عمر وقال عليه السلام بالباهرية احسن  
بجاورة من جاورك تكن مؤمنا واحب للناس ما يحب لنفسك تكن مستمرا انما نطلى  
في مكارم الاخلاق (ولا يهجره) اى اذا غضب عليه (فوق ثلاثة ايام فورد) اى  
في الصحيحين عن ابي ايوب (انه) اى الشأن (لا يحل) اى لمسلم ان يهجر اخاه فوق ثلاث  
يلتقيان (ويستأذن للدخول ثلثا) اى ثلاث مرات للمساكني (بمكت بعد كل)  
اى كل استيذان (قدر ان يصلي ركعتين) وهو الاقل (او اربع ركعات) وهو الاكثر  
(وان يفرغ من الاكل) ان كان مشغولا به (والتوضي) او الغسل او الصلوة او امر آخر  
من المهمات (فورد) عن ابي هريرة كإرواه الدارقطني في الافراد بسند ضعيف  
(الاستيذان ثلاث) اى ثلاث مرات (فالاو) وفي رواية فالاول (يستنصتون)  
اى يطلبون السكوت ليستكشفوا من المستأذن وما عرضه وفي رواية يستمعون اى  
يسمعون (والثانية يستصلحون) اى يطلبون صلاحهم في الاذن بدخوله او بعدمه  
ويشاورون (والثالثة يأذنون او يردون) اى وفق ما يختارون وفي الصحيحين من  
حديث ابي موسى الاستيذان ثلاث فان اذن لك والا فارجع وقد قال تعالى  
\* وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو اركب لكم (ولا يطلع على الباب) اى لا يفتح بحيث  
يكشف الحجاب (ويدهق لينا) اى يظفر ونحوه هينسا (ولا يقول انا) اى فلان  
(عند الباب) اولا يقول انا اذا قيل من بل يقول انا فلان ونحوه (ولا ياعلام) اى  
من وراء الاساربان ينادى احد غلمان صاحب الدار او عبده في مقام الاظهار  
(بل يحمد ويسبح) اى ويذكر الله بالتهليل ونحوه (ويشعخ) اى اذا كان معروفا  
بتخصه او بما به هناك من ير بدخوله (ويعود الى بعض) فهو من جملة حقوق  
المسلم على المسلم في الصحيحين من حديث ابي هريرة حق المسلم على المسلم خمس (والسلام  
وعيادة المريض واتباع الجنائز واجابة الدعوة وتشميت العاطس) (في باب تطييفه) بل  
في بياض لطيفة ثلاثتهم المريض من ثياب كتيقة انه حر بن عليه لما رأى علامة  
الموت لديه (غير طابس) اى في وجهه بل يدخل عليه بشاشة بشرح صدره وقبح  
امره (ويجلس عند ركة المريض) اى اذا كان مضطجعا يقع بغيره المريض على وجه  
زأره (دون رأسه) اى لا يجلس فوق رأسه لئلا يجوده الى التكلف في توجيهه اليه وتلقفه



عليه (ويضع اليد على جبهته او يده) يعني على نبضه اذا كان له معرفة  
 ببطئه وقبضه (ويسأله) اي عن غيره (كيف هو) اي لئلا يكون تكلفا عليه في  
 جوابه وهذا اذا كان مغلوبا في يابه والافقول كيف اتم وما حالكم او كيف تجدك  
 ونحو ذلك (فهو السنة) اي الرواية عنه عليه السلام تمام عيادة المريض ان يضع  
 احدكم يده على جبهته او على يده ويسأله كيف هو (ولا يتحدث) اي عنده (الابنا  
 يسمره) اي لا يمايضره (وما هو خير) من الدعاء له ونفسه (فالمثلثة يؤمنون عليه)  
 اي يتقانون فيه آمين فيكون علامة الاجابة في ذلك الحين (ويشمره بطول العمر  
 وسرعة الصحة) اي وسهولة الامر وبان المرض كفارة للسيئات ورفع الدرجات  
 وانه انما يكون في قليل من الاوقات فينبغي الصبر عليه بل الشكر اذ به فورد اذا مرض  
 العبد بعث الله تعالى اليه ملكين فقال انظرا ما يقول اعواده فان هو اذا جاؤا حمد لله  
 واتى عليه رفعا ذلك الى الله وهو اعلم فيقول لعبدى على ان توفيته ان ادخله الجنة  
 وان انا شفيعه ان ابدل له لما خير له من الجنة ودما خيرا من دمه وان اكرهته سيئاته مالك  
 في الموطأ من حديث عطاء بن يسار ووسله ابن عبد البر في التمهيد من روايته عن ابي  
 سعيد الخدري وفيه عباد بن كثير الشافعي ضعيف الحديث والبيهقي من حديث ابي  
 هريرة قال قال الله تعالى اذا ابتليت عبدي المؤمن فلم يشكني الى عواده اطلقته من اسارى  
 ثم ابدلته لما خيرا من الجنة ودما خيرا من دمه ثم بسأ نف العمل واسناده جيد وجلة  
 آداب المريض حسن الصبر وقلة الشكوى وعدم الضجر والفرع الى الدعاء والتوكيل  
 بعد الدواء على خالق الداء والدواء وسائر الاشياء (ويغتم دعاءه) اي المريض (فهو  
 كدعاء الملائكة) في كونه مستجابا وقد سبق كون دعاء المريض مجابا (ويدهوله بالشفاء سبع  
 مرات ففيه الشفاء ان لم يحضر اجله) فلا يداود وغيره عن ابن عباس مر فوعا من عاد  
 مريضاً لم يحضر اجله فقال عنده سبع مرات اسأل الله العظيم رب العرش العظيم  
 ان يشفيك الا طافاه الله من ذلك المرض (ويغتم فيها) بضم اوله اي يعود به يوما  
 بعد يوم او وقتا بعد وقت لما سبق من حديث زرغبان دحبا وعن جابرا غبوا في العيادة  
 واربعوا الا ان يكون مغلوبا ابن ابي الدنيا وابو يعلى واسناد ضعيف وقال بعضهم  
 عيادة المريض بعد ثلاث وينبغي ان يخفف فيها فروى ابن ابي الدنيا في كتاب المرض  
 من حديث انس باسناد فيه جهالة عيادة المريض فواق ناقة ورواه البيهقي عنه  
 بلفظ العيادة فواق ناقة وقال طاوس افضل العيادة اخفها (وهي مرة سنة) عند  
 الشافعي وفرض كفاية عندنا (والزيادة فضل) واما ما في الاحياء من ان ابن عباس قال  
 عيادة المريض مرة سنة فمحمول على ان ثبوتها بالسنة واما الزيادة فستحبة والاجر  
 الكبير عليها مرتبة في التعمية الكتابية والحسابة ان العيادة فيها الزيادة على العيادة  
 وقد تقدم حديث اذا عاد المسلم اخاه اوزاره ناداه مناد طبت وطاب مَثْوَاك وتبوات

منزلا في الجنة الترمذي وابن ماجه عن ابي هريرة وفي السنن الاربع والحاكم من حديث  
 علي من اتى اخاه المسلم عائدا مشى في حرفة الجنة حتى يجلس فاذا جلس غمرته الرحة  
 فان كان غدوة صلى عليه سبعون الف ملك حتى يمسي وان كان قضاء صلى عليه  
 سبعون الف ملك حتى يصبح واللفظ لابن ماجه وصححه الحاكم وحسنه الترمذي  
 ولمسلم من حديث ثوبان من عاد مريضاً لم يزل في حرفة الجنة والحاكم والبيهقي من  
 حديث جابرا اذا عاد الرجل المريض خاض في الرحة فاذا قعد عنده انفس فيها  
 وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم وكذا صححه ابن عبد البر وذكره مالك في الموطأ  
 بلاغا بلفظ قرت فيه ورواه الواقدي بلفظ استقر فيها وللطبراني في الصغير من حديث  
 انس فاذا قعد عنده غمرته الرحة وله في الاوسط من حديث كعب بن مالك وعمر بن  
 حزم استنفع فيها (وورد التهي في عيادة صاحب الرمد) بفحنتين اي وجع العين  
 (والدمل) بضم فتشديد ميم مفتوحة (ووجع الضرس) اي السن (والجرب)  
 بفحنتين وهو الحكة (والعرق) بالكسر (المدني) منسوب الى المدينة  
 ان لم توجد غالباً في القرية لان منشأها العقونة الكثيرة التي تبدو من الجساعة الكبيرة  
 (ويسمع) اي العائد (المختصر) اي الذي اختصره الموت بعلا مات دالة على  
 القوت وهو سواد الظفر وبزودة الرجلين والتغافهما واعوجاج الانف وانتفاخ  
 العين وانخفاض الصدغين (كلمة التوحيد) وهي لا اله الا الله فتقدم حديث من كان  
 آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة وفي صحيح مسلم وغيره اقنوا موتاكم لا اله الا الله  
 اي المشرفين على الموت كحديث اقروا على موتاكم يس احد وغيره (دون الحاح)  
 اي لا يلح على المختصر بان يقول له قل لا اله الا الله بلي يقول عنده لیسعها ويتفجع بها  
 اذ لا يجد ان حال الغلبة والشدة يمنع عن قبول الكلمة فيتوهم له سوء الخاتمة فتعود  
 بالله من ذلك مع ان المدار على ايمان القلب هناك وانما يستحب النطق باللسان لانه  
 ترجان الجنان على اختلاف في الاقرار انه شرط او شرط للايمان في اول دخول المسلم  
 في ميدان الاحسان وايوان الايقان والله المستعان (ويجمل نغطة وجه الميت) اي  
 بعد ربط حنكه ورجليه (وتغيمض عينيه) فان الميت اذا برد تيس اعضاؤه وتوحش  
 اجزأؤه (وتجهيزه) اي غسله وما يتعلق به (وتكفينه باطيب الثياب) بان يكون  
 من وجهه حلال لا يقع فيه العتاب والعقاب (وايضها) لاحاديث ورد في هذا  
 الباب كقوله عليه السلام البياض الثياب البياض فأنها اطهر واطيب وكفنوا فيها موتاكم  
 رواه احمد وغيره عن سمرة وفي رواية له عنه بلفظ عليكم بالبياض من الثياب فلباسها  
 احياؤكم وكفنوا فيها موتاكم فانها من خيار ثيابكم وفي رواية الدار قطني في الافراد  
 عن انس خير ثيابكم البياض فالبسوها اخيائكم وكفنوا فيها موتاكم (لا اكثرها  
 قيمة) بل اوسطها المعبر في جميع الباب (وبعزى المصاب) اي المبلى بموت احد



من الاقارب والاحباب (وهي) اي التعزية المعبر عنها بالتسليية (تسكين قلبه) اي  
 قلب المصاب (بالوضلة) اي بما وقع من النكاب (والاعلام بجزيل الثواب) حيث  
 قال تعالى \* وبشر الصابرين الذين اذا اصابتهم مصيبة \* وانما يوفي الصابرون اجرهم  
 بغير حساب \* وبان الجزع لا ينفع وبفوت به الاجر ويقع في مقام الحجاب في التزمذي  
 وابن ماجه عن ابن مسعود مر قوما من عزي مصابا فله مثل اجره ولتزمذي عن ابى برزة  
 ولفظه من عزي تكلى كسى ردا يوم القيمة (مصالحا) اي لامعانا كما يفعلها عامة اهل مكة  
 (بالتواضع) اي باظهاره معه (واظهار الحزن) اشعارا بمشاركته له فيه (وقلة التكلم)  
 اي بامور الدنيا (وترك التبسم) لانه دلالة على الغفلة عن احوال العقي (ويشهد له) اي  
 للميت (بالخير) اي باعمال الخير ظاهرا (والايمان) اي باطنا بحسبنا للظن بالمسلم (وبدعوله عند  
 الذكر) اي عند ذكره (فورد لا تذكروا موتاكم الا بخير) ففي ابى داود وغيره عن ابن عمر  
 اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساوئهم (وبشيع الجنائز) ففي الصحيحين عن ابى هريرة  
 من شيع جنازة فله قبر اط من الاجر فان وقف حتى يدفن فله قبرا طان وسلم  
 من حديث ثوبان القيراط مثل جبل احد ولما روى ابو هريرة الحديث وسمعه ابن عمر قال  
 لقد فرطنا الى الآن في قرار بط كثيرة (خاشعا) اي حال كونه مقرونا بالخشوع  
 والخضوع (متفكرا في الموت) اي وفيما بعده وقبله من الفوت وكان مكحول الدمشقي  
 اذا رأى جنازة قال اغمد فانارا يحون موضة بليغة وغفلة سريرة يذهب الاول  
 والاخر لاعقله وخرج مالك بن دينار خلف جنازة اخيه وهو يبكي ويقول والله  
 لا تفر عني حتى اعلم الى ما صرت ولا والله لا اعلم مادمت حيا (والاستعداد له) اي للموت  
 لحديث كفى بالموت واعظا للطبراني عن عمار ولاحد في الزهد كفى بالموت من هذا  
 في الدنيا ومر غبا في الآخرة ولا بن السني عن انس كفى بالدهر واعظا بالموت مفرقا  
 (غير متكلم) اي من كثرة الحزن والملال واشغال البال في امر المال قال الاعمش كنا نشهد  
 الجنائز فلا ندري لمن نعزي لحزن القوم كاههم واما كلام الغزالي وان يمشي امام الجنازة  
 بقرعها وملاحظة الميت فذهب للشافعي والخيار عندنا ان يمشي وراءها فان الجنازة  
 متبوعة لا تابعة كما ورد وملاحظة الميت انما تصور اذا كان وراءه مع ما فيه من الاشارة  
 الى انه من السابقين وانا من اللاحقين ولانه ربما خرج الى مسعدة حول الميت فهو  
 حيث انسب واقرب (ويصلي عليه) اي صلوة الجنازة فهي فرض كفاية (ويقرأ  
 الفاتحة عند رأسه) اي بعد دفنه (واول البقرة) اي الى المفلحون (عند رجليه  
 وبدعوله) اي بالرحمة والمغفرة او بالتثبيت في جواب الملكين (وبشركه) اي حيث  
 انه خرج من الدنيا محل الفتنة والبلوى فقد نظر ابراهيم الزيات الى الناس ترجون على  
 على ميت فقال اترجون على انفسكم لكان اولي انه نجا من احوال تلكه وجه ملك الموت  
 قدر أي ومرارة الموت قلذاق وخوف الخاتمة قد آمن (ويجتهد) اي المصاب

(ان يكون عدد المصلين) اي على جنازة قريبه (اربعين) اي لا اقل من ذلك  
 (فهو علامة قبول الشفاعة) اي لانه يبعد عن كرم الله ان لا يقبلها من هذه  
 الجماعة ولعله رواية والافقي ابن ماجه عن ابى هريرة من صلى عليه مائة من المسلمين  
 غفر له (ولا يرجع) اي من غير ضرورة (حتى يفرغ من الدفن) ليحوز بالقيراطين  
 (ويقف) اي لا يقف (بعد وضع الجنازة) اي لا قبله واختلف ان المراد به وضعها  
 عن الرقاب او كما قال المصنف (في القبر مخالفة لاهل الكتاب) في هذا الامر  
 (ويتصدق الولي قبل مضي ليلة بشي) اي من الصدقات والخبرات (ان تيسر)  
 فان الميت حيث كان الغريق المتفوت يريد الخلاص والنجاة (والا) اي وان لم يتيسر  
 التصديق الحسي فيصدق بالغوي وهو ان (يصلي ركعتين بالفاتحة وآية الكرسي)  
 اي لاجل حفظه من العذاب (والنكائر) اي وسورة الهاكم التكاثر حتى يزعم المقابر  
 الاعتبار والتذكر وترك المفاخر (عشرا) اي عشر مرات (في كل) اي من الركعتين  
 (ويهبه الثواب) رجاء النجاة من العذاب (ويسلم) اي على صاحب القبر (ويقف  
 مستدبر القبلة) اي ومستقبل الميت كما هو في آداب السلام مع الانام ويجوز ان يجلس  
 عنده حتى يتأنس به وكان ابو الدرداء يقعد الى القبور فقبل له في ذلك فقبال اجلس  
 الى قوم يذكرون معادي وانفت عنهم لم يغتابوني (ويواظب) اي الولي (على  
 الصدقة سبعة ايام ويوزر القبر) اي قبر صاحبه او القبور (تاويابه الدعاة)  
 لاهله (والرقعة والعبرة) لنفسه (فورد زوروا القبور فانها تذكركم الآخرة) وفي  
 رواية ابن ماجه عن ابى هريرة فانها تذكركم الآخرة (وتدمع العين وترق القلب)  
 وفي رواية الحسك عن انس كنت نهيتكم عن زيارة القبور الا فزوروها فانها ترق  
 القلب وتدمع العين وتذكر الآخرة ولا تقولوا هجرا وفي رواية ابن ماجه عن ابن  
 مسعود فانها تزهد في الدنيا وتذكر الآخرة (من لم ينس) اي وورد ايضا من لم ينس  
 (المقابر والبلى) اي التفتت في عالم البلاء (حين قيل من ازهد الناس) ظرف لورد  
 انقدر فتدبر وفي رواية البيهقي عن الضحاك مر سلا ازهد الناس من لم ينس القبر  
 والبلى وترك فضل زينة الدنيا وآراميتي على ما يغني ولم يعد غدا من ايامه وعد نفسه  
 في الموت وفي رواية الترمذي وغيره عن أسماء بنت عيسى بنس العبد عبد بنخل واختال  
 ونسي الكبير المتعال بنس العبد عبد تميم واعندي ونسي الجبار الا على بنس العبد  
 عبد سها ولها ونسي المقابر والبلى بنس العبد عبد عسا وطفا ونسي المبتدأ والمنتهى  
 بنس العبد عبد بنخل الدنيا بالدنيا اي يطلب بنس العبد عبد بنخل الدين بالشبهات بنس  
 العبد عبد طبع بقوده بنس العبد عبد هوى بفضله بنس العبد عبد رغب بذله والخاص  
 ان المقصود من زيارة القبور للزائر الاعتبار بهذا البلاء والجزور الانتفاع بالدعاء وعن عمر  
 ابن عبد العزيز انه دخل عليه فقيه فحجب من تغير صورة الخليفة لكثرة الجهد والعبادة



فقال عمر للفقهاء اورأيتني بعد ثلاثة ايام وقد ادخلت في قبري وقد خرجت الحد فتان  
فما لنا على الحدين وتقلب الشفتان وخرج الصدبد من الفم ونقن البطن وعلا  
الصدر وانفتح الفم وخرج الدود والصدبد من المناخر رأيت اعجب مما رآه الآن  
(ويقرأ القرآن ما تيسر) ففي صحيح مسلم عن ابي امامة الباهلي اقروا القرآن فانه  
يأتي يوم القيمة شفيعا لاصحابه (ثم يسبح ويدعو) اي بالرحمة والمغفرة لنفسه  
وللمؤمنين والمؤمنات فان الاذكار كلها نافعة له في تلك الدار وعن حاتم الاصم  
من مر بالمقابر فليعتبر لنفسه ولم يدع لهم فقد خان نفسه وخانهم وقال سفيان من اكثر  
ذكر القبر وجدده دوسنة من رياض الجنة ومن غفل عن ذكره وجدده حفرة من حفر  
النيران (وورد قراءة يس في المشاهير) اي في الاحاديث المشهورة او الروايات  
المأثورة فقد تقدم حديث اقروا على موتاكم يس وحمله الجمهور على ان المراد بالموتى  
المشرفون على الموت ولا يبعد حمله على حقيقته واما الجمع بين الحقيقة والمجاز فلا  
يجوز عندنا خلافا للشافعي (والاخلاص سبعا) اي سبع مرات (فوعده فيه مغفرة الميت  
والقاري ان غفر الميت) اي ان كان الميت مغفورا ولم اجده اصلا والمشهور انه يقرأ  
ثلاث مرات لانه بمنزلة ختم القرآن بجميع الآيات في مسند احمد وغيره عن ابي من  
قرأ قل هو الله احد فكمما قرأ تلك القرآن وفي رواية العقيلي عن رجاء الغزوي من قرأ  
قل هو الله احد ثلث مرات فكمما قرأ القرآن اجمع وفي رواية لاحد عن معاذ بن  
انس من قرأ قل هو الله احد عشر مرات بنى الله له قصرا في الجنة (وبين لهما) اي  
زيارة القبور (يوم الخميس والجمعة) ففي رواية ابن عدي عن ابي بكر من زار قبر  
والديه او احدهما يوم الجمعة فقرأ عنده يس غفر له (والسبت) اي لقربه الى الجمعة  
(والاثني عشر) فانها ايام فواضل والعبادة فيها زيادة فضائل (فالمتوفى يعلمون زوارهم  
فيها) اي زيادة علم بها (ولا يطاقوه) اي لا يدوس القبر ولا يهد عليه فللمخيطيب عن  
ابي هريرة لان اطأ على جرة احب الى من ان اطأ على قبر (ولا يس) اي القبر ولا الثابوت ولا  
الجدر (فورد النهي) اي عن مثل ذلك بقبره عليه السلام فكيف بقبور سائر الانام  
(ولا يقبل) فانه زيادة على المس فهو اولي بالتهي فان قيل يخص بالحجر الاسود  
ويابدي الانبياء والعلماء والصالحين (ويبروا الدين) اي يحسن اليهما فان فيه  
خير الدارين قال تعالى «ووصينا الانسان بوالديه حسنا» وفي قراءة احسانا (فالعقوق) اي  
مخالفة احدهما على وجه لا يحتمل لهما (من الكبار) وقلة الادب معهما من الصغار وقد سئل  
عليه السلام عن الكبار فقال سبع الاشرار بالله وصقوق الوالدين الحديث وقال عز وجل  
«وقضى ربك الاتعبدوا الاياه وابلوا الدين احسانا» وللطبراني في الصغير من حديث ابي هريرة  
ان الجنة توجد من محبة من مسيرة خمسمائة عام لا يجد رب يحاطق (لا سيما الام فورد برهاضعفان  
على الوالد) اي على حقه كذا في الاحياء وقال مخرجه غريب بهذا اللفظ وقد ورد في معناه

حديث بهز بن حكيم عن ابيه عن جده من ابر قال امك ثم امك ثم امك ثم اباك ثم الاقرب  
فالاقرب ابو داود والترمذي والحاكم وصححه وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة  
قال رجل من احق الناس بحسن الصحبة قال امك ثم امك ثم اباك ثم اباك ولعله مقتبس من  
قوله تعالى «حلتها امه كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهرا» فان مشقة الحمل  
والوضع والقطام من زيادة حق الوالدة مع مالها من كمال الشفقة والرحمة وهذا  
والناسي من حديث طارق المحاربي واحمد والحاكم من حديث ابي ربيعة براك  
واباك واختك واخاك ثم ادناك فادناك (مقدما) حال من فاعل يبر (على التدويات  
لالوا جبات) اي الفرائض العينية من العبادات (فهو المراد بما ورد بر الوالدين افضل  
من الصلوة والصوم والحج والعمرة والجهاد) اي اذا كانت هذه الطاعات نوافل  
ولا يبعد ان يراد به المبالغة او يراد به من حيث انه من حقوق العباد المستلزمة لحق  
الله سبحانه افضل من مجرد حقوق الله تعالى فان العفو في ترك حقوق الرب اقرب  
ويؤيده ما في الاحياء من ان الله تعالى اوحى الى موسى عليه السلام يا موسى انه من بر والديه  
وصفتي كنيته بارا ومن برني وعق والديه كنيته عاقا واما حديث المتى فكذا في الاحياء  
وقال مخرجه لم اجده هكذا وروى ابو يعلى والطبراني في الصغير والاوسط من حديث  
انس اني رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني اشتهد الجهاد ولا قدر عليه  
قال هل بقي من والديك احد قال اي قال فجاهد في رها فاذا فعلت ذلك فانت حاج  
ومعمر ومجاهد واسناده حسن (ويستأذن للدخول عليهما) اي ادناهما معهما حال  
حياتهما (ويستغفر لهما) اي بعد مماتهما (وبغذ عهودهما ووصاياهما) بل يقضى  
حقوقهما واو من غير عهدهما (وبكرام اصدقاءهما فورد) اي في صحيح مسلم من حديث  
ابن عمر (ان من ابرار) اي من افضل الاحسان واكمل الامتنان بالنسبة الى  
الوالدين الانسان (ان يصل الرجل) اي الشخص (اهل ودايه بعد ان يولى الاب)  
اي في غيبته سواء كان في حال حياته او موته وكذا حكم الوالدة بل هو الاولى كما لا يخفى  
فروى ابو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال صحيح الاسناد عن مالك بن  
ربيعة قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاء رجل من بني سلمة فقال  
هل بقي علي من بر والدي شي ابرهما بعد وفاتهما قال نعم الصلاة عليهما والاستغفار  
لهما وانفاذ عهديهما واكرام صديقيهما وصلة الرحم التي لا يوصل الابهما (ويتصدق  
لهما) لحديث الطبراني في الاوسط ما على احد اذا اراد ان يتصدق بصدقة ان  
يجعلها لوالديه فيكون لوالديه اجرهما ويكون له مثل اجرهما من غير ان ينقص  
من اجرهما شي (ويوزرهما حبنا وميتا) واقفه في كل جمعة مرة (فورد من زار  
قبراويه او احدهما في كل جمعة) اي بخصوصها وهو افضل لتضاعف الحسنه  
فيه بسبعين مرة او في كل اسبوع (غفر له وكتب را) الحكيم الترمذي عن ابي هريرة



(ويقطع لسان السفيه عنهما بماله فهو من البر) أي في حقه وحققهما في رواية  
العسكري والقضاعي عن جابر مرفوعا ما في به المرعضة فهو له صدقة (ويقدم  
حق العلم) أي للعلوم الشرعية (على حقهما) فإن حققهما من الأمور الفرعية  
(فهو) أي العلم سبب (حياة الروح) أي في الأبد وهما سبب إيجاد الجسد في دار النكد  
والكبد (ولا يفرع باب داره) بل يقف كالعبد في انتظاره فروى الشيخ في قومه كالنبي  
في أمته (فورد) أي في التنزيل (واولاهم) أي المؤمنين الذين اتوا النبي صلى الله  
عليه وسلم (صبروا) أي من غير خطاب ولادق باب (حتى تخرج إليهم) وقت ذهب أبواب  
(لكن خير لهم) في كثرة ثواب وحسن مأب (وبصل الرحم بما يمكن من عطاء وزيادة  
ودعاء) وكذا ما تعرض له من هناء وعزاء (فورد من كان يؤمن بالله واليوم الآخر  
فليصل رحمه) لم أجدا صله وفي الصحيحين من حديث عائشة عنه عليه السلام يقول  
الله تعالى أنا الرحمن وهذه الرحم شققن لها اسمان اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها  
تبتت أي قطعته التبت وفيهما من حديث انس من سره أي يسأله في أراد أي يؤخر في أجله  
ويوسع له في رزقه فليصل رحمه وزاد احمد والحاكم بإسناد جيد من حديث علي فائق  
الله وليصل الرحم ولاحد والطبراني من حديث ذر بن عبد الله بن ابي اهب بإسناد حسن  
انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس افضل قال اتقاهم لله واوصلهم للرحم  
وأمرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر وللطبراني والبيهقي من حديث عبد الله بن  
عمر وان الرحم معلقة بالعرش واسم الواصل بالمكاني ولكن الواصل الذي اذا قطعت  
رحمه وصلها وهو عند البخاري دون قوله الرحم معلقة بالعرش فرواهما لم من حديث  
عائشة ولاحد من حديث مساذو للطبراني من حديث ابي امامة افضل الفضائل  
ان تصل من قطعك وتطعم من حرملك وتصفح عن من ظلمك وقالت اسماء بنت ابي بكر  
قدمت على امي فقلت يا رسول الله ان امي قدمت على امي مشركة افاصلها قال نعم  
صلها رواه الشيخان وفي رواية افاطعها قال نعم صلها وهو مقتبس من قوله تعالى  
\* وصاحبهما في الدنيا معروفا \* وللترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه من حديث  
سلمان بن عامر الضبي الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم صدقة وصلة  
(بلوا) أي وورد بلوا وهو بضم الباء واللام المشددة أي جددوا وفي رواية صلوا (ارحامكم  
ولو بالسلام) أي مشافهة او مكتابة والحديث رواه العسكري من حديث انس مرفوعا  
(قيل يكره جوار القرب) أي مجاورته وكذا مسافرته (فهو رفع الحرمة وبورث  
القطيعة) أي بسبب الملازمة كما قيل في كراهة مجاورة مكة والمدينة انها سبب قلة الحشمة  
والعظيمة وعن عمر رضي الله عنه انه كتب الى عماله مروا الاقارب ان يتزاوروا  
ولا يتجاوروا ونظيره انه كان يقول في الحج يا اهل اليمن بمنكم ويا اهل العراق  
مراقكم ويا اهل الشام شامكم (ويؤمره غبا) أي ليزداد حبا (ويراعى حق الكبير)

من الاخ والاخت والعم والعمة والحال والحالة (حق الابوين والصغير) أي منهم  
(كالولد) أي والمسارى كالاخ (ويشتره) أي قريبه (مملوكا يعتق) أي لاجل  
ان يعتقه اولي عتق عليه اذا كان من ذي رحم محرم منه كما هو مذهبنا (لا سيما الوالد بن  
فهو فضاء حقهما) وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة ان يجرى والد والده حتى يجده مملوكا  
فبشتره فيعتقه أي بان يتوى عتقه او يصير سببا لعتقه (ويبالغ في استرضاء الجار)  
فقبل الجار ثم الدار واستنبط هذه التكنة من قول آسية امرأة فرعون \* اذ قالت  
رب ابن لي عندك بيتا في الجنة \* (فورد) أي في الصحيحين عن عائشة وابن عمر (ما زال  
جبريل يوصيني في الجار) أي بالاحسان في حقه بالماء وغيره (حتى ظننت انه) أي  
الجار (سيورته) أي الجار الآخر وفيهما عن ابي شريح من كان يؤمن بالله واليوم  
الآخر فليكرم جاره وللبخاري عنه لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائعه والبرار  
وابي الشيخ وابي نعم من جابر الجبلي ان ثلاثة جاره حق وجار له حقان وجار له ثلاثة  
حقوق فالجار الذي له ثلاثة حقوق هو الجار المسلم ذوالرحم فله حق الجوار وحق  
الاسلام وحق الرحم واما الذي له حقان فالجار المسلم له حق الجوار وحق الاسلام  
واما الذي له حق واحد فالجار المشرك اقول فاعل حقه اقوى من غيره لانه لا يسامحه  
في تقصيره وكان هذا هو الموجب فيما نقله ابن مجاهد كنت عند عبد الله بن عمر وغللام له  
يسلم شاة فقال يا غلام اذا سلحت فابدأ بجارتنا اليهودي حتى قال ذلك مرارا فقال له  
كم تقول هذا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يوصينا بالجار حتى  
خشينا انه سيورته رواه ابو داود والترمذي وقال حسن غريب ولاحد والحاكم  
وصححه من حديث ابي هريرة انه قيل له عليه السلام ان فلانة تصوم النهار  
وتقوم الليل وتؤذي جيرانها فقال هي في النار والخراطي وابن عدي عن عمرو بن  
شعب عن ابيه عن جده اندرون ما حق الجار ان استعان بك اعنته وان استقرضك  
اقرضته وان افقر عدت اليه وان مات شيعت جنازته وان اصابه خيرا هأنه وان  
اصابته مصيبة عزيت له ولا تستطيل عليه بالبنا فتعجب عنه الريح الاباذنة واذا اشتريت  
فاكهة فاهله فان لم تفعل فادخله سرا ولا يخرج بها ولدك ليغيظ بها ولده ولا تؤذ  
بقتار قدرك الا ان تعرفه منها اندرون ما حق الجار والذي نفسي بيده لا يبلغ  
حق الجار الا من رحمه الله وقال ابو ذر اوصاني خليلي عليه السلام وقال اذا طبخت  
فاكثر المرق ثم انظر اهل بيت من جيرانك فاغرف لهم منها رواه مسلم وعن ابي هريرة  
مرفوعا يا نساء المسلمين لا تحترن جارة لجارتها واوفرسن شاة رواه البخاري وجعلته  
ان يحب له ما يحب لنفسه فقد حكي ان بعضهم شكوا كثرة الفأر في داره فقبل لواقفت  
هرا فقال اخشى ان يسمع الفأر صوت الهر فيهرب منه الى دار الجار فاصكون  
قد احببت له مالا احب لنفسه (وعين الذار) أي وورد بركته (سفته) أي وسفته



بقدر كفايته (وحسن جوار اهل) اي مجاورته في مجاورته والحديث اخرجه مسلم  
 من حديث ابن عمر الثوم في الدار والمرأة والفرس قبل فين الدار سنة وحسن  
 جوار اهل وشوئمه ضيقه وسوء جوار اهل وشوئم المرأة عقم رجها وسوء خلقها  
 ويمتخا خفة مهرها ويسر نكاحها وحسن خلقها ويمن الفرس ذله وحسن خلقه  
 وشوئمه صعوبته وسوء خلقه وللدمايطي من رواية سالم بن عبدالله مرسل اذا كان  
 الفرس ضروبا فهو مشوئم واذا كانت المرأة قد عرفت زوجها قبل زوجها فحت  
 الى الزوج الاول فهي مشوئمة واذا كانت الدار بعيدة من المسجد لا يسمع منها  
 الاذان والاقامة فهي مشوئمة واسناده ضيف ووصله صاحب الفروس بذكر  
 ابن عمر فيه وهو لا ياتي ما ورد من قوله تعالى \* ونكتب ما قدموا وآثارهم \* وقوله  
 عليه السلام ياتي سلمة دياركم دياركم يكتب آثاركم فانه محمول على ان الاجر على قدر  
 المشقة فهي بهذا الاعتبار مباركة ومقبولة (وورد في حده اربعون دارا) فعن  
 الزهري مرسل ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم يشكو جاره فامر عليه السلام  
 ان ينادي على باب المسجد الا ان اربعين دارا جارا ابوداود في مرسله قال الزهري  
 اربعون هكذا واربعون هكذا واربعون بكذا واربعون بكذا واوما الى اربع جهات  
 ووصله الطبراني من رواية الزهري عن ابن كعب بن مالك عن ابيه ورواه ابو يعلى  
 من حديث ابي هريرة وقال اربعون ذراعا وكلاهما ضيف (وروي اربعون في كل  
 جهة) وهذا قد علم مما تقدم فكأنه يشير الى ما قيل من ان المراد اربعين في مجموع الجهات  
 بان يكون عشرة في كل جهة وعن عائشة قلت يا رسول الله ان لي جارين احدهما  
 مقبل بيابه والاخرناه بيابه عني وربما كان الذي عندي لا يسهما فايهما اعظم حقا  
 قال المقبل عليك بيابه رواه البخاري ففيه تنبيه الى مراعاة الاقرب كما يشير اليه قوله  
 تعالى \* والجار ذي القربى والجار الجنب \* وعن ابن مسعود قال رجل يا رسول الله كيف لي  
 ان اعلم اذا احسنت او اسأت قال اذا سمعت جيرانك يقولون قد احسنت فقد احسنت  
 واذا سمعت جيرانك يقولون اسأت فقد اسأت احذ والطبراني باسناد جيد ولاحد  
 وفيرة عنه عليه السلام من اراد به خيرا عساه قيل وما عساه قال يحبه الى جيرانه  
 وفي رواية البيهقي يفتح له عملا صالحا قبل موته حتى يرضى عنه من حوله واسناده  
 جيد (ويحترز عن النظر الى بيته) بان لا يطالع من السطح وغيره على عوراته  
 وان اطالع من غير قصد فيصغ عن زلاته (واجراء الميراث اليه) بان يكون ضررا  
 الانصاف عليه (ووضع السارية) اي الاسطوانة (على حائطه) اي جداره  
 في الصحيحين عن ابي هريرة لا يمنع احدكم جاره ان يعزز خشبة في جداره وفي مكارم  
 الاخلاق للبخاري عن ابي هريرة قضي عليه السلام ان الجار يضع جذعه  
 في حائط جاره شاء ام ابى واسناده جيد (والمضايقة في القاء التراب) اي ونحوه

من الرماذ وغیره (بين يدي داره ولا يمنع عنه الريح برقع البناء) وكذا الضوء  
 بسد الهواء (ولا نحو الملح والماء والنار) فان منعها مطلقا من العار فكيف عن الجار  
 (ويرسل اليه ثمرة) اي فاكهة (بشربها او تخفيفها) بان لا يبديها لانه اذا ارادها رجا  
 يشربها ولم يكن قادرا على ان يشربها (ولا يبلغها) اي لا يوصله (ريح القدر) اي  
 غلبته ودخلته (الا ان يرسل اليه) والافيقال في حقه احسانه ما ياتينا دخاته بعينا  
 (ويساع ما يمكن) اي من تعصباته لانه ليس حق الجار مجرد كفاف الاذى بل احتمال  
 الاذى ولا يكتفي احتمال الاذى بل لابد من الرفق وبذل الندي (ويحسن المعاملة مع  
 المرأة) فيحسن الخلق معهن ويحتمل الاذى عنهن ترجحا عليهن لقصور عقولهن  
 (فورد) اي في القرآن (وما شروهن بالعرف) تمامه \* فان كرهتموهن فعسى ان تكرهوا  
 شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا \* وفي آية اخرى \* فامساك بعروف او تسريح باحسان \*  
 وفي اخرى \* ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف \* وعن ابن عباس اي احب ان اتزين  
 لامرأى كما تحب امرأى ان تتزين لي لامرأة (من صبر) اي ورد من صبر  
 (على سوء خلق امرأته اعطاه الله من الاجر مثل ما اعطى ايوب على بلائه ومن  
 صبرت على سوء خلق زوجها اعطاه الله ثواب آسية) امرأه فرعون كذا  
 في الاحياء وقال مخرجه لم اجده اصله اصله اصله على عدم ثبوته فقد الملائمة  
 بين الفقرتين فان امرأه ايوب كانت من الصالحات والصالحات على المشقات تحسن  
 المقابلة ان يقال مثل ما اعطى نوح او اوط على بلائه اي ابتلائه بامرأته فيكون مشبرا  
 الى قوله تعالى \* ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأت نوح وامرأت لوط كانتا تحت  
 عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما \* اي بالكفر لان حرم الانبياء مصونات عن الزنا  
 الى ان قال \* وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون \* الآية وقد ورد عنه عليه  
 السلام اكل المؤمن ايمانا احسنهم خاتما والطفهم باهله الترمذي والنسائي والحاكم  
 وصححه وللترمذي من حديث عائشة وصححه خيركم خيركم لاهله وانا خيركم لاهلي  
 ثم ليس حسن الخلق معها مجرد كف الاذى عنها بل تحمل الاذى منها والحلم عند  
 طيشها وغضبها وقلة ادبها اقتداء به عليه السلام فان ازواجه كن يراجعته في الكلام  
 ونهجه الواحدة منهن الى الليل كافي الصحيحين من حديث عمر في الحديث الطويل في قوله  
 \* وان نظاهر اهل بيته \* اي عائشة وحفصة وفي رواية ابى يعلى في مسنده وابى الشيخ في كتاب  
 الامثال وفيه ابن اسحق وقد منعه قالت عائشة له مرة في كلام غضبت عنده انت  
 الذي ترع انك نبى الله فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتمل ذلك حملا وكرما  
 اقول وهذا العلم عليه السلام بانها ما خرجت بهذا الكلام من الاسلام لما اطاعه الله  
 سبحانه من علم الغيب في الاحكام والا فظا هره ردة لو صدر مثله من غيرها لحكم  
 بكفرها وكان عليه السلام يقول لها انى لافرك غضبك على من رضاك قالت وكيف



نعمه قال اذ ارضيت قلت لا والله محمد واذا غضبت قلت لا والله ابراهيم قالت صدقت  
انما اعجز اسمك ورا جعت امرأة عمر في الكلام فقال اوترا جعتي فقلت ان ازواج  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يراجعن فقال عمر خابت حفصة وخسرت اي ان راجعته  
ثم قال حفصة لا تغتري يا بنت ابن ابي خافة بانها حب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ويروى انه وقعت احديهن في صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم فز برنهما امها  
فقال عليه السلام دعيا فانهن يصنعن اكثر من ذلك (وينسبط اعيانها) فانه  
يوجب اصلاحا وينفد بلاعا (فورد) اي خطايا الجوار (هلا بكرا) اي اخذتها  
(تلاعبها وتلاعبك) وفي نسخة تداءبها وتداعبك وكان عليه السلام يمزح معهن  
فيترسل الى درجة عقولهن حتى يروى انه كان يسابق عائشة في العدو فسبقته يوما  
وسبقها في بعض الايام فقال عليه السلام هذه تلك ابوداود والنسائي في الكبرى  
وابن ماجه من حديث عائشة بسند صحيح وقانت عائشة سمعت اصوات انا من  
من الحبشة وغيرهم يلعبون في يوم عيد فقال لي اني حين ان ترى لعبهم قالت قلت نعم  
فارسل اليهم فجاؤا وقام عليه السلام بين البابين فوضع كفه على الباب ومديه  
وجعلت ذقني على يده وجعلوا يلعبون وانظروا جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول حسبك يا حبيراء واقول لا تجمل مرتين والحديث رواه الشيخان والنسائي مع  
اختلاف في بعض الانفاظ وقال عمر رضي الله عنه مع خشوته ينبغي للرجل ان يكون  
في اهله كالصبي فاذا التمس ماعنه وجد رجلا وكذا روى عن لقمان وو صفت  
اعرابية زوجها وقد مات فقالت كان ضحكنا اذا دلح ساكونا اذا خرج آكلنا ما وجد  
غير سائل عما فقد (ولا يدع الانقباض) اي بالمره حتى لا يصير محكوما للمرأة واسيرا  
اها في الحرمة فكانت نساء العرب يعانين بناتهن اختيار ازواجهن وتقول لبنتها  
اخبري زوجك قبل الاقدام والجرأة عليه اني زج ربحه فان سكت فقطعي اللحم  
على ترسه فان سكت فكسري المظلم بسيفه فان صبر فاجعلي الاكاف على ظهره فانما  
هو حمارك في امره طول عمره هذا وفي البخاري عن ابى بكر لا يفلح قوم تملكتهن  
امرأة وروى ان اسماء بنت خارجة الفزارية قال لابنته عند زفافها انك خرجت  
من العش الذي فيه درجت وصرت الى فراش لم تعرفيه وقرين لم نالقيه فكوفي له  
ارضيا يكن لك سماء وكوفي له مهادا يكن لك عمادا وكوفي له امه يكن لك عبدا لا تخفي  
به فيقلاك ولا تباعدى عنه فينسلك ارضا فاقربى منه وان تأى فابعدى عنه واحفظى  
انفك وسمعه وعينه لا يشم منك الاطيبا ولا يسمع منك الا حسنا ولا ينظر منك الا جيبلا  
وقال رجل لزوجته (شر)

\* خذى العفو منى تستد يمي مودنى \* ولا تنطق في سورنى حين افضب \*  
\* ولا تنقري نقرة السد في مرة \* فاك لا ندرين كيف الغيب \*

\* لاني رأيت الحب في القلب والاذى \* اذا اجتمعا لم يلبث الحب يذهب \*

(فورد) اي كاسيق (وخالفوهن) اي في المشورة واصل الحديث شاوروهن وخالفوهن  
(فالبركة في خلافهن) اي لقلة عقولهن ونقصان دينهن وهو من تنه كلام  
عمر رضي الله عنه خالفوا النساء فان في خلافهن البركة وقال الحسن والله ما اصح رجل  
يطيع امره بما تهوى الا اكره الله في النار واماما اورد الغزالي من حديث نعيم  
عبد الزوجة فلا اصل له وانما ثبت في صحيح البخاري من حديث ابى هريرة نعيم  
عبد الدنيا نعيم عبد الدرهم والله سبحانه اعلم (ويغار بمبادي الامور) لئلا تنسأدى  
الى مناهي الشرور (ولها غوائل) جملة خالية اي والحال ان المرأة منكرور ذائل  
فانهم كما ورد للشيطان حبال فالفيرة بعد ظهور الرية من اخلاق الرجال وارباب  
الفضائل واصحاب الفواضل من باب التخلق باخلاق الله (وورد ان الله تعالى يغار  
والمؤمن) اي الكامل (يغار) اي على امره وجاربه وقربته وهذا ظاهر (وغيره الله  
ان يأتى المؤمن ما حرم الله عليه) اي من الرنى وغيره والحديث متفق عليه من حديث  
ابى هريرة الا ان البخاري لم يقل والمؤمن يغار والحاصل ان الفيرة كراهة الرجل اشتراك  
غيره فيما هو من حقه وغيره الله ان يكون مخالفة امره (ولا يفرط) اي لا يبالغ في الفيرة  
اثلا يقع في محذور (فورد) اي في رواية ابى داود والنسائي وابن حبان من حديث  
جابر بن صديق (من الفيرة غيرة يفضها الله وهي غيرة الرجل) اي على اهله (من غير  
رية) اي شك وشبهة وفي رواية ان من الفيرة ما يحبه الله تعالى ومنها ما يبغضه الله  
الحديث وجاء في الحديث عنه عليه السلام اني لغور وما من امرى لا يغار الا منكوس  
القلب وقد قال صلى الله عليه وسلم لا تكثر الفيرة على اهالك فترى بالسوء من اجلك  
وقد ورد نهيه عليه السلام من تتبع عثرات النساء الطبراني ولان الفيرة من غير  
الرية من سوء الظن الذي نهينا عنه فان بعض الظن اثم ثم اعلم ان مثل المرأة الصالحة  
في النساء كمثل الغراب الاعصم من مائة غراب كما رواه الطبراني من حديث ابى امامة  
بسند ضعيف والاعصم البيض البطن ولا جد من حديث عمرو بن العاص كنا  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نمر الطهران فاذا بغربان كثيرة فيها غراب اعصم  
احمر المنقار فقال لا يدخل الجنة من النساء الا مثل هذا الغراب في هذه الغراب واسناده  
صحيح وهو في السنن الكبرى والنسائي وورد استعبدوا من الفواقر الثلاث جار  
ان رأى حسنة دفنها وان رأى سيئة اذا عها وامام ان احسنت لم يرص عنك وان اسأت  
غضب منك وامرأة ان دخلت عليها لسنتك وان غبت عنها خانتك الديلمي عن  
ابى هريرة بسند ضعيف وجاء بلفظ آخر رواه الطبراني من حديث فضالة بن عبيد  
ثلاث من الفواقر فذكر منها وامرأة ان حضر منك اذ لك وان غبت عنها خانتك وسنده  
حسن (ويمنع) اي المرأة الشابة (عن الحضور في المسجد) وجوز بعض فقهاءنا



حضور الجوز من غير زينة في الصبح والعشاء حال الظلمة والمتأخرون اطلقوا منعهم  
لفساد الزمان خصوصا في حق النساء وفي الاحياء كان عليه السلام قد اذن للنساء  
في حضور المساجد وهو متفق عليه من حديث ابن عمر اذنوا للنساء بالليل الى المساجد  
والصواب الآن المنع فالتع حسن الاليجاز بل استصوب ذلك في زمن الصحابة حتى قالت  
عائشة رضي الله عنها لو علم النبي صلى الله عليه وسلم ما احدثت الناس بعده لمنعهم  
الخروج متفق عليه ولما قال ابن عمر كافي الصحيحين قال عليه السلام لا تمنعوا اماء الله  
مساجد الله قال بعض بنيهم وهو بلال وقيل سالم بلى والله لمنعهم فضربه وغضب  
عليه وهجره وقال تسمعي اقول قال عليه السلام لا تمنعوا فتقول بلى وانما استجرا على  
الخيانة لعلمه بتغير الزمان وانما غضب عليه لاطلاقه اللفظ بالمخالفة ظاهرا من غير  
اظهار العذر قال والخروج الآن ايضا مباح للمرأة العفيفة برضاء زوجها ولكن  
العود اسم والله اعلم فاذا خرجت فينبغي ان تغض بصرها عن الرجال وانما تقول  
ان وجه الرجل في حقها عورة كوجهها في حقها بل هو كوجه الصبي الامر في حق  
الرجل فيحرم النظر عند خوف الفتنة فان لم تكن فتنة فلا اذى لرجال على ممر الزمان  
مكشفي الوجوه والنساء يخرجن متقبات ولو كانت وجوه الرجال عورة في حق النساء  
لامرؤا بالتقرب او منعوا من الخروج الا للضرورة انتهى وقد بالغ النووي وحرم  
النظر الى الامرء الحسن الوجه واو بغير شهوة (ويعتدل في النفقة) ففي الخبر  
الاقتصاد في النفقة نصف المعيشة الطبراني والبيهقي عن ابن عمر (فورد) اي  
في القرآن (ولا تجول يدك مغلولة الى عنقك) وهي كناية عن الخجل (الآية) اي \* ولا  
تبسطها كل البسط \* وهي كناية عن الاسراف والتبذير \* فتقدم ملوما محمورا \* وقال  
عز وجل في نعمت عباد الرحمن \* والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك  
قواما \* وقيل كان لعلى اربع كسوة يشتري لكل واحدة منهن في كل اربعة ايام لحا  
بدرهم وقال ابن سيرين يستحب للرجل ان يعمل لاهله في كل جمعة قالو ذجة فان  
الحلاوة وان لم تكن من المهمات ولكن تركها بالكيفية تقريبا عتبار العادات  
(ولا يختص) اي الرجل (باجود الطعام) اي لا ينبغي له ان يباثر عن اهله بما اكل  
طيب فلا يطعمهم منه فان ذلك مما يوجب الصدر ويوجب الضجر الا اذا ارضى  
اهله وطاب عندهم عمله والا فليأكله في خفية بحيث لا يطلع عليه غيره ولا ينبغي  
ان يصف عندهم طعاما ليس يزيدا طعامهم ايا بل اذا وصف عنده طعاما فينبغي  
ان يطعمهم اياه (ويشتركان) اي هو والعيال (فيه) اي في الاكل على مائدة (فورد  
فيه فضل كثير) ومنه ما تقدم من ان خير الطعام ما اكرت عليه الايدي وقال سفيان  
بلغنا ان الله وملائكته يصلون على اهل بيت يأكلون في جماعة (ويعلم) اي المرأة  
(ما يجب عليها) من علم الحيض واحكامه واحكام الصلوة وما يقضي منها في الحيض

وما لا يقضي فانه امر بان يقبها النار لقوله تعالى \* قوا انفسكم واهليكم نارا \* فعليه ان يلقنها  
اعتقاد اهل السنة ويزيل عن قلبها البدعة ويخوفها بالله اذا انا هلت في امر دينها  
وفي الاحياء مهمات تقطع دمها قبل المغرب بمقدار ركعة فعليها قضاء الظهر والعصر  
واذا انقطع قبل الصبح بمقدار ركعة فعليها قضاء المغرب والعشاء انتهى وهذا  
مذهب الشافعي واما عندنا فلا يجب عليها الا قضاء العصر والعشاء ثم ان قصر  
عن ذلك علم الرجل ناب عنها بالسؤال عن اهل العلم والجواب لها والا فيجب عليها  
الخروج ويصحب الرجل بينهما في تلك الحال (ويعتدل بين النساء في البيتوتة) اي  
في بيت الليل عندهن (والاعطاء) اي من نفقتهن وكسوتهن فلا يميل الى بعضها  
دون غيرها من حتى اوخرج الى سفر واراد استحباب واحدة منهن اقرع بينهما  
كذلك كان يفعله عليه السلام كما في الصحيحين عن عائشة وذلك لقوله تعالى \* ولن  
تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء \* اي كمال العدل \* ولو حرصتم \* اي من طريق الفضل  
\* فلا تملوا كل الميل \* اي الى واحدة من اخرى \* فتدروها كالمعلقة \* بين المروجة والمطلقة  
(فورد في المسائل) اي في القسم (جاء يوم القيمة واحد شقيه مائل) اصحاب السنن  
وابن حبان من حديث ابن هبيرة مرفوعا من كان له امرأتان قال الى احديهما دون  
الاخرى وفي رواية مال مع احديهما وفي اخرى فلم يعدل بينهما جاء يوم القيمة  
واحد شقيه مائل اي ساقط (بخلاف المباشرة) استثناء معنوي من البيتوتة والاعطاء  
اي لكن المجامعة بل الملامسة والملاعبة (والحجة) اي التي يتفرع عليها غالب اساس  
الملازمة (فلا اختيار فيهما) اي طبعها فلا حرج في عدم العدل فيهما شرطا (وورد)  
اي عنه عليه السلام انه كان يعدل بينهما ويقول (الاهم هذا) اي الذي فعلته  
من القسم (جهدي) بالضم الطائفة وبالفصح المشقة اي غاية اجتهادي (فيما املك)  
اي من العدل بينهما (ولا طائفة لي فيما لا املك) اي من زيادة المحبة او الخيانة  
الى بعضهن (بعد القسم) ظرف لورد اي قال هذا الكلام بعد القسم والحديث رواه اصحاب  
السنن وابن حبان من حديث عائشة انه عليه السلام كان يعدل بينهما ويقول اللهم هذا  
جهدي فيما املك ولا طائفة لي فيما املك ولا ابن سعد في الطبقات من رواية مجاهد بن علي  
بن الحسين ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحمل في ثوب ويطاف به على نسائه وهو مريض  
يقسم بينهما وفي مرسل آخره لما نقل عليه السلام قال ابن انا عدا قالوا عند فلانة قال  
فان انا بعد عدا قالوا عند فلانة ففرق ازواجه انه يريد عائشة الحديث وللبخاري من حديث  
عائشة كان يسأل في مرضه الذي مات فيه ابن انا عدا ان انا عدا يريد يوم عائشة فاذن  
له ازواجه ان يكون حيث شاء وفي الصحيحين لما نقل استاذن ازواجه ان يمرض في بيتي  
فاذن له هذا وقال تعالى \* وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا فلا جناح  
عليهما ان يصلحا بينهما صلحا والصلح خير \* ولاي داود من حديث عائشة قالت سودة  
وهي بنت زمعة حين اسنت وفرقت ان يقار قها رسول الله صلى الله عليه وسلم



بارسول الله بومي لعائشة الحديث وللطبراني فإراد ان يفار فيها وهو عند البخاري  
يلفظ لما ان كبرت مسودة وهبت يومها لعائشة فكان يقسم لها يوم مسودة وللبهقي  
من سلا طلق مسودة فقالت ازيد ان احشر في ازواجك الحديث ثم انه عليه السلام  
بحسن عدله وقوة فضله كان اذا ناقت نفسه الى واحدة من نساؤه في غير يومها جامعها  
ثم طاف من يومه ذلك اولئك على سائر نساؤه من ذلك ما في الصحيحين عن عائشة طاف  
على نساؤه في ليلة واحدة وللبخاري كان يطوف على نساؤه في ليلة واحدة وله تسع  
نسوة ولابن عدي في الكامل عن انس انه عليه السلام طاف على تسع نسوة في نسوة  
نهار قيل وهذا من خصوصياته عليه السلام (ولو وقع الخصومة) اي المخالفة  
(من الجانبين) اي جانبي الزوجين (اوجانبه) اي الرجل وحده (ولا تلثم) اي  
خصوصيتهما ولا يجتمع امرهما (فلا بد من حكيم من اهله واهلها فورد) في القرآن  
(ان يريدا) صدر الآية وان ختم شفاقي بينهما فابشوا حكما من اهله وحكما من  
اهلها ان يريدا (اصلا حا يوفق الله بينهما) وضمير يريدا الى الزوجين كضمير  
بينهما او الا ول الى الحكيم والناسي الى الزوجين ويؤيد ان يرضى الله عنه  
بعث حكمان الى زوجين فعادا ولم يصلح امرهما فعلاهما بالذرة وقال  
ان الله يقول ان يريدا اصلا حا يوفق الله بينهما فعادا واحسانا النية وتلطفا  
في القضية فانصلح ما بينهما وقد جرى بينه عليه السلام وبين عائشة نوع من الكلام  
حتى ادخلا بينهما ابكر حكما فاستشهد فقال لها عليه السلام تكلمين او اتكلم  
فقال تكلم انت ولا تقول الا حقا فطمعها ابو بكر حتى دعى فها فقال يا عدي نفسها  
او يقول غير الحق فاستجاب رت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعدت خلف ظهره  
فقال له عليه السلام لم تدعك لهذا ولم ترد هذا منك (وان كان) اي التشوز (من  
جانبها) اي المرأة فقط فقد قال تعالى وللرجال عليهن درجة وقال الرجال قوامون  
على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من اموالهم فالصالحات  
قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله واللاتي يخافون نشوزهن فعضوهن واهبروهن  
في المضاجع وامسروهن فان اطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا وهذا معنى قوله (يعظ  
الزوج) اي ينصحهوا ويلاطف معها ولا لقوله تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة  
الحسنة (ثم يخوف) اي يحذر المرأة من الضرب ونحوه (ثم يستدبر في الفراش) بان  
بوليها ظهره في المضجع (ثم يعز لها) اي يتفرد بفراشه عنها (دون البيت) اي من غير  
ان يخرج هواه من البيت (ثم يهاجر) اي يهجرها وهو مع ذلك في البيت معها  
(ثلاثة ايام) اي من ليلة الى ثلاث ليل (وجاء) اي ورد انه جازان يهجرها  
(عشرة وعشرين شهرا ان كان للدين) كترك صلاة وغسل جنبه ولباء عن فراش  
ونحوها فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رسل بهدية الى زينب فردتها

عليه فقال له التي هو في بيتها لقد افأتك اذ ردت عليك هديتك اي اذلتك  
واستصغرتك فقال عليه السلام انتن اهلون على الله ان تمثيني ثم غضب عليهن كلهن  
شهرا الى ان فاد اليهن كذا في الاحياء وذكره ابن الجوزي بغير اسناد في الوفاء وفي  
الصحيحين من حديث عمر كان اقسام ان لا يدخل عليهن شهرا من شدة موجدته عليهن  
وفي رواية آلى منهن شهرا ولمسلم من حديث جابر ثم اعتزلهن شهرا (ثم يضرب) اي المرأة  
ضربا (غير جارح ولا كاسر) اعظم (ولا ملطخ يدم) ولا على وجهه ايضا (فورد فيه) اي  
في بيان هذا الحكم من امره ونهيه عنه عليه السلام وقد قبل له ما حق المرأة على الرجل  
فقال (يطعمها اذا اطعم ويكسوها اذا اكنت) ولا يفتح الوجه ولا يضرب الاضربا  
غير مبرح (اي غير مؤلم ولا يهجر الا في البيت ابو داود والسنائي في الكبرى وابن ماجه  
من رواية معاوية بن حيدة بسند جيد وقال ولا يضرب الوجه ولا يفتح اي لا يقول  
فبصك الله او قبح الله وجهك وفي رواية لابن داود ولا يفتح الوجه ولا يضرب  
(ولا يطلق) اي من غير احتياج الى اختيار الفراق (فورد ابغض المباحات عند الله  
الطلاق) رواء ابو داود وابن ماجه والحاكم في مستدر كه عن ابن عمر ولفظه  
ابغض الحلال الى الله الطلاق وفي رواية للحاكم ما احل الله شيئا ابغض اليه من الطلاق  
وعند الدبلي من حديث معاذ بن جبل ان الله يبغض الطلاق ويحب العناق  
وفي رواية ما احل الله حلالا احب اليه من النكاح ولا احل حلالا اكراه اليه من الطلاق  
قد يقال للباح ما استوى فله وتركه ولا يتصور ان يكون احد طرفيه مبخوسا  
فلا بد من التجوز في الباح بارادة ما يشمل المكروه ففي الكافي ان الطلاق محظور  
في اصل مباح نظرا الى الحاجة فاطلاق المباح نظر الى الحاجة والوصف بالمخصوصية  
نظر الى اصله انتهى وحاصله انه عند الحاجة مباح وعند غيرها مكروه ونظيره السؤال  
عن الناس فانه محرم باصله ويباح عند الضرورة الى فرعة (ولانه) اي الطلاق  
(البذله) اي في مقام الافتراق ولا يباح ابتداء الغير (الضرورة منه) اي من جانب  
(اوجانبه منها) اي من جانبها بان كانت تؤذي زوجها او اهله او تكون سببا  
في خلقها او فاسدة في دينها والافقد قال تعالى فان اطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا  
(او امر الاب) اي اول اجل امر اب الزوج (به) اي بطلاقها (ان صح الفرض  
اي فرض الاب ولا يكون عن حظ النفس او الغضب (وهو مأثور) اي مروى  
عن ابن عمر انه قال كان يحيى امرأة احبها وكان ابى يكرهها ويأمرني بطلاقها  
فراجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن عمر طلق امرأتك اصحاب السنن  
قال الترمذي حسن صحيح (وورد فلا جناح عليهما الاية) وتماهسا فان ختم  
الابتيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتمت به والمعنى اذا كان الاذى من الزوج  
فلهما ان يقتديا بحد مال ويكره للرجل ان يأخذ منها اكثر مما اعطاها فان ذلك



اجتاف بها وتحامل عليها ونجاسة على بضعها فاللأثني بالفداء رد ما اخذته  
من العطاء (في طلاق) اي حيثئذ (في طهر خال عن الجماع) فان الطلاق في الحيض  
والطهر الذي جامعها فيه بدعي حرام وان كان واقعا لما فيه من تطويل العدة  
وتحصيل المضرة فان فعل ذلك فاجرا جمعها فقد طلق ابن عمر امرأته في الحيض فقال  
عليه السلام لعمر مره فليراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء طلقها  
وان شاء امسكها فتلك العدة التي امر الله ان تطلق لها النساء وانما امره بالصبر  
بعد الرجعة من طهرين ثلاثا يكون مقصود الرجعة الطلاق فقط كذا في الاحياء  
وهو موافق لمذهب الشافعي ان الخلع فسخ او طلاق رجعي واما على مذهبنا انه  
طلاق باين فلا يمكن ان يراجعها اذا كان الطلاق رجعيا واما حديث ابن عمر فمحمول  
على الطلاق الرجعي (واحدة فقط) اي يقتصر على طرفة واحدة ولا يجمع بين  
الثلاث فانه طلاق بدعي ايضا وهو حرام عندنا ومكروه عند الشافعي ولان الطلقة  
الواحدة تغيد المقصود من المفارقة ويستفيد بها الرجعة ان ندم في العدة وتجديد  
النكاح ان اراد بعد العدة واذا طلق ثلاثا رجعا ندم فيحتاج في ان يزوجها الى محلل  
والي الصبر مدة وعقد المحلل منهي عنه مكروه فيه ويكون هو السامع له ثم يكون  
قلبه معلقا بزوجة الغير ومطلقة اعني زوجة المحلل بعد ان زوجت منه فيورث كل  
ذلك تنفيرا في الزوجة وكل ذلك ثمره الجمع بين المطلقات الثلاث (بلا تعسف واستحقاق  
اي ينبغي ان يتلطف في التعلل لتطبيقها ولا يستعمل في امر تفريقها) وبسر بهدية  
اي ويحجى بارسال هدية على سبيل المتعة في القضية (جبرا للمصيبة) اي لما اصابها  
من البلية وقد قال تعالى \* ومنعوهم بالمعروف \* وذلك واجب في بعض الصور  
ومستحبة في بعضها وفي الكتب الفقهية يذكر تفصيلها وكان الحسن بن علي رضي الله  
عنهما مطلقا منكاحا قائلان اني وجدت الغني فيهما حيث قال سبحانه \* ان يكونوا  
فقراء يغنهم الله من فضله \* وقال \* وان ينفرا يغن الله كلا من سنته \* وقد وجه  
ذات يوم بعض اصحابه بطلاق امرأتين من نساءه وقال قل لهما اعتديا وادفع الى كل  
واحدة عشرة آلاف درهم ففعل فلما رجع اليه قال ماذا فعلتا فقال اما احديهما  
فسيكتت ونكتت رأسها واما الاخرى فبكت واتبعت وسمعتها تقول \* مناع قليل  
من حبيب مفارق \* فاطرق الحسن ورجعها وقال لو كنت مراجعا امرأة بعدما فارقتها  
راجعتها ودخل الحسن ذات يوم على عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فقيه المدينة  
ورئيسها ولم يكن له في المدينة نظير وبه ضربت المثل عائشة رضي الله عنها حيث قالت  
لولم اسر مني ذلك لكان احب الي من ان يكون لي سنة عشر ذكرا من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مثل عبد الرحمن بن الحارث قد دخل الحسن في بيته فعظمه  
عبد الرحمن واجلسه واكرمه فقال الارسلت الي فكنت آتيك فقال لحاجة لنا

فقال وماهي قال جئتك خاطبا ابنتك فاطرق عبد الرحمن ثم رفع رأسه فقال والله  
ما دلي وجه الارض احد يمشي عليها امر على منك ولكن تعلم ان ابنتي بضعة مني  
وانت مطلق فاخاف ان تطلقها وان فعلت خشيت ان يتغير قلبي في محبتك واكر  
ان يتغير قلبي عليك لانك بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فان شرطت  
ان لا تطلقها زوجتك فسكت الحسن وقام فخرج فقال بعض اهل بيته سمعته وهو  
يمشي ويقول ما اراد عبد الرحمن الا ان يجعل ابنته طوقا في عنق و كان على  
رضي الله عنه يضجر من كثرة تطليقه وكان يعتذر منه على المنبر الى ان قال في خطبة  
ان حسنا مطلق فلا تنكحوه فقام رجل من همدان فقال والله يا امير المؤمنين انتكحته  
ما شاء فان احب امسك وان احب ترك فسر ذلك عليا فقال لو كنت بوابا على باب  
جنة اقلت لهمدان ادخلوا بسلام (ولا تطلبه) اي الطلاق (المرأة) اي من غير  
الضرورة (ففيه الوعيد) اي التهديد الشديد فلا بد داود والترمذي وحسنه  
وابن ماجه وابن خبان من حديث ثوبان اما امرأة سألت زوجها طلاقها من  
غير بأس لم يزوج رائحة الجنة وفي لفظ فالجنة عليها حرام ومما ينبغي للزوج ان لا يفتي  
سرها عند النكاح ولا عند الطلاق فقد ورد في افشاء سر النساء في الخبر الصحيح  
وعبد عظيم كذا في الاحياء وفي صحيح مسلم من حديث ابي سعيد قال عليه السلام  
ان اعظم الامانة عند الله يوم القيمة الرجل يفضي الى امرأته وتفضي اليه ثم يفتي  
سرها يعني او تفتي سره فان المجالس بالامانة كما ورد وروى ان بعض الصالحين  
اراد طلاق امرأته فقل له مالا الذي يريك منها فقال العاقل لا يهتك ستر امرأته  
فلما طلقها قيل له لم طلقها قال مالي وامرأة غيرة وهذا يسان ما على الزوج واما  
حق الزوج على المرأة فكما بينه بقوله (وطيع الزوج) اي مطلقا في كل ما طلب  
منها في نفسها مما لا معصية فيه (فورد ايما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت  
الجنة) الترمذي وابن ماجه من حديث ام سلمة وقال الترمذي حسن قريب  
(ولا تمنع نفسها) اي عنه ولو كانت على تنور او قنب مستور فلا بد خبان من حديث  
ابي هريرة اذا صلت المرأة خفسها وصامت شهرها وحفظت فرجها واطاعت  
زوجها دخلت الجنة زبها وفي الصحيحين من حديث ابن عباس اطلعت في النار  
فاذا اكثر اهلها النساء فقلن لم يارسول الله فقال تكثرن اللعن وتكفرن بالعشير يعني الزوج  
المعاشر ولا احد من حديث ابي امامة اطلعت في الجنة فاذا اقل اهلها النساء فقلت  
اي النساء قال شغلن الاحرار الذهب والحرير ولا يبي نعيم ويل للنساء من الاحرار  
الذهب والزعفران يعني الحلى وسائر الاسباب ومصبغات الثياب (وتنق) اي  
نفسها وتزينها (لتمتع) اي لا تتقاع به مستعدة في الاحوال كلها فعن الاصمعي  
رايت في البادية امرأة عليها قميص احمر وهي مختنضة ويدها مضمضة فقلت ما البعد



هذا من هذا فقالت (شعر)

• والله مني جانب لاضيمه • والله مني والبطلالة جانب •

قال فقلت انها امرأة صالحه لها زوج تزين له (وتسأذنه في الاطعام من البيت) اي من متاعه بل ومن متاعها عند بعض العلماء وفي الاحياء عنه عليه السلام لا يحل لها ان تطعم الا الرطب الذي يخاف فساده ولا يبي داود من حديث سعد قالت امرأة يا رسول الله انا كل على آباءنا وابنائنا وازواجنا فما يحل لنا من اموالهم قال الرطب تأكله وتهديته وصحح الدارقطني في العلل ان سعدا هذا رجل من الانصار ليس ابن ابي وقاص وذكر البرار في مستنده انه ابن ابي وقاص واختاره ابن القطان ولم من حديث عائشة اذا انفتحت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها اجرها بما انفتحت ولزوجها اجره بما كسب (والخروج عنه) اي وفي خروجها عن البيت ولو الى المساجد ونحوها (وصوم النفل) اي اذا كان عندها فليهبه عن ابن عمر اتت امرأة من خثعم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني امرأة ايم وازيد ان اتزوج فاحق الزوج على المرأة قال من حق الزوج على المرأة اذا ارادها على نفسها وهي على ظهر بعير ان لا تمنعه ومن حقه ان لا تعطى شيئا من بيته الا باذنه فان فعلت ذلك كان عليها الوزر وله الاجر ومن حقه ان لا تصوم تطوعا الا باذنه فان فعلت جاءت وصطشت ولم يقبل منها ومن حقه ان لا تخرج من بيتها بغير اذنه فان فعلت لعنتها الملائكة حتى ترجع الى بيتها او تنوب للحاكم وصححه عن ابي هريرة انت فتاة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا نبي الله اني امرأة فتاة اخطب وانا اكره التزويج فاحق الزوج على المرأة قال لو كان من قرنه الى قدمه صديد فله من ماله ما دبت شكره قالت فلان تزوج اذا وللتزمذي وابن حبان من حديث ابي هريرة لو امرت احدا ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها من عظم حقه عليها (ولا تعبه بالفتح) اي لاني صورته ولا في سيرته ولا تؤذيه في سره وعلايته فللتزمذي وابن ماجه عن معاذ ابن جبل لا تؤذي امرأة زوجها في الدنيا الا قالت زوجها من الحور العين لا تؤذيه قالت لك الله فاما هو عندك رجل يوشك ان يضارك البنا ولا تتفاخر على الزوج بما لها وجالها فقد روى الاصمعي قال دخلت البادية فاذا انا بامرأة من احسن الناس تحت رجل من اقبح الناس فقلت لها يا هذه اترضين لنفسك ان تكوني تحت مثله فقالت يا هذا اسكت فقد اسأت في قولك لعله احسن فيما بينه وبين خالقه فجعلني ثوابه اول على اسأت فيما بيني وبين خالقي فجعله عقوبي اولا رضى بما رضى الله فاسكنني وفي رواية له رأيت في البادية امرأية من احسن الناس ورأيت زوجها من اقبح الناس وهي تقول لزوجها بشرى لك فانت وانا في الجنة فقالت ما علمك بذلك فقالت ابتليت انا بفتحك فصبرت وموضع الصابرين في الجنة وابتليت انت بمحسني فشكرت

وموضع الشاكرين في الجنة (وتقدم حقه) اي حق الزوج (على الاقارب) حتى على الوالدين فلما طسبراني في الاوسط عن انس كان رجل خرج الى سفر وعهد الى امرأته ان لا تنزل من الطو الى السفل وكان ابوها في السفل فرض فارسلت المرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تسأذن في النزول الى ابوها فقال عليه السلام اطيعي زوجك فان ابوها فاستأذنته فقال اطيعي زوجك فدفن ابوها فارسل عليه السلام يخبرها ان الله غفر لابيها بطاعتها لزوجها (ولا تنبسط) اي بالكلام والسلام (مع حبيب) اي صديق زوجها لاسيما في حال غيبته عن بلدها (وتقبض في غيبته بترك الملاعبة) في حال المصاحبة (والالتذاذ) باتواع من الطعام واصناف من الزينة في ذلك المقام لان الوقت يقتضي الحزن والاهتمام (وتقوم بامور البيت) اي بكل خدمة في الدار تقدر عليها من غير نظر الى طار اهل الدار فقد روى عن اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله عنهما انها قالت تزوجني الزبير وماله في الارض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه وناضحه فكنت اعلف فرسه واكفيه مؤنته واسوسه وادق النوى لناضحه واعلفه واستقي الماء واخرز فرجه واججن وكنت اقل النوى اي اجعه على رأسي من ثلثي فرسخ حتى ارسل الى ابو بكر بخادم فكفاني سياسة الفرس فكأنما اعتقني ولقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما ومعه اصحابه والنوى على رأسي فقال عليه السلام اخ اخ لي بخ ناقتي وبحملتي خلفه فاستحييت ان اسير مع الرجال وذكرت الزبير وغيره وكان اخبر الناس فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم اني استحييت فحكت له ماجرى فقال والله لجلالك النوى على رأسك اشد من ركوبك معه عليه السلام رواه الشيخان ومن جملة القيام بامور بيتها دوام لزوم سكونها وعدم خروجها من غير ضرورتها فلان حبان من حديث ابن مسعود اقرب ما تكون المرأة من ربها اذا كانت في فمر بيتها وان صلاتها في صحن دارها افضل من صلاتها في المسجد (ولا تسبدل زوجا بعد وفاته لتكون زوجته في الجنة) اي على تقدير ايمانها بالجنة واما اذا تزوجت بعده فاختلف في انها تكون للاول او الثاني او تخير فيهما وهو الاظهر وفي البستان اما من قال هي للآخر منهما فذهب الى ما روى عن معاوية بن ابي سفيان انه خطب ام الدرداء فقالت سمعت ابا الدرداء يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال المرأة لا خير ازواجها في الآخرة وقال لي ان اردت ان تكوني زوجي في الآخرة فلا تزوجي بعدى واما من قال انها تخير فقد ذهب الى ما روى عن ام حبيبة سألت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله المرأة من رجا يكون لها زوجان لايهما تكون في الآخرة قال تخير فتختار احسنهما خلقا معها ثم قال عليه السلام ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة هذا ولا يبي داود من حديث ابي مالك الاشجعي انا وامرأة سغفاه الخدين كهاتين في الجنة اراد



امرأة نأيت عن زوجها وحبت نفسها على اولادها حتى باتوا اوماوا والخراطى  
عن ابى هريرة حرم الله على كل آدمى الجنة ان يدخل قبلى غيبر انى انظر من يمتنى  
فاذا امرأة تباعدتني الى باب الجنة فاقول ما هذه تبادرتني فقال يا محمد هذه امرأة  
كانت حسناء جيلة وكان عندها يتامى لها فتصبرت عليهم حتى بلغ امرهم الذى  
بلغ فشكر الله لها ذلك وما يجب عليها من حقوق النكاح اذا مات عنها زوجها  
ان لا تحمد عليه اكثر من اربعة اشهر وعشر ليل قصب في تلك المدة الطيب والزينة  
قالت زينب بنت ابي سلمة دخلت على ام حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين  
توفي ابوها ابوسفبان بن حرب فدعت بطيب فيه صغرة خلوق او غيره فدهنت به  
جارية ثم مست بعارضتها ثم قالت والله ما لي بالطيب من حاجة غيبر انى سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر  
ان تحمد على ميت اكثر من ثلاثة ايام الاعلى زوج اربعة اشهر وعشرا رواه الشيخان  
ومن اهم آداب المرأة ترك المطالبة بما وراء الحاجة كما يشير اليه قوله تعالى \* يا ايها النبي  
قل لا زواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها \* الآية والاهتمام بالتعفف عن  
كسبه الحرام وهذه كانت عادة النساء في السلف الكرام كان الرجل اذا خرج من  
منزله يقول امرأته وابنته اياك وكسب الحرام فانا نصبر على الجوع والضر ولا نصبر  
على النار وهم رجل من السلف بالسفر فكره جبرانه سفره فقالوا لزوجته لم تدعيه  
ولم يدع لك نفقة فقالت زوجي منذ عرفته عرفته اكالا وما عرفته رزاقا ولى رزاقى  
وهو الخلاق فيذهب الاكال ويبقى الرزاق وخطبت رابعة بنت اسمعيل احدين  
ابى الحواري فكره ذلك لما كان فيه من العبادة فقال لها والله ما لي همة في شيء لشغلي  
بحالى فقالت والله اني لا شغل بحالى منك وما لي شهوة ولكني ورثت مالا كثيرا  
من زوجي فاردت ان تنفقه على اخوانك واصرف بك الصالحين فيكون طريقا الى الله  
تعالى فقال حتى استأذن استاذي فرجع الى ابى سليمان الداراني قال وكان ينهاني  
عن التزوج ويقول ما تزوج احد من اصحابنا الا تغبر فلما سمع كلامها فقال تزوج بها  
هذه ولبة الله هذا كلام الصديقين قال فتزوجها فكان في منزلها كرم من جص في  
من غسل ابدي المستجملين للخروج بعد الاكل فضلا عن غسل بالاشنان قال وتزوجت  
عليها ثلاث نسوة فكانت تطعمني الطيبات وتطيبني وتقول اذهب بنشاطك  
وقوتك الى ازواجك وكانت هذه تشبه في اهل الشام برابعة العدوية في البصرة  
(وبحافظ حال الولد) اى من صغره في الطبراني من حديث ابن عمر قال رجل يا رسول الله  
من ار قال بوالدك فقال ليس لي والدان فقال بولدك فكما ان لوالدك عليك  
حقا كذلك لولدك عليك حق (ولا يشبه) اى لا يصير طبعه في كبره (لا سيما سمي  
الانبياء) لانه حينئذ قد يقال بكفره (ويلقنه كلمة التوحيد في اول ما ينطق به اللسان)

فنى رواية ابن السني عن ابن عمرو مر قوما اذا فصيح الولد فليعلمه لا اله الا الله وهو  
شامل لتلقين ميناء وتبيين معناه وفي رواية له ايضا عن انس انه عليه السلام كان  
اذا فصيح الولد من بنى عبد المطلب عليه \* وقال الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له  
شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن وكبره تكبيرا \* اقول ويشابهه ايضا تعليم  
سورة الاخلاص والفاخرة (ويعلم علوم الدين) اى اصول الشريعة وفروعها  
ويتمتع عن تعلم المنطق والكلام والهيئة والحكمة وما ر علم الفلاسفة لما ورد عنه  
عليه السلام اسالك علما نافعاً واعوذ بك من علم لا ينفع (والكتابة) فانها وسيلة لوقاية  
الرواية والدراية وهما من اسباب الهداية في البداية والنهاية (والرمي) لقوله تعالى  
\* واعدوا لهم ما استطعتم من قوة \* وقوله عليه السلام الا ان القوة الرمي وقد سبق  
ما ورد في فضل فعله وذم تركه (والسباحة) وهى معرفة الغوص في الماء واعلم للاحتياح  
اليه في سفر البحر للبحر والغز ولا سيما وقد ورد ان شهداء البحر افضل من شهداء البر  
ومن اللطائف ان نحويا خاطب بحريا فقال هل تعلمت الخوف فقال لا قال ضعيت نصف  
عمرك فسكت حتى ماج البحر فقال هل تعلمت السباحة يا نحوى فقال لا قال ضعيت جيع  
عمرك (ويؤدب) اى ولده بضرب ونحوه (است سنين) اى اذا خالف في آداب  
الصالحين واخلاق المحسنين او فيما يتعلق بحقوق الوالدين والاقر بين ذلبيته في  
عن ابن عباس مر قوما من حق الولد على الوالد ان يحسن اديه ويحسن اسمه واما  
مادون ست سنين فتأديبه باللسان والاحسان (وبعزل الفراش) اى عن امه واخته  
ونحوهما (لسبع سنين) لانه حينئذ وقت تميزه بين النساء وغيرهن (ويضرب على  
الصلوة) اى على تركها (لعشر) اى حتى يتدرب بفعلها وتحمل ثقلها ولا يى داود  
والبيهقي عن رجل من الصحابة مر قوما اذا عرف الغلام يمينه من شماله فروه بالصلوة  
(وروى لثلاث عشرة) فانه قارب البلوغ (وزوج لست عشرة) لتحقق البلوغ  
حينئذ فيجب صيانته ولا يى السني عن انس مر قوما اضربوه على الصلوة لسبع  
واعرلوا فراشه لتسع وزوجوه لسبع عشرة فاذا فعل ذلك فليجلسه بين يديه  
ثم ليقل لا جعلك الله على فتنة ورواه ابو الشيخ عن انس بلفظ فاذا بلغ سبع سنين  
عرل فراشه فاذا بلغ ثلاثة عشر ضرب على الصلوة فاذا بلغ ستة عشر زوجته ابوه  
ثم اخذه بيده وقال قد ادبتك وعلمتك وانكيتك اعوذ بالله من فتنتك في الدنيا وعذابك  
في الآخرة (ويسوى بين الاولاد في الاهداء) فنه عليه السلام رحم الله والدا امان  
ولده على به اى لم يحمله على عقوقه بسوء عمله في حقوقه ابو الشيخ وابن حبان  
في كتاب الثواب عن علي وابن عمر رضي الله عنهما وجاء رجل الى عبد الله بن المبارك فشكى  
اليه بعض ولده فقال هل دعوت عليه فقال نعم فقال انت افسدته (ويبدأ) اى في الاعطا  
(بالاطفال) اى لصغيرهم وقلة صبرهم (والبنات) لجبرهن عن كسرهن فروى



سنا ووايين اولادكم في العطية كذا في الاحياء ولم يتعرض له  
مخرجه وفي الجامع الصغير بافظ ساووا بين اولادكم في العطية فلو كنت مفضلا احدا  
افضلت النساء الطبراني والخطيب وابن عساكر عن ابن عباس والظاهر ان القبلة  
ونحوها في حضورهم ينبغي فيها التسوية قياسا على العطية بخلاف زيادة المحبة  
القليبية فانها ليست من الافعال الاختيارية كاقوع لعقوب في يوسف واخوته  
في تلك القضية ثم الظاهر ان التسوية في الاعطاء انما هو اذا كانوا كلهم فقراء او اغنياء  
واما اذا كان بعضهم فقراء فزادهم في الاعطاء فلا بأس به بل يجب عليه نفقة ذوى الرحم  
الحرم عندنا هذا وبالجملة الولد محل المرحمة فقد عثر الحسين وهو عليه السلام  
على منبره فترل فحملة وقرأ قوله تعالى \* انما اموالكم واولادكم فتنة \* كذا في الاحياء  
وقال مخرجه روى اصحاب السنن من حديث ابي ربيعة في الحسن والحسين بمشبان وبمثران  
قال الترمذي حسن غريب وللنسائي من رواية عبد الله بن شداد عن ابيه قال بينما  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس اذ جاء الحسن او الحسين فركب عنقه  
وهو ساجد فاطال السجود بالناس حتى ظنوا انه قد حدث امر فلما قضى صلاته قالوا  
قد اطلت السجود حتى ظننا انه قد حدث امر فقال ان بني قد ارتحلني فكرهت  
ان ابعثه حتى يقضى حاجته اى يفرغ غرضه من ملاعبته ورواه الحاكم وقال صحيح  
على شرط الشيخين ورأى الاقرع بن حابس النبي عليه السلام وهو يقبل ولده الحسن  
فقال ان لى عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم فقال عليه السلام ان من لا يرجع  
لا يرجع البخاري عن ابي هريرة والمخافى الذهبي في ترجمة اسامة من كتابه سير النبلاء  
عن مجاهد عن الشعبي عن عائشة قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما اغسلى  
وجه اسامة فجعلت اغسله وانا انفته فضرب يدي ثم اخذه فغسل وجهه ثم قبله  
ثم قال قد احسن بنا اذ لم يكن جاريا يعنى لئلا نجوزنا الى الخلية وكسوة الزينة والترويح  
ونحوها من المحنة لحديث احمد عن عائشة ان اسامة عثر بعنينة الباب فدمى فجعل  
النبي صلى الله عليه وسلم يمسه ويقول لو كان اسامة جاريا لخليتها ولكسوتها  
حتى انفقها واسناده صحيح وعنه عليه السلام الولد من ربح الجنة الخرائطي وابن  
خبان في الضعفاء عن ابن عباس وقد قيل ولدك يحاتك سبعا وخادمك سبعا ثم هو  
عدوك او شريكك وقال يزيد بن معاوية ارسل الى ابي الاحنف بن قيس فلما صار  
اليه قال له يا ابا الحسن ما تقول في الولد فقال بالنبي المؤمنين ثمار قلوبنا وعماد ظهورنا  
ونحن لهم ارض ذليلة ومماء ظليلة وبهم نصول على كل خليفة فان طلبوا فاعطهم  
وان غضبوا فارضهم بمحوك ودهم ومحبوك جهدهم ولا تكن عليهم ثقلا فيملوا  
حياتك ومحبا وفانك ويكرهوا فربك فقال له معاوية الله انت يا احنف لقد دخلت  
على وانا مملوء غضبا وغظا على يزيد فلما خرج الاحنف من عنده رضى على يزيد

وبعث اليه بمائتي الف درهم ومائتي ثوب فارسل يزيد الى الاحنف بمائة الف  
درهم ومائة ثوب فقاسمها اباها على الشطر ثم اعلم ان اكثر العلماء على ان طائفة  
الوالدين واجبة في الشبهات حتى اذا كانا يتغصنان بافرادك عنهما بالطعام فعليك  
ان تأكل معهما لان ترك الشبهة ورع ورضى الوالدين حتم وكذلك ليس لك ان تشافر  
في مباح او نافلة الا باذنهما والمبادرة الى الحج الذي هو فرض اسلام نقل على  
القول بالتراخي والخروج اطلب العلم نقل الا اذا كنت تطلب علم الفرض العيني من  
الصلوة والصوم ونحوهما ولم يكن في بلدك من يعلمك وذلك كن يسلم ابتداء في بلد  
ليس فيه من يعلمه بشريعة الاسلام فعليه الهجرة من ذلك المقام ولا يتقيد بحق الوالدين  
قال ابو سعيد الخدري هاجر رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن واراد  
الجهاد فقال عليه السلام باليمن ابواك قال نعم قال هل اذنا لك فقال لا قال عليه  
السلام فارجع الى ابويك فاسأ ذنهما فان فعلا فجاهدوا الا فبرهما فان ذلك خير  
مما تلقى الله بعد التوحيد احد وابن حبان وجاء آخر اليه صلى الله عليه وسلم  
يستشير في الغزو فقال لك والدك قال نعم قال فاذنهما فان الجنة تحت قدميهما  
ابن ماجه والحاكم من حديث معاوية بن جهم قال الحاكم  
صحح الاسناد وجاء آخر وطلب البيعة على الهجرة وقال ما جئتكم حتى  
ابكت والدى فقال ارجع اليهما فاضحكهما كما ابكتهما ابو داود والنسائي وابن  
ماجه والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح الاسناد (ويتوضأ في موته)  
اى في موت ولده (ويصلى ركعتين) عند فقده ا قوله تعالى \* واستعينوا بالصبر والصلوة  
(وبأخذ بنا صبة المشتري) اى من العبد والجارية والداية (ويدعو بالبركة)  
ويقول اللهم بارك لنا فيه وارزقنا خيره واكفنا شره واجعله طويلا طويلا كثير الرزق  
او اللهم اعطني خير مما انت آخذ بنا صبتها انك على صراط مستقيم (ويذيقه) اى  
العبد او الجارية (الخلوا) اى شيئا من الخلوا (اولا) اى تفتا ولا يخلوا وانه آخر  
ولحديث معاذ اذا ابتاع احدا كم الخادم فليكن اول شئ يطعمه الخلوفاته اطيب  
لنفسه الطبراني في الاوسط والخرائطى (ويطعمه مما يطعم) اى بما ياكل كله بنفسه  
(والا ولي ان ياكل معه) اى تواضعه له ولما في الصحيحين وايأكل معه فان ابى فليأوله  
وفي رواية اذا كنى احدا كم مملوكه صنعة طعامه وكفاه حرة ومؤنته وقربه اليه  
فليجلسه وليأكل معه او لا يأخذ اكلة فبروغها واشار بيده وايضعها في يده وليقل كل  
هذه ولا يخارى في تاريخه والبيهقي عن ابي هريرة مرفوعا ما استكبر من اكل معه خادمه  
وركب الجار بالاسواق واعتقل الشاة فلبها (ويكسوه مما يكسونه ولا يكلفه  
مالا يطيق) وكان عمر رضى الله عنه يذهب الى العوالي في كل سبت فاذا وجد عبدا  
في عمل لا يطيقه وضع عنه وروى عن ابي هريرة انه رأى رجلا على دابته وغلامه



يسمى خلقه فقال له يا عبد الله احله فانه اخوك روحك مثل روحه ثم قال لا يزال العبد  
يزداد من الله بعد امامته خلقه وقد دخل رجل على سلمان وهو يجن فقال يا ابا عبد  
الله ما هذا قال بعثنا الخادم في شغل وكرهنا ان نجتمع عليه عشرين (وبمسك ما احب)  
اي مادام يحب امساكه (ولا يعذب) اي عاوه اذ لم يحب امساكه بل يبعده  
(فالكل مأثور) ففي ابي داود من حديث علي كان آخر كلامه عليه السلام الصلوة  
الصلوة اتقوا الله فيما ملكت ايمانكم وفي الصحيحين من حديث انس كان آخر وصيته  
عليه السلام حين حضره الموت الصلوة الصلوة وما ملكت ايمانكم ولهما من حديث  
ابي ذر اطعموهم مما تأكلون والبسوهم مما تلبسون ولا تكفوهم ما يلبسهم فان كفوهم  
فاعينوهم وهذا لفظ مسلم وفي رواية لابي داود من يلائمكم من مملوككم فاطعموهم  
مما تأكلون واكسوهم مما تلبسون ومن لم يلائمكم منهم فبيعوه ولا تعذبوا خلق الله تعالى  
فان الله ملككم اياهم واوشا لملكهم اياكم واسناده صحيح وفي رواية لمسلم من حديث  
ابي هريرة للمملوك طمسه وكسوته بالمعروف ولا يكلف من العمل ما لا يطيق (وورد  
كلهم راع وكلهم مسؤول عن رعيته) رواه الشيخان عن ابن عمر (ولا يضرب  
غضبا) اي من طريق الغضب (بل تأديبا) اي كضربه على سبيل الادب فيكون  
تهديبا لا تعديبا ففي صحيح مسلم عن ابي مسعود الانصاري قال بينا انا اضرب غلاما  
لي فسمعت صوتا من خلفي اعلم اني اسعد مريتين فالتفت فاذا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فالتفت السوط من يدي فقال والله لك اقدر عليك منك على هذا ومن ابن  
المنكدر ان رجلا من اصحابه عليه السلام ضرب عبدا فجعل العبد يقول اسألك  
بالله اسألك بالله اسألك بوجه الله فلم يعفه فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
صياح العبد فانطلق اليه فلما رآه امسك يده فقال عليه السلام بسألك بوجه الله فلم  
تعفه فلما رأى بنى امسكت يده قال فانه حر لوجه الله يا رسول الله فقال اولم تفعل  
لسفقت وجهك النار ابن المبارك في الزهد هكذا مر سلا وفي صحيح مسلم من حديث  
ابن مسعود فجعل يقول اعوذ بالله قال فجعل يضربه فقال اعوذ برسول الله فتركه  
وفي رواية له فقلت هو حر لوجه الله فقال اما لك اولم تفعل للفتحت النار اولمستك النار  
وللترمذي عن ابي سعيد اذا ضرب احدكم خادمه فذكر الله فارفعوا ايديكم (لا على زلة)  
اي لا يضربه على ما صدر منه من عثرة او غفلة (ونسيان) اي تخلفا باخلاق الله حيث  
عفا عن الخطا والتسبان كما يشير اليه قوله ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا\* وحديث  
رفع عن امتي الخطا والتسبان وما استكرهوا عليه وقيل لا حذف بن قيس من تعلمت الحلم قال  
من قيس بن طاصم قيل فابخل من حلمه قال بيمينها وجالس في داره اذا تته جارية بسفود عليه  
شواء فسقط السفود من يدها على ابن له ففقره فانت فدهشت الجارية فقال ليس يسكن  
روح هذه الجارية الا اعتق انت حر لوجه الله لا بأس عليك وكان عنده ميمون بن

مهران ضيف فاستجبل على جاريته بالعشاء فجاءت مسرعة ومعها قصعة مملوءة  
فعمرت واراقتها على رأس سيدها فقال يا جارية احرقني قالت يا معلم الخير ومؤدب  
الناس ارجع الى ما قال الله تعالى قال وما قال تعالى قالت\* والكاذبين الغيظ\* قال  
قد كظمت غيظي قالت\* والعافين عن الناس\* قال قد عفوت عنك قالت زد فان الله  
يقول\* والله يحب المحسنين\* قال انت حر لوجه الله (ولا يزيد على ثلاث) اي ضربات  
ثلاث اذا كان الذنب صغيرا واما اذا كان كبيرا فينقص من الاربعين فانه غاية  
التعزير (فانه) اي المزيدي عليه (قصاص) اي مقتص منه (يوم القيمة وورد اعف  
عنه) اي عن الخادم (سبعين مرة لمن قال كم اعفو) فلابي داود والترمذي وقال حسن  
غريب عن ابن عمر جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كم  
تعفو عن الخادم فصمت ثم قال اعف عنه كل يوم سبعين مرة وكان عون بن عبد الله  
اذا عصاه غلامه قال ما اشبهك بمولاك مولاك بهصى مولاة وانت تعصى مولاك  
فاغضبه يوما فقال انما تريد ان اضربك اذهب فانت حر (ويعتق) اي المملوك  
(ان طالت المدة) وطول المدة تكون لسبع سنين فاكثر على ما في الشريعة (ففيه العتق  
من النار) لقوله عليه السلام من اعتق رقبة مسلمة اعتق الله بكل عضو منها عضوا منه  
من النار حتى فرجه بفرجه رواه الشيخان عن ابي هريرة وفيهما ايضا عتقه عليه السلام من  
كانت عنده جارية فعانها واحسن اليها ثم اعنتها وتزوجها فله اجران وقالت جارية لابي  
الذر داواني سممتك منذ سنة وما عمل فيك شيئا فقال لم فعلت ذلك فقالت اردت الراحة  
منك قال اذهبي فانت حر لوجه الله اقول وكانها كانت مدبرة (ولا يهزل معه) اي  
لا يمزح مع مملوكه (فهو يسقط الوفاق) اي الهبة والزينة فلا يعيبه بعد ذلك الخدمة  
والهبة هذا وفي الصحيحين عن ابن عمر مر فوفا اذا نصح العبد لسيدته واحسن  
عبادة الله فله اجره مرتين (والاعتق ابورافع بكى وقال كان لي اجران فذهب احدهما  
(ويذهب اهل البيت) من الولد والزوجة والخدم (بارياضة) اي بتحسين الاخلاق  
(لا سيما الولد المراهق) اي القريب الى البلوغ الذي وقع فيه تكليف الخالق (فهو)  
اي التهذيب في حال الصغر (ابسر) اي اسهل على كل منهما (وورد) اي في قوله  
تعالى يا ايها الذين آمنوا (قوا انفسكم ولهايكم) اي احفظوها (نارا وقودها الناس  
والحجارة) عليها ملائكة غلاظ شداد لا يصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون  
(ولا يظأ حيوانا) اي لا يدوسه (فانه يسأل عنه) اي هل كان عبثا او عدا او خطأ  
او نسيانا وقد قال تعالى حكاية عن النمل\* لا يحطونكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون  
وقد قيل البر من لا يؤذي الذر (ويطوف طسوا فأت البيت) اي يجوز ان يدخلوا  
في بيته الاماء والعييد الصغار دون الخصى والعييد الكبار (فهو مأثور) اي مروى  
في الكتاب والسنة قال تعالى\* يا ايها الذين لبسوا ذنكم الذين ملكت ايمانكم والذين



لم يبلغوا الحلم متكم ثلاث مرات من قبل صلوة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة  
ومن بعد صلوة العشاء ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن  
طوافون عليكم بعمائمكم على بعض ولا يعدان براد بالطوافات الهرات فعن كبشة  
بنت كعب بن مالك وكانت تحت ابن ابي قتادة دخل عليها فسكرت له وضوا فجاءت  
هرة تشرب منه فاصغى لها الاثاء حتى شربت قالت كبشة فرأى انظر فقال اتبعين  
يا ابنة اخي فقلت نعم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انها ليست بنجسة  
انها من الطوافين عليكم والطوافات رواء الاربعة وقال الترمذي حسن صحيح  
(ولا يضرب شبا) اي حتى الدواب (على الوجه ولا يضرب) اي الوجه وغيره  
(بالسار) اي بالكي ونحوه واختلف في تجوز تحريق الزنديق (فهو عنهما)  
فلا بى داود عن ابي هريرة اذا ضرب احدكم فليبق الوجه وللترمذي والحاكم  
عن عمران انه عليه السلام نهى عن الكي (وبعرض الماء والعلف على الفرس)  
اي في الجهاد ونحوه (سبعين مرة) ولعله اريد به الكثرة للبالغة والافقد سبق حديث  
للملوك طعامة وكسوته بالمعروف (ورود بين الفرس ذله) اي انقياده لراكبه  
(وحسن خلقه) اي اصاحبه وقد تقدم والله اعلم (ولا يدخل على الظلمة) اي  
الشاملة للكفرة والفجرة قال تعالى \* ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار \* فالاولى  
والاسلم من الاحوال ان يعتزل عنهم فلا تراهم ولا يرونك ودون هذه الحالة ان يدخلوا  
عليك ويترددوا اليك وشرا الاحوال ان تدخل عليهم وتوسل اليهم وهذا مذموم  
في الكتاب والسنة (تحاميا عن استعمال دارهم) اي الفصوبة من اهل ديارهم  
(وهظلتهم) اي ومكان ظل خيمهم واشجارهم (وفرأشهم) اي بساطهم وديارهم  
(فلا تخلو عن حرام) وقد قال تعالى \* وسكنتم في مساكن الذين ظلموا انفسهم \*  
وهو بعموم مبناه يشمل الاحياء والاموات وان كان الكفار الاموات تراد في معناه  
ولما وصف عليه السلام الامراء الظلمة قال من نابذهم نجوا ومن اعترلهم سلم او كاد  
يسلم ومن وقع معهم في دنياهم فهو منهم الطبراني من حديث انس بسند ضعيف  
وفي رواية من خالطهم هلك وانما قال او كاد يسلم فان من اعترلهم سلم من انهم ولكن  
ربما لا يسلم من عذاب نقمة معهم ان نزل بهم لتركه المناذرة والمنازعة (والتواضع لهم)  
اي وعن اظهار المذلة والمسكنة المستلزم لآكرام الظلمة لاسيما ان ركع او سجد  
او تمثل له قائما في الخدمة والتواضع للظالم من المعصية بل من تواضع لغنى ليس بظالم  
لاجل غناه لالمعنى آخر يقتضى التواضع نقص تشايدنه فكيف اذا تواضع للظالم  
فلا يباح له الا مجرد السلام فاما تقبيل اليد والانحناء فلا الاعتد خوفه ولقد بالغ  
بعض السلف حتى امتنع عن رد جوابهم في السلام قال في الاحياء وفيه نظر لان ذلك  
واجب فلا ينبغي ان يسقط بالظالم قات قد سقط بآدنى من ذلك ومن جلته انه عليه

السلام ما رد جواب من لبس ثوبا احمر (فورد من اكرم فاسقا) وهو من ترك  
الحرام وكان الاكرام من غير ضرورة في ذلك المقام (فقد اعان على هدم الاسلام)  
اي على تعطيل بعض اركانها بتعظيم الظالم الذي يجب الاهانة في شأنه والحديث  
غريب بهذا اللفظ والمعروف من وقر صاحب بدعة رواء ابن عدى من حديث  
عائشة والطبراني في الاوسط وابونعيم في الحلية من حديث عبدالله بن بسر ياسابيد  
ضعيفة (والسكوت) اي وعن عدم الانكار بلسانه (على منكر رآه عندهم) اي وقدر  
على انه ينكر باللسان عليهم كأن يكون من العلماء والمشايع العظماء وذلك لانه يرى  
في مجلسهم من الفرش الحرير واواني الفضة والحرير الملبوس عليهم وعلى غلمانهم  
ما هو حرام من خاتم الذهب ونحوه وكل من رأى سيئة وسكت عليها فهو شريك  
في تلك السيئة فان قلت انه يخاف على نفسه فهو معذور في السكوت فهذا حق لكنه  
مستغن عن ان يعرض نفسه لارتكاب ما لا يباح الالذر فانه لو لم يدخل ولم يشاهد  
لم يتوجه عليه الخطاب بالحسبة حتى يسقط عنه العذر وعند هذا يقال من علم فسادا  
في موضع وعلم انه لم يقدر على ازالته فلا يجوز له ان يحضر ذلك الموضع ليجرى ذلك  
الفساد بين يديه وهو يشاهد ويسكت عليه (والدعاء لهم بالبقاء) اي حال التحية  
او وقت الاعطاء (فورد من دعا لظالم بالبقاء فقد احب ان يعصى الله في ارضه)  
اي من الابتداء الى الانتهاء والحديث ذكره الزنجشري في تفسيره والقراني في الاحياء  
قال السخاوي ولم يره في المرفوع بل اخرجه ابونعيم في الحلية من قول سفيان الثوري  
وقال العراقي رواء ابن ابي الدنيا من قول الحسن البصري وكذا قال العسقلاني  
في تحريم الكشف ( والمدح ) اي وعن ثناء الفاسق ( وان صدق ) اي في مدحه  
اي وكذا ان صدقه فيما يقول من باطل بصريح قوله ابو نحريرك رأسه او بامتنشار  
في وجهه ( فهو امانة على الاثم ) ونحريرك للرغبة في المعصية والاعانة على المعصية  
معصية ولو بشر كلمة لانه بسبب مدحه يجترى على ظلمه وفسقه ( وورد ان الله  
ليغضب اذا مدح الفاسق ) ابن ابي الدنيا وابن عدى وابو يعلى والبيهقي عن انس  
ولقد سئل سفيان عن ظالم اشرف على الهلاك في بركة هل يسقى شربة ماء فقال  
لادعه حتى يموت لان ذلك اعانة له وقال غيره يسقى الى ان تنوب اليه نفسه ثم يعرض عنه  
وانما يجوز له ان يدعو بقوله اصلحك الله في الاوقات او وفقك للخيرات او طول عمرك  
في الطاعات ( والمحبة لهم ) بان يظهر لهم الموائمة والاشتياق الى الملاقاة ( فهي ارادة  
الظلم ) اي منهم فيكون شريكا لهم في الاثم معهم ثم ان كان كاذبا عصي معصية  
الكذب والتفاق وان كان صادقا عصي بحبه بقاء ظلم في الافاق وحقه ان يفضه  
في الله ويمقته فالغرض في الله واجب ومحبة المعصية والراضى بها عاص ومن احب  
ظالما فان احبه لظلمه فهو عاص بحسبه وان احبه بسبب آخر فهو عاص من حيث



انه لم يفضله وان اجتمع في شخص خير وشرا وجب ان يحبه لذلك الحسب ويغضه  
لذلك الشر وقد حكى عن بعض عباد البصرة انه كان يأخذ اموالا من الامراء  
ويفرقها على الفقراء فقل له الاتخاف ان تحبهم فقال لو اخذ رجل بيدي وادخلني  
الجنة ثم عصي ربه ما احبه قلبي لان الذي سخره للاخذ بيدي هو الذي ابغضه  
لاجله شكره على تيسيره اياه اقول وهذا مقام دقيق لان العاجع يميل الى من يحسن  
اليه كما روى عن عائشة جلست القلوب على حب من احسن اليها وبغض من اساء  
اليها كذا في الاحياء وهو من رواية البيهقي في الشعب عن ابن مسعود مر فوعا  
وموقوفا وبوئده حديث اللهم لا تجعل لفاجر عندي بدا فحببه قلبي رواه ابن مردويه  
في التفسير عن رجل لم يسم والدليل عن معاذ وروى ان بعض الامراء ارسل الى مالك  
ابن دينار بعشرة آلاف فاخذها كلها فأتاه محمد بن واسع فقال ما صنعت بمائة آتاك  
هذا المخلوق فقال سل اصحابي فساءلهم فقالوا اخرجناه كله فقال انشدك اقبلك اشد  
حباله الآن ام قبل ان ارسل اليك فقال بل الآن فقال انما كنت اخاف هذا وقد صدق  
فانه اذا احبه احب بقائه وكره عزله وفنائه وكل ذلك حب لاسباب الظلم وهو مذموم  
عند اهل العلم (واستحقار نعمته تعالى على نفسه) اي ومن استصغار نعمه سبحانه  
الظاهرة والباطنة عليه من العلم والعمل واختيار الفقر والقناعة بالكفاية للقيام  
بالطاعة (برؤية التوسع عليهم) ومشاهدة اسباب النعم لديهم فلما حكم من حديث  
عبد الله بن الشخير وصححه اقلوا الدخول على الاغنياء فانه اجدر ان لا تزدر روا  
نعم الله عز وجل وقد تقدم حديث ابى هريرة ابغض القراء الى الله عز وجل  
الذين يأتون الامراء وحديث انس العلماء امناء الرسول على عباد الله ما لم يخاطبوا  
السلطان فاذا فعلوا ذلك فقد خانوا الله ورسوله فاخذروهم واعتزلوهم ولا يبيحوا  
الداني في كتاب الفتن من رواية الحسن مر سلا لا تزال هذه الامة تحت يد الله وكتفه  
ما لم يمال قراؤها امرها ورواه الديلمي عن علي وابن عمر بلفظ ما لم يعظم ابرارها  
فجارها ويداهن خيارها شرارها ولا يبي داود والترمذي وابن ماجه عن ابن  
مسعود مر فوعا لما وقعت بنو اسرائيل في المعاصي نهتهم علماءهم فلم ينتهوا  
فجاسوهم في مجالسهم وواكلوهم وشاربوهم فضرب الله قلوب بعضهم ببعض  
ولعنهم على لسان داود وعيسى بن مريم واغضبه للترمذي وقال حسن غريب  
والحاصل ان الفضل في حق نفسه ان يغفل عنهم واذا خطر بباله تنعمهم فليذكر  
ما قال خاتم الامم ان ما بيني وبين الملوك يوم واحد اما من فلا يجدون لذته واني  
واياهم في غد علي وجل وانما هو اليوم فعسى ان يكون في اليوم وما قال ابو الدرداء  
ان اهل الاموال يأكلون وتأكل ويشربون ونشرب ويلبسون ويلبس لهم فضول  
اموال ينظرون اليها وينظر معهم اليها وحسابها ونحن منها برآه قلت

وهو مقبوس من قوله تعالى \* ان تكونوا تاملون فانهم ياملون كانوا ملون وترجون من الله  
ما لا يرجون \* (الا) استثناء من قوله ولا يدخل على الظلمة الا (لرعاية اطاعة الرعية)  
فللخاري من حديث انس اسمعوا واطيعوا وان استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه  
زبيبة واسلم من حديث ابى هريرة عليك بالطاعة في شطك ومكرهك وله ايضا  
عنه من خرج من الطاعة وفارق الجماعة ذات مات ميتة جاهلية (ودفع التأذي)  
اي ولدفع شر الاذى (والظلم عن نفسه او غيره) من اهله ونحوه (فدخل) اي حينئذ  
(مر اعيانهم تعالى) حيث قال \* يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي  
الامر منكم (وبكرم) اي بالقيام ونحوه كره (ان دخلوا) اي الظلمة (عليه) اي معتقدين  
لما يديه (مكافاة) علة الاكرام اي مجازاة (لا كرامة) اي اكرام الظالم له (عز الدين)  
اي عز اهله من اهل العلم والعمل به وقد قال تعالى \* هل جزاء الاحسن الا الاحسن \*  
وقد سبق حديث اذا اتاكم كرم قوم فاكرموا (ورعاية العشرة بين الرعية) اي  
في الملاء (بجوز الاعانة في الملاء) اي بترك القيام وزيادة الكلام بعد رد السلام  
(وعند العلم بعدم اضطراب الرعية) اي من الامراء والوزراء اذا كان اهانتهم (بنية)  
اعزاز الدين (واهله من العلماء المجتهدين) (وبحسب الظلم) اي في نظرهم (واظهار الغضب له  
تعالى) كما هو واجب على اهل العلم وغيرهم كما ورد في احاديث الحب في الله والبغض  
في الله ولقد دعى سعد بن المسيب الى البيعة للوليد وسليمان ابني عبد الملك بن مروان  
فقال لا بايع اثنين ما اختلف الليل والنهار فان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن  
يعتين فقال ادخل من الباب واخرج من الباب الا آخر قال لا والله لا يقتدى لي  
احد من الناس فجلد مائة واليس المسوح رواه ابو نعيم في الحلية باسناد صحيح  
والحاصل انه لا يجوز الدخول عليهم الا بمذران يكون من جهتهم امر الزام الامر  
اكرام وعلم انه لو امتنع اوذى او فسد عليهم طاعة الرعية واضطرب امر السيادة  
العرفية فيجب عليه حينئذ الاجابة طاعة لهم ومراعاة لمصلحة الخلق حتى لا يضطرب  
امر الولاية (والاصل الاستفتاء من ائمة) اي في جهة رضا الرب (ونية الاصلاح)  
اي حلهم على صلاح حالهم وفلاح ما كهم (لا الاشتهار) اي بانه من اهل العلم  
والصلاح وانه من الفائزين بالجنة والنجاح فان العاقبة مستورة فنبغي ان تكون النية  
في هذه الامور صحيحة مبرورة (وهو) اي ما ذكر من نية الاصلاح وعدم الاشتهار  
(يعرف بالفرحة عند حصول الموعظة) اي للظلمة (من غيره) اي الموجودين  
من الوعاظ الارار والعلماء الكبار ثم اذا تبلى بالدخول عليهم يجب ان ينصحهم فقد ورد  
ان الدين النصيحة قيل لمن قال الله وكتبته ورسوله ولائمة المؤمنين وعامتهم روى  
عن محمد بن صالح قال كنت عند جابر بن سلمة واذا ليس في البيت الا حصير وهو  
جالس عليه ومصحف يقرأ فيه وجراب فيه علمه ومطهرة يتوضأ فيها فتا انا عنده



اذدق داق الباب فاذا هو محمد بن سليمان فاذله فدخل وجلس بين يديه ثم قال مالي  
اذا رأيتك املائت منك رعبا قال حاد لانه قال عليه السلام ان العالم اذا اراد بعلمه  
وجه الله هابه كل شيء وان اراد ان يكثر به الكنوز هاب كل شيء ثم عرض عليه اربعين  
الف درهم وقال تأخذها وتستعين بها قال ارددها علي من ظلمه بها قال والله  
ما اعطيتك الا ما ورثته قال لا حاجة لي فيها قال فتأخذها وتقسها قال لعلي ان عدلت  
في قسمتها ان يقول بعض من لم يرزق منها انه لم يعدل في قسمتها فيأثم فازوها عني كذا  
في الاحياء وقال يخرج حديث حماد بن سلمة مرفوعا هذا معضل وروى ابو الشيخ  
ان حبان في كتاب الثواب من حديث واثنه بن الاسقع من خاف الله خوف الله  
منه كل شيء ومن لم يخف الله خوفه الله من كل شيء والعقيلي في الضعفاء من حديث  
ابي هريرة نحوه (والاولى الاجتناب عنهم وعن خواصهم) لئلا يقع في طمع  
من جاههم واموالهم (والتغافل عن احوالهم) بالجهل عن افعالهم واقوالهم  
والاشتغال بعبود نفسه ومحاسبة يومه وامسه ومذاكرة الموت وما بعده من حال  
رسمه فعن حذيفة اباكم ومواقف الفتى قبل وما هي قال ابواب الامراء يدخل  
احدكم على الامير فيصدقه بالكذب ويقول ما ليس فيه وقال ابوذر اسئلة لا تغش  
ابواب السلاطين فانك لا تصيب من دنياهم شيئا الا اصابوا من دينك افضل منه  
وقال سفيان في جهنم وادلايسكنه الاغراء زوارون للملوك والامراء وقال الاوزاعي  
ما من شيء ابغض الى الله عز وجل من عالم يزور عاملا وقال سفيان ما سمع بالعالم  
يؤتى الى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال انه عند الامير قال وكنت اسمع انه يقال  
اذا رأيتهم العالم يحب الدنيا فانهموه على دينكم حتى جربت اذ ما دخلت قط على  
هذا السلطان الا وحاسبت نفسي بعد الخروج فارى عليها الدرك مع ما واجههم به  
من الغلظة والمخالفة لهو اهم وقال ابوذر في حديث من كثر سواد قوم فهو  
منهم اى من كثر سواد الطلبة وقال ابن مسعود ان الرجل يدخل على السلطان  
ومعه دينه فيخرج ولادين له قيل له لم قال لانه يرضيه بسخط الله وقال الفضيل  
ما ازداد رجلا من ذي سلطان قربا الا ازداد من الله بعدا وقال وهب هو لاء  
الذين يدخلون على الملوك لهم اضر على الامة من المقامرين وقال محمد بن مسلمة  
الذياب على العسكرة احسن من قارى على باب هو لاء الجورة ولما خالط الزهري  
السلطان كتب اخ له في الدين اليه عافانا الله واباك ابا بكر من الفتى فقد اصحت  
بحال ينبغي ان عرفك ان يدعوك او يرجعك اصحت شيخا كبيرا  
وقد انقلتك نعم الله لما فهمك من كتابه وعلمك من سنة نبيه صلى الله عليه وسلم وليس  
كذلك اخذ الله الميثاق على العلماء فقال عز وجل \* واذا اخذنا الله ميثاق الذين اتوا  
الكتاب لتبينته للناس ولا تكتفونه \* سواهم ان ابصر ما ارتكبت واخف ما احتملت انك

آنت وحشة الظالم وسهلت سبيل النى بدوك من لم يودحقا ولم يترك باطلا حتى  
اتخذوك قطبا تدور عليك رضى ظلمهم وجسرا يعبرون عليك الى بلائهم وسلبا  
يصعدون فيه الى ضلالتهم واغوائهم يدخلون بك الشك على العلماء ويقتادون بك  
قلوب الجهلاء فما ابصر ما عروا لك في جنب ما خبروا عليك وما اكثر ما اخذوا  
منك فيما افسدوا عليك من دينك فابوئك ان تكون ممن قال الله تعالى فيهم \* فتخلف  
من بعدهم خلف اضاعوا الصلوة واتبعوا الشهوات \* الآية وانك تعامل من لا يجمل  
وبحفظ عليك من لا يغفل فداود دينك فقد دخله سقم وهى زادك فقد حضر سفر بعيد  
وما يخفى على الله من شيء في الارض ولا في السماء والسلام فان قلت فقد كان علماء  
السلف يدخلون على السلاطين فاقول نعم تعلم الدخول منهم ثم ادخل فقد حكي  
ان هشام بن عبد الملك قدم حاجا الى مكة فلما دخلها قال اتوني برجل من الصحابة  
فقال يا امير المؤمنين قد تقاتوا قال فن التابعين فاني بطاوس التبعي فلما دخل عليه  
خلع نعليه بحاشية بساط ولم يسلم عليه بامرة المؤمنين ولكن قال السلام عليك يا هشام  
ولم يكنه وجلس بازائه وقال كيف انت يا هشام فغضب هشام حتى هم بقتله فقبل له  
انت في حرم الله وحرم رسوله فلا يمكن ذلك فقال له بطاوس ما الذى حلاك على  
ما صنعت فقال وما الذى صنعت فازداد غضبا وغبظا فقال خلعت نعليك بحاشية  
بساطى ولم تقبل يدي ولم تسلم على بامرة المؤمنين ولم تكنى وجلست بازائي بغير اذنى  
وقلت كيف انت يا هشام فقال اما ما فعلت من خلع نعلي بحاشية بساطك فاني  
اخلعهما بين يدي رب العزة كل يوم خمس مرات ولا يعاقبنى ولا يغضب علي واما قولك  
لم تقبل يدي فاني سمعت امير المؤمنين على ابن ابى طالب رضى الله عنه يقول لا يحل  
لرجل ان يقبل يدا احد الا امرأته من شهوة او ولده من رجة واما قولك لم تسلم على  
بامرة المؤمنين فليس كل الناس راضين بامرئ فكيف انت ان اكذب واما قولك  
لم تكنى فان الله سمى اوليائه وقال ياد اود يا يحيى يا عيسى وكفى اعداء فقال ثبت يدي  
ابى لهب واما قولك جلست بازائي فاني سمعت امير المؤمنين على ابن ابى طالب يقول  
اذا اردت ان تنظر الى رجل من اهل النار فانظر الى رجل جالس وحوله قوم قيام  
فقال له هشام عطنى فقال سمعت امير المؤمنين على بن ابى طالب يقول ان في جهنم  
حيات كالقلال وعقارب كالبحال تلدغ كل امير لا يعدل في رعيته ثم قام وهرب عن صحبته  
وعن سفيان الثوري قال ادخلت على ابى جعفر عني فقال لي ارفع اليها حاجتك فقلت له  
انق الله فقد ملأت الارض ظلما وجورا قال فطأ طأ رأسه ثم رفع رأسه فقال ارفع اليها  
حاجتك فقلت انما نزلت هذه المترلة بسيوف المهاجرين والانصار وانباؤهم يموتون  
جوعا فائق الله واوصل اليهم حقوقهم قال فطأ طأ رأسه ثم رفع رأسه فقال ارفع  
اليها حاجتك فقلت حج عمر رضى الله عنه فقال لحازنكم انقفت قال بضعة عشر



درهما وأرى ههنا أموالا لا يطيقها الجبال ولما استعمل عثمان بن عفان العباس  
 أتاه أصحاب النبي عليه السلام وابطأ عنه ابوذر وكان له صديقا فعاتبه فقال ابوذر  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الرجل اذاولى ولاية تباعد الله عنه  
 كذا في الاحياء وقال مخرجه لما أقفله على اصل وكان عمر بن عبدالعزيز واقفا مع سليمان  
 ابن عبد الملك فسمع سليمان صوت الرعد ففرع ووضع صدره على مقدم الرجل فقال  
 عمر هذا صوت رحمة فكيف اذا سمعت صوت عذابه ثم نظر سليمان الى الناس يوم  
 عرفة فقال ما اكثر الناس فقال عمر خصمواؤك يا امير المؤمنين فقال سليمان ابتلاك الله  
 بهم وحكى ان سليمان بن عبد الملك قدم المدينة وهو يريد مكة فارسل الى ابي حازم  
 فدعاه فلما دخل عليه قال سليمان يا ابا حازم مالنا نكره الموت فقال لانكم خربتكم آخرتكم  
 وعمرتم دنياكم فكرهتم ان تنقلوا من العمران الى الخراب فقال يا ابا حازم كيف القدوم  
 على الله قال يا امير المؤمنين اما المحسن فكافئ بيقدم على اهله واما الميسر فكلا بق  
 يقدم به على مولا فبكى سليمان وقال ليت شعري ما لي عند الله فقال ابو حازم اعرض  
 نفسك على كتاب الله حيث قال ان الارار لى نعم وان الفجار لى حليم قال سليمان  
 فان رجوة الله قال قريب من المحسنين ثم قال سليمان يا ابا حازم اى عباد الله اكرم قال اهل  
 البر وبنوا اتقى قال فاهل الاعمال افضل قال اداء الفرائض مع اجتناب المحارم قال فاهل المؤمنين  
 اكبر قال رجل عمل بطاعة الله ودعا الناس اليها قال فاهل المؤمنين احسن قال  
 من باع آخرته بدنيا غيره قال سليمان ماتقول فيما نحن فيه قال او تفتنى قال لا ولكن  
 نصيحة تلقىها الى قال يا امير المؤمنين ان آياتك فهوروا الناس بالسيف فأخذوا هذا  
 الملاك عنوة من غير مشورة من المسلمين ولا رضى منهم حتى قتلا قتلة عظيمة وقد  
 ارتحلوا فلو شمرت ما قالوا وما قيل لهم فقال له رجل من جلسائه بنس ما قلت قال  
 ابو حازم ان الله قد اخذ الميثاق على العلماء ليبينه للناس ولا يكتمونه فقال فكيف لنا  
 ان نصلى هذا الفساد فقال ان تأخذ المال من حله فنضمه في حقه فقال سليمان  
 ومن يقدر على ذلك قال من يطلب الجنة ويخاف النار قال سليمان ادع الى فقال اللهم  
 ان كان سليمان وليك ففسره خير الدنيا والآخرة وان كان عندك فخذ بنصائره  
 الى ما تحب وترضى فقال سليمان اوصنى فقال اوصيك واوجز عظم ربك وزهه  
 ان يراك حيث نهاك او يفقدك حيث امرك وحكى ان ابا بكر دخل على معاوية فقال  
 اتق الله يا معاوية واعلم انك في كل يوم يخرج عنك وفي كل ليلة تأتى عليك لاتزداد  
 من الدنيا الا بعدا ومن الآخرة الا قربا وعلى اترك طالب لاتفوتهم وقد نصب علم  
 لانجوزه فسا اصرع ما تبلغ العلم وما اوشك ما يلحق بك الطالب وانما ونحن فيه زائل  
 وفي الذى نحن اليه صارون باقى ان خيرا فخير وان شرا فشر (و يأمر بالمعروف  
 وينهى عن المنكر) لقوله تعالى كنتم خیرامة اخرجت للناس اى اظهرت تأمرهم  
 بالمعروف وتنهون عن المنكر وقوله \* والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض

بأمرهم بالمعروف وتنهون عن المنكر الآية وقوله \* الذين ان مكناهم في الارض اقاموا  
 الصلوة واتوا الزكوة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الامور \* وقوله  
 عليه السلام المؤمن المؤمنون كالبنيان يشد بعضه بعضا رواه الشيخان عن ابي موسى  
 (وهو) اى ما ذكر من الامر والنهى او افراد الضمير باعتبار انشلا زم بينهما  
 (فرض) اى بالاجماع والكتاب والسنة (على الكفاية) اى اذا اطاع على الامر  
 جماعة وامروا ونهى واحد منهم سقط عن الباقيين والاثم الجميع واذا كانوا معذورين  
 باليد واللسان فحينئذ عليهم ان ينكروا بالجنان وذلك اضعف زمان الايمان واهله  
 في مقام الاتقان او مراتب ارباب الاحسان (في الفرض) اى من المعروف (فعلا)  
 كالصلوة والصيام (وتركا) كاجتناب ما عرف من الحرام (مندوب) اى وهو  
 مستحب (في المندوب) اى من المعروف فعلا وتركيا (وورد) في التنزيل (ولكن  
 متكم امة) اى جماعة منكم وهو دليل كونه من الكفاية (يدعون الى الخير) اى  
 المحض وهو الايمان (ويأمرهم بالمعروف الآية) اى \* وينهون عن المنكر واولئك  
 هم المفلحون \* اى الناجون عن العذاب والمظفرون باثوابهم هؤلاء القائمون به  
 ولبا شرون له وهو القطب الاعظم في الدين والامر المهم الذى بعث الله له النبيين  
 اجمعين فلو طوى بساطه واهمل علمه وعمله بالمرّة تعطلت النبوة وعت الفترة  
 واضمحلت الديانة وارتفعت الامانة وفشت الضلالة وشاعت الجهالة وظهر الفساد  
 وخرب البلاد وهلك العباد وان لم يشعروا بالهلاك الى يوم التناد واصحاب السنن  
 عن ابي بكر الصديق انه قال في خطبة خطبها اليها الناس انكم تقرؤون هذه الآية  
 وتنادواونها على خلاف تأويلها \* يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل  
 اذا اهتديتم \* واتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من قوم عملوا  
 بالمعاصي وفيهم من يقدر على ان ينكر عليهم فلم يفعل الا يوشك ان يعمهم الله تعالى  
 بعذاب من عنده ولا يى داود والترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث ابي ثعلبة  
 الخشنى انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى \* لا يضركم من ضل  
 اذا اهتديتم \* فقال يا ابا ثعلبة مر بالمعروف واته عن المنكر فاذا رايت شحما طاعا وهوى  
 متبعا وديسا موثرا وانجاب كل ذى رأى رايه فعليك بنفسك ودع الدوام ان من  
 ورائكم فتنا كقطع الليل المظلم لعمرك فيها بمثل الذى اتم عليه اجر خسين منكم  
 قيل بل منهم يا رسول الله قال بل منكم لانكم تجدون على الخير اعوانا وللبرار  
 من حديث عمرو الطبراني في الاوسط من حديث ابي هريرة مر فوعانا تأمرهم بالمعروف  
 وتنهون عن المنكر اولي سبط الله عليكم شراركم ثم يدعوا خياركم فلا يستجاب لهم  
 والترمذى وحسنه من حديث حذيفة بن الحارث قال قال اولي سبط الله يبعث عليكم عقابته  
 ثم يدعونه فلا يستجيب لكم ولان ماجه باسناد جيد مر فوعا ان الله تعالى ليسأل



العبد ما منعك اذا رأيت المنكر ان تنكره فاذا لقن الله العبد حجته قال يارب وثقت بك وفرقت من الناس ولا طبراني والبيهقي وحسنه عن عكرمة عن ابن عباس لا تقفن عند رجل يقتل مظلوما فان اللعنة تنزل على من حضره حين لم يدفعوا عنه ولا تقفن عند رجل يضرب مظلوما فان اللعنة تنزل على من حضره والبيهقي عن ابن عباس بسند حسن لا ينبغي لامرئ شهد مقاما وفيه حق الاتكلم به فانه لن يقدم اجله ولن يحرمه رزقه هوله ورواه الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث ابي سعيد بلفظ لا يمنع رجلا هيئة الناس ان يقول بحق اذا علمه ولا بن عدى من حديث ابي هريرة من حضر معصية فكرها فكا نه غاب عنها ومن غاب عنها فاجبها فكأنه حضرها ثم الامر والنهي يجب على العبد (وان عدم العدالة) اي منه يفقد عمله بها (نحرزا عن انسداد باب الاحتساب) اي الحسبة بالامر والنهي لاجل الثواب (انظر العصبة) اي عن جيع المعصية الا لارباب النبوة دون الصحابة فضلا عن دونهم والانبيا كما قال الحجة قد اختلف في عصمتهم عن الخطايا والقرآن دال على نسبة آدم الى المعصية وكذا جماعة من الانبياء ولذا قال سعيد بن جبير ان لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر الا من لا يكون فيه شيء لم يأمر احد بشيء فاجب ذلك مالكا من سعيد بن جبير (ولان الواجب عليه) شيان وهما (الامتناع) اي بنفسه عن المعصية (والانتم) اي لغيره عنها (فلا يسهط ترك احدهما) وهو الامتناع (الاخر) وهو المنع كما في عكسهما فلا تلازم بينهما (واما ما ورد في ذم القاتل بما لا يعمل) كقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبره ما عند الله ان تقولوا ما تفعلون وقوله انا مرون الناس بالبزوتفسون انفسكم واتم تملون الكتاب افلا تعقلون وتكديت حررت ليلة اسبرى بي يقوم تقرض شفاهم بمقاريض من نار فقات من اتم فقاوا كنا نأمر بالخير ولا نأمنه وننهى عن الشر ونأمنه وكأروى ان الله تعالى اوحى الى عيسى حفظ نفسك فان اعطت فعط الناس والا فاستحي مني وكقول القائل (شعر) لا تلم المرء على فعله وان انت منسوب الى مثله من ذم شيئا واتى نحوه فاما يزرى على عقله \* (فعدم العمل) اي لا مجرد الامر والقول كما توهمه قوم (واذن الامام) اي وان عدم اذنه بالحسبة (لعموم الادلة واطلاقها) اي من غير تقييد باحد دون آخر (حتى يحسب على الامام ايضا) كما يدل عليه حديث ابي سعيد الخدري افضل الجهاد كلمة حق عند امام جابر ابو داود وابن ماجه والترمذي وحسنه فاذا جاز الحكم على الامام على امر اعميه فكيف يحتاج الى اذنه وقد شرط قوم هذا الشرط ولم يثبتوا للاتحاد من الرعية الحسبة وهذا الا شراط فاسد فان الآيات والاخبار تدل على ان كل من رأى منكرا فكنت عليه عصي ابن مازاه وكيف ماراه على العموم فالتخصيص بشرط التفويض من الامام

تحكم لاصل له والعجب ان الروافض زادوا على هذا فقالوا لا يجوز الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ما لم يخرج الامام المعصوم وهو الامام الحق عندهم وهو لاء اخس رتبة من ان يكلموا بل جوا بهم ان يقال لهم اذا جاؤا الى القضاء طالبن الحق فقمهم في دما نهم واموا لهم ان نصر تكلم امر بالمعروف واستخرج حقكم من ايدي من ظلمكم نهى عن المنكر وطلبكم لحفكم من جلة المعروف وما هذا زمان النهي عن الظلم وطلب الحقوق لان الامام الحق بعد لم يخرج هذا واستمرار مادات السلف في الحسبة على الولاية قاطع باجاءهم على الاستفتاء عن التفويض بل كل من امر بمعروف فان كان الوالي راضيا به فذاك وان كان ساخطا له فخطه له منكر يجب الانكار عليه فكيف يحتاج الى اذنه في الانكار عليه ومن جلة ما انكر السلف على الامراء ما روى ان مروان بن الحكم خطب قبل الصلوة في العيد فقال له رجل انما الخطبة بعد الصلوة فقال له مروان ترك ذلك يا فلان فقال ابو سعيد اما هذا فقد قضى ما عليه قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى منكرا فليذكره بيده فان لم يستطع فليسا به فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان وروى ان المهدي لما قدم مكة لبث ماشاء الله فلما اخذ في الطواف نحى الناس عن البيت فوثب عبد الله ابن مرزوق فلبه بردائه وقال له انظر ما تصنع من جعلك بهذا البيت احق من انا من البعد حتى اذا صاروا عنده حلت بينهم وبينه من جعل لك هذا فظفر في وجهه وكان يعرفه لانه من مواليهم فقال له اعبدا الله بن مرزوق فقال نعم فاخذ فحجى به الى بغداد فكره ان يعاقبه عقوبة يشنع بها عليه في العامة فجعله في اصطبل الدواب ليسوسها وضمو اليه فرسا عضو ضاسي الخلق ليعفوه الفرس فابن الله الفرس قال ثم صبره الى بيت واغلق عليه واخذ المهدي المفتاح عنده فاذا هو قد خرج بعد ثلاث الى البستان يأكل البقل فاذن به المهدي فاستداه فقال من اخرجك قال الذي حبسني قال من حبسك قال الذي اخرجني قال فضج المهدي وصاح وقال اما تخاف ان اقلبك فرفع عبد الله البدراسه وضحك وهو يقول لو كنت تملك حيوة اومو تا لكان ذلك فاسال محبوسا حتى مات المهدي ثم خلى عنه فرجع الى مكة قال وكان قد جعل على نفسه نذرا ان خلاصه الله من ايديهم ان يصير مائة بدنة فكان يعمل في ذلك حتى نحر مائة بدنة وروى عن جنان بن عبد الله قال نثره هارون الرشيد بالدور ومعه رجل من بني هاشم وهو سليمان بن ابي جعفر فقال له هارون قد كانت لك جارية تغني فحسن فجئنا بها قال فجاءت ففتت فلم يحمد فتاها فقال ماشائك قالت ليس هذا عودي فقال للخادم حبسها بعودها قال فجاء بالعود فوافق شيخنا بلفظ النوى فقال الطريق يا شيخ فرفع الشيخ رأسه فرأى العود فاخذته وضرب به الارض فاخذ الخادم وذهب به الى صاحب الزرع فقال اخذته



بهذا فانه طلبه امير المؤمنين فقال له صاحب الربع ليس ببغداد اعيد من هذا فكيف يكون طلبه امير المؤمنين فقال له اسمع ما اقول لك ثم دخل على هارون فقال اني مررت على شيخ يلقط النوى فقالت له الطريق قرفع رأسه فرأى العود فاخذ فضرب به الارض فكسره فاستشاط هارون وغضب واحمرت عيناه فقال له سليمان بن ابي جعفر ما هذا الغضب يا امير المؤمنين ابعت الى صاحب الربع يضرب عنقه ويرمى به في دجلة فقال لا ولكن تبعث اليه وتناظره اولاجاء الرسول وقال اجب امير المؤمنين فقال نعم قال اركب قال لا لاجاء عشي حتى وقف على باب القصر فقبل لهارون قد جاء الشيخ فقال للندماء اي شيء ترون رفع ما قد انا من المنكر حتى يدخل هذا الشيخ او تقوم الى مجلس آخر ليس فيه منكر فقالوا له تقوم الى مجلس ليس فيه منكر اصلح بنا فقاموا صغرة اي اذلاء الى مجلس ليس فيه منكر ثم امر بالشيخ فادخل وفي كده الكيس الذي فيه النوى فقال له الخادم اخرج هذا وادخل على امير المؤمنين فقال هذا عشائي الليلة قال نحن نمشيك قال لا حاجة لي في عشائك فقال له هارون اي شيء تريد منه فقال في كده نوى فقلت له اطرحه وادخل على امير المؤمنين فقال دعه لا يطرحه قال فدخل فسلم وجلس فقال له هارون يا شيخ ما حالك على ما صنعت فقال واي شيء صنعت وجعل هارون يستحي ان يقول كسرت عودنا فلما اكثر عليه قال اني سمعت آياتك واجداك بقرؤن هذه الآية صلى النبي ان الله يا مربي بالعدل والاحسان وابناء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى رأيت منكر اغيرته قال فغير فوالله ما قال الا هذا فلما خرج اعطى رجلا بدرة فقال له اتبع الشيخ فان رأيت يقول قلت لامير المؤمنين وقال لي فلانة طم شيتا وان رأيت لا يكلم احدا فاعطته البدره فلما خرج من القصر اذا هو بنواة في الارض قد ناصت فجعل يعالجها ولم يكلم احدا فقال له يقول لك امير المؤمنين خذ هذه البدره فقال قل لامير المؤمنين يردها من حيث اخذها وروي انه اقبل بعد فراغه من كلامه على نواة يعالج فله هامن الارض وهو يقول (شعر)

- \* ارى الدنيا لمن هي في يديه \* هو ما كلها كثرته لديه \*
- \* تهين المنكر ميز بها بصفر \* ونكرم كل من هانت عليه \*
- اذا استغثت عن شيء قد دعه \* وخذ ما انت محتاج اليه \*

(وحقه) اي وحقوق وجوب الاحتساب ثلاثة (العلم) اي معرفة خطاه الامور وصوابها (ليعلم الحدود) اي بمراتبها (والحقوق) المتداخلة باصحابها فالجاهل بعزل عن هذا الباب بل شرط ان يكون مسلما مكافا قادرا على الاحتساب ومن ههنا قال بعض علمائنا ان العاصي انكاره بالجنان والعالم انكاره باللسان والامير انكاره بالاركان فانه يجب ان يعلم المحتسب مواقع الحسبة وحدودها ويحار بها فيقتصر على حد الشريعة

في ابوابها وذلك معنى قوله (والورع) اي عن المنكرات مطلقا وعن ذلك المنكر والاول اظهر ليردعه ورعه عن مخالفة معلومه فاكل من علم عمل بعلمه بل ربما يعلم انه مسرف في الحسبة وزائد على الحد المأذون فيه شرعا ولكن يحمله عليه غرض من الاغراض الفاسدة او عوض من الاعراض الكاسدة وليكون كلامه ووعظه مقبولا (لعدم تأثير قول الفاسق وسقوط اعتباره) عند الخلايق لان الحسبة تارة تكون بالنهاي بالوعظ وتارة بالقهر ولا ينفع وعظ من لا يعظ اولا وكذا ان قهر بالفعل فقد قصر بالحجة اذ توجه عليه ان يقال فانت لم تقدم عليه فينفر الطباع عن قهره بالفعل فلا يفيد فائدة لاسيما مع ارباب الجهل والافلا يخرج الفعل عن كونه حقا كما ان من يذب الظالم عن آحاد المسلمين ويهمل اياه وهو مظلوم دهمهم تنفر الطباع عنه ولا يخرج دفعه عن المسلم عن كونه حقا فتحصل من هذا ان الفاسق ليس عليه الحسبة بالوعظ على من يعرف فسقه لانه لا يعظ به واذا لم يكن عليه ذلك وعلم انه يقضي الى تطويل اللسان في عرضه بالانكار فتقول ليس له ذلك ايضا فرجع الكلام الى ان احد نوعي الاحتساب وهو الوعظ قد بطل بالفسق وصارت العدالة مشروطة فيه واما الحسبة القهرية فلا يشترط فيها ذلك فلا حجر على الفاسق في اراقة الخمر وكسر الملاهي وغيرها اذا قدر عليه قال الغزالي وهذا غاية الانصاف والكشف في المسألة انتهى ولا يخفى ان هذا مخالف لما تقدم من ان العدالة ليست بشرط في هذا الباب بل هو من باب الكمال والله اعلم بالصواب وقد ورد عن انس قلنا يا رسول الله لان امر بالمعروف حتى نعمل به كله ولا ننهي عن المنكر حتى نتجنبه كله قال عليه السلام بل مروا بالمعروف وان لم تعملوا به كله وانهاوا عن المنكر وان لم تجنبوه كله الطبراني في المعجم الصغير والاوسط (وحسن الخلق) اي ليقدر به على ترتيب الحسبة على الخلق بالحكمة اولا وبالموعظة ثانيا وبالجدالة من المدافعة والمضاربة والمقاتلة ثالثا (وهو الاساس) اي مدار سياسة الناس في الاحياء ورد لا يامر بالمعروف ولا ينهي عن المنكر الا رفيق فيما يامر به رفيق فيما ينهي عنه الحديث قال مخرجه لم اجده هكذا والبيهقي في الشعب من رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده من امر بمعروف فليكن بمعروف والخاص ان العلم والورع لا يكفي فيه بل لابد من حسن الخلق ايضا فان الغضب اذا هاج لم يقم العلم والورع في قعره ما لم يكن في الطبع قبول له لحسن الخلق وعلى التحقيق فلا يتم الورع الا مع حسن الخلق والقسرة على دفع الشهوة ومنع الغضب وبه يصبر المحتسب على ما اصابه في دين الله كما قال تعالى حكاية عن لقمان \* يا بني اقم الصلوة وامر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما اصابك ان ذلك من عزم الامور \* وعن بعض السلف اذا اراد احدكم ان يامر بالمعروف فليوطن نفسه على الصبر وايثق من الله بالتواب والاجر فمن وثق باجر المولى لم يجد من الاذى



ولا فاذا اصيب عرضه او نفسه بشتم او ضرب نسي الحسبة وغفل عن دين الله  
 وتصحيح النية وتحسين الطوية فاشتغل بنفسه الردية واخلاها الدينية بل ربما  
 قدم عليه ابتداء اطلب الجاه او طمع المال او الرياء والسعة وامل هذا وجه قول القائل  
 هذا زمان السكوت ولزوم البيوت وقال كعب الاحبار لابي مسلم الخولاني كيف  
 منزلتك عند قومك قال حسنة قال ان التورية يقول ان الرجل اذا امر بالمعروف  
 ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه فقال ابو مسلم صدقت التورية وكذب  
 ابو مسلم (فهيجان الغضب) اي منه او من غيره (لا يسكن دونه) اي عند امر من الامور  
 بل يتحرك فيه انواع من الشرور (وورد) اي في طه (فقولاه قولنا) اي ملايما  
 هينا (له بتذكر) اي يتعظ فيتذكر الكفر ابتداء (او يخشى) اي عقاب ربه فينتهي  
 عن خلافه انتهاء فاذا كان الانبياء مأمورين بالرفق مع شر الخلق فكيف بالعلماء  
 مع اهل الحق وحكي عن المأمون اذ وعظه واعظ وعنف له في القول فقال بارجل  
 ارفق فقد بعث الله تعالى من هو خير منك الى من هو شر مني وامر بالرفق فقال \* فقولاه  
 قولنا له بتذكر او يخشى \* وقد روى ابو امامة ان غلاما شابا اتى النبي صلى الله  
 عليه وسلم فقال يا نبي الله اتأذن لي في الزنا فصاح الناس به فقال عليه السلام اقروه  
 ادن فدنا حتى جلس بين يديه فقال عليه السلام اتحببه لامك قال لا جعلني الله  
 فداك قال كذلك الناس لا يحبونه لامها تهم قال اتحببه لابتك قال لا جعلني الله  
 فداك قال كذلك الناس لا يحبونه لبساتهم قال اتحببه لاختك قال لا جعلني الله  
 فداك قال كذلك الناس لا يحبونه لآخواتهم وزاد ابن عوف انه ذكر العمة والحالة  
 وهو يقول في كل ذلك لا جعلني الله فداك وهو عليه السلام يقول كذلك الناس  
 لا يحبونه وقالوا جيبا في حديثهما اعني ابن عوف والراوى الآخر فوضع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يده على صدره وقال اللهم طهر قلبه واغفر ذنبه وحسن فرجه  
 فلم يكن شيئا بغض اليه منه اي من الزنا رواه احمد باسناد جيد رجاله رجال الصحيح وقبل  
 لا فضيل بن عياض ان سفيان بن عيينة قبل جواز السلطان فقال ما اخذ منهم الا دون  
 حقه ثم خلاه وعذله ووبخه فقال سفيان يا ابا علي ان لم تكن من الصالحين فانا لنحب  
 الصالحين (واوله) اي بدء الحسبة (التعريف) اي تعريف قبح المعصية (ثم الوعظ)  
 اي النصيحة بالكلام اللطيف (والنخوف منه تعالى) اي بالعبودية في الدنيا والاخرى  
 (لا يتجاوز) اي المحتسب (عنه) اي عما ذكر من الامور الثلاثة (ان كان) احتسابه  
 (على الوالدين) وقد سئل الحسن عن الولد كيف يحتسب على والده قال  
 يعظه ما لم يغضب فاذا غضب سكت عنه قبل وفي معنى الوالدين والاستاد واما  
 ما في الاحياء من الاخبار الواردة في ان الجلال ايسر له ان يجلد اباه في الزنا ولا ان يباشر  
 اقامة الحد عليه ولا ان يباشر قتل ابيه الكافر وانه لو قطع يده لم يلزمه القصاص

ثم قال وثبت بعضها بالاجماع فقال مخرجه لم اجد فيه الاحديث لا يفاد الوالد بالولد  
 رواه الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر (او المولى) اي المالك من العبد (او البعل)  
 اي الزوج من المرأة (او السلطان) اي اوعلى الخليفة ومن في معناه من الرعية من  
 امرائه ووزرائه فانه يكاد يفضي الى خرق هيئته واسقاط حشمته وترتب عليه الفساد  
 من جهة حبيته والغضب على رعيته فلما حكم في مستدركه من حديث عياض بن غنم  
 الاشعري من كانت عنده نصيحة لذي سلطان فلا يكلمه بها علانية ولا يخذل يده  
 فليخجل به فان قبلها والا كان ادى الذي عليه والذي له وقال صحيح الاسناد  
 والترمذي وحسنه من حديث ابي بكر من اهان سلطان الله في الارض اهان الله  
 في الارض وهذا منه عليه السلام طريق رافعة ورجة على الامام والا فقد ورد عنه  
 من حديث ابي عبيدة قلت يا رسول الله اي الشهداء اكرم على الله قال رجل قام  
 الى وال جائر فامر بالمعروف ونهى عن المنكر فقتله الحديث رواه البراء والحاكم  
 في مستدركه وصحيح اسناده من حديث جابر سيد الشهداء حزنه عبد المطلب ورجل  
 قام الى امام جائر فامر ونهى فقتله ويقويه ما سلف من السلف حتى قارب امرهم  
 الى الهلاك والتلف والحاصل انه لا يجب عليه الا انه يستحب له ويناب عليه (بل يشتغل  
 بالدعاء) اي لتوفيقهم بالمعروف (والاستغفار) اي المجاوزة عنهم في المنكر فان هذين  
 الامرين نفعهما اكثر خصوصاً في هذا الزمان فتدبر (ثم التعنيف) اي الكلام الحسن  
 (والسب) اي الشتم (دون الفحش) فلا يقول له يا كافر يا يهودي يا نصراني يا خنزير يا كلب  
 يا فاسق بل يقول (مثل يا جاهل يا حق) الانخاف من الله وما يجري مجراه (لا ينجوا وزعته)  
 اي عن هذا الامر (ان كان) الاحتساب (على المسلم من الذي يحذر عن استيلاء الكافر)  
 فان الذي اذا منع المسلم بقله دون قوله فهو بسلط عليه فيمنعه من الوصول اليه لقوله تعالى  
 \* وان يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا واما مجرد قوله لا تزن ونحوه من النصيحة  
 والنخوف من النصيحة فلا محذور فيه بل ربما يكون سبب اللامتناع عما فيه (ثم التغيير)  
 اي تغيير المنكر باليد والمباشرة على سبيل المنع بالقهر (ككسر الملاحى) اي من آلات  
 المنهى كالزمار والاونار (واراقة الخمر) اي التي هي ام الخبائث واصل المعاصي واساس  
 الشر وكذا الخطاف الثوب الحرير من رأسه واستلاب الشيء المقصوب من يده  
 ورده على صاحبه فلا ترمي من حديث ابي طلحة انه قال يا نبي الله اتنى اشتريت  
 خرا لا يتام في جحرى قال اهرق الخمر واكسر الدنان (ثم التهديد) اي التخويف  
 بالضرب من عنده او من عند غيره من الحاكم ونحوه (ثم الضرب) اي بمباشرة  
 ان كان قدرة لديه حتى يمتنع عما هو عليه (وهو بقدر الوسع) اي الطاقة في تأدية  
 الطاعة كالمواظب على القذف والغيبة فان سلب لسانه يمكن ولكن يحمل على  
 اختيار السكوت بالضرب وهذا قد يحوج الى استعانة وحصول اعانة (وان لم يقدر)



اي على الضرب ونحوه (فالكراهة) اي بقلبه كافية (فورد) اي في حديث اوله من رأي منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه (فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان) اي اضعف اهل الايمان او اضعف زمانه او اضعف مراتبه في شأنه رواه احمد ومسلم والاربعة عن ابي سعيد مر فوعا ولا يخفى ان العاجز ليس عليه حسيبة الا بقلبه اذ كل من احب الله بكره معاصيه وينكرها قال ابن مسعود جاهدوا الكفار بايديكم فان لم تستطعوا الا ان تكفروا في وجوههم فافعلوا ثم اعلم انه لا يتوقف سقوط الوجوب على العجز الحسي فقط بل يلحق به ما يخاف عليه مكروها يناله فذلك في معنى العجز وكذا اذا لم يخف مكروها ولكن علم ان انكاره لا ينفع وهذا معنى قوله (فان ظن الاسرار لا يجب) اي الانكار بالقول (بل يستحب اظهار الامر الدين) نعم يلزمه ان لا يحضر مواضع المنكر ويعتزل في بيته حتى لا يشاهد ولا يخرج الحاجة مهمة او واجب ولا يلزمه مفارقة تلك البلدة والهجرة الا اذا كان يرهق الى الفساد ويحمل على مساعدة السلاطين في الظلم والمنكرات فتلزمه الهجرة ان قدر عليها فان الاكراه لا يكون غذرا في حق من يقدر على الهرب من الاكراه (وان ظن اصابة مكروه) من ضرب ونحوه (او فعل منكرا آخر) اي بسببه كضرب غيره من اصحابه او اغاربه او رفقائه (بحرم) اي حينئذ لا حساب (الا ان يظن الامتناع ايضا) فاذا تعارض الظننان (فيستفتى من القلب) في اختيار ما يلزمه الرب (وينظر في صلاحه) اي صلاح الامر من حاله (مباغاة) في تحسين ماله فروى عن العالم الرباني ابي سليمان الداراني انه قال سمعت من بعض الخلفاء كلاما فاردت ان انكر عليه وعلت اني اقل ولم يمنعني القتل ولكن كان في ملاء من الناس فخشيت ان يعتزني التزين الخاف فاقبل من غير اخلاص في الفعل للحق فان قيل فاعني قوله تعالى \* ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة \* اجيب بانه لا خلاف في ان المسلم الواحده ان يهجم على صف الكفار ويقايل وان علم انه يقتل وهذا ربما يظن انه مخالف لموجب الآية وليس كذلك فقد قال ابن عباس ليس التهلكة ذلك بل ترك النفقة في طاعة الله تعالى اي من لم يفعل ذلك فقد اهلك نفسه وبوئيه الجملتان السابقت واللاحقة اذ قال تعالى \* وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة واحسنوا \* ولا يبعد ان نفس التهلكة بامراف المال وتضييع العيال وقال ابو عبيدة هو ان يذنب ثم لا يعمل بعباده خيرا حتى يهلك ذكره في الاحياء وهو صحيح في المعنى لكن يبعد ما اخذه من الآية بحسب ارادة من المبني ثم اذا جاز ان يقايل الكفار حتى يقتل جاز ايضا ذلك في الحسيبة (والاعبار للظن الغالب) في حصول فائدة من المحارب والمخمس (من معتدل الحال) بان يكون في طبعه من ارباب الكمال (فالجبان) وهو ضيف القلب في ميدان البيان (يستقرب البعيد) اي من الامكان فيرى البعيد قريبا حتى كأنه يشاهده ويرتاع منه

ولا يجاهده (ولتهور بعكس) اي الامر بان يستبعد القريب في الزمان والمكان فيبده وقوع المكروه به يحكم ما جبل عليه من حسن اماله واصل طبعه حتى انه لا يصدق به الابد وقوعه والحاصل ان الجبن مرض وهو ضعف في القلب بسبب قصور في القوة وتغريط والتهور افراط في القوة وخروج عن الاعتدال بالزيادة وكلاهما نقصان وانما الكمال في الاعتدال الذي يعبر عنه بالشجاعة فلا تنفات الى الطرفين في الاخلاق والاحوال (ولا يجسس) فيشترط ان يكون المنكر ظاهرا للمخمس بغير تحجسه فكل من ستر على معصية في داره باغلة عدل بانه لا يجوز لاحد ان يجسس عليه من طاقته وجداره وامثاله (كوضع الاذن) لسماع الملاحى (والانف) لشم الخمر والمناهي (لاحساس صوت الاوتار) متعلق بوضع الاذن (ورائحة الخمر) في تلك الدار (وطلب اراءة ما تحت الثوب) فاذا روى فاسق ونحت ذيله شي فحفظ طرف خرا وخشب حود لم يجز ان يكشف عنه مالم يظهر به علامة خاصة بان كانت لدرائحة فابحثة او تشكل العود اذا كان الثوب الساتر رقيقا والافمجرد الظن لا يعمل به فانه قد يستقر ضرورة الخمر في الكم ونحت الذيل ولا يدل فسقه على ان الذي معه خير يشرب منها اذا الفاسق يحتاج ايضا الى الخل وغيره ولا يجوز ان يستدل باخفائه وانه لو كان خلا للما اخفاء لان الاغراض في الاخفاء لا تحصر بالاستتفاء كذا في الاحياء (فهو) اي التجسس (منهى عنه) اي في قوله تعالى \* يا ايها الذين آمنوا اجنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا \* وروى ان عمر رضي الله عنه تسور دار رجل فراه على حالة مكروهة فانكر عليه فقال يا امير المؤمنين ان كنت قد عصيت الله من وجد فقد عصيته انت من ثلاثة اوجه فقال ما هي فقال قد قال الله تعالى \* ولا تجسسوا \* وقد تجسس وقال \* رأوا البيوت من ابوابها \* وقد تسورت من السطوح وقال تعالى \* لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلوا على اهلها \* وما سلمت فتركه عمر وشرط عليه التوبة وقد شاور عمر الصحابة وهو على المنبر وسألهم عن الامام اذا شاهد بنفسه منكرا فهل له اقامة الحد فاشار على بان ذلك منوط بعدلين فلا يكفي فيه واحد (ويدخل الدار عند ارتفاع الاصوات) اي اصوات الملاحى وما يدل على بحال المنكرات من المناهي وهذا بمنزلة الاستثناء من الحكم السابق والمعنى انه لا يجوز الدخول على من اغلق باب داره وتستر بحيطان جداره الا ان ظهر في الدار ظهورا يعرفه من هو خارجها كاصوات المزمار والاوتار اذا ارتفعت بحيث جاوز ذلك حيطان الدار فنسمع ذلك فله دخول الدار وكسر الملاحى وقطع الاوتار وكذا اذا ارتفعت اصوات السكارى بالكمات المألوفة بينهم بحيث يسمعهم اهل الشوارع فهذه الاظهار موجب للحسيبة والانكار (ويحتسب على غير المكلف) اذ شرط المحتسب عليه ان يكون بصفة بصير الفعل الممنوع منه في حقه منكرا ولو لم يكن معصية



بالنسبة اليه ولعله يكفي في ذلك ان يكون انسانا ولا يشترط كونه مكلفا اذ تقرر ان الصبي  
لو شرب الخمر منع منه واحتسب عليه وان كان قبل البلوغ ولا يشترط كونه مميزا لما  
تحقق ان المجنون لو كان يزني بمجنونة او ياتي بهيمة او يشرب الخمر وجب منعه نعم  
من الافعال ما لا يكون منكرا في حق المجنون كترك الصلوة والصوم وغيره (في المحتسب عليه  
لا يشترط التكليف) اي بخلاف المحتسب فانه يشترط تكليفه في حق الوجوب عليه واما  
امكان الفعل وجوازه فلا يستدعي الا العقل حتى ان الصبي المراهق للبلوغ المميز  
وان لم يكن مكلفا فله انكار المنكر وله ان يريق الخمر ويكسر الملاهي فاذا فعل ذلك  
نال به ثوابا ولم يكن لاحد منعه من حيث انه ليس بمكلف فان هذه قرينة وهو من اهلها  
كالصلوة والامامة وسائر القربات وليس حكمه حكم الولايات حتى يشترط فيه التكليف  
ولذلك ائمتنا الحسبة للعبد وآحاد الرعية نعم في المنع بالفعل وابطال المنكر نوع ولاية  
وسلطنة ولكنها تستفاد بمجرد الايمان كقتل المشرك وابطال اسبابه وسلب  
اسلحته فان للصبي ان يفعل ذلك حيث لا يستضره فالتع غن الفسق كالنكاح عن الكفر  
(لا في محل الخلاف) اي لا يحتسب الا في المتفق على كونه منكرا فكل ما هو في محل  
الاجتهاد فلا حسبة فيه (كاكل الشافعي الضب) فليس للحنفي ان ينكر عليه اكله  
وكذا في اكل الضيع ومتوك التسمية عمدا ولا للشافعي ان ينكر على الحنفي شربة  
البيذ الذي ليس بمسكر وتناوله ميراث ذوى الارحام وجلسه في دار اخذها لشفعة  
الجوار الى غير ذلك من مجاري الاجتهاد نعم لو رأى الشافعي شافعيًا يشرب البيذ  
او ينكح بلاولي ويطأ زوجته او رأى الحنفي حنفيًا يلعب بالشرط نج او يلبس الثوب  
الاحمر فهذا في محل النظر كما في الاحياء والاظهار ان له الحسبة والانكار اذ لم يذهب  
احد من المحصلين الى ان المجتهد يجوز له ان يعمل بموجب اجتهاد غيره ولا ان الذي  
ادى اجتهاده في التقليد الى شخص رآه افضل العلماء ان له ان يأخذ بمذهب غيره فينتقد  
من المذاهب اطيبها عنده بل على كل مقلد اتباع مقلده في كل تفصيل فاذن مخالفته  
للمقلد متفق على كونه منكرا بين المحصلين وهو عاص بالمخالفة الا انه جوز له تقليد  
غيره من الائمة في بعض المسائل فاذا اعتذر وقال انما مقلد للشافعي او الحنفي في هذا  
الباب يرتفع عنه الاحتساب والله اعلم بالصواب وقد ذهب جمع الى انه لا حسبة الا في  
مثل الخمر والخنزير وما يقطع بكونه حراما كاكل الميتة والدم وما اجع على تحريمه  
حيث جوزوا الكل مقلد ان يختار من المذاهب ما اراد رفيقه واعل وجه كلامهم ما ورد  
من ان الله سبحانه يحب ان يوثنى رخصة كما يحب ان يوثنى عزائمه وقد قال تعالى  
فسألوا اهل الذكر ان كتبت لا تعلمون فمن تبع ما انى الله سال المؤمنين المعلوم ان الله سبحانه  
ما كلف احدا ان يكون حنفيًا او مالكيًا او شافعيًا او حنبليًا بل كلفهم ان يعملوا بالكتاب  
والسنة ان كانوا علماء وان يقلدوا العلماء اذا كانوا من الجهلاء (ولا قبل الارتكاب)

اي ولا يحتسب قبل مباشرة ما يجب عليه الاجتناب فيشترط ان يكون المنكر موجودا  
في الحال لانه يتوقع منه في المال (فهو) اي وجوده قبل الارتكاب (مشكوك فيه)  
فلا يجوز فيه الاحتساب كمن يعلم بقرينة حاله وهيئته انه عازم على الشرب في ليلته فانه  
لاحسبة عليه الا بوعظه ونصيحته فان انكر عزمه عليه لم يجز وعظه ايضا لانه فان  
فيه اسلة ظن بالمسلم وربما صدق في قوله وربما لا يقدم على ما يعزم عليه لعائق عن فعله  
وليتنبه للدقيقة المتفرعة على هذا الاصل وهي ان الخلوة بالاجنبية معصية ناجزة وكذا  
الوقوف على باب حمام النساء وما يجري مجراه من سائر الاشياء (ولا بعده) اي  
ولا يحتسب بعد الارتكاب وفراغه عن هذا الباب (فهو) اي هذا النوع من  
الاحتساب (حق الامام) اي ومن جعله من الثواب (وعلى المحتسب عليه القبول  
والاعتذار) اي واجبان عليه ولا زمان لديه (فهو المأثور) اي عن السلف الابرار  
(وبغض المصير) اي الملازم على المعصية من غير رجوع بالتوبة سوا كان كافرا  
او فاجرا او مبتدعا ولولم يكن داعيا (فيه) اي في الله (تعالى) اي شانه وتعاظم برهانه  
(بالاعراض عنه) اي في السلام والكلام (والاهانة) اي بزيادة المهانة (وترك  
الاعانة) اي في ما يظهر من الاغاثة (وابطال اغراض تعين على المعصية دون غيرها)  
اي غير المعصية (ولو امان) اي في الاغراض التي تعين على غير المعصية (تحرر ايضا  
على قبول التصحح) اي فيما يذكره من الكلام (اولحق الاسلام فحسن) اي فاعانته  
مستحسن قال تعالى لا ينهيكم الله عن الذين لم يقاتلوك في الدين ولم يخرجوكم من  
دياركم ان تبوهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين\* فهذا في زماننا يتصور  
في حق اهل الذمة (فالحال يختلف بالنية) اي باختلافها وتفاوت الطوية (كما  
في الترك للفسق) اي كما يختلف في ترك الاحسان لحوف الفسق (الا ان يعلم) يخرج  
من قوله ولو امان اي الان يعلم المغيض (الا قتداء) اي اقتداء الناس كما في نسخة  
فلا يعينه حينئذ (كما في المبتدع) اي الداعي لابعينه (والمعلن بالفسق في الملاء)  
تأكيد للاعلان اوقيد للبتدع والمعلن فهو احتراز من البدعة والفسق في الخلاء  
والا ظهر انه ظرف لبغض المصير كما يشير اليه قوله (حتى يترك السلام) اي  
في الابتداء ورده في الانتهاء (فهو) اي حق السلام ورده (يسقط بادن ضرر)  
كالبول في الحمام ونحوه (فورد من انتهر) اي زجر وقهر (صاحب بدعة) اي  
منكرة (ملا الله قلبه ايمانا) اي معرفة وايقانا (ومن اهانه امنه الله) اي جعله آمنا  
من عذابه (يوم القزع الاكبر) وهو القيمة الكبرى (ومن لانله) اي في الكلام  
(او اكرمه) اي بالقيام (اولقيه بدشمر) اي في حال السلام (فقد استخف بما انزل  
الله على محمد صلى الله عليه وسلم) اي فلم يعمل بما يجب عليه من الاحكام وان استخجل  
ذلك فقد خرج عن دائرة اهل الاسلام والحديث لم اجد في كتب الاعلام ولكن ورد



عنه عليه السلام من وفر صاحب يدعة فقد اعان على هدم الاسلام (ويستفي من  
 القاب في الخلاء) اي اذا كان وحده اوفى حكم الخلاء (ان اظهار البغض اقرب الى  
 الانزجار) اي امتناع البدع والفا سق عن حالهما (ام التلطف بالنصح) انسب  
 الى اصلاح امرهما فيقول بمقتضى ذلك (ولا يحسن الى من جنى) اي ظلم (في حق  
 الناس) اي لا بالحماية ولا بالشفاعة والعناية (فهو) اي الاحسان الى الظالم  
 (اسافة في حق المظالم) اي الاولى بالرعاية كما في نسخة (بجلا في حق) اي فله  
 ان يعاقبه بمثله وله ان يحسن اليه في مقابلة ظلمه عليه بل هذا من الخلق المدحود عليه قال  
 تعالى \* ادفع بالتي هي احسن (ويضطر الذي الى اضيق الطرق) اي بنية اهانتة  
 وعزة لاسم وعلته فالاسلام يعلو ولا يعلى عليه (ولا يدأ بالاسلام عليه) لانه من باب  
 الاكرام لديه والاحسان اليه (ولا يزيد في جرده) اي على قوله وعليك او عليك  
 فحسب وعبارة المصنف موهمة ان يقول له وعليك السلام من غير زيادة ورحمة الله  
 وبركاته وليس كذلك فانه يخالف للرواية والدراية (وسلم على من اتبع الهدى  
 اركان) الذي او الحربي او الفاسق او البديع (في جمع المسلمين) وكأنه مقتبس من  
 قول موسى عليه السلام \* والاسلام على من الهدى \* وكذا في العكس بان كان المسلم  
 بين الكافر بن او الفاجر بن وقبل يقول السلام عليكم وينوي المسلمين الكاملين  
 (وبدع في تشيئه) اي جواب عطشه (بالهداية) اي بان يقول يهدي بنا  
 ويهديكم الله (لا بالرحمة) فلا يقول برحمة الله (ولا يرشده) اي لا يهديه (الى معبد)  
 اي من البيعة لليهود والكثبة للنصارى فانه اعانة على المعصية وقال تعالى \* وتعاونوا  
 على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان (ولا بصالحه) لان المصالحفة  
 من باب كمال المصالحفة (وبعيد الوضوء) اي الغدوى وهو غسل اليد (ان صالحه)  
 اي كافرا اظاهر قوله تعالى انما المشركون نجس (ولا يستقبل جنازته بالوجه) اي  
 بالمواجهة بل يدبر عنهما وجهه اذا اتته في المقابلة

### باب التاسع في الصمت وآفات اللسان

المراد بالصمت السكوت في ميدان البيان فقد ورد من صمت نجسا رواه الترمذي  
 من حديث عبد الله بن عمر بسند فيه ضعف والطبراني بسند جيد الصمت حكمة  
 وقليل فاعله الديلمي عن ابن عمر بسند ضعيف والبيهقي في الشعب من حديث انس  
 بلفظ حكم بدل حكمة قال والصحاح عن انس ان اقامان قال ولا بى نعيم في الخلية من  
 حديث ابن عمر من كثر كلامه كثر سقطه وما احسن قول الفاضل

(شعر) \* ما ندمت على سكوتي مرة \* ولقد ندمت على الكلام مرارا \*

(بسم الله الرحمن الرحيم) خير كلام صدر من كل حكيم (ورد ان اكثر خطايا  
 ابن آدم في لسانه) الطبراني وابن ابي الدنيا في الصمت والبيهقي في الشعب بسند

حسن وللترمذي وصححه وابن ماجه والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين من حديث  
 معاذ قلت يا رسول الله اني اخذ بما تقول فقال شككتك امك وهل يكب الناس على  
 مناخرهم الا حصا ئد السنتهم وللترمذي وحسنه من حديث عقبة بن عامر قلت  
 يا رسول الله ما النجاسة قال املك لسانك وليسك يلسك وابك على خطيئتك  
 وفي الصحيحين من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا او ليسك ولا يابى  
 الدنيا وغيره من حديث انس مر فوعا رجم الله عبدك فغم اوسكت فسلم (ففي  
 الصمت الوفا) اي حصول الرزاة والطمانية (وجتماع الهمة) اي للامور المهمة  
 (والفراغ للعبادة) التي هي وسيلة الى سيادة السعادة (والسلامة من آفات الدارين)  
 اي محن الكونين وفتن المحايين (فان البلاء) اي في الدنيا والاخرى (موكل بالنطق)  
 مصدر يعنى اي ينطق اللسان الصادر عن الانسان في معرض البيان فاللسان  
 صغير جرمه وكبير جرمه اذ لا يبين الكفر والايان والطاعة والعصيان الا بشهادة  
 اللسان ثم الذي ادرجه المصنف في كلامه حديث رواه الخطيب في تاريخه عن ابن  
 مسعود بلفظ البلاء موكل بالنطق فلوان رجلا عبر رجلا برضاع كلبه لرضعها قال  
 السخري ضعيف اقول وقويه مانسبه الزركشي الى ابن لال في مكارم الاخلاق  
 من حديث ابن عباس والديلمي من حديث ابن الدرداء قال السبوطي والديلمي ايضا  
 من حديث ابن مسعود مر فوعا واحد في الزهد عنه موقوفا وابن السمعاني في تاريخه  
 من حديث علي مر فوعا وبهذا تبين خطأ ابن الجوزي حيث ذكره في الموضوعات  
 لكن لفظه البلاء موكل بالقول ولعل هذا سبب نسبته الى الوضع (منها) اي من  
 آفات اللسان (مالا يعنى) اي مالا يرفع الانسان من البيان (وهو) اي مالا يعنى  
 (مالا اثم عليه ولا ثواب) اي لا اجر لديه وينبغي ان يراى ولا حاجة اليه وقد يعبر عنه  
 بالغر ومنه قوله تعالى \* والذين هم عن اللغو معرضون \* واذا امروا بالغومر واكراما \*  
 والا صل في اللغو ومالا يعنى كلاهما شمول القول والفعل بل خطور القلب وتصوره  
 في ميدان العقل الا ان الاكثر استعمالهما فيما يتعلق باللسان (ففيه) آفات كثيرة وعاهات  
 شهيرة ذكر المصنف منها ثلاثة عشر آفة الاولى (تضييع الوقت) وهو بوجوب الوقت فانك  
 به مضيع زمانك ومحاسب على عمل لسانك فرأس مال العبد اوقاته ومهما صرفها  
 الى مالا يعنيه ضاعت حالته ومضت ايامه في الدنيا ولم يدخر فيها ثوابا للعقبى ومن  
 هنا قال الصديق الاكبر ليتني كنت اخرس الا عن ذكر الله وفي الحديث ليس ينحصر  
 اهل الجنة يوم القيمة الا على ساعة مرت بهم ولم يذكر الله فيها رواه الطبراني  
 والبيهقي عن معاذ وجاء في حديث ضعيف ان الله امرني ان يكون نطقي ذكرا وصمتي  
 فكرا ونظري عبرة (وقساوة القلب) لانها بالغفلة عن ذكر الرب قال تعالى \* فويل  
 للفاصلة قلوبهم من ذكر الله \* وقال عز وجل \* الذين آمنوا ونطمئن قلوبهم بذكر الله



لا يذكر الله تطحن القلوب \* اي تسكن وتبين وقان عز وجل في بيان القرآن وذكره  
 \* فتشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله (ووهن البدن)  
 اي ضعفه بضعف بعض جسده فانه اذا اشتكى بعض الاعضاء بتألم بعض سائر الاجزاء  
 (وتأخير الزق) اي المعنوي والحقى ايضا جزاء لما قامه من الرفق (وايداء الحفظة) اي  
 الكرام النكابين بالقاء كلامه واملاء مرأته من غير فائدة في تمامه قال عطية بن ابي رباح  
 ان من كان قبلكم كانوا يكرهون فضول الكلام وكانوا يعدون منه ماعدا كتاب الله  
 وستة رسوله او امراء معروف او نهيا عن منكر او نطقا بما جرتك في معيشتك التي لا بد لك  
 منها انتكرون ان يذكروكم فظنوا كراما كانوا يعلمون ما فعلون وعن اليمين وعن الشمال  
 فبعد ما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد اما يستحي احدكم ان لو نشرت صحيفته التي  
 املا صدر نهاره كان اكثر ما فيها ليس من امر دينه ولا دنياه (وارسال كتب)  
 اي صحائف من (الغواليه تعالى) اي للعرض عليه قبل القيمة (وقرأته بين يديه تعالى  
 يوم القيمة على رؤس الاشهاد) كما يشير اليه قوله تعالى \* اقرأ تلك كفى بنفسك اليوم عليك  
 حسبا \* ومن هنا قال عمر رضي الله عنه حاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا وهو مستفاد من قوله  
 تعالى \* يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله \* وتكرار  
 الامر بالقوى لانها مطلوبة في الدنيا والاخرى فافهم (والجس عن الجنة) اي بمقدار  
 ما اختاره في الدنيا من الفعلة عن الحضرة (والحساب) اي لما ثبت في الكتاب  
 من استحقاق الثواب واستيجاب العتاب (والاوم) كما يشير اليه قوله سبحانه \* لا قسم  
 بيوم القيمة ولا قسم بالنفس الاوامه \* فانها تلوم نفسها على وجه الندامة فانها  
 ان علمت خيرا تلوم نفسها لماذا ما زادت عليه وان علمت شرا فظاها في حقها الملامة  
 (والتعبر) اي التوبخ على التقصير (واغماص الحجة) اي ابطالها في تلك الحالة  
 (والحياء منه تعالى) لانه من الخجالة (وورد) اي من حديث ابي هريرة في رواية  
 الترمذي وابن ماجه (من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه) بل ورد ما هو اشد  
 من هذا فعن انس امشاهد غلام منا يوم احسد فوجد على بطنه صخرة مربوطة  
 من الجوع فمحت امة التراب عن وجهه وقالت هبنا لك الجنة يا بني وقال عليه  
 السلام وما يدريك لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه او يمنع ما لا يعنيه ابن ابي الدنيا  
 والترمذي مختصرا وفي حديث آخر انه عليه السلام فقد سأل عنه فقالوا  
 من ريش فخرج عشي حتى اتاه فلما دخل عليه قال له ابشر يا كعب فقالت امة هبنا  
 لك الجنة يا كعب فقال عليه السلام من هذه المقابلة على الله قال هي ابي يا رسول الله  
 قال وما يدريك يا ام كعب لعل كعبا قال ما لا يعنيه او منع ما لا يعنيه والمعنى ان الجنة  
 انما هي لمن لا يحاسب ولا يعاقب ومن تكلم فيما لا يعنيه حوسب عليه وان كان كلامه  
 مباحا فلا تنهاه الجنة لاسيما مع المناقشة في الحساب فانه نوع من العذاب (ومنها

الفضول) اي فضول الكلام (وهو زيادة فيما يعني) يعني على قدر الحاجة فان  
 من يعنيه امر يمكنه ان يذكره بكلام مختصر ويمكنه ان يبسطه ويعززه ويكرره ومهما  
 نادى مقصوده بكلمة واحدة فذكر كلتين فالثانية فضول اي فضل على الحاجة  
 فعن ابن مسعود انكم فضول الكلام بحسب امرئ ما بلغ به حاجته اي من المرام  
 في المقام (فوردطوى لمن امسك الفضل من لسانه واتفق الفضل من ماله) وتمامه  
 ووسعه السنة ولم تستهوه البدعة رواء البقوى والبيهقي وقال ابن عبد البر حديث  
 حسن وفضول الكلام لا ينحصر ولا يحصى بل المهم محصور في كتاب الله تعالى  
 \* لا خير في كثير من نجوهم الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس \*  
 وقد ورد الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا امرأ بمعروف او نهيا عن منكر او ذكر الله  
 البرار عن ابن مسعود والطبراني عن ابي الدرداء بلفظ الدنيا ملعونة ملعون ما فيها  
 الا ما اتى به وجه الله عز وجل (ومنها الخوض في الباطل) وهو الكلام في المعاصي  
 (كجاسن النساء) اي حكايات احوالهن من فدهن وخدمهن وجمالهن (ومقامات  
 الفساق) من مجالس الخمر وسماج الزمر (وتعم الاغنياء) اي بالاكول والمشروب  
 من الاشياء (ومجبر الملوكة) اي واتباعهم من الامراء والوزراء (وحروب الصحابة)  
 كقصتي الجمل وصفين على طريق الاخباريين لاعلى رواية المحسنيين (والذاهب  
 الباطلة) وما يتعلق بها من المشارب العاطلة فان كل ذلك مما لا يحل الخوض فيه  
 (فورد اعظم الناس خطايا) جمع خطيئة كفضية وقضايا (يوم القيمة اكثرهم خوضا  
 في الباطل) ابن ابي الدنيا من حديث قتادة مرسل ورجاله ثقات ورواه هو والطبراني  
 موقوفا على ابن مسعود بسند صحيح وهو في حكم المرفوع ولا ينماجه والترمذي ونقل  
 حسن صحيح من حديث بلال بن الحارث ان الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله  
 ما يظن ان تبلغ به ما بلغت يكتب الله بها رضوانه الى يوم يلقاه وان الرجل ليتكلم  
 بالكلمة من سخط الله ما يظن ان تبلغ به ما بلغت يكتب الله بها عليه سخطه الى  
 يوم القيمة وكان عتبة يقول لكم من كلام قد منعني حديث بلال بن  
 الحرث وابن ابي الدنيا من حديث ابي هريرة بسند حسن مر فوعا ان الرجل ليتكلم  
 بالكلمة يضحك بها اجلسا ويهوى بها ابد من الزنا وللشيخين والترمذي واللفظ له  
 وقال حسن قريب ان الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأسا يهوى بها سبعين خريفا  
 في النار (وهو) اي الخوض في الباطل (حرام) كما يشير اليه قوله تعالى \* وكنا نخوض  
 مع الخائضين \* وقوله \* فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره \* وقال سلمان  
 اكثر الناس ذنوبا يوم القيمة اكثرهم كلاما في معصية الله وقال ابن سيرين كان رجل  
 من الانصار يمر بمجلس لهم فيقول توشا وا فان بعض ما يقولون شر من الحديث  
 يعني فان الحديث مباح وكلام المعصية منكر لذا كان بعض السلف توشا من القيمة



والنخبة والمقصود الطهارة الظاهرة والباطنة عن المعصية الذميمة (والاولان)  
 اي مالا يعني وفضول الكلام (مكروهان) كراهة تنزيه لانها ترك الاولى كما لا يخفى  
 (وضيب الكل) اي باعث جميع ما ذكر مما لا يعني والفضول والحوض (هو الحرص  
 على علم لا ينفع) بل انه يضرب ولا يدفع ومن هنا قال عليه السلام اتم اعلم بامور دنياكم  
 وقال الانساب بيان علم لا ينفع وجهل لا يضرب (والاندياسط بالكلام للتودد) اي للتعجب  
 مع الانام والعقلة عن ذكر الملك العلام (وامضاء الوقت) من اللبالي والايام من غير  
 منفعة للخاص والعام (والعلاج) اي معالجة الكل سنة (ذكر اتيان الموت)  
 لانه يتدارك الفوت في الاوقات وقد ورد اكثر واكثر هادم اللذات (والسؤال)  
 اي وذكر السؤال عن الاحوال يوم العرض على الملك المتعال (ولحق الحسنان  
 بتضييع الوقت) اي الزمان في الهذيان فقد قال تعالى \* قل هل ننبئكم بالاخرين  
 اعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا \*  
 (والمنزلة وهو الانفع) اي في المعالجة لان اكثر الضرر في الصحة والخلطة (والغائوة  
 في الفهم) او حصة (وهو مروى عن الصديق) رضى الله عنه ففي الاحياء عنه انه  
 كان يضع حصاة في فيه يمنع بها نفسه عن الكلام فيما لا يعنيه فكان يشرب الى ان يشبع  
 ويقول هذا الذي اوردني الموارد اي المهالك الصادرة من شأنه (والسكوت عن  
 بعض المهمات) حذرا من كل الآفات لانه لا نجاة من هذا الامر الا بالسكوت عن كل  
 مالا يأتى به لوسكت في المقامات وعن بعضهم جعلت على نفسى بكل كلمة فيم لا يبنى  
 صلاة ركعتين فسهل ذلك على فجعته لكل كلمة صوم يوم فسهل على ولم تنته  
 حتى جعلت على نفسى بكل كلمة ان تصدق بدرهم فصعب على فانتهت كذا  
 في شرح الخطب (ومنها المراء وهو) في هذا المقام (الطعن في الكلام) اي كلام  
 الغير (باطهار خلل) اي نقصان (او طغيان) اي زيادة في معرض بيان بحسب المبنى  
 او من جهة المعنى (وهو حرام) قال تعالى \* فلاتمار فيهم الامراء ظاهرا \* وعنه  
 عليه السلام لا تمار اخاك ولا تمازحه ولا تدمه وعدا فتخلفه الترمذي من حديث  
 ابن عباس والطبراني من حديث ابى الدرداء وابى امامة وانس بن مالك ورواه  
 بن الاسقع وابن ابى الدنيا موقوفا على ابن مسعود ذكر والمراء فانه لا تفهم حكمه  
 ولا تؤمن فتنه (والواجب السكوت) باظهار كونه معترفا ومتوقفا وهذا اذا لم يكن  
 بامور الدين متعلقا (او السؤال مستفيدا) اي متعرفا (او التعريف) اي تعريف  
 الخلل (متلطفا) اي لامتعتنا ولا متكلنا (وورد من ترك المراء وهو محقق) اي صاحب  
 حق (بنى له بيت في اعلى الجنة ومن ترك وهو مبطل بنى له في اسفل الجنة) وفي رواية  
 بنى له بيت في ريع الجنة رواه الترمذي وابن ماجه من حديث انس مع اختلاف قال  
 الترمذي حديث حسن وابن ابى الدنيا من حديث ابى هريرة لا يستكمل عبد حقيقة

الايمان حتى يترك المراء وان كان محقا وهو عند احد بلفظ لا يؤمن العبد حتى يترك  
 الكذب في الراحة والمراء وان كان صادقا وللدلي من حديث ابى مالك الاشعري  
 ست خصال من الخبر من كن فيه بلغ حقيقة الايمان الصيام في الصيف وتجميل الصلوة  
 في يوم الدجن اي القيم والصبر على المصيبات واسباغ الوضوء على المكاره وترك المراء  
 وهو صادق والطبراني من حديث ابى امامة تكفير كل لقاء ركعتان والحاء مصدر  
 لاسي بمعنى ماري وآفات المراء كثيرة ومضراته مستطيرة قال سفيان او خالفت اخي  
 في رمانة فقال حلوة وقلت حامضة اسعني الى السلطان وقال ايضا صاف من شئت  
 ثم اغضبه بالمراء فليمر بك بداعية تنمك من العيش وقال ابن ابى ابي لا ماري صاحبي  
 فاما ان اكذب واما ان غضبه (ومنها الجدال) اي البحث اترجى كلامه كيف ما كان  
 على وفق مراده (وهو) اي في العرف او الغالب (مراد متعلق باظهار المذهب)  
 اي الفروعية الخلافة او الاصولية الاعتقادية قال تعالى \* واقد صرفنا في هذا  
 القرآن للناس من كل مثل وكان الانسان اكثر شى جدلا \* وقال عز وجل \* ولا تجادلوا  
 اهل الكتاب الا بالتي هي احسن \* وقال عز وجل \* ادع الى سبيل ربك بالحكمة  
 والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن \* فهو مأذون فيدع اهل الكفر والبدعة  
 وينهى عنه في حق المسلمين من اهل السنة والجماعة فلا ترمذي من حديث ابى امامة  
 وصححه ماضل قوم بدهدى كانوا عليه الا اوتوا الجدال (وهو) اي الجدال المذموم  
 (يعرف بكرامة اصبية الخصم) اي الحق والصواب في شأنه (وارادة اخطائه)  
 وهو قد يوجب ظهور كفره واغوائه (واظهار فضل النفس) في اهوائه (وورد)  
 اي من حديث ام سلمة (ان اول ما عهد الى ربي ونهاني عنه بعد عبادة الاولان وشرب  
 الخمر ملاحة الرجال) اي مجادلتهن ومنازعتهم ومماراتهم في محاوراتهم رواه  
 ابن ابى الدنيا والبيهقي وابوداود ومرسلان من حديث عروة بن رويم (والسبب)  
 اي الباعث للمراء والجدال (الترفع) باظهار الفضل والكمال والتعجب على الغير باظهار  
 نقصه في العلوم او الاعمال (والغضب) اي وتنهجه في محافل الرجال (وعلاج كل)  
 اي من الترفع والغضب (في موضعه) اي الا يلق به ويجهله ان علاج الترفع ترك الكبر  
 والتواضع وعلاج الغضب تصور قدرة الرب وبروي ان الامام الهمام اباحنيفة  
 قال لداود الطائي احذ لا يذم لم آرت الا تزوه فقال لا جاهد نفسي بترك الجدال والمراء  
 فقال احضر المجلس واسمع ما يقال ولا تتكلم في الاشياء قال ففعلت ذلك فما رأيت  
 مجاهدة اشد مما هنالك قال في الاحياء وهو كما قال لان من سمع من غيره خطأ وهو قادر  
 على كشفه بعسر عليه الصبر عنه جدا واذا قال عليه السلام من ترك المراء وهو محقق  
 بنى له بيت في اعلى الجنة لشدة ذلك على النفس او ما يحصل لها من الجنة ثم قال وبلغني  
 للانسان ان يكف الانسان عز اهل القلة واذا رأى احد المتدعة تلطف في نصحه



على الخاوة بطريق المجادلة الحسنة والمحاورة المستحسنة فنه عليه السلام رحم الله  
من كف لسانه عن اهل القبلة الا باحسن ما يقدر عليه ابن ابي الدنيا من حديث هشام  
ابن عروة مرسل وقال هشام بن عروة كان يردد قوله هذا سبع مرات (ومنها الخصومة)  
وهي من الصفات المذمومة والاخلاقي المشوثة (وهي الجاح) اي خصامة زائدة  
(في الكلام) مع اصحابه الكرام (لاستيفاء حق) اي له ولغيره اصالا او نيابة (ابتداء واعتراضا)  
كاثبات الوارثة ودفع الخصومة انتهائهما فالاول نعمت المدعى بالكسر والثاني وصف المدعى  
عليه ومن هنا قيل الصوفي لا يخاصم ولا يخاضع (فورد) اي في البخاري عن عائشة (بعض  
الرجال الى الله الالد الخصم) اي الجوج الشديدة الخصومة والحديث مقتبس من  
قوله تعالى \* ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه  
وهو الدال خصام \* ولابن ابي الدنيا وغيره عن ابي هريرة من جادل في خصومة  
بغير علم لم يزل في سخط الله حتى يفرغ (وهو حرام الاطلاوم ينصر حجة بطريق  
الشرع مقتصر على الحاجة) اي قدر حاجته من غير تعد الى حد لجأته لقوله تعالى  
\* لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم \* وقوله \* والذين اذا اصابهم البغي  
هم ينتصرون \* (والاولى الترك) اي اذا وجد له سبيلا في مكان الامكان (لعمري ضبط  
اللسان على الاعتدال) في ميدان البيان (والاحتراز عن موجبات الائم) اي ولا حتراس  
عن مقتضيات انواع العصيان (كالحقد والغضب والسب) وغيرها من نحو الكذب  
والبهتان (والفرح بغير المسلم) في ذلك المقام (وفوت طيب الكلام) اي ولفوته وقد قال  
عليه السلام بوجوب الجنة اطعام الضعفاء وحسن الكلام الطبراني من حديث هاني  
ابن شريح باسناد جيد وقال عمر رضي الله عنه (شعر)

بني ان السبر شيء هين \* وجهه طليق وكلام لين \*

ولاجل ما تقدم قال تعالى \* فن عفا واصلح فاجره على الله \* وقال عز وجل \* وقولوا  
للناس حسنا \* وقد قال بعضهم ما خصم قط ورع في الدين وقال ابن قتبية مري  
بشهر بن عبد الله بن ابي بكر فقال ما يجلسك قلت خصومة بيني وبين ابن عمي قال  
ان لا يبك عندى بدا وانى اريد ان اجزيك بها وانى والله ما رأيت شيئا اذهب للدين  
ولا انقص المروءة ولا اضيع للذة ولا اشغل للقلب من الخصومة قال فقلت لا رجوع فقال لي  
خصمي مالك فقلت لا اخاصمك فقال عرفت انه حق فقلت لا ولكنى اكرم نفسي  
عن هذا قال فاني لا اطالب منه شيئا هولاك (ومنها التشديق) اي التكلف في الكلام  
والتوسع في المرام (بتكلف السجع والتصنع فيه) اي من غير ان يكون في سجيته سجع  
الطبع كما قيل لبعض المشايخ في ذم السجع فقال رجعت عما سجت واما اصل السجع  
فغير مذموم في الشرع كما نزل في فواصل آي القرآن القديم وورد في كثير من حديث  
النبي الكريم ومنه اعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ونفس لا تشبع ودعاء لا يسمع

ومن هؤلاء الاربع واما ما ورد من انه عليه السلام قضى بعزة في الجئين فقال  
بعض قوم الجاني كيف ندرى من لا شرب ولا اكل ولا صاح ولا استهل ومثل ذلك  
يطل اي يهدر ويطل فقال عليه السلام اسجعا كسجعا الاعراب وانكر ذلك  
لان اثر التكلف والتصنع بين عليه في هذا الباب والحديث رواه مسلم من حديث  
المغيرة بن شعبه واني هريرة واصلهما عند البخاري ايضا (فورد شرار امي الذين  
يتشدقون في الكلام) ابن ابي الدنيا من حديث فاطمة شرار امي الذين غدوا  
في التعميم يا كلون الوان الطعام ويلبسون الوان الثياب ويتشدقون في الكلام ولمسلم  
من حديث ابي مسعود الا هلك المتطعون ثلاث مررات والتطع هو التعق  
والاستقصاء ولاحد من حديث ابي ثعلبة وهو عند الترمذي من حديث جابر وحسنه  
ان ابغضكم الى الله وابعدكم مني مجلسا الثرثارون المتفيهقون المتشدقون (والسبب  
اظهار الفصاحة) والبلاغة (واما تحسين الالفاظ في المواعظ) وكذا في الخطب  
والنصيف (للتأثير في القلوب لجواز دون الاطراب) اي من غير الاطراب  
في الاغراب لان المقصود تحريك القلوب وتشويقها وقبضها وبسطها ونحيفها  
وتدقيقها ورشاقة الالفاظ والمباني تأثير في ميدان المعاني واما المحاورات التي تجري  
في قضاء الحاجات فلا يليق بها السجع فيما بين الكلمات فلا اشتغال به من التكلف  
المذموم اذ لا يات عليه الا لرباه الملوم (ومنها الفحش وهو التصريح بالذمائم)  
اي بالكلمات الذميمة (كلفظ الجاح) اي نصري بما لا تلو بما فن ابن عباس ان الله حي  
كريم ويكنى كنى باللمس عن الجاح فالسبب واللمس والدخول والصحبة كنايةات  
عن الرقاق وليست بفاحشة بالاجماع (والبول) وكذا الخمر بالاولى فينبغي ان يكنى  
عنهما بقضاء الحاجة او باقتناط قائم من كنايةات القرآن اذ حقيقة الموضوع المنخفض  
من الارض مع ما فيه من التنبيه ان مثل هذا المكان يليق بقضاء حاجة الانسان (والجذام)  
ونحوه من البرص والقرع والبواسير والقولنج والاسهال بل يقال العارض الذي  
يشكو (وزوجتك) وكذا امر أنك وسر يتك بل يقال من في البيت او العيال او اهل  
البيت او ام الاولاد ونحو ذلك والظاهر ان زوجك من كنايةات القرآن حيث قال  
تعالى \* اسكن انت وزوجك الجنة \* وقال \* امسك عليك زوجك (فورد الفحش ليس  
من انفسلام) احمد وابن ابي الدنيا باسناد صحيح من حديث جابر بن سمرة باللفظ  
ان الفحش والتفحش ليسا من الاسلام في شيء الحديث وللنساء والحكام وصحبه  
من حديث عبد الله بن عمر واباكم والفحش فان الله لا يحب الفحش ولا التفحش ولا ابن  
ابي الدنيا واني نعيم في الحلية من حديث عبد الله بن عمرو باسناد ابن الجينة حرام  
على كل فاحش ان يدخلها قال العلاء بن زياد وكان عمر بن عبد العزيز يحفظ



في منطوقه فخرج جراح في ابطه فقلنا نأله ماذا يقول فقلنا من اين يخرج فقال من باطن  
 اليد ومن هذا القبيل قوله عليه السلام لامرأة رفاعه حتى تذوق عسيلته ويذوق  
 عسيلتك رواه البخاري من حديث عائشة ومن ذلك ما تنفق الشيخان عليه من حديثها  
 في المرأة التي سألت عن الاغتسال من الحيض خذي فرصة بمسكة فتطهري بها الحديث  
 (ومنها السب) اي الشتم (فورد سباب المؤمن فسق) رواه الشيخان عن ابن مسعود  
 واظنه سباب المسلم فسوق وقوله كفر ولمسلم من حديث ابي هريرة المستبان ما قال  
 فعلى البادي ما لم يتعد المظلوم ولا حد واني بعلى والطبراني من حديث ابن عباس  
 باسناد جيد ملعون من سب والديه وفي رواية الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو  
 من اكبر الكبار ان يسب الرجل والديه قالوا يا رسول الله كيف يسب الرجل والديه  
 قال يسب ابا الرجل فيسب الاخر ابا، ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
 ان يسب قسلي بدر من المشركين وقال لا تسبوا هؤلاء فانه لا يخلص اليهم شيء  
 مما يقولون وتؤذون الاحياء رواه ابن ابي الدنيا من حديث محمد بن علي الباقر مرسل  
 ورجاله ثقات والنسائي من حديث ابن عباس باسناد صحيح ان رجلا وقع في غيب للعباس  
 كان في الجاهلية فلطمه الحديث وفيه لا تسبوا اولادنا فتؤذوا احيانا ولا يداود  
 والترمذي وقال غريب من حديث ابن عمر اذكروا شماسا موتاكم وكفوا عن  
 مساويهم وللنسائي من حديث عائشة لا تذكروا موتاكم الا بخبر واسناده جيد  
 وللبخاري من حديث عائشة لا تسبوا الاموات فانهم قد افضوا الى ما قد موا  
 (والرخصة في مثل هل انت الامن بنى فلان) اي اذا كان بنو فلان من القبائل الدينية  
 واهل السبائل الردية فيكون سادقا في قوله (يا مبي الخاق) لان الخاق لا يخلو  
 من سوء الخاق (لاحياء لك) اي حق الحياء (بالحق) اذ لا يخلو احد من نوع حياقة  
 (يا جاهل) لان كل احد جهله اكثر من علمه لقوله تعالى \* وما اوئيتهم من العلم الا قليلا \*  
 (فكل) اي من اراد الانسان (لا تخار عن جهل وحق) واوفي بعض الاحيان  
 والله المستعان (ومنها لعن) بمعنى الطرد (وهو الابعاد عنه تعالى) اي طلب بعد الغير  
 عن رحمة سواء يكون بحملة خبرية كلعنه الله اودعابته كالهم الله (فهو حكم عليه  
 تعالى) لان الخبر ايضا بمعنى الامر (فلا يجوز) اي على احد من قاصق ومبتدع وقا جر  
 بل لا يجوز (لا على ميت كافر) اي بحسب حكم ظاهر (لجواز انه اسلم) اي ولم يطلع  
 على ايمانه احد (الا اذا علم موته كافرا) بنص قطعي من كتاب كافي اهب او يتوار  
 في حديث (كافي جهل وفرعون) فان كفره ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة  
 ولا تنفك الى كلام ابن العربي ومن تبعه كما بينته في رسالة مستقلة (ولاحي) اي  
 ولا على كافر حي (لا احتمال انه يسلم) في آخر عمره وخاتمه امره (بخلاف الترجع للاسلام  
 الحال) جواب سؤال مقدر وهو انه ينبغي ان لا يجوز الترجع للمسلم في الحال لجواز انه

يكفر في المال فقال انما يجوز (لانه) اي الدعاء بالرجعة للمسلم (وسؤال الثبات على الاسلام  
 وهو مستحب) باجماع الاسلام (وسؤال الثبات على الكفر كفر) لانه يدل على  
 رضاه بخلاف الدعاء لاحد بالموت على الكفر فان رضاه ليس بكفر بل يموت على  
 كفره تنظيلا في امره ويدل على جوازه دعاء موسى وهارون على فرعون وقومه  
 بقولهم ربنا اطمس على اموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى  
 يروا العذاب الاليم \* ومن المعلوم ان ايمانهم عند رؤية العذاب ايمان بأس وتوبة  
 بأس فلا يقبل لقوله تعالى \* فليكن ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا \* وقوله \* حتى  
 اذا حضر احدكم الموت قال اني تبت الآن \* وقوله عليه السلام ان الله يقبل توبة العبد  
 ما لم يغفر واما اذا قبل اغفر وارحم فلانا وهو كافر واراد به الدعاء بان يجعله  
 سبحانه اهلا للجنة والرجة بالايمن والمعرفة فقل لا بأس والظاهر انه لا يجوز  
 لنهي الشارع ان يقال في جواب عطسة الكافر رحك الله بل يقال يهديك الله  
 (ويجوز التعميم مثل لعن الله الكافرين) لقوله تعالى \* فلعنة الله على الكافرين \*  
 و\* الالفة الله على الظالمين \* بل يجوز التعميم ايضا في حق الفاجر من غير تعيين بان يقال  
 لعن الله آكل الربوا وموكله وكاتبه وشاعده وهم يعاون كراؤه الطبراني عن ابن مسعود  
 مر فوعا لعن الله الخمر وشاربها وساقطها وبيعهها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها  
 وحاملها والمحمولة اليه وآكل ثمنها كما أخرجه ابو داود والحاكم عن ابن عمر ولغت  
 القدرة على لسان سبعين نبيا رواه الدارقطني في المال عن علي رضي الله عنه ويجوز  
 لعنة الله على اليهود والنصارى والمجوس وعلى الخوارج والروافض (والاولى الترك) اي  
 ترك اللعن (مطلقا) اي غوما وخصوصا فيالم يرد في الكتاب والسنة لعنه (اذ هو مما لا يعنيه)  
 قال مكى بن ابراهيم كأعند بن عوف فذكروا بلال بن ابي ردة فجعلوا يلعنونه ويقعون فيه  
 وابن عوف ساكت فقالوا يا ابن عوف انما ذكرنا انك بك من عوف انهم كانوا كلن  
 يخرجان من صحيفتي يوم القيمة لا اله الا الله ولعن الله فلانا فلان يخرج من صحيفتي لا اله الا الله  
 احب الى من ان يخرج لعن الله فلانا وعلى الجملة ففي لعنة الاشخاص خطر فليحسب في امره  
 ولا خطر في السكوت عن لعن ابليس فضلا عن غيره (وورد المؤمن) اي الكامل  
 (ليس بلعان) اي بنى لعن فالصيغة للنسبة كالتار والبيان او للمبالغة فانه بما يضدر  
 عن المؤمن في حالة من احوال الغضب او الغفلة وهو مذموم سواء يكون لانسان  
 او جاد او حيوان والحديث رواه الترمذي وحسنه من حديث ابن عمر لا يكون المؤمن  
 لعنا ولا يداود والترمذي من حديث سمرة بن جندب وقال الترمذي حسن صحيح  
 لا تلعنوا بلعنة الله ولا بغضه ولا يحبهم وقال عمر بن الخطاب لعن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره اذا امرأه من الانصار على ناقة لها فضجرت  
 منها فامتنها فقال عليه السلام خذوا ما عليها واعروها فانها ملعونة قال



فكأنى انظر الى تلك النافقة تمشى في الناس لا يتعرض لها احد رواه مسلم ولا بن ابى الدنيا  
 باسناد جيد من حديث ائمة كان رجل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعير فلهن  
 بعيره فقال يا عبد الله لا تسر معن على بعير مائة من الفضة قال ذلك انكارا عليه كذا في الاحياء وعن  
 ابى ذر روى الدرداء ما لعن الارض احد الا قالت لعن الله اعصا الله وعن عائشة قالت سمع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر وهو يلعن بعض رقيقه فالتفت اليه وقال يا ابا بكر العائين  
 وصديقين كلا ورب الكعبة العائين وصديقين كلا ورب الكعبة مرتين او ثلاثا فاعتق  
 ابو بكر يومئذ رقيقه وجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال لا اعود رواه ابن ابى الدنيا  
 ولمسلم من حديث ابن الدرداء ان العائين لا يكونون شفعاء ولا شهداء يوم القيمة وشرب  
 نعيمان الخمر فخرات في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض الصحابة  
 لعنه الله ما اكثر ما يؤتى به فقال عليه السلام لا تكن عوناً للشيطان على اخيك وفي رواية  
 لا تنفل هذا فانه يحب الله ورسوله ابن عبد البر في الاستيعاب وللبخاري من حديث  
 ابن عمر ان رجلا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اسمه عبدالله وكان  
 يلعب حمارا وكان يضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد جلد في الشرب  
 فأتى به يوما فامر به فجلد فقال رجل من القوم اللهم العنه ما اكثر ما يؤتى به فقال  
 عليه السلام لا تلعنوه فوالله ما علمت الا انه يحب الله ورسوله وهذا يدل على ان لعن  
 فاسق يمينه لا يجوز وفي الصحيحين من حديث ثابت بن الضحك لعن المؤمن كفته  
 والتحقيق ان اللعن غير جائز الاعلى من يتصف بصفة تبعد عن الله وهو الكفر  
 والفسق والظلم والبدعة وذلك غيب باعتبار الخاتمة اذ ربما يموت صاحبه على التوبة  
 فاعن الاعيان فيه خطر لان الاحوال تتقلب على الاعيان الا انه عليه السلام يجوز  
 ان يعلم من يموت على غير الاسلام واذا كان يقول في دعائه على قر يش اللهم عليك  
 يا بى جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وغيرهما ممن قتلوا على الكفر بدر كافي الصحيحين  
 من حديث ابن مسعود وما من لم يعلم عاقبته وكان يلعنه فنهى عن ذلك اذ روى  
 انه كان يلعن الذين قتلوا اصحاب بئر معونة في فتوته شهرا فقتل قوله تعالى \* ليس لك  
 من الامر شئ \* او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون \* يعنى انهم رمايتو بون  
 فمن ان تعلم انهم مائة واثنتون كذا في الاحياء وقال مخرجه رواد الشيخان من حديث انس  
 دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الذين قتلوا اصحاب بئر معونة ثلاثين صباحا  
 الحديث وفي رواية لهما فتت شهرا يدعو على رعل وذكوان الحديث ولهما  
 من حديث ابى هريرة كان يقول حين يفرغ من صلاة الفجر من القراءة وبكبر ويرفع  
 رأسه الحديث وفيه العن الحيان ورعلا الحديث وفيه ايضا ثم بلغنا انه ترك ذلك  
 لما ازل الله \* ليس لك من الامر شئ \* واقتضاه لمسلم وامامان بان موته على الكفر فجائز  
 لعنه ان لم يكن فيه اذى على مسلم لما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل ابا بكر

عن قبر مر به وهو يريد الطائف فقال هذا قبر رجل كان عانيا على الله وعلى رسوله  
 وهو سعيد بن العاص فغضب ابنه وهو عمرو بن سعيد قال يا رسول الله هذا قبر رجل  
 كان اطعم للطعام واضرب اللهم من ابى فخافة فقال ابو بكر يكلمنى هذا يا رسول الله  
 بمثل هذا الكلام فقال عليه السلام لعمر واكفف عن ابى بكر وانصرف ثم اقبل على  
 ابى بكر فقال يا ابا بكر اذا ذكرتم الكفار فمهموا فانكم اذا خصصتم غضب الانبياء  
 للآباء فكف الناس عن ذلك كذا في الاحياء قال مخرجه رواد ابو داود في المراسيل  
 من رواية على بن ربيعة قال لما افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة توجه من قوره  
 ذلك الى الطائف ومعه ابو بكر ومعه ابنه سعيد بن العاص فقال ابو بكر لمن هذا القبر  
 قالوا قبر سعيد بن العاص فقال ابو بكر لعن الله صاحب هذا القبر فانه كان يحاد الله  
 ورسوله الحديث وفيه فاذا سبتم المشركين فسبوهم جميعا وللمزمذى من حديث  
 المغيرة بن شعبه ورجاله ثقات لا نسبوا الاموات فتؤذوا الاحياء فان قيل هل يجوز  
 لعن يزيد لكونه قاتل الحسين او امر به فقال الغزالي هذا لم يثبت اصلا فلا يجوز  
 ان يقال انه قتله او امر به مالم يثبت فضلا عن اللعن / انه لا يجوز نسبة مسلم الى كبيرة  
 من غير تحقيق وبصورة نعم يجوز ان يقال قتل ابن ملجم عليا رضى الله عنه وقتل  
 ابولؤلؤ عمر رضى الله عنه لان ذلك ثبت متواترا ولا يجوز ان يرمى مسلم بكفر وفسق  
 من غير تحقيق فعنه عليه السلام لا يرمى رجل رجلا بالكفر ولا يرميه بالنسب الا اريد  
 عليه ان لم يكن صاحبه كذلك رواه الشيخان من حديث ابى ذر وللدبلى من حديث  
 انس ما شهد رجل على رجل بالكفر الا اتى احدهما ان كان كافرا فهو كما قال  
 وان لم يكن كافرا فقد كفر بكفيرة اياه وهذا معناه ان يكفره وهو يعلم انه مسلم فان ظن  
 انه كافر ببسطة او غيرها كان مخطئا لا كافرا فان قيل فهل يجوز ان يقال قاتل  
 الحسين لعنه الله او الامر بقتله لعنه الله قاتل الصواب ان يقال قاتل الحسين  
 ان مات قبل التوبة لعنه الله لانه يحتمل ان يموت بعد التوبة فان وحشيا قاتل حرة قتله  
 وهو كافر ثم تاب عن القتل والكفر جميعا ولا يجوز ان يلعن والقتل كبيرة ولا ينتهى  
 رتبة الكفر فاذا لم يقيد بالتوبة واطلاق كان فيه خطر كذا في الاحياء وقد تقدم  
 منه انه لا يجوز لعن احد الا اذا تحقق موته على الكفر فالصواب ان يقال قاتل الحسين  
 ان مات على الكفر لعنه الله اذ لا يجوز لعنه ان مات على الايمان وتاب عن العصيان  
 والله المستعان (ومنها نسبة الذنب الى المسلم) يعنى وهو يرى منه (الا الذنب  
 بعد التحقيق) اى الا الذنب الذى تحقق وقوعه منه فقد قال تعالى \* ومن يكسب  
 خطيئة او اثما يرم به بريئا فقد احتمل بهتانا وإثما مبينا (ومنها الدعاء على احد)  
 قال تعالى \* ويدع الانسان بالشر دعاء بالخير وكان الانسان يجحولا (فورد ان المظلوم  
 يدع على الظالم) اى فيقول لاصح الله جسمه ولا سلم الله روحه ونحوه (حتى



يكافيه) أي يمثله في الظلم (ثم يبقى للظالم عنده فضله) أي زيادة (يوم القيمة) أي  
 أن زاد على مثله لقوله تعالى \* فمَن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم \*  
 والحديث كذا في الأحياء وقال مخرجه لم أقف له على أصل وللترمذي من حديث  
 عائشة بسند ضعيف من دعا على من ظلم فقد انتصر فقلت وهو مطابق لقوله تعالى  
 \* ولئن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل إنما السبيل على الذين يظلمون الناس \*  
 أي ابتداء أو بالتجاوز عن الحد انتهى (ومنها المزاح) بكسر الميم مصدر مزح  
 أو مازح وبالضم اسم ما يمزح به وهو المطاوعة في الكلام باللسان لأنه لما كان اللسان  
 كالترجسان عن حال الجنان قال المصنف (وهو مطاوعة القلب) ولا يبعد أن يكون  
 المعنى وهو سبب لطيب القلب (وهو) أي كثيره وأصله (مذموم) أي وفاعله ملوم  
 (لأنه يولد) أي يهيج (كثيرا من الذنوب والعيوب) أي الظاهرة والباطنة (كقوله  
 العاقل وجراة السفينة) أي الجاهل فعن سعيد بن العاص لأنه يابني لائم زح  
 الشريف فيحقد عليك ولا الدني فيجتري عليك (وسقوط الوفاة) أي الهبة والعظمة  
 في نظر الأبرار فعن عمر رضي الله عنه من مزح استخف به (وذهب حلالة المحبة)  
 لأنه لا يخاف من مرارة في الصحة ويقال المزاح مذهب للبهاء ومقطعة للأصداق  
 (والغفلة عنه تعالى) أي عن ذكر الرب بحسب الاغلب (وظلمة القلب) أي التاشية  
 عن الغفلة (وورد لأعمار أخاك ولا تمازحه) الترمذي (الالتادير الخالي عن الباطل)  
 أي فانه غير مذموم كما ورد أني لا مزح ولا أقول إلا حقا لكن مثله يقدّر على أن يمازح  
 ولا يقول إلا حقا وأما غيره فإذا فتح باب المزاح كان عرضه أن يضحك الناس كيف  
 كان وكثرة الضحك تبيد القلب ويدل على الغفلة عن أحوال الآخرة وأحوالها  
 وقد ورد أن تعلمون ما أعلم لضحككم قليلا ولبكيكم كثيرا متفق عليه من حديث أنس  
 وعائشة وقال القاسم مولى معاوية أقبل أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على  
 قلوب له فسلم فجعل كلما دنا إلى النبي عليه السلام يسأله تقربه وجعل الصحابة يضحكون  
 منه ففعل ذلك ثلاث مرّات ثم وقصه فقتله فقتل يارسول الله أن الأعرابي قد  
 صرعه فلو صرعه فهلك قال وأفواهم ملائي من دمه ابن المبارك في الزهد والرقائق  
 وهو مرسل (كما هو المأثور) عن الحسن قال أتت عجوز إلى النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال عليه السلام لا تدخل الجنة عجوز فبكت فقال أنك لست بعجوز يومئذ قال تعالى  
 \* أنا أنشأناهم أناشأناهم أبكارا الترمذي في الشمائل هكذا مرسل واستند ابن  
 الجوزي في الوفاء من حديث أنس بسند ضعيف وروى زيد بن أسلم أن امرأة يقال  
 لها أم أيمن جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت أن زوجي يدعوك فقال ومن هو  
 أهو الذي بعينه بياض فقالت والله ما بعينه بياض قال بلى إن بعينه بياضا فقالت  
 لا والله فقال عليه السلام ما من أحد إلا بعينه بياض أراد به البياض المحيط بالحدقة  
 الزبير بن بكار وجاءته امرأة أخرى فقالت يارسول الله أحلني على بعير فقال عليه

السلام تحملك على ابن البعير فقلت ما اصنع به لأجملني فقال عليه السلام وهل من  
 بعير إلا وهو ابن البعير أبو داود والترمذي وصححه من حديث أنس بلفظ أنا حاملوك  
 على ولد الناقة وزوى أن الضحك ابن سفيان الكلبي كان رجلا ذميا فبها فبنايع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عندي أمر أنا أحسن من هذه الجبراء أفلا تنزل  
 لك عن أحد يهما فتزوجها ومائسة جالسة تسمع قبل أن يضرب الحجاب فقالت  
 هي أحسن أم أنت فقال بل أنا أحسن منها وأكرم فضحك رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من مسألة عائشة أي لأنه كان ذميا الزبير بن بكار من رواية عبد الله بن  
 حسن مرسل أو معضلا وللدار قطني نحوه هذه القصة مع عينة بن حصين الفزاري  
 بعد نزول الحجاب من حديث أبي هريرة وقال عليه السلام لصهيب وبه رمد وقد رآه  
 يأكل تمرا فقال تأكل التمر وانت رمد فقال إنما أكل بالشق الآخر فتبسم عليه السلام  
 قال بعض الرواة حتى بدت نوا جسد ابن ماجه والحاكم من حديث صهيب وروى  
 أن خوات بن جبير كان جالسا إلى نسوة من بني كعب بطريق مكة فطلع عليه النبي  
 عليه السلام فقال يا أبا عبد الله مالك مع النسوة فقال يقتلن صغيرا الجمل لي شرود قال  
 فضى عليه السلام لحاجته ثم طلع عليه فقال يا أبا عبد الله أمارك ذلك الجمل ذلك الشراد  
 بعد قال فسكت واستحييت قال فكنت بعد ذلك أنقر منه كلما رأته حياء منه حتى  
 قدمت المدينة وبعد ما قدمت المدينة حتى طلع علي وأنا أصلي  
 في المسجد فجلس إلى فطوات صلاتي فقال لا تطول فاني انتظرك فلما فرغت  
 قال يا أبا عبد الله أمارك ذلك الجمل الشراد بعد فسكت واستحييت قال وكنت أنقر منه  
 حتى لحقني يوما وهو علي حمار وقد جعل رجليه في شق واحد فقال يا أبا عبد الله  
 أمارك ذلك الجمل الشراد بعد فقلت والذي بعثك بالحق نبيا ما شرود منذ أسلمت  
 قال الله أكبر الله أكبر اللهم أهد يا عبد الله قال فحسن إسلامه وهداه الله الطبراني  
 في الكبير من رواية زيد بن أسلم عن خوات بن جبير ورجاله ثقات وكان نعيم الانصاري  
 رجلا من أحماء وكان يشرب فيؤتي به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فيضربه بقله ويأمر  
 أصحابه فيضربونه بمعالهم فلما كثر ذلك منه قال له رجل من الصحابة لعنك الله فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم لا تفعل فانه يحب الله ورسوله قال وكان يشتري الشيء ويهديه  
 إلى النبي صلى الله عليه وسلم ثم يجي بصاحبه فيقول اعطه ممن مناعه فيقول عليه  
 السلام أولم تهده لنا فيقول يارسول الله والله لم يكن عندي ثمنه وأحييت أن ناكه  
 فيضحك عليه السلام ويأمر لصاحبه ثمنه رواه الزبير بن بكار فهذه مطايبات  
 يباح مثلها بل يستحب أحيانا ومن القلط العظيم أن يخذ الإنسان المزاح حرفة على  
 الدوام ويمسك بفعله عليه السلام فهو يكن يدور مع الزنوج أبدا ينظر إلى رقصهم  
 ويمسك بأذنه عاية السلام لعائشة في النظر إلى رقصهم في يوم عيد هم فهذا خطأ



ومن الصغار ما تصير كبيرة بالأصرار ومن المباهات ما تصير صغيرة بالأصرار كذا  
 في الاحياء ( ومنها الاستهزاء وهو استحقار الغير بذكر عيوبه على وجه يضحك )  
 اي منه على الملا ( قولا وفعل ) متعلقان بذكر عيوبه تنبيهها على ان ذلك قد يكون  
 بالمحاكاة في الفعل والقول وقد يكون بالاشارة والايحاء فمن غاشة حكيت انسانا فقال  
 عليه السلام ما يسرني اني حكيت انسانا ولي كذا وكذا رواه ابو داود والترمذي  
 وصححه ( وهو ) اي بجميع انواعه ( حرام لانه ابداء ) وايضا هو عمل السفهاء واذا قال  
 موسى اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين حين قال قومه اتخذنا هزوا اي مهزوا بنا  
 ( وورد ) في سورة الحجرات ( لا يسخر قوم من قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم ) تمامه  
 \* ولا نساء من نساء عسى ان يكن خيرا منهن ( من عبر اخاه بذهب لم يمت حتى يعلمه )  
 الترمذي عن معاذ بن جبل وحسنه وذكر عن احمد بن منيع قالوا من ذنب قد تاب منه  
 وعنه عليه السلام ان المستهزين بالناس يفتح لاحدهم باب من الجنة فيقال هلم هلم  
 فيجئ بكريه وغمه فاذا اتاه غلق دونه فابزال كذلك حتى ان الرجل ليفتح له الباب  
 فيقال له هلم هلم فيايته ابن ابي الدنيا مر سلا وعن عبدالله بن عباس في قوله تعالى  
 \* يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصياها الصغيرة التسم  
 بالاستهزاء بالمؤمن والكبيرة القهقهة بذلك وذلك كالضحك على خطئه وصنعه  
 او على صورته وخلقه ( الا ) استثناء من حرام اي انما يحرم في حق من يتأذى به لا ( فيمن  
 جعل نفسه مسخرة يمزح به ) ورمي يفرح بسببه ( فهو ) اي السخرية في حق  
 ( كما لمزاح ) الذي في اصله من جنس المباح ( ومنها اظهار العسر ) اي افشاء العسر  
 الغير صاحبه واذا عته واشاعته ( فهو من لوم الطبع ) ومنه في لسان العرب  
 ( وفيه الابداء والاستحقار ) اي التهاون بحق المعارف والا صدقاء ( وورد لا يدل  
 لاحد ان يغشى على صاحبه ما يكره ) لم يعرف بهذا اللفظ لكن ورد الحديث بينكم  
 امانة رواه ابن ابي الدنيا من حديث ابن شهاب مر سلا والخطيب عن علي المجالس  
 بالامانة ولا ي داود عن جابر المجلس بالامانة الاثثة مجالس سفك دم حرام او فرج  
 حرام او اقتطاع مال بغير حق وورد من حديث جابر ( اذا حدث الرجل الحديث  
 ثم التفت فهي امانة ) ابو داود والترمذي وحسنه ( ومنها الوعد على عزم الخلف  
 فهو من ثلاث ) اي خصال ( هي علامات النفاق ) فمن ابي هريرة مر فوعا ثلاث  
 من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم انه مسلم اذا حدث كذب واذا وعد  
 اخلف واذا اتى خان متفق عليه ( والواجب ) اي شرعا او مروية ( الوفاء في كل وعد  
 فهم ) اي صاحب الوعد ( منه الجرم وان استثنى ) اي وقال ان شاء الله لانه قد  
 يقال للتبرك والتبرئ من الحول والقوة كما يشير اليه قوله تعالى \* ولا تقولن لشي  
 اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله \* اي الامقرونا بذكر مشيئة وارادته ( فورد ) اي

في قوله تعالى \* يا ايها الذين آمنوا ( اوفوا بالعقود ) اي بالعهود وورد في السنة  
 ( العدة ) اي الوعد ( دين ) اي فرض كفرض ( او عطية ) شك او اختلاف رواية وهو  
 الاظهر وقد اقتصر في الاحياء على الثاني وقال مخرجه ابو نعيم في الحلية عن ابن  
 مسعود ورواه غيره ايضا واما اللفظ الاول فرواه الطبراني في الاوسط عن علي وعن ابن  
 مسعود وفي رواية ابن عساكر عن علي العدة دين ويل لمن وعدهم اخلف كره ثلاثا  
 ولا يابن ابي الدنيان رواية ابن ربيعة مر سلا الواي مثل الدين او افضل وقال الواي  
 يعني الوعد ورواه الديلمي ايضا عن علي وقد اثبت الله صلى الله عليه وسلم انه كان  
 صادق الوعد يقال انه واعد انسانا الى موضع فلم يرجع اليه فبقي اثنين وعشرين  
 يوما ينتظره وعن عبدالله بن ابي الحساء بايعت النبي صلى الله عليه وسلم فوعدته  
 ان آتية بها في مكانه ذلك فبقيت يومى والغد فاتته اليوم الثالث وهو في مكانه فقال  
 يا فتى قد شفقت على انا ههنا منذ ثلاث انتظرك رواه ابو داود وكان عليه السلام جالسا  
 يقدم غنم هوازن فحين فوقف عليه رجل فقال انى عندك موعدا قال صدقت  
 فاحكمك ما شئت فقال احكمكم بمائتين ضاة نية وراعيها فقال هي لك ولقد  
 احكمت بسير اول صاحب موسى التي دلته على عظام يوسف كانت احزم منك  
 واجزل حكما حين حكمها موسى فقالت حكمى ان تردني شابة وادخل معك الجنة  
 ابن حبان والحاكم في مستدركه من حديث ابي موسى مع اختلاف وقال الحاكم صحيح  
 الاسناد واجزم بالجيم والزاي اوجب ولا يبعد ان يكون بالخاء المهملة اي احوط وازم  
 ( ويعذر ) اي يعد معذورا ( ان ترك ) اي الوفاء ( يعذر ) اي شرعى او فرعى فكان  
 ابن مسعود لا يعد وعدا الا يقول ان شاء الله اي تعليقا لا لا يكون الوعد تحقيقا وقيل  
 لبراهيم بن ادهم الرجل بواعد الرجل الميعاد فلا يجي قال ينتظره ما بينه وبين  
 ان يدخل وقت الصلوة التي تجي قلت وهذا من قبيل الايجاب وما سبق من بلب  
 الاستحباب ( فورد فيه ) اي في المعذور ( نفي الائم ان كان في نية الوفاء ) اي من  
 اصله في الوعد المذكور فلا ي داود والترمذي من حديث زيد بن ارقم اذا وعد  
 الرجل اخاه وفي نية ان يني فلم ينف فلا اثم عليه ( لكنه متصور بصورة الخلف فالاولي  
 الاحتراز ) اي احتراسا من التهمة في خلف الوعد واماما في الاحياء انه عليه السلام  
 كان اذا وعد وعدا قال عسى فقال مخرجه لم اجده اصلا ( ومنها الكذب ) بفتح  
 فكسر وبكسر فسكون وقد عد من قبائح الذنوب وفوا حش العيوب ( وهو حرام )  
 بالكتاب والسنة قال تعالى \* انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله \* وفي  
 الصحيحين اربع من كن فيه فهو منافق اذا حدث كذب وفيهما عن ابن مسعود  
 لا يزال العبد يكذب ويخترى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا ولا يابن عبيد البر  
 في التهديد بسند ضعيف عن عبد الله بن جراد انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم  
 هل يزني المؤمن قال قد يكون من ذلك قال هل يكذب قال لا ثم اتبعها



رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذا لكلمة انما يغترى الكذب الذين لا يؤثرون  
 بآيات الله وفي حصره مباغة في نفيه عن المؤمن او مقيد بالكامل ويؤيده ما رواه  
 ابن ابي شيبة في مصنفه من حديث ابي امامة وابن عدى من حديث سعد بن ابي  
 وقاص اهلى كل خصلة يطبع او يطوى عليها المؤمن الا الخيانة والكذب وقيل  
 لحسان الدين صبيح من يكذب كذبة واحدة هل يسمى فاسقا قال نعم (الا) استثناء من قوله  
 وهو حرام اى ولا يحرم بل يجب (اذا وقع تركه) اى حصل في ترك الكذب  
 (الحش منه) اى منكر اعظم من الكذب (كافى ستر الا سرا) اى بان يسأل عن ستر اخيه  
 فله ان ينكره ويكذب فيه وكذا في ستر اسرار نفسه من كشف عوراته فعنه عليه السلام  
 اجنبوا هذه القاذورات التى نهى الله عنها فمن عمل شيئا فليستر بستر الله رواء الحاكم واستاده  
 حسن وذلك لان اظهار الفاحشة فاحشة اخرى بل اعظم من الاولى فلارجل ان يحفظ  
 ذمته وماله الذى يؤخذ ظملا وعرضه بلسانه وان كان كاذبا (والانكار عن العلم) اى وكما  
 في عدم الاقرار (بمكان من اخفى عن ظالم قصد قتله) او ضربه او اخذ ماله او كشف  
 عرضه وحاله فمن يمون ان مهران ان الكذب في بعض المواطن خير اى من الصدق  
 ارايت لو ان رجلا يسمى وآخروا بالسيف فدخل دارك فاتهمى اليك فقال ارايت فلانا  
 ما كنت قاتلا له الست تقول له لم اراه وما تصدق فهذا الكذب واجب (اوفيه) اى اوفى تركه  
 (احسن من الصدق) كافي اصلاح ذات البين (فورد الاستثناء) اى استثناء حرمة الكذب  
 (في الحرب والاصلاح) اى اصلاح ذات البين (والحديث مع المرأة) فى صحيح مسلم عن ام  
 كلثوم قالت ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرخص فى شيء من الكذب  
 الا فى ثلاث الرجل يقول القول يريد الاصلاح والرجل يقول القول فى الحرب والرجل  
 يحدث امرأته والمرأة تحدث زوجها واعل المراد بتحدث الزوجين ما يقع بينهما  
 من الوعد فى احد الامرين بينة عدم الوفاء فى الخبرين لما رواه ابن عبد البر  
 فى التهيد من رواية صفوان بن سليم عن عطية بن يسار مرسل قال رجل للنبي  
 صلى الله عليه وسلم اكذب اهلى قال لا خير فى الكذب قال اعد لها واقول لها  
 قال لا جناح عليك ولان اسرار الحرب او وقف عليه العدو واجترأ  
 وامرار الزوج لو وقت عليه المرأة نشأ عنه فساد اعظم من فساد الكذب  
 وكذا المتخاصمان بدور بينهما المعصية والعداوة فاذا امكن الاصلاح بكذب فذلك  
 اولى من الصدق الذى لم يترتب عليه خير ثم لا يجوز الكذب ولو كان بطريق اللعب فمن  
 عبد الله بن عامر جاء عليه السلام الى بيتنا وانا صبي صغير فذهبت لاعب فقالت  
 اى يا عبد الله تعال اعطك فقال عليه السلام ما اردت تعطيه فقالت نعم ا فقال اما  
 انك لو لم تفعلى كتبت عليك كذبة زواه ابوداود (لا) اى لا يجوز الكذب (عند استواء  
 الطرفين فاصله فيصح) اى فى الامرين فلا بد من ترجيح (والاولى الترك) اى ترك

الكذب (فى حاجته) اى امر نفسه لان الصدق انجى والخلاص فيه ارجى (لا  
 فى حاجة الغير) وهو تصرح بما علم ضمنا (ان امكن) اى تركه (لعموم الامر)  
 اى لخصاء جواز امر الكذب فانه يختلف باختلاف الذوات وتفاوت الاوقات  
 والحالات (واو تعريضا) غاية من قوله والاولى الترك (لانه) اى التعريض بمعنى  
 التلويح (تفريع على ظن كاذب) وقد ورد من حدث بالحديث وهو يرى انه كذب  
 فهو احد الكذابين رواه مسلم فى مقدمة صحيحة من حديث سمرة بن جندب هذا  
 وقد جوز الكذب للضرورات المبيحة للمحظورات (والا) اى وان لم يمكن ترك الكذب  
 (فالمسار يض) متعينة وهى بفتح الميم ان ينكلم الرجل بكلمة يظهر من نفسه شيئا  
 ومراده شئ آخر كذا فى البستان وتحقيقه فى قوله تعالى ولا جناح عليكم فيما عرضتم  
 به من خطبة النساء وفى المغرب التعريض خلاف التصريح والفرق بينه وبين الكناية  
 هو ان التعريض يضمن الكلام دلالة ليس فيها ذكر لقوله ما افصح البخل تعريض بانه  
 بخل والكناية ذكر اللازم واردة الملزيم كقولك فلان طويل التجاد كثير الاماد  
 والتجاد حائل السيف والمعنى انه طويل ومضايق وقد ورد ان فى المعارض مندوحة  
 عن الكذب ابن عدى والبيهقى عن عمران بن حصين عن فوعا وفى الاحياء  
 وقد نقل عن السلف ان فى المعارض مندوحة عن الكذب وغفل عن ترجمه ايضا  
 عن ايراد حديثه (مثل الله يعلم ما قلناه) لاحتمال كون ما نافية او موصولة  
 او استفهامية (ومذفا رفعت ما رفعت الجنب عن الفراش الامار فمه الله تعالى) فانه  
 يشمل الرفع الاختيارى والا اضطرارى (فى الانكار عن القول) بالنسبة الى الاول  
 (والصحة) بالاضافة الى الثانى فهما لف ونشر مرتب فى بدع المباني ومنع  
 المعاني وفى الاحياء ومن امثلة المعارض ما روى ان مطر فادخل على زياد فاستبطاه  
 فعملل بمرض وقال ما رفعت جنبى مذفارت الامير الامار فعنى الله وقال ابراهيم  
 اذا بلغ الرجل عنك شيئا فكرهت ان تكذب قلت ان الله يعلم ما قلت من ذلك من شئ  
 فيكون قوله ما حرق نبي عند المستمع وعند الابهام وكان معاذ عاملا لعمر رضى الله  
 عنها فلما رجع قالت امرأته ما جئت به مما يأتى به العمال من عراضة اهلهم ولم يكن  
 جابه فقال كان معى ضاغطة فقالت كنت امينا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وابى بكر فبعث معك عمر ضاغطة فقامت بذلك فى نساءها فاشتكت عمر فلما سمع عمر  
 بذلك دعا معاذ فاقال بعث معك ضاغطة فقال لم اجد ما اعتذره اليها الا ذلك فضحك  
 عمر واعطاه شيئا وقال ارضها به وقوله ضاغطة يريد به ربه تعالى اى محاسبا ضابطا وكان  
 النخعي لا يقول لابنته اشترى لك سكرا ولوزا ولكن يقول ارايت لو شربت لك  
 فانه ربما لا يتفق له ذلك وكان ابراهيم اذا طلبه فى الدار من يكرهه قال الجارية قولى  
 له اطلبه فى المسجد ولا تقولى ليس ههنا كيلا يكون كذبا وكان الشعبي اذا طلب



في البيت وهو يكرهه بخط دائرة ويقول للجارية ضعي اصبعك فيها وقولي ليس  
ههنا ومن المعارض ما أخرجه الحسن بن سفيان والديلمي عن أبي هريرة قال  
ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف نافذة أبي بكر وقال يا أبا بكر ول الناس  
عنى فانه لا ينبغي لبي أن يكذب فيجعل الناس يسألونه من أنت قال باغ يئني قالوا  
ومن وراءك قال هاد يهديني (ثم التصريح) أي بالكذب عند عدم إمكان التلويح  
(والمعتبر النية) أي تحسين الطوية في التصحيح (والاستغناء من القلب) أي السليم  
من الغرض السقيم (ومنه) أي من جنس الكذب المحقق به ولا يوجب الفسق بسببه  
(التسامح في العدد) أي بذكره (مبالغة) أي زائدة (مثل قلته مائة مرة) وقد يزداد في المبالغة  
ويقال ألف مرة فيأثم بالمرّة (وتحورها) أي العشرة (لا بالتجاوز عن الحد) أي حد الكثرة  
(المعجزة) في المحاورة (ولكن لا بزيادة) أي لا ينبغي اعتياد المبالغة (ففيه خطر الوقوع  
في الأثم) أي أثم الكذب إذا لم يصل في العرف إلى حد الكثرة وكذا الاستعارة مرتبة  
من هذا القسم من الكذب في المبالغة ولكنها ليست بكذب فان علماء البيان قد حققوا  
ذلك بالبرهان وقالوا الاستعارة تفارق الكذب من وجهين أحدهما البناء على  
التأويل وثانيهما نصب الدليل من القرينة على ارادة خلاف الظاهر نحو رأيت  
أسدا في المنام والله أعلم بمقتضى المرام ولكن عليك بالاحتياط في مثل هذا الكلام  
فمن حوات النبي قال جاءت اخت الربيع بن خثيم عائدة إلى بني فأنكبت وقالت كيف  
أنت يا بني فقال ربيع أرضعته قالت لا قال ما عليك لو قلت يا ابن أخي فصدقت  
(وفي شهوة الطعام) أي من الكذب التسامح في نفي شهوة الطعام وذلك كأن يقال  
لإنسان كل الطعام فيقول لا اشتبهه وذلك منهى عنه إن لم يكن له غرض صحيح فيه  
(فورد) أي عن مجاهد عن أسماء بنت عيسى كنت صاحبة عائشة التي هبأتها وأدخلتها  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعى نسوة قالت فوالله ما وجدنا عنده  
قرى أي ضيافة الا قدما من لبن فشرب ثم ناوله عائشة قالت فاستحييت الجارية  
قالت فقلت لا تردى يد رسول الله صلى الله عليه وسلم خذى منه قالت فاخذته على  
حياء فشربت منه ثم قال لي ناولي صوابك فقال لا تشتهي فقال عليه السلام  
(لا ينجى من جوعا وكذا) كذا في الاصل من باب الافتعال والرواية الصحيحة لا ينجى من  
جوعا وكذا قالت فقالت يا رسول الله ان قالت احداثا لشيء نشتهيه لا اشتبهه ابعده  
ذلك كذا فقال عليه السلام ان الكذب ليكتب كذبا حتى تكتب الكذبة كذبة  
والحديث أخرجه ابن أبي الدنيا والطبراني في الكبير وله نحوه من رواية شهر بن  
حوشب عن أسماء بنت يزيد وهو الصواب فان أسماء بنت عيسى كانت اذذاك بالحشة  
لكن في طبقات الاصبهانين لابي الشيخ من رواية عطاء بن ابي رباح عن أسماء بنت  
عيسى رقتا إلى النبي صلى الله عليه وسلم بعض نسائه الحديث فاذا كانت غير عائشة

من تزوجها بعد خير فلامانع من ذلك (والافحش) من انواع الكذب (وقوعه  
في اليقين فهو من الكبار) فورد ثثة نفر لا يكلمهم الله يوم القيمة ولا ينظر اليهم  
يوم القيمة ولا يزكهم المنان بعطيته والمنفق ساعته بالخلف الكاذب والمسبل ازاره  
رواه مسلم من حديث ابي ذر وفي الصحيحين من حديث ابن مسعود من حلف  
على عيمين مأمم لم يقطع بها مال امرئ مسلم وقال عليه السلام وكان عتكتا الا انبثكم  
بأكبر الكبار الا شراك بالله وعقوب الوالدين ثم قعد فقال الا و قول الزور متفق عليه  
من حديث ابي بكر وهو اعم من شهادة الزور (وفي) أي وكذا الافحش وقوعه  
(مثل الله يعلم انه كذا) قال النووي في الاذكار وهذه العبارة فيها خطر وان كان  
صاحبها متيقنا (فمن عصى عليه السلام انه من اعظم الذنوب) فانه نسبة الجهل  
إلى علام الغيوب فان علمه تعالى تعلق بعدم وقوعه (وفي الاخبار) أي وكذا افحش الكذب  
صدوره في الاخبار وهو يفتح الهمة او يكسرهما أي الاعلام لاسيما الكذب  
على النبي عليه السلام (وارويا) أي وفي الاحلام (فهما عدا من اعظم القرى)  
أي الافتراء في البخاري ان من اعظم القرى ان يدعى الرجل إلى غيرايه او يرى عيذه  
ما لم تراو يقول على ما لم اقل وفي الاحياء وقد ظن ظانون انه يجوز وضع الاخبار  
في فضائل الاعمال وفي التشديد في المعاصي وزعموا ان القصد فيه صحيح وهو خطأ  
محض اذ قال عليه السلام من كذب على متعمدا فليتبوء مقعده من النار يعني وهو  
متفق عليه من طرق قاربت ان يكون متواترا فهذا لا يترك الا لضرورة اذ في الصدق  
مندوحة عن الكذب وفيما ورد من الآيات والابحار كفاية عن غيرها وقول القائل  
ان ذلك تكرر على الاسماع وسقط وقعه وما هو جديد فوقه اعظم فهذا هوش  
اذ ليس هذا من الاغراض التي تقاوم محذور الكذب على الله ورسوله ويؤدي  
قبح بابه إلى امور تشوش الشريعة ولا يقوم خير هذا بشره اصلا فالكذب على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبار اقول وقد صرح الجويني والد امام  
الحرمين بانه كفر هذا وعن أسماء بنت ابي بكر سمعت امرأة تسأل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وتقول ان لي ضرة واني اتكثرت من زواجي بمالم يفعل اضارها بذلك فهل  
علي فيه شيء فقال المنشع بمالم يعط كلابس ثوبي زور متفق عليه ولا بن عبد البر  
في الاستيعاب عنه عليه السلام لا يستكمل المؤمن ايمانه حتى يحب لاخته ما يحب  
لنفسه وحتى يجنب الكذب في مزاحه (ومنها الغيبة) بكسر الغين (وورد فيها)  
أي في حدها وتعريفها (ذكرك اخاك بما يكره) أي على سبيل النقصة في حال الغيبة  
فمن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتدرون حال الغيبة قالوا الله  
ورسوله اعلم قال ذكرك اخاك بما يكره قيل أرايت ان كان في اخي ما اقول قال  
ان كان فيه ما نقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه ما نقول فقد بهته رواه مسلم (ويجوز



(الاجال) اي الابهام في الغيبة (فورد مايل اقوام يفعلون كذا) رواه ابو داود عن عائشة بسند صحيح انه عليه السلام كان اذا كره من انسان شيئا قال ما بال اقوام يفعلون كذا وكذا (الا ان يفهم المعين) اي من المبهم بقريته فقولاك بعض من قدم من السفر وبعض من يدعى العلم وبعض من رأيت اذا كان معه قريته تفهم عين الشخص فهو غيبة لان المحذور تفهمه دون ما به التفهم (وكذا مثل الطائفة الذين مضوا على اليوم) من جملة الابهام فان الطائفة بمعنى القوم (وانواعها) ستة (التصريح) وهو ظاهر ومنه ان عائشة ذكرت امرأه فقالت انها قصيرة فقال عليه السلام اغتبتها رواه احمد واصله عند ابى داود والترمذى وصححه (والتعريض) اي التلويح (مثل فلان تاب الله عليه) ففيه تنبيه على انه يرتكب ما يجب عليه التوبة وقديقول ذلك المسكين قد بلى بأفة عظيمة تاب الله علينا وعليه (الحمد لله الذي عصمنا عن مخالطة السلطان) وهذا من غيبة القراء المرائين وتباع الشيطان وهو اخبت انواع الغيبة فانهم يفهمون المقصود على صيغة اهل الصلاح ليظهروا من انفسهم التعفف عن الغيبة ولا يدرون بجهلهم انهم جمعوا بين فاحشتين الرياء والغيبة (والاشارة فورد تسمية غيبة) وفي نسخة تسمية غيبة ومن ذلك قول عائشة دخلت علينا امرأه فلما ولت اومات بيدي اي قصيرة فقال عليه السلام قد اغتبتها ابن ابى الدنيا وابن مردويه ورجاله ثقات (والعزم) اي بالعين للتشبيه او اخذن البدن للتشبيه (والمحاكاة) فورد حين حكيت عائشة انسانا فقال ما يسرني وفي رواية ما احب اني حكيت انسانا وان لي كذا وكذا وقد تقدم يقال حكاه وحاكاه اذا فعلت مثل فعله واكثر ما يستعمل في القبح قال النووي ومن الغيبة المحرمة المحاكاة بان يمشي متعارجا او متطائرا رأسه او غير ذلك من الهيئات بل هو اشد انواع الغيبة لانه اعظم في النصور والتفهم على ما في الاحياء (وكل ما ينبت عنهما) كذا ذكر المصنفين في تصديقاتهم شخصا معينا وتهمين كلامه وتهوين مراده الا ان يقترب به شيء من الاعذار المحوجة الى ذكره وذلك لان القلم احد اللسانين وتحصل به الغيبة تصريحا وتلويحا (فورد) اي في سورة الحجرات (ولا يغيب بعضكم بعضا) اي لا يتناول بعضكم بعضا في ظهر الغيب بما يسوء مما فيه (ايحب احدكم ان يأكل لحم اخيه ميتا الآية) اي فكرهته والاسفهام للانكار كما قال مجاهد لما قيل لهم ايحب احدكم ان يأكل لحم اخيه ميتا قالوا لا اي بلسان القول او ببيان الحال قيل فكرهته والمعنى فكما كرهتم هذا فاجتنبوا ذكره بالسوء غالبا قال الزجاج وتأويله ان ذكرك من لم يحضر بك يسوء بمنزلة اكل لحمه وهو ميت لا يحس به وقالت عائشة لا يغتابن منكم احدا احدا فاني قلت لامرأة مرة وانا عنده عليه السلام ان هذه لطويلة الذيل فقال الفظي الفظي فلفظت بسوءه من لحم اجر ابن ابى الدنيا وابن مردويه في التفسير ولما رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل في الزنا

قال رجل اصاحبه اقص كما بقص الكلب اي قتل مكانه فر النبي صلى الله عليه وسلم وهما معه بحجة فقال اتنهشان منها فقالا يا رسول الله نهش جيفة فقال ما اصبنا من اخيكما اتني من هذه ابو داود والنسائي من حديث ابى هريرة باسناد جيد وعن ابى هريرة موقوفا ومرفوعا من اكل لحم اخيه في الدنيا قرب اليه لحمه في الآخرة فيقال كاه ميتا كما اكلته حيا ابن مردويه في التفسير وزوى عن ابى بكر وعمر ان احدهما قال لصاحبه ان فلانا لنؤوم ثم طلبا ادما من رسول الله صلى الله عليه وسلم لياكلاه مع الخبر فقال عليه السلام قد اشدتما فقالا ما نعلمه فقال بلى ما اكلتما من لحم صاحبكما رواه ابو العباس النعولي والدغولي في الآداب من رواية عبد الرحمن بن ابى ليلى نحوه كذا في تخريج الاحياء وقال الامام الدميري هو من كبار الحفاظ توفي سنة خمس وعشرين وثلاثمائة وله مسند مشهور في هذا الحديث وحديث المرجوم جيهما وكان القائل احدهما تنبيه على ان المستمع احد المغتابين وان المستمع لا يخرج من اثم الغيبة الا بان ينكر بلسانه فان خاف بقلبه وان قدر على القيام او قطع الكلام بكلام آخر في ذلك المقام فلم يفعل لزمه الاثم ولا يكتفي ان يشير باليد اي اسكت او يشير بحاجبه وجيبه فان ذلك استحقار للمذكور بل ينبغي ان يعظمه ويذبح عنه صريحا فعنه عليه السلام من اذل عند مؤمن وهو يقدر على ان ينصره فلم ينصره اذله الله يوم القيمة على رؤس الخلائق احمد والطبراني عن سهل بن خنيفة وابن ابى الدنيا عن ابى الدرداء من رد عن عرض اخيه بالغيب كان حقا على الله ان يرد عن عرض يوم القيمة ولا احمد والطبراني عن اسماء بنت يزيد من ذنب عن عرض اخيه بالغيبة كان حقا على الله ان يعتقه من النار (الغيبة اشد من ثلاثين زينة في الاسلام) وانما يقيد بحال الاسلام لانه اقبح مما قبله في الاحكام وقيل لان الزنى في دار الحرب وفي عسكر اهل البغي لا يوجب الحد وفيه بحث اذ عدم وجوب الحد ليس الا لكونه في خطر انتقاله الى اهلها والا فلا يسهط عنه بالكلية ولانه اخف من زناه في دار الاسلام والله سبحانه اعلم بحقائق المقام والحديث رواه ابن ابى الدنيا في الصمت وابن حبان في الضعفاء وابن مردويه في التفسير بلفظ اياكم والغيبة فان الغيبة اشد من الزنا ان الرجل قد يزني ويتوب فيتوب الله عليه وان صاحب الغيبة لا يفر له حتى يفر له صاحبه واما الحديث بلفظ المائن فقد اشتهر على وجه المبالغة وليس له اصل صريح لكن قد يؤخذ من حديث انس قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الربوا وعظم شانه فقال ان الدرهم يصيبه الرجل من الربوا اعظم عند الله في الخطيئة من ست وثلاثين زينة يزنيها الرجل وان اربى الربوا عرض الرجل المسلم فالغيبة تناول العرض والحديث رواه احمد وابن ابى الدنيا وعن مجاهد في تفسير قوله تعالى \* ويل لكل همزة لمزة\* الهمزة الطعان في الناس واللمزة الذي يأكل لحوم الناس وقال الحسن والله



للغيبة اسرع فسادا في دين المؤمن من الاكلة في الجسد وقال بعضهم ادركت  
وهم لا يرون العباد في الصوم ولا في الصلوة ولكن في الكف عن اعراض الناس  
السلف وقال ابن عباس اذا اردت ان تذكر عيوب صاحبك فاذكر  
عيوبك ولعله مقتبس من قوله عليه السلام طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس  
الذي يلى عن انس وقال ابو هريرة يبصر احدكم القذا في عين اخيه ولا يبصر الجذع  
في عين نفسه وسمع علي بن الحسين رجلا يغتاب آخر فقال ابالك والغيبة فانها ادام  
كلاب الناس وقال الحسن ذكر الغيبة ثلاثة الغيبة والبهتان والافك والكل  
في كتاب الله فالغيبة ان تقول ما فيه والبهتان ما ليس فيه والافك ان تقول ما بلغت  
ولعل الاخير مأخوذ من القصة المعروفة وتعميمه مستفاد من حديث كفي بالمرء كذبا او انما  
ان يحدث بكل ما سمع (والسبب) اي الباعث على الغيبة سبعة مشهورة (النشئ من الغيظ)  
اي الغضب الكامن في القلب فيسبق اللسان بالطبع الى الطعن الذي ان لم يكن له مانع  
من الدين القوي والورع الجلي فلا يبرار وابن ابى الدنيا وابن عدى والبيهقي في الشعب  
من حديث ابن عباس ان لجهنم بابا لا يدخله الا من شق غيظه بمصيبة الله وللدليلي  
عن سهل بن سعد من اتى ربه كل لسانه ولم يشق غيظه ولا بنى داود والتر مسدي  
وحسنه وابن ماجه من حديث معاذ بن انس من كظم غيظا وهو قادر على ان ينفضه  
اي يعضيه كما في رواية دعاء الله يوم القيمة على رؤس الخلائق حتى يخيره في اى الحور  
شاه (وموافقة الاقران) اي اخوان الزمان (خوفا عن التثقيب) اي عن عده ثقلا  
في ذلك المكان اذا انكر الغيبة او قطع مجلس الصحبة ويرى ذلك من حسن المعاشرة  
وجيل المحاورة ولم يعلم بان الله يغضب عليه اذا طلب سخطه في رضى المخلوقين  
(والحسامي) اي المحافظة (عن رد قوله لسبق الغير في تفجيحه) اي تفجيح قوله  
وبسائه ان يستنصر من انسان انه سيقصده ويطول لسانه ويفتح مقاله ويفضح  
حاله عند محتشم او يشهد عليه بشهادة فيبادره قبل ان يفصح هو حاله ويطعن فيه  
ليسقط اثر مقالته وشهادته وكما اذا ذكر زيد مسألة فاعترض عليها عمرو فيكون  
باعثا لزيد ان يغتاب عمرا بان يقول هو جاهل او احمق ونحوهما اي حسامي ماسق  
من كلامه عن بطلان مرامه (والتبري عن فاحشة منسوبة اليه بالنسبة الى الغير)  
اي ينسبته الى غيره ليخلص عن عيبه وضره وحاصله انه ينسب الى شئ فيريد ان يغيره  
منه فيذكر الذي فعله وكان من حقه ان يبرى نفسه ولا يذكر الذي فعله ولا ينسب غيره  
اليه فيكون بهذا جعلا بين الذنوب لديه وقد قال تعالى \* ومن يكسب خطيئة او اثما  
ثم يرمي به بريئا فقد احتمل بهتانا واثمينا (والبهاة) اي التصنع والمفاخرة بان يرفع  
نفسه بتقص غيره وخفض امره فيقول فلان جاهل وفهمه ركيك وكلامه ضيف  
وعقله خفيف وغرضه ان يثبت في ضمن ذلك فضل نفسه ويرى انه اعلم منه (والحسد)

وهو انه ربما يحسد من ينهى الناس عليه ويحبونه ويكرهونه فيريد زوال تلك النعمة  
عنه فلا يجد سبيلا اليه الا بالقدح فيه والطعن عليه فيريد ان يسقط ما وجهه عند  
الناس حتى ينفوا عن اكرامه والثناء على حاله ومقاله لانه ينقل عليه ان يسمع  
علوم امره (والاستهزاء) اي الاستهفاره فان ذلك قد يجري في الحضرة فيجرب ايضا  
في الغيبة (ونحوها) اي من اللعب والهزل والمطايبة وتزجية الوقت باسباب المقت  
(والعلاج) اي الذي به يمنع اللسان من الغيبة (ذكر ما ورد فيها) اي في ذم الغيبة  
من الكتاب والسنة (ودفع السبب) اي من نحو الحسد والحقد والتكبر والغضب  
(بما في موضعه) اي بما يذكر من كتب الاخلاق في محله فان مساوى الاخلاق كلها  
انما تعالج بمجون العلم والعمل المركبها وانما علاج كل علة بمضادة سببها فليفحص  
عن سببها ويعالج بضدها هذا والغتاب فاسق واذا كان من عادته ردت شهادته  
الا ان الناس لكثرة الاعتقاد تساهلوا في امر الغيبة ولم يكثرثوا بتناول اعراض الخلق  
وهذه بلية عامة شاملة للعباد في جميع البلاد فهي من اكبر الفساد الا من حفظه الله  
من العباد (والمرخص) اي في ذكر مساوى الغير سبعة امور (التظلم فورد) في سورة  
التساء (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم الآية) فمن ذكر قاضيا بالظلم والخبانة  
واخذ الرشوة كان مقنبا عاصيا واما المظلوم من جهة القاضي فله ان يتظلم الى السلطان  
وينسب اليه الظلم اذا لم يمكنه استيفاء حقه الا بذكره وقد قال عليه السلام (ان صاحب  
الحق مقالا) ومطل الغنى ظم وكلاهما متفق عليه من حديث ابى هريرة ولا بنى داود  
والنسائي وان ماجه من حديث الشريد باسناد صحيح لي الواجد يحل عرضه  
وعقوبته (والاستعانة) اي بالخام ونحوه (على تغيير الذكر) اي ازالته (واصلاح  
العاصي) بتركه وتوبته (فهو مأثور) اي مروى عن الصحابة كما قيل لعمر بن الخطاب  
ان ابا جندل قد باشر الخمر بالشام فكتب اليه عمر بن الخطاب رضى الله عنه بسم الله  
الرحمن الرحيم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب  
شديد العقاب ذى الطول لاله الا هو اليه المصير \* فتاب الله عليه ورجع بالرحمة اليه  
(والاستغناء) كما تقول للمفتي ظلمي ابى او اخى او زوجى وكيف طريق الخلاص لي  
(فلم يمنع هند امر آة ابى سفيان بن الحرب) اي لم يمنعها النبي صلى الله عليه وسلم من الغيبة  
حال كونها (ذاكرة بخيل ابى سفيان لا خذماله) اي لاجل اخذها من ماله (بغير علم)  
ففي الصحيحين من حديث عائشة ان هند اقامت للنبي صلى الله عليه وسلم ان ابى سفيان  
رجل شحيح لا يعطيني ما يكفيني انا وولدى فقال عليه السلام خذى ما بكفك وولدتك  
بالعرف وهذا كان بطريق الفتوى لاعلى سبيل الحكومة والدعوى (واشعرى اولى)  
بان يقول كيف من يأخذ مال زوجها بغير اذنه لاجل بخله (والتحذير عند خوف سرابة  
الفسق) فاذا رأيت متعففا يتردد الى فاسق او مبتدع وخفت ان يسرى اليه فسهقه



او تتعدى بدعته فلاك ان تكشفه بدعته وفسه (او الضرورة) اي او عند خوف  
 الضرر الكثير النجس (الى الغير فورد) اي من رواية بهز بن حكيم عن ابيه عن جده  
 (اذكروا الفاجر بما فيه يحذره الناس) رواه الطبراني وغيره بلفظ اترهون عن ذكر  
 الفاجر اذكروه بما فيه يحذره الناس وهذا دليل البرائة واما دليل الضرورة فقوله  
 عليه السلام لامرأة استشارت النبي في تروج معاوية او ابى جهم او اسامة (امام معاوية  
 فرجل صعلوك) اي فقير جدا (لاماله) تأكيد لحاله (واما ابوجهم فلا رفع  
 العصا عن اهله) وهو كناية عن كثرة ضربه وسوء خلقه وفي رواية عن صفه وهو  
 يحتمل المعنى المذكور او الكناية عن كثرة سفره وقلة اقامته في حضره (انكحى اسامة  
 ابن زيد) اي فانه خير منهما في حسن عشرته وطيب نفقته (واشتهار المذكور باسم  
 العيب) اي من الاضرار المرخصة (كالاغش والاعرج) وكذا الاعشى والاعور  
 والاصم والابكم والابرص والاحمر والاصفر (والعدول) اي الى وصف آخر  
 او عبارة اخرى (اولى) اي اخرى ولذا يقال البصير للاعشى عدولا عن اسم النقص  
 في المبنى وان كان المال واحدا في المعنى وقد ذكر ابن سيرين رجلا فقال ذلك الرجل  
 الاسود ثم قال استغفر الله اني اراني قد اغتبتك وذكر ابن سيرين ابراهيم فقال انكحى  
 ولم يقل الاعور (واظهارة الفسق) اي اعلانه وعدم مبالاة به من المرخص  
 كالخنثى والقواد والمجاهر بشرب الخمر والزنى والربوا ومصادرة الناس باخذ اموالهم  
 (فورد) من حديث انس (من اتى جلباب الحياء) اي غطاءه (فلا غيبة له) رواه  
 ابن عدى وابو الشيخ نعم لو ذكره بغير ما ينظر به اثم قال عوف دخلت على ابن  
 سيرين فتناولت الحجاج فقال ابن سيرين ان الله حكم عدل ينتقم للحجاج عن اغتيابه  
 كما ينتقم من الحجاج لمن ظلمه وانك اذا قيت الله غدا كان اصغر ذنب اصبته اشد  
 عليك من اعظم ذنب اصابه الحجاج وقال قوم لا غيبة في الدين لانه ذم ما ذمه الله  
 فذكره بالعاصي وذمه يجوز بدليل ما روى انه ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 امرأة وكثرة صومها وصلاتها ولكنها تؤذى جيرانها فقال هي في النار ابن حبان  
 والحاكم وصححه من حديث ابن هريرة وذكر امرأة اخرى بانها بخيلة قال فاخبرها اذا  
 رواء الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث ابن جعفر محمد بن علي مر سلا قال  
 في الاحياء وهذا فاسد لانهم كانوا يذكرون ذلك لحاجتهم الى تعرف الاحكام بالسؤال  
 ولم يكن فرضهم النقص ولا يحتاج اليه في غير مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اقول وفيه بحث لان الصحابة كانوا عارفين بان اذى الجار والمحل من الصفات  
 الذميمة واما قوله والدليل عليه اجماع الامة على ان من ذكر غيره بما يكره فهو ممتاب  
 ففيه ان هذا عام وقد خص منها احكام فلا حجة فيه ولا الزام (ونحوه) اي ونحو  
 المذكور (من الغرض الصحيح) بان يقول لمن زيد ان يودع عند احده ان خان

(والاصل) اي في الغرض الصحيح (الاستغناء من القلب) اي في التصريح والتلويح  
 بذكر العيب ثم اهل ان الواجب على المغتاب ان يتوب ويبتدئ ويتأسف على ما فعل  
 ليخرج عن حق الله ثم يستحل المغتاب له فخرج عن مظلمته وينبغي ان يستحله  
 وقال الحسن يكفي الاستغفار دون الاستحلال وربما يخرج في ذلك بما روى انس  
 ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفارة من اغتبت ان تستغفره ابن  
 ابي الدنيا والمارث بن اسامة في مسنده من حديث انس بسند ضعيف وقال مجاهد  
 كفارة اكلت لحم اخيك ان تثنى عليه وتدعوله بخير وبوبه قوله تعالى \* ادفع بالتي  
 هي احسن السنة \* والاحسن التفصيل وهو ان لا يحتاج الى الاستحلال اذا لم يصل  
 الكلام الى المغتاب منه بخلاف ما اذا وصله الا اذا كان يشوش بذكره فقد يكون  
 الاعتذار اكبر من الذنب عند بعض الاراء واما قول عطاء بن ابي رباح حين سئل  
 عن التوبة عن الغيبة قال تمشى الى صاحبك وتقول كذبت فيما قلت وظلمت واسأت  
 فان شئت اخذت بحقك وان شئت عفوت فهو خاص بالافتراء بل ينبغي ان يعترف  
 بالخطأ في حضور الملاء بالخلاء او الملاء فقول صاحب الاحياء وهو الاصح  
 مبنى على انه لا فرق بين الغيبة والغربة وهو بعيد بلامرية واما اطلاق قول القائل  
 العرض لا عوض له فلا يجب الاستحلال منه بخلاف المال فكلام ضعيف اذ في الحديث  
 الصحيح المتفق عليه عن ابي هريرة من كانت لانيه عنده مظنة في عرض او مال  
 فليتهاها من قبل ان ياتي يوم ليس هنالك دينار ولا درهم فيؤخذ من حسناته فان يكن له  
 حسنات اخذ من سيئات صاحبه فزيدت على سيئاته فان كانت صاحب الغيبة غائبا  
 او ميتا فينبغي ان يكثر الاستغفار والدعاء ويكثر من الحسنات تكفيرا للسيئات  
 فان الحسنات يذهبن السيئات وكان بعض السلف لا يحل للظالم قال سعيد بن المسيب  
 لا حل من ظلمي وقال ابن سيرين اني لم احرمها عليه فاحلها له ان الله حرم الغيبة  
 عليه وما كنت لاحل ما حرم الله ابدا والظاهر ان المراد بالاستحلال جعله في حل  
 بمعنى عفو عنه اينقلب حرامه بمنزلة الحلال المباح له وهذا محمل قوله عليه السلام المجز  
 احدكم ان يكون كابي ضمضم كان اذا خرج من بيته قال اللهم اني تصدقت بعرضي  
 على الناس رواه البراء وابن السني في اليوم واليلة والعقيلي في الضعفاء من حديث  
 انس وذكره ابن عبد البر من حديث ثابت مر سلا عند ذكر ابن ضمضم في الصحابة  
 قال العراقي وانما هو رجل ممن كان قبلنا كما عند البراء والعقيلي والمعنى اني لا اطلب  
 مظنة في القيامة منه ولا اخاصمه ولا افلا تصير الغيبة حلالا له بل ولا تسقط المظنة بسببه  
 لانه عفو قبل وجوبه الا انه وعدوله العزم على الوفاء بان لا يخاصم فان رجع وخصم  
 كان له ذلك قياسا على سائر الحقوق بل صرح بعض الفقهاء بان من اباح القذف  
 لم يسقط حقه من حد القذف ومظلمته ومظلمة الآخرة مثل مظلمة الدنيا وعلى الجملة  
 فالعفو افضل وثوابه اكمل وقال الحسن اذا جئت الامم على الركب بين يدي الله



يوم القيمة نودوا ليقيم من كان اجره على الله فلا يقوم الامن عفا عن مظلة في الدنيا  
وكأنه مستفاد من قوله \* فغن عفا واصليح فاجره على الله \* وجاء في قوله تعالى  
\* خذ العفو \* الآية انه عليه السلام قال يا جبريل ما هذا العفو قال ان الله يأمرك  
ان تعفو عن ظلمك وتصل من قطعك وتعطي من حرمك وقد روى عن الحسن  
ان رجلا قال له ان فلانا قد اغتابك فبعث اليه طبقا من الرطب وقال قد بلغني انك قد اهديت  
الي حسناك فاردت ان اكافيك عليها فاعذرتني فاني لا اقدر على ان اكافيك على  
التمام وقال بعضهم لو كنت اغتاب احدا لا غبت ابي فانهما اولى بان تأخذ حسناك  
او آخذ من سبائنها يوم القيمة (ومنها التهمة وهي تبليغ الكلام) اي مذموم (يقال)  
في حق الغير اليه) متعلق بتبليغ اي الى الغير وهو المقول فيه كأن يقول فلان كان يتكلم  
فيك بكذا وكذا (وهو حرام) سواء كان التبليغ قولا او فعلا او كتابة او رمزا او اشارة  
(فورد) في سورة ن (هماز) اي غيب او مغتاب (مشاء بنيم الآية) وهي \* منع الخبر  
معتدائهم عتلا بعد ذلك زعيم \* والمقصود منه من جمع بين انواع من الوصف الذم  
وفي رواية احمد من حديث ابي مالك الاشعري (الا اخبركم بشراركم المشاؤون  
بالتهمة) آخرون المرفقون بين الاخوان المتسمون للبراءة العتات وفي الصحيحين من حديث  
حذيفة لا يدخل الجنة نمام وفي حديث آخر قتات وهو النمام قال عبدالله بن المبارك  
ولد الزنا لا يكتم الحديث و اشار به الى ان كل من لا يكتم الحديث ويخشي بالتهمة دل  
على انه ولد زنا استنباطا من قوله تعالى \* زعيم \* فانه هو الدعي والحاكم من حديث  
ابي موسى من سعي بالناس فهو لغير رشدة اوفيه شيء منها وللطبراني بلفظ لا يسعى  
على الناس الا ولد بغى والامن فيه عرق منه وقال تعالى \* حاله الخطب \* قيل  
كانت نمامة حاله الحديث وقال تعالى \* فغائباهما فلم يغيبا عنهما من الله شيئا \* قيل  
كانت امرأه او طخبر بالضيفان وامرأة نوح كانت تخبر بانه مجنون (والسبب) اي الباعث  
على ذلك ثلاثة (ارادة الشر في المسائل) اي قصد السوء بالحكي عنه فعن ابي ذر  
من اشار على مسلم كلمة يشبه بها بغير حق شانه الله بها في النار يوم القيمة ابن ابي الدنيا  
والطبراني وعن ابي الدرداء ايما رجل اشاع على رجل كلمة وهو منها يرى يشبه بها  
في الدنيا كان حقا على الله ان يشينه بها يوم القيمة في النار ولعل الحديثين مقتبسان  
من قوله تعالى \* ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب اليم  
في الدنيا والاخرة \* (او اظهر محبة السامع) وهو المحكي له وقد قال بعضهم اوصح  
مانعه التمام اليك لكان هو المجترى بالشتم عليك والمنقول عنه اولي بحملك حيث لم يقابلك  
بشتمك (او التفرج بالحديث) اي التزعم بحكاية اهل الدنيا (فعلى السامع التكذيب)  
اي تكذيب قول القائل وعدم قبوله فعن مصعب بن الزبير نحن نرى ان قبول  
السعاية شمر من السعاية لان السعاية دلالة والقبول اجازة وليس من دل على شيء

فاخبره كن قبله واجازه (لان النمام فاسق لا يقبل قوله) لقوله تعالى \* يا ايها الذين آمنوا  
ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ان تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين \*  
وعلى السامع ان ينهاء عن ذلك وينصحه ويصح له فله قال تعالى \* وامر بالمعروف وانه  
عن المنكر \* وان ينصحه في الله وان لا يظن باخيه الغائب السوء لقوله تعالى \* اجتنبوا كثيرا  
من الظن \* وان لا يحمله ما حكي له على التحقيق والتفحص لقوله تعالى \* ولا تجسسوا \*  
وان لا يرضى لنفسه بما صدر عن النمام في حقه فلا يحكي تخيمه بقوله فلان قد حكي  
لي كذا وكذا فيكون به نماما ومقتبا ويكون قد اتى بماعته نهى فقد روى كعبانه  
اصاب بنى اسرائيل خط فاستسقى موسى عليه السلام مرات فما اجيب فاوحى الله  
اليه اني لا استجيب لك ولمن معك وفيكم نمام وقد اصر على التهمة فقال موسى يارب  
من \* وحي تخرجه من بيننا فقال يا موسى انها كم عن التهمة واكون نماما فسا بوا  
باجمهم فسقوا وقال الحسن من ثم اليك ثم عليك وروى عن عمر بن عبدالعزيز انه دخل  
اليه رجل فذكر عنده عن رجل شيئا فقال له عمر ان شئت نظرنا في امرك فان كنت كاذبا  
فانت من اهل هذه الآية \* ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا \* وان كنت صادقا فانت من اهل  
هذه الآية \* هماز مشاء بنيم \* وان شئت عفو ناعتك فقال العفو يا امير المؤمنين لا اعود  
اليه ابدا ومثله روى عن علي كرم الله وجهه ان رجلا اتاه يسعى اليه رجل فقال له  
يا هذا نحن نسأل عما قلته فان كنت صادقا مقتناك وان كنت كاذبا عاقبتناك  
وان شئت ان نقبلك افانك فقال اقلني يا امير المؤمنين قال سعاية فيجدة وان كانت صحيحة  
وقد ذكرت السعاية عند بعض الصالحين فقال ما ظنكم يقوم بحمد الصدق في كل  
طبقة من الناس الامتهم وقد بلغ سعاية بعض الى احد من العلماء فقال الموت بعينا  
والقبر بضمنا والقيمة بحبونا والله يعكم بيننا وهو خير الحاكمين هذا وقد قال تعالى  
\* ويقطعون ما امر الله به ان يوصل ويفسدون في الارض \* والنمام منهم وقال عليه  
السلام ان من شر الناس من اتقاء الناس لشره متفق عليه من حديث عائشة والنمام  
منهم وقال عليه السلام لا يدخل الجنة قاطع رواه الشيخان من حديث جابر بن مطعم  
قيل اي قاطع بين الناس وهو النمام وقيل قاطع الرحم وقيل قاطع الطريق والله ولي  
التوفيق (ومنها التكلم) اي تكلم ذي اللسانين (مع كل من المتعادين بما يوافقهم)  
اي تكلم كل واحد بكلام يوافقهم (فهو تفاق) اي نوع من التفاق وصنف من الشقاق  
(فورد) عن عمار بن ياسر مر فوطا (من كان له وجهان في الدنيا كان له لسانان  
في الاخرة) رواه البخاري في كتاب الادب المفرد وابوداود بسند حسن بلفظ من كان  
له وجهان في الدنيا كان له لسانان من نار يوم القيمة وهو كذلك في الاجساد  
وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة نجد من شر الناس يوم القيمة ذا الوجهين  
الذي ياتي هؤلاء بحديث هؤلاء بحديث وفي لفظ آخر ياتي هؤلاء بوجه



وهو لاه بوجه وقيل لابن عمر انما دخل على امرئنا فتقول القول فاذا خرجنا قلنا غيبه  
قال كنانة ذلك نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه الطبراني من طرق  
واصله في صحيح البخاري وقال ابو الدرداء انما لشكر في وجوه اقوام وان قلوبنا لتغيبهم  
وقالت عائشة استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اذنوا له فبئس  
رجل العشرة هو فلما دخل الان له القول واقبل عليه فلما خرج قلت يا رسول الله قلت  
ما قلت ثم التفت له القول فقال يا عائشة ان شر الناس الذي يكرم اتقاء شره متفق عليه  
(ومنها المدح) وهو منهي عنه في بعض المواضع (فهو يضر المادح) اذا كان المدح  
ظالما او فاجرا (بخطر اسرار الفاسق) اي فرحه بمدحه فلان ابن الدنيا  
والبيهقي من حديث انس ان الله يفضب اذا مدح الفاسق (وارياء) فانه بالمدح  
مظهر الحب وقد لا يكون مضرا له ولا معتقدا بل جمع ما يقوله فيصير به مرثيا مناسفا  
(والكذب) اي حقيقة او حكما حيث يذكره بالظن وقد لا يكون مطابقا (فورد  
ان كان لابد احدكم ان يكون مادحا) اي لاحد (قليل احسب فلانا) اي كذا وكذا  
انه صالح او متق او نحوهما (والمدح) اي ويضر المدح (بحدوث الكبر والعجب)  
اي والغرور في قلبه بسبب مدحه (فورد فيه) اي في ضرر المدح برواية الصحاحين  
من حديث ابي بكر ان رجلا مدح رجلا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ويحك  
(قطعت عنك صاحبك) زاد ابن ابى الدنيا (لو سمع) اي لو بلغه وقوله (ما اطلع) لحدوث  
المهلك وقال عمر رضي الله عنه المدح هو الذبح (ولو سلم) اي المدح (عنه) اي عن  
القمير (فتدوب اليه فورد اناسيد ولد آدم) اي يوم القيمة كما في صحيح مسلم  
من حديث ابي هريرة وزاد الترمذي وابن ماجه من حديث ابي سعيد الخدري والحاكم  
من حديث جابر وقال صحيح الاسناد (ولا فخر) وله من حديث عبادة بن الصامت  
اناسيد الناس يوم القيمة ولا فخر (اي اقله اتمارا) اي امتثالا لامره سبحانه  
\* واما بنية ربك فحدث (لا تفصرا) اي تفاخرا كما يقصده الناس بالثناء على  
انفسهم وذلك لان افتخاره كان بالله وبقربه في مقام انسه لا بكونه مقدما على ابناء  
جنسه (لو وزن ايمان ابي بكر بايمان العالم) وفي نسخة العالمين (ارجح) اي ايمان  
ابي بكر وغلب على ايمان غيره من غير الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين اخرجه  
ابن عدي في الكامل من حديث ابن عمر مر فوعا ولفظه لو وزن ايمان ابي بكر بايمان  
الناس لرجح ايمان ابي بكر ورواه اسحاق بن راهويه والبيهقي في الشعب بسند صحيح  
عن عمر موقوفا والتزمذي وحسنه من حديث عتبة بن عامر لو كان بعدي نبي لكان  
عمر بن الخطاب ولا بن عدي عنه لو لم ابعث فيكم لبعث عمر فيكم وللدلي عن ابي هريرة  
لو لم ابعث لبعث يا عمر قال سفيان بن عيينة لا يضر المدح من عرف نفسه واتى على  
رجل من الصالحين فقال اللهم ان هو لاه لاي عرفوني فانت تعرفني وقال علي كرم الله

وجهه لما اتى عليه اللهم اغفر لي ما لا يعاون ولا تؤاخذني بما يقولون واجعلني خيرا  
مما يظنون (ومنها التكلم بالنهي عنه) اي من الاقوال الصادرة على لسان العامة  
وبعض الخاصة الناشئة عن الغفلة عن دقائق الخطأ في الكلام لاسيما فيما يتعلق  
بالله من ذاته وصفاته (كالخلف بالآباء) فني الصحاحين من حديث عمران الله  
ينهاكم ان تحلفوا بآبائكم ولا بن عمر من حلف بنسب الله فقد اشرك احد والتزمذي  
والحاكم في مستدركه وفي رواية احمد والبيهقي عن قتيلة بنت صبيح من حلف  
فلحلف برب الكعبة وفيه تنبيه على انه لا يجوز الحلف بالكعبة ولا بالصخر ولا بالشي  
ولا بالامانة ونحوها (واسمى العنب بالكرم) بفتح فسكون فروى الكرم قلب المؤمن  
وفي الصحاحين من حديث وائل بن حجر لا تسموا العنب الكرم انما الكرم الرجل المسلم  
وسلم من حديثه لا تقولوا الكرم ولكن قولوا العنب والحيلة ولا بن داود من حديث  
ابي هريرة لا تقولن احدكم الكرم فان الكرم الرجل المسلم ولكن قولوا احدائق الاعناب  
(وقوله ماشاء الله وشئت) لان في العطف المطلق بالواو تشريكا وتسوية  
في الكلام وهو خلاف ما يوجب الاحترام فعن حذيفة لا يقل احدكم ماشاء الله وشئت  
ولكن ليقل ماشاء الله ثم شئت وقال ابن عباس جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فكلبه في بعض الامور فقال ماشاء الله وشئت فقال عليه السلام اجعلني لله  
عديلا قل ماشاء الله وحده وفي صحيح مسلم من حديث عدي بن حاتم خطب رجلا  
عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد  
ضوى فقال عليه السلام قل ومن يعص الله ورسوله فقد ضوى وفي الاحياء فكره قوله  
ومن يعصهما لانه تسوية وجع انتهى وفيه بحث لا يخفى ولعل الاوجه ان يقال  
العدول عن الاسمين الشريفين غير لائق وان كان المقام يقتضي الضمير اختصارا  
والله ذو القائل \* اغد ذكر نعمان لثان ذكره \* هو المسك ما كررته بتضوع \*  
ولهذا ورد في كثير القرآن ومن يطع الله ورسوله ومن يعص الله ورسوله (وعدي وامتي  
وربي وربتي) فمن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقل احدكم عدي  
وامتي كلكم عباد الله وكل نساءكم اماء الله ولكن ليقل غلامي وجاريتي وفتاتي  
ولا يقول الملوكرابي ولا ربي ولكن اقل سيدي وسيدي فكلكم عبيد والرب هو الله سبحانه  
رواه الشيخان (فالصواب) اي في مقام الخطاب (ثم شئت) بدل قوله وشئت فكان  
ابراهيم يكره ان يقول الرجل اعوذ بالله وبك ويجوز ان يقول اعوذ بالله ثم بك ويجوز  
ان يقول لولا الله ثم فلان ولا يقول لولا الله وفلان (وغلامي وجاريتي) بدل عدي  
وامتي (وسيدي وسيدي) بدل ربي وربتي (ونحوها) اي من الكلمات المنهيمة  
والنسائي وابن ماجه من حديث بريدة باسناد صحيح من قال انا بري من الاسلام  
فان كان صادقا فهو كاذب وان كان كاذبا فلن يرجع الى الاسلام فهذا وامشاه



ما يدخل في مذموم الكلام ولا يمكن حصره في هذا المقام وقال ابراهيم اذا قال الرجل للرجل يا حمار يا خنزير قبل له يوم القيمة احسارا رايتني خلقه اخنزيرا رايتني خلقه وعن ابن عباس ان احداكم يشرك حتى يشرك بكلمة يقول لولاه لسرقنا الليلة ولا حدم من حديث البراء من سمي المدينة بثرث فليستغفر الله هي طيبة هي طيبة ولا يداود من حديث بريدة بسند صحيح لا تقواوا للناس في سيدنا فانه ان يكن سيدكم فقد اسخطكم ربكم وكاروى لا يقول احداكم زرعت ولكن ليقول حرثت والحديث في الاكمال للسيوطي ولعله مقبوس من قوله \* افرأيتم ما تحرثون \* اتم زرعوته ام نحن الزارعون \* وكان يقول على فيه وفي نظاره بل انت وفي الحديث لا يقل احداكم خبثت نفسي وليل لقت وفي الحديث لا يقل احداكم نسيت بل ليقول نسيت ( ومنها سؤال العامة عما يتعذر ادراكه ) اي حتى للمخاصمة ( كسر الروح ) وقد قال تعالى \* قل الروح من امر ربي وما اويتهم من العلم الا قليلا \* والمعتقدان الارواح اجسام لطيفة تدخل في اشباح كثيفة وتخرج منها كما اخبر سبحانه عنها بقوله \* ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي \* وانها خلقت قبل الاجساد بخمسمائة عام فهي حادثة غير قديمة خلافا للحكماء ومن تبعهم من الجهلاء ( وحقائق الصفات ) كحقيقة كلامه سبحانه وكذا كنه معرفته سمعه وبصره وسائر كالاته وقد قال تعالى \* ولا يحيطون به علما \* و \* ايس كنهه شيء \* فكل ما خطر ببالك فانه وراء ذلك وقد قال عليه السلام سبحانه لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك اي من قوله قل هو الله احد وسائر آيات الصفات من الجالبة والجلالية الدالة على كمال الذات ( او يضر ) اي عما يضره ولولم يتعذر ( كسر القدر ) فانه بالنسبة الى الاغلب قد يتعسر فهو بحر عميق كم فيه غريق ولا مخلص منه الابان يقال فيه يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد ولا يسأل عما يفعل وهم يسألون قل فله الحجة البالغة فلو شاء اهدىكم اجمعين خلقت هؤلاء الجنة والابالي وخلقت هؤلاء النار والابالي وانما شان العوام الاشتغال بالعمل بما في القرآن والتسليم بما جاءت به الرسل من تفصيل الاسلام والايمان واذا قال عليه السلام ذروني ما ترككم فانما هلك من كان قبلكم بكنه سوء الهمة واختلافهم على انبيائهم فانهم يتكلمون عنه فاجتنبوه وما امرتكم به فاستوا منه ما اسخطكم متفق عليه من حديث ابي هريرة وقال انس سأل الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما حتى اكلوا عليه واضضوه فصعد المنبر فقال ساووني فيما سألوني عن شيء الا اني اتكم به فقام اليه رجل فقال يا رسول الله من ابي فقال ابوك هذا فقام اليه شابان اخوان فقالا يا رسول الله من ابونا فقال ابوكا الذي تدعيان اليه ثم قام اليه رجل فقال يا رسول الله اني الجنة ابي او في النار فقال لا بل في النار فلما رأى الناس غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم امسكوا فقام اليه عمر فقال رضينا بالله ربنا وبالاسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا فقال احسنت رحمتك الله انك ما علمت لوفيق

متفق عليه وفي الحديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القيل والقال واضاعة المال وكثرة السؤال متفق عليه من حديث المغيرة وعنه عليه السلام يوشك الناس بفساء اون بينهم حتى يقولوا هذا خلق الله الخلق فمن خلق الله فاذا قالوا ذلك فقلوا الله احدهم الصمد حتى يحتموا السورة ثم لا يقل احداكم عن يساره ثلاثا وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم والحاصل ان السؤال ينبغي ان يكون من اهل الكمال فيما يكون من الضروريات في الاعتقادات والعبادات والمعاملات والله اعلم بحقائق الحالات ( وكالقول بالظن ) لاسيما في العقائد المتعلقة بالرب قال تعالى \* ان الظن لا يغني من الحق شيئا ( وهو ) اي القول بالظن او نفس الظن ( ما يغيبه القلب ) اي بسماعه عما كان به ويحصل التردد في بابه وانما يجوز في الفروع دون الاصول للضرورة في قلة المنقول ( فورد اجنبوا كثيرا من الظن الآية ) اي \* ان بعض الظن اثم \* ولما كان هذا الظن يشمل ما اذا بنى عليه خبر من موت احد او قدومه او سفره او امر غيره استثنى بقوله ( الا اذا خبر عدل ) اي بالموت او القدوم او السفر ونحوه ( وعلم عدم العداوة ) اي بالنسبة الى الميت واهله ( وحامل ) اي يعلم عدم باعث ( آخر ) كالعصية في نسيه والدعوة الى ملته ومذهبه ( فيعذر ) اي اذا اخبر عن ظن وقوعه ( اذ تكذبه سوء الظن ) اي به وبكلامه ( والتجسس ) عطف على القول بالظن اي وكالتقصص عن حقيقة الامر ( فهو هاتك السر ) اي كاشفه وقاضيه في الخبر ( فورد ) في سورة الحجرات ( ولا تجسسوا والاستماع ) اي وكاستماع القول بالظن ( فورد ) في سورة القصص ( واذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه ) تمامه \* وقالوا لنا اعمالنا ولكم اعمالكم سلام عليكم لا يفتني الجاهل من ( المستمع شريك القائل ) لم ار له اصلا وفي الاحياء المغتاب والمستمع شريك في الاثم ولم يخرج العراقي وفي الطبراني مرفوعا نهى عن الغيبة وعن الاستماع الى الغيبة ( وفيه ) اي في استماعه ( هيجان الوسواس ) اي ثوراها ( وشاؤها في النفس ) على طريق الهواجس ( ولا قصاص في نحو الغيبة ) فلا مخلص لمن يقول انا اغتاب الناس وهم يغتابوني فيكون المقاصصة في الدنيا دون العقبى ( والسب والتجسس ) من الاقوال الردية والافعال الدنية ( لا تحصاره ) اي القصاص ( على مورد الشرع ) اي في النفس والا طرف ونحوها من نضيع الاموال فيقتص بانضرب والقطع والقتل واخذ الا مثالا والابدال ( وورد ان امرؤ عيرك بما فيك ) اي من الخصائل الذميمة ( فلا تميزه بما فيه ) اي فانه لا يجوز فيه المقاصصة ولا يبعد ان يكون هذا مجعولا على التحريم على ما هو الاولى من العفو ( وقيل يقابل ) اي نحو الغيبة وما عطف عليه ( بما لا كذب فيه ) لظاهر قوله تعالى \* وجزاء سيئة سيئة مثلها ( والاولى الترك ) لقوله \* فمن عني واصح فاجره على الله \* واقلوه تعالى \* ولئن صبرتم لهو خير للصابرين \* ( والتحقيق ) في سماع الابار



(ان لا حرمة في الاشعار) اي في نفسها مع قطع النظر عما فيها فان الشعر كاللحم  
كلام صريح حسنه حسن قبيح قبيح (للاذن) اي لا يحرم لاجل التلذذ بها (والا الحرم  
كل لذة) يلتذ منها كالماء الجاري والخضرة ونحوها ولم يقل احذر متها (ولا للوزن)  
اي ولا يحرم بمجرد التقابل والامادل بين الكلمتين او الجمليتين او المصراعين (والا الحرم  
سماع صوت العندليب) اي المسمى بالبلبل المعبر عنه بالهزار دستان فان انغامها  
بلغت الالف في الاشجار والبستان (والقمرى) وكذا الفا خنة والجمامة واغرب  
من الكل الطوطى المسمى بالدرة التي تنفصح حتى تقرأ الآية والسورة وتتكلم بما وقع  
في البيت من امور الضرورة طبق ما وقع في المعنى والصورة (فهو) اي صوتهما  
وتنوعهما (موزون) اي متلائم ينتظم اوائله واواخره (اتاسب مطالعه ومقا طعه)  
اي مباديه وما يشعر بتمامه (ولالفهم) اي ولا يحرم لمجرد فهم الكلام من الصوت  
في ذلك المقام (والا الحرم كل مفهوم) من المرام ولم يقل به احد من الاعلام (هذا)  
اي مضى اوخذ هذا الامر هذا (والشعر كلام) اي كسائر الكلام من حيث  
هو مباح في اصل الاحكام (والانشاء اثور) وعن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه  
مروى ومنشور فكان عليه السلام ينقل الابن مع القوم في بناء المسجد وهو يقول  
هذا الجمال لاجال خير \* هذا ابرز بنا واظهر \*

رواه البخارى في قصة الهجرة من رواية مروية من سلا قال ابن شهاب ولم يلقنا في الاحاديث  
انه عليه السلام نطق ببيت شعر تام فبر هذا البيت وفي الصحيحين من حديث انس بن مالك  
ورسول الله صلى الله عليه وسلم معهم يقول \* اللهم انه لا خير الاخير الاخرة \* فانصر  
الانصار والمهاجرة \* قال العراقى وليس البيت الثاني موزوناً يعنى باعتبار المصراع الاول  
فأما وفي رواية \* اللهم ان العيش عيش الآخرة فارحم الانصار والمهاجرة \* وفي الصحيحين  
ايضاً انه قاله في حفر الخندق بلفظ فبارك في الانصار والمهاجرة وفي رواية فاغفروا في رواية  
لمسلم فاكرم ولهما من حديث سهل بن سعد فاغفر للمهاجرين والانصار والبخارى  
تعليقاً وابى داود والترمذى والحاكم متصلان من حديث عائشة كان عليه السلام يضع  
الحان متبراق المسجد يقوم عليه قائماً بآخر من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
او ينافح ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يؤيد حسناً بروح القدس  
ما نافع او فاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الترمذى حسن صحيح وقال  
الحاكم صحيح الاسناد ولمسلم من حديث عائشة انشاد حسان (شعر)  
\* هجوت محمداً فاجبت عنه \* وعند الله في ذلك الجزاء \*  
\* هجوت محمداً واستبكتوه \* فشر كما خبير كالغذاء \*  
القصيدة وانشاد حسان ايضاً \*  
\* وان شئنا المجد من آل هاشم \* بنو بنت مخزوم ووالدك العبد \*  
ولبخارى انشاد ابن رواحة

وفينا رسول الله يتلو كتابه \* اذا انشق معروف من الفجر ساطع  
الايات والترمذى في الثمائل انشاده ايضاً بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة  
\* خلوا بيني الكفار عن سبيله \* اليوم نضرب بكم على تنزيله \*  
\* ضرباً يزيل الهام عن مقيله \* ويذهل الخليل عن خليله \*  
والبغوى في هجم الصحابة وابن عبد البر في الاستيعاب من حديث عائشة قالت  
انشدت النبي صلى الله عليه وسلم شعراً فقال احسنت لا يفضض الله فاك وفي الصحيحين  
عن عائشة لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وعك ابو بكر وبلال وكان بها  
وباء فقلت يا بابت كيف تجردك وبالبال كيف تجردك فكان ابو بكر اذا اخذته الحمى يقول  
\* كل امرئ مصحح في اهله \* والموت ادنى من شرك نعله \*  
وكان بلال اذا اقلعت عنه الحمى يرفع عقبرته اي صوته ويقول (شعر)  
\* الاليت شمرى هل ايتى ليلة \* بواد وحولى اذخر وجليل \*  
\* وهل اردن يوم امياة مجنة \* وهل يبدون لى شامة ومطيل \*  
وهما جيلان بمكة قالت عائشة فاخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال  
اللهم حبب اليك المدينة كحبنا مكة واشد وانقل جواهرها فاجعلها في الجنة ومن انشاد عائشة  
\* ذهب الذين بغاش في اكافهم \* وبقيت في جلف كجلف الاجرب \*

ولترمذى من حديث جابر بن سمرة كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يتناشدون الاشعار وهو يتبسم وليبهي في دلائل النبوة ان النساء انشدن عند قدوم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
\* طلع البدر علينا من ثنيات الوداع \* وجب الشكر علينا ما دنا الله داغ \*  
واما ذكر السطوح والدف والاختان كما ذكره في الاحياء فما الاصل له كما صرح به مخرجه  
وفي الجملة اشعار بفرح قدمه وسروره قدومه عليه السلام الى ذلك المقام ومن هذا القبيل  
قوله عليه السلام انى لا ادري بفتح خير افرح ام بقدوم جعفر ولمسلم من حديث عمرو بن  
التريد عن ابيه قال انشدت النبي صلى الله عليه وسلم مائة قافية من قول امية بن  
الصلت في كل ذلك يقول هيه هيه اي استزاد ثم قال ان كاد في شعره لبس فنفس الانشاد  
والسماع جائز ان الاجماع ولا بى داود الطيالسى عن انس كان يحدى له في السفر  
وان انجشة كان يحدى بالنساء وكان البراء بن مالك يحدى بالرجال فقال عليه السلام  
بالنجشة رويدك سوقك بالقوارير ولم يزل الحذاء وراء الجمال من عادة العرب في زمانه  
عليه السلام واصحابه الكرام وما هو الا اشعار تؤدى باصوات طيبة والحان موزونة  
(والتهى) اي عن الشعر (للتجرد له فهو اشتغال بما لا يعنيه فورد لان يمتلى بطن  
احدكم فيحيا) اي صديداً (حتى يريه) بفتح فكسر من وري ورياً كرمى رمياً اي يفيد  
(خبره من ان يمتلى شعراً) رواه احمد واصحاب الكتب السنة (وتضمنه) عطف  
على التجرد اي وتضمن الشعر (خشا) من الكلام (وهجاء) اي ذم لا احد من اهل



الاسلام (وافتره) اي في مقام المرام (كنظم انكفار والمبتدعة) في ذم المسايين  
 واهل السنة والجماعة (ويجوز هجاؤهم) اي ابتداء وانتهاء (فقدله حسان وامر به)  
 كما تقدم في الصحيحين من حديث البراء انه عليه السلام قال لحسان اهجهم او هاجهم  
 وجبريل معك وقد قال تعالى \* والشعراء يتبعهم الغاؤون المترانهم في كل واديهيمون  
 وانهم يقولون ما لا يفعلون الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا  
 واتصروا من بعدهم اظلموا (والتوسع) اي ويجوز المبالغة (في المدح ان وجد الوصف  
 المذكور في المدح) اي في الجملة (لانها ليس بكذب) اي حينئذ بل مبالغة وتسامح  
 لاسيما في الشعر (لقد قد اعتقاد صورته) اي صورة الكذب وحقيقته  
 (ونوارث استماع لمبالغات) اي ونوارث استماعها في اشعار العرب وغيرهم (بلانكبر)  
 اي بلانكار على قائلها ومنشدها بل عد الكذب من محسنات الشعر كما قيل اكذب  
 الشعر احسنه وبشيرايه قوله تعالى \* والشعراء يتبعهم الغاؤون المترانهم في كل واد  
 يهمون وانهم يقولون ما لا يفعلون \* وقد سبق التماسح في التثنية ايضا اذا ريد به  
 المبالغة مثل مائة مرة والاف مرة ويراد به الكثرة ونظير هذا قواهم ليك وسهيك  
 في اطلاق التثنية وفصد التكرير والتكثير كقوله تعالى \* ثم ارجع البصر كرتين \*  
 ومن هذا القبيل ايضا قوله تعالى \* ان تستغفراهم سبعين مرة \* فانه لم رديه حقيقة  
 العدد اذ لا مفعول له عند ارباب الرصا بل اريد به الكثرة ههنا بدليل آية اخرى \* سواء  
 عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفراهم لن يغفر الله لهم (ووصف نحو الخلد) وجازفت نحو  
 الوجه والوجه من البياض والحمرة (والقد) اي القامة باعتبارها في جالها وكماها  
 (والصدغ) اي الشعر الذي على الوجه المسمى بالزلف (على الاقرب) اي جاز  
 ما ذكر على القول الاقرب الى الصواب او الانسب في بيان الرخصة المحتاج اليها  
 في هذا الباب وقبل لا يجوز مطلقا وان رجح التفصيل الآتي وهو قوله (ان لم يحمل)  
 اي صاحب الخلد والقدر وكذا الساع (على معية سوى امرآه وامته) وذلك كن  
 بعشق زوجته او سريره فيصني الى ضاها لتضاعف لذته في لقائه وهذا اذا كان  
 السامع او المتغنى في بيته واما اذا كان في مجلس من جماعته فلا يجوز له ذكر امرآه  
 ولا جاريته وكذا لا يجوز ان يحمل على امرء صبح الوجد بخصوصه مطلقا  
 (او استعار) اي جاز ما تقدم ان استعار (العارف) بالجاز والحقيقة والصريح والكتابة  
 (سواد الصدغ لظلمة الذنب) وهو جنس العصية الناشئة من ظلمة الغفلة (وبياض  
 الخلد لنور الطاعة) وسرور الحالة (والوصال) وفي معناه الوصل والاتصال  
 (للقائه تعالى) اي في دار البقاء او مقام القائه (والفراق) وكذا الجراء والانفصال  
 (للعجاب ونحوها) من انواع المذاب (والنظر) مبتدأ (الى الاثر) اي اثر التأثير  
 (في المتغنى به) من الشعر وغيره فبقية تفصيل (على الاقرب) اي شاء على القول الاقرب

وقد قيل لاعتبره بالنظر الى التأثير بل هو حرام مطلقا (فقدوب) خبر يفسح سماعة  
 ومطلوب لكن بشرط ينه باقوله (ان شوق) اي المتغنى به (الى الحج والغزو ان كان)  
 اي احدهما (قربة) اي واجبا (بخلاف ما ذالم يجب) بان لم يوجد شرائط وجوب  
 الحج (او الاوان لا يأتان) فانه عذر في التأخير على القول بالتراخي في الحج (او غلب  
 الهلاك في الطريق) اي راو بحرا (ونحو) من فقد ان سار شروط الاداء وفي الاحياء  
 ومن الغناء المباح غناء الحايج فانهم يدورون اولافى البلاد والعليل والشاهين والغناء  
 وهو جائز لانها اشعار نظمت في وصف الكعبة والمقام وزمزم والحرم وسائر المشاعر  
 العظام ووصف البادية وغيرها من الامور الكرام تأثير ذلك تهيج الشوق الى بيت الله  
 واشغال نبراته ان كان ثم تشوق حاصل او استشارة الشوق بكل ما يشوق اليه  
 محمودا (او حزن) اي ان اوقع المتغنى به حزنا وناسفا (سلى التفسير في الدين كالروى  
 عن داود عليه السلام) وقد ورد في معرض المدح لداود عليه السلام انه كان  
 حسن الصوت في النباحة على نفسه وفي تلاوة الزبور حتى كان يجمع الانس والجن  
 والوحوش والطيور لسماع صوته وكان يحمل من مجلته اربعة عشرة جنازة وما يقرب  
 من ذلك في تلك الحالة وفي الحديث في مدح ابي موسى الاشعري لقد اعطى من مارا  
 من مزامير آل داود وقد تقدم وذكر في تفسير قوله تعالى \* يزيد في الخلق ما يشاء \*  
 هو حسن الصوت وقد قرئ بالخاء المهملة وقد ورد الله اشد اذنا للرجل الحسن  
 الصوت بالقرآن من صاحب القينة الى قينته وقوله تعالى \* ان انكر الاصوات  
 لصوت الجبر \* يدل بمفهومه على مدح لصوت الحسن وهذا امر يجمع عليه وفي الاحياء  
 ان الطير كانت تنف على رأس داود عليه السلام (وما) اي وكما (انشده الوفاظ على  
 المنابر) من نظم او نثر مسجع من التزيينات والترهيبات في الحج والغزو ونحوهما (او أكد)  
 اي ان زاد المتغنى به (حبه تعالى) بذكره والتأمل في امره والاشتغال بفكره فانه مندوب  
 في كل من التشويق والتخزين (مباح) اي مستوطرما لاثواب ولا عقاب (ان اكد)  
 المتغنى به (السرور) والفرح (فيما يباح فيه كالعيد والعرس والولادة) اي اولها  
 (والختان وحفظ القرآن) اي تمامه وكذا اجتماع الاخوان في بعض الزمان للطعام  
 والكلام وكذا قدوم بعض الاصحاب من السفر كما تقدم وتقرر (فهو مأثور) اي  
 مذكور عن السلف والخلف بل عن النبي صلى الله عليه وسلم اما العيد ففي الصحيحين  
 عن عائشة ان ابا بكر رضى الله عنه دخل عليها وصنعا جاريته في ايام من تدفقان  
 وتضربان والنبي صلى الله عليه وسلم متغش بثوبه فانه رهما ابو بكر وفي رواية  
 قال من امير الشيطان فكشف النبي عليه السلام عن وجهه فقال دعها يا ابا بكر فانها  
 ايام عبيد قالت وكان يوم عيد تلعب فيه السودان بالدرق والحرايب فانما سألت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال اما تشهين تنظرن فقلت نعم فقامني وراءه وخدي على خده



ويقول دونكم اى افعلوه يا بنى ارفده حتى اذا ملات قال حسبك قلت نعم قال فاذهبي  
وفي صحيح مسلم فوضعت رأسي على منكبيه فجلست انظر الى لعبهم حتى كنت انا التي  
انصرفت واما العرس فقد تقدم حديث اعلنوا بالنكاح واضربوا عليه بالدق  
وفي معناه الولادة والحسان ومما يؤيد الولادة ذبح العقيدة وهو لاصحاب الطريقة  
في الحقيقة واما حفظ القرآن فهو اكبر سرور واعظم نورا (اوشوق) المتغنى به  
(الى الاخوان) من الاحباء الاتقياء في الغربة والبلدان (او المرأة والامة) من غير  
تعيينهما للاجنبي فانه حينئذ مباح (حرام ان شوق) المتغنى به (الى الزنى) او توابه  
(او خزن) المتغنى به (على الموت) اى فيحصل به الجزع والفرع (والبلابا) اى على  
البلابا المتقدمة (فورد) في الحديد (كلا) وفي التنزيل لكلا (تأسوا على ما فاتكم)  
تمناه \* ولا تنفروا بما آتاكم \* بالمد والقصر وفي آل عمران \* لكلا نخرجنوا على ما فاتكم  
ولما اصابكم (وادي ربه) اى مراتب التغنى وسماعه (الاستماع للشهوة) ويحرم  
حينئذ سواء غلب على قلبه حب شخص معين او لم يغلب لانه لا يسمع وصف نحو  
الحمد والقد والوصل والهجر الا ويحرك ذلك شهوته ويزله على صورة معينة وفق  
لذته ولذلك سئل حكيم عن العشق فقال دخان يصعد الى دماغ انسان يزيله الجماع  
وتهيج به السماع (وهو بنفخ الشيطان) المتأني لتفخ الرحمن فلذلك يلى من حديث علي  
كان ابليس اول من ناح واول من تغنى ولا بنى ابى الدنيا والطبراني عن ابى امامة ما رفع  
احد صغيره بفناء الابعث الله اليه شيطانين على منكبيه يضربان على اعقابهما بصدره  
حتى يمسك (ثم للتلهي) اى الاشتغال (بمجرد الغنى) وهو المعنى بقوله تعالى  
\* ومن الناس من يشتري لهو الحديث \* الآية (والمواظبة عليه) اى من غير نخل  
التوبة لديه (ذنب) اى عند الكل من العلماء والصوفية من الصلحاء وهذا يحمل  
لكلام الأئمة المجتهدين من الفقهاء فقد حكى القاضي ابو الطيب الطبري عن  
ابى حنيفة ومالك والشافعي وسفيان وجاعة من العلماء الفاظا استدل بها  
على انهم رأوا تحريمه قال وقال الشافعي في كتاب ادب القضاء ان الغناء لهو مكروه  
يشبه الباطل ومن استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته وقال الشافعي صاحب الجارية  
اذا جمع الناس لسماعها فهو سفيه ترد شهادته قال وحكى عن الشافعي انه كان يكره  
الطريقة بالفضيب ويقول وضعت الزنادقة اشتغالوا به عن القرآن قال واما مالك  
فقد نهى عن الغناء وقال اذا اشترى جارية فوجدها مغنية كان له ان يردّها وهو  
مذهب سائر اهل المدينة الا ابراهيم بن سعد وحده قال واما ابو حنيفة فانه كان يكره  
ذلك ويجعل سماع الغناء من الذنوب وكذا سائر اهل الكوفة وسفيان الثوري وحاد  
ابراهيم النخعي والشمسي وغيرهم انتهى كلام الطبري ويؤيده ما ورد من الاحاديث  
في ذم القينة وهي الجارية المغنية فلا طبراني من حديث عائشة ان الله حرم القينة

وبيعها وثمنها وتعليها ويقويه مارواه ابو داود عن نافع كنت مع ابن عمر في طريق  
فسمع زمارة راع فوضع اصبعه في اذنيه ثم عدل عن الطريق ولم يزل يقول يا نافع  
اسمع ذلك حتى قلت لا فاخرج اصبعه ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم رواء ابو داود وعن ابن مسعود مرفوعا وموقوف الغناء يثبت النفاق في القلب  
كما يثبت المساء البقل رواء البيهقي ولا بن المبارك عن عكرمة بن عمار عن يحيى بن كثير  
مرسلا ما امتلأت دار منها حيرة الا امتلأت عيرة والخبرة الغناء ومنه قوله تعالى  
\* في روضة يحبرون \* اى يغنون او يسرون ومرى على بن عمر على قوم محرّمون  
وفيه رجل يغنى فقال الا لا سمع الله لكم وقال الشيلي السماع ظاهره فتنة وباطنه  
عبرة اى ومحنة واما ما نقل ابو طالب المكي اباحة السماع عن جاعة من الصحابة  
والتابعين كعبد الله بن جعفر وابن الزبير ومعاوية وغيرهم فاما محمول على سماع ليس  
فيه شيء من الغناء كسماع القرآن واشعار العرب ولو بالالحان واما على انه مذهبهم  
المختار عندهم فان المسألة خلافية لا اجاعية وفعلهم ليس بحجة عند غيرهم فكذا  
ماروى عن بعض المشايخ الصوفية وقد ذكرت هذه المسئلة في رسالة مستقلة وقد  
رأيت رسالة منسوبة الى الشيخ احمد الغزالي اخو حجة الاسلام محمد الغزالي متضمنة لتكفير  
منكر السماع بادلة ضعيفة ظاهرة الفساد واقتية ضعيفة ماله عند الاثمة رواج وكساد  
هذا وقد يكون مراد المصنف ان التلهي صغيرة والمواظبة والاستمرار على الصغيرة  
كبيرة وقد يراد ان التلهي مباح والمواظبة على المباح قد تصير كبيرة كما اذا دام على  
الطبل طول الايام اوتبع الحبشة في رقصهم على الدوام (ثم لترويح النفس) اى  
لاراحتها وازاحة تعبها (قطعا للملااة) والسامة (من العبادة) كما يجرى ويسرى  
في المادة لاهل الارادة وهي للعابدين (ثم لمقابلة حالها) اى حال النفس ومقامها  
(في المعاملة معه تعالى) من تحصيل مرادها وهذا حاله العارفين وفيها خطر باعتبار  
تمامها ودوامها وتحقق ذلك ان الانا يترشح بما فيه سواء يكون صاحبه بواقعه او يتأفقه  
فالسماع يشبه الخمر في اخراج ما في الباطن وبه يعرف ما في القلب من خوف ورجاء  
وقلق وسكون وشوق وذوق ونشاط وانسباط فيقابل المرید حال نفسه في المعاملة  
مع ربه فاذا كان في باطنه خوف يظهر منه آثاره من نحو البكاء والحزن والمحن واذا كان  
رجاء يبين آثاره من الفرح والسرور وكال الحضور ومن هنا قال ابو سليمان  
السماع لا يحصل في القلب مالم يس فيه ولكن يحرك ما فيه (ويشترط رعاية السنة)  
اى الشريعة الغراء والطريقة الزهراء (بالجل) اى بحمل الاستماع (على ما يليق به  
تعالى) اى على وجه الكمال ففي بياض الخد ونحوه تذكر صفات الجمال وفي الزفاف  
ونحوه يتفكر في نعوت الجلال (ثم لحبه تعالى فقط) اى مع قطع النظر عن لوازمه  
وتغصيل مكارمه (وهو) اى هذا المقام (لمن فنى عن حظوظ نفسه) اى بالكلية  
(وقال عما سواه) اى عن حظوظ غير الله تعالى (حتى عن شهوته معه ايضا) المعبر عنه



بالفناء عن الفناء وذلك فانه مهمافنى عن نفسه فهو من غيره افنى فكأنه فنى عن كل شئ  
الا عن الواحد المشهود وفنى ايضا عن الشهود فان القلب ان التفت الى الشهود  
والى نفسه بانه مشاهد فقد غفل عن المشهود كالسكران لاخبره عن سكره  
وهو نهاية مقام العارفين في حال البقاء وقد يعبر عن هذا بمقام اللقاء ولكن هذا  
كالبرق الحاسط من ظهوره في عالم السماء فان دام لا تطيق القوة البشرية  
(ومنه) اى ومن حبه تعالى (تولد الوجد) اى حصول الذوق ووصول الشوق  
(وهو) اى الوجد (ما صادف القلب) اى وجد القلب (من شوق) اى الى الله  
ورضاه (وخوف) اى من حجابيه وسخطه (وحزن) اى تأسف على ما فات  
(وقلق) اى اضطراب في حال آت (ويجسدى) من الاجساد اى بفيد الوجد  
(بقاء القلب) اى طهارته عن السوى من كمال الصفاء (وحصول العلم) اى زيادته  
المقرونة بالحلم (والملكاشقة) وهى العلم بالله وصفاته الفاخرة وباحوال الآخرة  
(وربما لا يمكن العبارة عنه) اى اذا كان متعلنا بالذات او بكنه الصفات (كما عن  
الفصاحة والملاحاة) فانهما من المعانى الدقيقة يعجز التعبير عنها ولو بالمباني الرشيدة  
ثم لا بعد ان يكون السماع سبب الكشف بالممكن مكتشفا قبل الاستماع فان للكشف  
اسبابا ولتفتح ابوابا منها التنبه والسماع تنبيه للتنبه ومنها تغير الاحوال ومشاهدتها  
في الاقوال والافعال وادراكها نوع علم يفيد ايضاح امور لم تكن معلومة قبل ذلك  
من الاحوال ومنها التبعات وانبساط ونشاط القلب بقوة السماع فيقوى به على  
مشاهدة ما كان قصر عنه دركه كما يقوى الجمل على الجمل بحيث يطالع على الجبل  
بسبب سماع الحدا بالانواع الفناء وحل القلب استكشاف جلاله وملاحظة اسرار  
الملكووت وانوار الجبروت طبق جلاله ووفق جلاله ومنها الصفاء وهو سبب الكشف  
لارباب الوفاء وهذا نوع اسباب وفتح ابواب ورفع حجاب اى بمثل الحق لعبده  
في لفظ منظوم لقرع سمعه يعبر عنه بصوت الهاتف او بالالهام اوفى صورة مشاهدة  
مترجمة عن صورة الانام والسماع شبكة للحق يصيد به الخلق هذا وكما يسمع صوت  
الهاتف عند سماع القلب يشاهد ايضا بالبصر صورة الخضر عليه السلام فانه  
يتمثل لارباب القلوب بصور مختلفة وفي مثل هذه الحالة تمثل الملائكة للانبياء  
اماعلى حقيقة صورتها اوعلى مثال بحاسى صورتها بعض المحاكاة (والتواجد)  
اى التكلف في الوجد واظهاره من غير تحصيل القصد (مذموم للربا) لتعلقه بروية  
الخلق (لا يقصد الوصول الى الحقيقة) اى حقيقة الوجود لتعلقه بروية الحق  
وذلك (لورود الله ارزقنى حبك) بحتم الاضافة الى الفاعل والمفعول كما حقق في قوله  
تعالى يحبهم ويحبونه وكذا قوله (وحب من يحبك وحب من يقربنى الى حبك)  
اى من القول والعمل وغير ذلك والحديث قد ذكر (وما سبق) اى له ورود ما تقدم

(من الشاكي) اى ومدحه وهو التكلف بالبكاء (في التلاوة) اى في فصل التلاوة  
وذلك للتشبه باهل البكاء من الانبياء والاولياء حال القراءة ومن تشبه يقوم فهو منهم  
(ومشاهدة افشاء دوام ذكر الشئ) اى ابصالة واتصاله (والنظر اليه)  
في اختلاف احواله (والفكر في فضائله) وما يترتب عليه من تحسين آماله (الى مشهده)  
متعلق بافشاء اى بانجراره الى محبته ومودته (حتى يتمتع الخلاص عنه) اى عن  
تفكره وتذكره ولو تكلف بالدفع في تصوره (وحقه) اى حق السماع وواجبه  
(ان لا يكون المستمع) اى المغنى (عن حرم النظر اليه) كالسوان والمردان (الاشيخ)  
اى الكبير القانى (الا من على نفسه) اى من الشهوة (كما في قبلة الصائم)  
من التفصيل بين الامن وغيره وقال القاضى ابو الطيب استماعه من المرأة التى ليست  
بمحرمه له لا يجوز عند اصحاب الشافعى بحال سواء كانت مكشوفة او من وراء سترة  
وسواء كانت حرة او مملوكة انتهى ولعل وجهه ان صورة العورة صورة لا تحل  
الا للضرورة ولا يخفى ان الامر الحسن الوجه خطره اقوى فانه عند الشيطان  
اشهى والخلق اغوى حتى قال النووي ان النظر اليه حرام ولو بلا شهوة واما قول  
الغزالي ان صوت المرأة في غير الفناء ليس بعورة فلم يزل النساء في زمن الصحابة يكمن  
الرجال في السلام والاستفتاء في الاحكام والمشاورة في الكلام فمحمول على  
ان الضرورات تبيح المحظورات (ولا الآلة) اى ولا يكون آلة الغنا (مزمارا) وكذا  
طبل الكوبة اوتارا وهذا يجمع عليه لانه من شمار الاشرار واما قصب الراعى فيختلف  
فيه فاباحه الراعى وحرمه النووي من اتباع الشافعى وصرح علما وبابان الدف  
مباح في محله اذ لم يكن له جلاجل في طرفه لان اباحته وقعت على خلاف القياس  
فيقتصر على مورد وقيل يزيد بن الوليد اياكم والغناء فانه يزيد الشهوة ويهدم  
المروءة وانه لينوب عن الخمر ويقول ما يغله السكران كتم لا بدفاعلين لخبوة النساء  
فان الغناء داعية للزنا (فهو) اى الغناء باعتبار اصله (شعار اهل الشرب) في مجلسه  
(محرم تبعا) اى لحرمة شرب الخمر فانه قد يفضى الى فساد الامر وينجر الى مباشرة الشر  
(كخلوة الاجنبية) لانها مقدمة الجماع (والنظر الى فخذها) لاتصاله بالسوءتين  
ثم انها حرامان لالذات فاهما بل تبعا لحرمة الزنا ذهما قد يكونان وسيلتين الى فعله  
(ولانه) اى الغناء المذموم (بذكره) اى الشرب ويفكره (كالزفت) بتشديد الفاء  
المفتوحة اى طرف القبر (والخنم) اى الطرف الاخضر ونحوهما من الدبا والتغير  
فان الشرع حرم استعمال هذه الاشياء ولذا امر بكسر دنان الخمر وظروفها تبعا  
لحرمة الخمر تغليظا في امرها ثم احلها بعد الدنو وفيه انه اباح هذه الاشياء بخلاف  
آلات الغناء فهو حجة على مبيح مطلق السماع من العلماء فالسماع حيث حرام كقليل  
الخمر وان كان لا يسكر لانه يدعو الى السكر وبما من حرام الاول حرم بطيف به فحكم



الجرمة ينسحب على حريمه ليكون حرم الحرام ووقاية له واخطارا مانعا حوله كما ورد  
 ان اكل ملك حتى وان حرم الله محارمه ( وفيه ) اي ويقع فيما اذا كان الآفة من مارا  
 ( انشبه باهل الشرب ) ومن تشبه بقوم فهو منهم حتى حرم تشبه الرجال بالنساء كما كسه  
 وحتى قيل ترك السنة اذا صارت شعارا هل البدعة ثم قال في الاحياء بل للتشبه باهل  
 الفساد ينهي عن لبس القباء في بلاد صار فيها من لباس الاجناد ولا ينهي عن ذلك  
 في ما وراء النهر لاعتقاد اهل الصلاح من الزهاد والعباد قال فلهذه المعاني حرم الزمار  
 العراقي والا وثار كلها كالعود والرباب والبربط وغيرها واما ما عدا ذلك فليس في معناه  
 كالشاهين للرعاة والحجج وشاهين الطباليين وكالطبل والقصب سوى ما يعتاده  
 اهل الشرب فانه اذا ارتفع علة المشابهة بقى على اصل الاباحة ( كما ) اي كالتشبه  
 ( في الاجتماع للسماع واحضار الآلات ونصب الساق ) اي المناول ( في ادارة  
 السكجيين ) ونحوه من اللبن والماء والقهوة الحادثة المصنوعة من اللبن وقشره فانه  
 اذا اجتمع قوم في مجلس والساق على قاعدته يدور بكأس واحد على جعاعته واحد  
 بعد واحد وفق عادته فانه يحرم السكجيين وامثاله للتشبه ( بخلاف نحو الدف )  
 بضم الدال ويقع ( والطبل ) اي طبل الحج والفرز واما طبل الكوبة فحرام لانه  
 من شعار الفسقة وهو طبل مستطيل دقيق الوسط واسع الطرفين ولعل هذين لم يكونا  
 من شعار اهل الشرب في زمنه عليه السلام او في ايام المصنف او ذكره تعالى في الجوازهما  
 في مذهبه واما اذا كانا من شعار اهل الفسق فينبغي ان يقال بحرمتها للتشبه  
 فان العلة مشتركة ( ولا المتغنى به قرأنا اذ لا يجوز فيه ) اي في القرآن ( مد المقصور  
 وقصر المسدود ) اي في الجمع عليهما وهما لازمان في النفي المذموم ( لتوافق  
 الصوت ) اي بالالحن الفسقية والانغام الموسيقية والا فالصحابة الكرام تبعاله عليه  
 السلام كانوا يأمرؤن في مجلس سماعهم ان يقرأ واحد بصوت حسن ما تيسر  
 من القرآن عملا بقوله عز وجل \* واذا سمعوا ما انزل الى الرسول ترى اعينهم تفيض  
 من الدمع مما عرفوا من الحق \* وقد اخبر الله سبحانه عن حال الانبياء بقوله \* اذا تنلى  
 عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا \* وعن حال الالاء من الاصفياء \* ان الذين اوتوا  
 العلم من قبله اذا تنلى عليهم تخرون الاذقان سجدا \* الى قوله \* يكونون ويزيدهم خشوعا \* وفي  
 الصحيحين ان ابن مسعود قرأ على النبي عليه السلام بامر \* فلما انتهى الى قوله فكيف \* اذا اجثا  
 من كل امة بشهيد وجنتك على هؤلاء شهيدا \* قال حسبك الآن ورأيت عينيه تدرقان  
 اي تيلان دما ولم من حديث ابن عمر انه قرأ \* ان تعذبهم فانه عبادك \*  
 فبكى ولابن عدي في الكامل والبيهقي في الشعب انه قرئ \* ان لدنيا انكالا  
 وبجها وطما ما ذا غصة وعذابا اليماء فصعق اي بكى بصوت ولاي داود والتسائي  
 والترمذي في الشمائل من حديث عبد الله بن الشخير انه كان يصلي ولصدره ازير

كازيز الرجل واما حديث اختصاص علي وجعفر وزيد بن حارثة في حضانه ابنة حمزة  
 فقال لعلي انت مني وانا منك فحجل وقال لجعفر اشبهت خلقي وخلقي فحجل وقال  
 زيد انت اخونا ومولانا فحجل الحديث فرواه ابو داود من حديث علي وهو عند  
 البخاري دون ذكر الحجل وعلى تقدير صحته فالمراد به اظهار الفرح والسرور بما وقع  
 من المدح في الحضور وان كان الحجل في اسله نوعا من الرقص وهو على رجل واحد  
 فلا ينبغي ان يحل عليه لقولهم الرقص نوع من النقص وما بعد من استدلال علي  
 جواز الرقص على الدوام بهذا الحديث الذي وقع تدبره من الصحابة الكرام  
 في مجلته عليه السلام مع عدم كونه نصا في مقام المرام وقد ورد ليس ثنا من  
 لم يتغن بالقرآن وزينا اصواتكم بالقرآن وزينا القرآن باصواتكم ( ولا ينبغي ) اي  
 وانما قلنا انه لا يجوز ان يكون المتغنى به قرأنا اذ لا يجوز فيه مد المقصور رالي آخرة  
 ولا يجوز انهي ( عن آية ) اي عن قراءتها حيث ( لا توافق السامع ) بالنسبة الى ماله  
 من الحلات والمقامات ( كما حكاه المعاملات والحدود ) في باب السياسات  
 وهذا اقصور فهم السامع من الآيات اللينات وما يتضمنها من الاطلائف  
 والاشارات واما العارف فيلاحظ هذه المعاني من جميع المباتي كما قاله سبحانه \* فبشر  
 عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه اولئك الذين هديهم الله واولئك هم  
 اولوا الاسباب \* واما الموحد فينظر الى كلام ربه كأنه يسمع منه فانيه عن غيره فيكون  
 قلبه مطمئنا بذكره ومشتغلا بفكره كما قال تعالى \* ابدا كرا الله مطمئن القلوب \* وقال  
 \* تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تالين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله \* وقال  
 \* انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم \* وقال \* لو اننا نسا هذا القرآن  
 على جبل لرأبته خاشعا متصدعا من خشية الله \* ومن المقرر ان القرآن افضل الذكر  
 لاشتماله على ذكر الله باعتبار توحيد ذاته وانواع صفته واصناف حكماته  
 واجناس اخباره من مبدء مخلوقاته ومنتهى مصنوعاته فالطمانينة وكذا الاقشعرار  
 والخشية واين القلب والوجل والخشوع وسمع عمر رجلا يقرأ \* ان عذاب ربك  
 ارفع ماله من دافع \* فصاح صيحة وخر مغشيا عليه فحمل الى بيته فلم يزل مر بضاشهرا  
 وروى ان زارة بن ابي اوفى من التابعين كان يؤم الناس بالرقعة فقرأ اليه \* فاذا نقر  
 في النافور \* فصعق ومات في محرابه وسمع الشافعي قارئا يقرأ \* هذا يوم لا ينطقون  
 ولا يؤذن لهم فيعتذرون \* فغشي عليه وكان الشبلي في مسجده ليلة من رمضان وهو  
 يصلي خلف امام له فقرأ الامام \* ولئن شئنا لنذهبن بالذي اوحينا اليك \* فزعق  
 الشبلي زعقه ظن الناس انه قد طارت روحه وكان يقول مثل هذا يخاطب الاحباب  
 وسمع رجل من اهل التصوف قارئا يقرأ \* باليهما النفس المطمئنة ارجعي الى ربك  
 راضية مرضية \* فاستعادها من القاري وقال كم اقول لها ارجعي فلبست ترجع



وتواجد فزع زعقة فخرجت روحه وسمع على بن الفضل قارناً يقرأ \* يوم يقوم الناس  
 رب العالمين \* فسقط مغشياً عليه وسمع بكر بن معاذ قارناً يقرأ \* وانذرهم يوم الآزفة \*  
 فاضطرب ثم صاح وقال ارحم من انذرته ولم يقبل اليك بطاعتك بعد الانذار ثم غشى  
 عليه وسمع ابراهيم بن ادهم احداً يقرأ \* ذا السماء انشقت \* فاضطربت اوصاله  
 ومن محمد بن صبيح قال كان رجل يغتسل في الفرات فربه رجل على الشط يقرأ \*  
 واما زوا اليوم ايها المجرمون \* فلم يزل الرجل يضطرب حتى غرق ومات وقال  
 بعض الصوفية كنت ليلة اقرأ هذه الآية \* كل نفس ذائقة الموت \* جعلت ارددتها  
 فاذا هاتفت بهتفت بي كم تردد هذه الآية فقد قلت اربعة من الجن لم يرفعوا  
 رؤسهم الى السماء منذ خلقوا وقال ابو علي المغازلي للشبلي ربما يطرق سمعي آية  
 من كتاب الله فاجدني على الاعراض اعني الدنيا ثم ارجع الى احوالي وإلى الناس  
 فلا يبقى علي ذلك فقال ما طرق سمعك من القرآن فاجتذبك اليه فذلك عطف منه  
 عليك ولطف منه بك واذا رددت الى نفسك فهو شفقة منه عليك فانه لا يصلح  
 لك التبري من الحول والقوة في التوجه اليه وبالجملة لا يخاف صاحب القلب عن وجد  
 عند سماع القرآن وذكر الرب فان كان القرآن لا يؤثر فيه اصلاً فقله \* كمثل الذي  
 يتعق بما لا يسمع الادعاء ونداء صم بكم عي فهم لا يعقلون ( ولا يجوز ) اي حينئذ  
 وهو حال كون المتغنى به قرآناً ( صرب اليد والدف ) لان القرآن حق محض فلا يقرن  
 بصورة الله وكما يشير اليه قوله تعالى \* اخذ هذا الحديث نجوون ونضجعون  
 ولا تكون واتم سامدون \* اي مفتنون وبدل عليه قوله سبحانه \* وقال الذين كفروا  
 لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون \* وقوله عز وجل \* واذا ذكر الله وحده  
 اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذا هم يستبشرون \*  
 ثم في معنى القرآن كل ما يكون من ذكر الله والصلوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فافعله بعض من مشايخ اليمين من الجمع بينها منكر ظاهري لكن خفي على جماعة بحيث  
 يحسبه العامة انه طريق الصوفية وقد يجتروا ن على مثله في المسجد وفي المقبرة  
 وفي الاسواق ومحاضر النساء والله ولي دينه وانصر دين نبيه وزماننا هذا زمان  
 السكوت وملازمة البيوت لظهور اهل الفساد وغلبة اهل العناد والله رؤف بالعباد  
 ومما يؤيده ما قدمنا انه في البخاري لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت الربيع  
 بنت معوذ وعندها جوار يغنين فسمع احداً هن تقول وفيما نبي يعلم ما في غد فقال  
 عليه السلام دع هذا وقولي ما كنت تقولين وهذه شهادة بالنبوة فزجرها عنها  
 وردّها الى الغناء الذي هو لهو لان هذا جحد محض فلا يقرن بصورة الله فالغافلون  
 للجمع بينهما بصدق عليهم قوله سبحانه \* وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عموماً لخالها  
 وآخر سبأ عسى الله ان يتوب عليهم ( ويتنق ) عطف على ان لا يكون اي وحق

السماع ان يتنق فيه ( شاغل ) للخطر مما ينافيه ( من الزمان كوقت الصلوة والطعام )  
 اي حضوره ( والمكان ) اي وشاغل من المكان ( كالشارع ) اي الجادة والاسواق  
 ( وما فيه صورة مبيحة اورا حمة كبريهة ) فانهما منفردان للطبيعة المستقيمة  
 ولتعدد الملائكة عنهما ( والاخوان ) اي وشاغل من الاخوان الحاضرين ( كالتكبر  
 المحتاج الى رعايته ) خصوصاً اذا كان من ذوى الجاه والحكومة ( والمتكاف ) اي  
 من الفقهاء حيث تكاف في حضوره ( المشوش ) في خاطره ( بالرقص ) بناء على قول  
 بعض الصوفية ايضا الرقص من النقص ( وخرق الثوب ) فانه من ضيق الحال وعدم  
 اتساع المجال مع ما فيه من تضيق المال او المتكلف المتواجد من اهل التصوف المرائي  
 بالوجد والرقص ومزيق الشيا ب وقد قال سهل كل وجد لا يشهد له الكتاب  
 والسنة فهو باطل وروى ان موسى عليه السلام وعظ في بني اسرائيل فزق واحد  
 منهم ثوبه فاوحى الله الى موسى عليه السلام قل له مزق قلبك ولا تمزق ثوبك  
 ( والمتزهد ) اي المتكلف في الزهد عن الدنيا والرغبة الى العقبى ( المغلس في الباطن )  
 عن محبة المولى ( وعدم الذوق في السماع ) بان لا يكون في طبعه لذة وشرق الى الاستماع  
 وقد عده هذا اضل من البهائم فانه حول محسوساته هائم ( والجاهل الحامل على ما لا يليق به  
 تعالى ) فار الصحة قد تؤثر في الباطن قبل الظاهر ( والملوث قلبه بحب الدنيا ) وهذا  
 يستغنى عنه بقوله والمتزهد وانما ذكره لاستيعاب الانواع المحذورة في مجلس السماع  
 ( والشهوة ) اي وبحب ما يشتهي من المحمدة واشياء ( والمتلهي بالثغمة ) اي  
 المشتغل بمجرد الثغمة وما به يتلهي ( وبصغى بالحضور ) اي وحق السماع ان يستمع  
 بحضور القلب المفيد للسرور ونفي الخاطر المحذور ( ولا يلتفت الى الجوانب ) اي  
 ولا ينظر الى الداخل والخارج من الاقارب والاجانب ( ووجوه المتغنين ) لانه من  
 اسباب الفتور المانع عن الحضور الحاصل بسماعهم وكلامهم لا بملاحظة وجوههم  
 ومقامهم ( وبشتغل بنفسه ) وما يجب عليه من مقام انسه ( برعاية قلبه ) عند ذكره به  
 ( وما دفع عليه ) من كشف ليله ( وبجلس على هيئة التأمل ) في الكلام ( المستغرق )  
 في المقام من ألجة التفريد وبحر التوحيد ( وبحتز عمائشوش ) اي عليه وعلى غيره  
 ان امكن له ( كالسعال والشاوب ) وكذا العطاس فانها من الشيطان ( والمنكرات  
 كضرب اليد ) اي على طبق الغناء ( ونحرث الاطراف ) اي التي مقدمة الرقص  
 المعبر عنه بالوجد ( والرقص ) نفسه وهو بالقيام ونحوه ( وخرق الثوب ) اي قطعه  
 ورديه ( الا ان صار مغلوباً ) على عقله ( بحيث لا يعلم بفعله او ) اي ان كان مجذوباً  
 ( لا يطبق الامتناع عنه اطريان نحو هية ) اي عظمة الهية ( او اجلال ) اي  
 خوف مع خشية ربانية ( او حياء ) من نعم واردة على تواتر زمانية ( فيعذر ) اي  
 في هذه الحالات عن مخالفة ظاهر الشريعة من المنكرات ( كما غلب على عمر رضي الله



عنه عام الحديبية) بالتخفيف افسح (و يوم مات عبدالله بن ابي) رئيس المنافقين  
(حجة الدين) فاعل غلب اي حاجته ورعايته بحسب ماظهر له من حسن رأيه وفق  
عادته (حيث انكر الصلح) اي عام الحديبية فقال عمر كافي صحيح البخاري فانيت النبي  
صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله الست نبي الله حقا قال بلى قال السنا على الحق  
وعدوننا على الباطل قال بلى قلت فلم تعطى الدين في ديننا اذا قال اني رسول الله  
ولست اعصيه وهو ناصري قال العلماء لم يكن سؤاله وكلامه المذكور شكابل طالبا  
للكشف ما خفي عليه من الامر وحشا على اذلاله الكفار وظهور الاسلام وعز اهله  
الابرار كما عرف في خلقه وقوته في نصرة الدين واذلال المبطلين (والصلوة) اي  
وانكر عمر الصلوة (على جنازته) اي جنازة ابن ابي (والدعاء) اي في الصلوة وغيرها  
(والقيام له على قبره) حيث هم النبي صلى الله عليه وسلم بفعل هذا كله وقد وافق  
قول عمر حكم الله حيث نزل \* وارتحل على احد منهم مات ابدوا لانتم على قبره انهم كفروا  
بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون \* واعلم هم عليه السلام كان اظاهر ما كان بيدي  
من الاسلام اولتائف ولده فانه كان في انقياد الاحكام ومنع عمر لما كان يترشح من ابي  
آثار الكفر والظلام (وابي طيبة) رضي الله عنه اي وكاغلب على ان طيبة حب  
الاسلام (حيث شرب دمه عليه السلام بعد الحجامة) تبركا بما رزمن باطنه عليه السلام  
والحديث رواه الدار قطني وقال حسن صحيح وقد وقع شرب بوله ودمه عن جماعة  
من الصحابة الكرام ولم ينكر عليهم بل نسب الخبر اليهم فقال لواحد صحبة ولاخر  
لم يمسك النار وقد بسطت عليه الكلام في سيره عليه السلام وقد قال جماعة  
من العلماء الشافعية ان فضله عليه السلام ظاهرة وانه من خصوصيته ظاهرة وهو  
قول امامنا الاعظم والله اعلم ومن ذلك ما روى ابن حبان ان غلاما كان في بني اسرائيل  
على جبل فقال لاه من خلق السماء فقالت الله فقال من خلق الارض فقالت الله  
فقال من خلق هذه الغنم قالت الله قال اني اسمع لله تعالى شأنا ثم رمى نفسه من الجبل  
فتقطع وهذا كما نه سمع ما دل على جلال الله وعظمته وتمام قدرته فطرب لذلك ورمى  
نفسه من هنالك وفي الاحياء رأيت مكتوبا في الانجيل غنمنا لكم فلم تطربوا وزمرنا لكم  
لم ترقصوا اقول المني بيننا لكم الترغيب والترهيب فلم تمثلوا وشوقنا بذكرنا وفكرنا  
فلم تشفقوا (الكنه) اي وصف المغلوبة (ضرب تقصير) اي فيه نوع قصور منه  
(جل قدر ذوى الكمال عنه لاسيما الانبياء) وكذا ورثتهم من العلماء واتباعهم من الاولياء  
(اهم اصحاب شرايع) اي حقيقة وحكما (مكملون) اي كاملون في انفسهم مكملون  
لغيرهم لقول عيسى عليه السلام من علم وعمل وعلم يدعى في الملوك عظيميا اي  
فيخني ان يكون في الملك كعنا (وبساعدا) اي وحق السماع ان يعاون (الاخوان  
في القسام) في المجلس (ورفع العمامة) عن الرأس اذا سقطت عمامته (ان كان)

اي التعاون (ممتادا) فيما بينهم (فالمخالفة موحش) اي بعد الحضور (والاسرار)  
مبتدأ اي وادخال السرور (بالمساعدة فيما لم يسه عنه) اي نهيا صريحا (وصار ممتادا  
بعد عصرهم) اي بعد انقضاء زمان السلف وانتهاء الامر الى الخلف (حسنة)  
خبر المبتدأ اي مستحسن لما روى عن ابن مسعود مر فوعا وموقفا مارآه المسلمون حسنا  
فهو عند الله حسن ولقوله عليه السلام خالفوا الناس باخلافتهم رواه الحاكم وقال  
صحيح على شرط الشيخين (وان كان) اي ما ذكر (بدعة) اي في نفس الامر  
والاولى عدم حضور ذلك المجلس اثلا تحتاج الى خطر الخطير فقد قال تعالى  
\* وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان \* فاجتناب التعاون  
على المباح اقرب الى التجاح وعدم الجتاح لاسيما وقد قال عليه السلام من احدث  
في امرنا ما ليس منه فهو رد اي مردود وقال كل بدعة ضلالة فعليك باتباع السنة  
وترك البدعة نعم البدعة المحذورة ما تزامم السنة المأثورة ولم يقع نهى عن الصور  
المذكورة (ويخفي به) اي وحق السماع بالنسبة الى المقندى ان يخفى بالسماع (للا  
يقندى العوام) به في جواز مطلق السماع وعدم انواع السماع (ويظهر المنع)  
اي للعوام (فهو يضر الاسكتل للاعانة على الهوى) اي لغلبة هوى النفس  
حتى على المبتدئين من المريدن (ويخلف الكامل المعرفة) اي في لبه (والحجة) لربه  
عن مجالس التقى والسماع في غاب امره (للاستغناء) اي لاستغناء الكامل في مقام  
الفناء والبقاء (عن المحرك الخارجي) من سماع الغناء كما اشار اليه الصديق حيث  
رأى الاعراب يقدمون ويسمعون القرآن فيكون فقال كنا كما كنتم ثم قست قلوبنا  
اي اشتدت وقويت انحل ما نزل بنا وقيل للجند ما بالك زكت السماع فقال \* وزرى  
الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب \* وقال بعضهم صحبت سهل بن  
عبد الله ستين سنة فمأثرته تغير عند شيء كان يسمعه من الذكر والقرآن فلما كان  
في آخر عمره قرأ رجل بين يديه \* فالجود لا يؤخذ منكم فدية \* الآية فمأثرته قد ارتعد  
وكاد يسهط فلما عاد على حاله سأله عن ذلك فقال نعم يا حيي ضيقنا وكذلك سمع مرة  
قوله تعالى \* الملك يئذ الحق للرحمن \* فاضطرب فمأله ابن سالم وكان من اصحابه  
وقال قد ضعفتم فقبل له وان كان هذا من الضعف فاقوة الحال فقال لا يرد عليه  
وارد الا وهو ببلاده بقوة حاله وقال الجند لا يضر نقصان الوجد مع فضل العلم  
اذ فضل العلم اتم من الوجد (الابنية الاسرار) اي ادخال السرور في قلوب اصحاب  
مجلس التقى بشروطه (بالمساعدة) في الموافقة وترك المخالفة بالماعدة (وتعلم) اي  
والابنية تعلم (ضبط الجوارح) من الاقوال والافعال (مع كال الحال والاسلم)  
في جميع الاحوال والاقوال (الاجتناب عن مطلق السماع) ولو بشر وط  
مع الاصحاب (لما كان الاختلاف) اي في هذا الباب والصوفي في طريقة اختبار



العزيمة دون الرخصة والخروج عن الخلاف مستحب بالاجماع ومنه السماع  
 المشهور في الامماع (ونذرة تحقق الشروط) في غالب مجالس الاستماع (لدقة  
 مكائد النفس) اي هو اجسها (والشيطان) يحملها على وساوسها وما احسن قول  
 الحصري ماذا اعمل بسماع ينقطع اذامات من يسمع منه اشارة الى ان السماع من الله  
 هو الدائم فالانبياء وكل الاولياء في لذة السماع على الدوام فلا يحتاجون الى  
 تحريك كالعوام وقال بعض المشايخ الكرام لينتاجونا من هذا السماع رأسا  
 برأس وقال ابو القاسم النصرا بادي لابي عمرو بن نجيد انا اقول اذا اجتمع  
 القوم فيكون منهم قوال يقول خير من ان يغتابوا فقال  
 ابو عمرو الرباء في السماع وهو ان ترى من  
 نفسك حالا ليس فيك شر من  
 ان تغتاب ثلاثين

سنة

٢٢

٢

قدم طبع الجلد الاول من شرح عين العلم  
 ويليه الثاني اوله الباب العاشر

٢٢

٢



- ٢ الباب العاشر في الاناء والحلم والعقور والتصميحة والغضب ومحموده وعلاجه  
وعلاج الحقد والغبطة والحسد وعلاجه وسببه
- ١٥ الباب الحادي عشر في العزلة والحمول وحب الدم وبهض المدح وحب  
الجاه وحب المدح
- ٣٤ الباب الثاني عشر في التواضع وذكر المنة والكبر والتكبر وعلاجه والعجب وسببه
- ٤٨ الباب الثالث عشر في الاخلاص والنية والصدق والرياء وعلاجه وحكمه  
في الطاعة التي تلذذ بها العوام
- ٧٩ الباب الرابع عشر في النقوص وذكر الموت والانباء والخطر والطمع وعلاجه
- ٩٢ الباب الخامس عشر في تقي الخواطر والرياضة وان الهم اصلاح القلب والطلاق  
اسم الروح والنفس والعقل عليه وتقسيم الخواطر ووجوب الاحتراز عن  
الشیطان ومناجات التردد والتوكل ووجوب الاحتراز عن النفس وطريق  
الاحتراز عنها ومعنى الرياضة وحسن الخلق
- ١٢٦ الباب السادس عشر في التوبة والمرايطة والتقوى وانقسام الذنوب واسباب  
العفو ومراتب التائبين والنفس وان الغافل يخشى عليه سوء الخاتمة
- ١٥٥ الباب السابع عشر في الصبر والرضا والشكر ووجوبه في المصائب والفرق بين  
الصابر والشاكر وسبب الرضا وعدم التفاضل بينه وبين البغض للعصبة
- ١٨١ الباب الثامن عشر في الخوف والرجاء وتداخل الرجاء في الفرور والحفاقة  
والتمني وحسن الظن بالله تعالى وطريق الرجاء وذكر الافضلية في الخوف  
وسببه سوء الخاتمة وعلاج سوء الخاتمة
- ٢٠٢ الباب التاسع عشر في الفقر والزهد والقناعة والرضا والحرص والمضطر  
والاستغناء والتمني ومعنى الزهد وممرته ومعنى الدنيا والآخرة وعلاجها
- ٢٣٢ الباب العاشر في التوحيد والتوكل واليقين وانه لا ينفيه ازالة الضرر  
المقطوع به وان ترك السبب حرام في المقطوع وفضيلة اليقين ومجاريه وجدواه
- ٢٦٣ الخاتمة في السلوك والمحبة وسببها واثارها وعلامتها وطريقها







## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الباب العاشر في الاناة والعجلة والحلم والعفو والنصيحة والمقدح  
الابانة بفتح الهمزة اسم لفند العجلة والحلم الفهم والعفو التجاوز والنصيحة ارادة الخير  
للمصوح له والحقد بانكسر العداوة بالقلب وينج نحو الحسد والغضب (بسم الله  
الرحمن الرحيم) الذي يستعان به على كل خلق كريم ويستعاض به من كل طمع ذميم  
(الاناة معنى) اى خلق باطنى (باعث على الاحتياط في الامور) اى المتعلقة بالحكم  
الخارجى وهو ارادة انعام الامور على وجهها بحث لا موت شئ من حدها (والثانى)  
مصدر باب انفعال وناؤه للطلب او التكلف (اتباعها) اى تتبع تلك الامور (بعد  
الدخول) اى دخول الانسان (فيه) اى فى حال الدخول قبل الدخول وضده  
التعسف فى الحصول (وانتوقف قلبه) اى ويقال له التوقف (ضدها) اى الاناة  
(العجلة وهو) اى العجلة معنى (باعث على الاقدام) اى اقدام الانسان على الامور  
(باول خاطر) من غير تأمل وتفكر (والاستعجال اتباعه) اى تتبع ذلك الباعث  
من غير تأخر (وورد العجلة من الشيطان) ابو يعلى من حديث انس بلفظ الثانى  
من الله والعجلة من الشيطان والترمذى وحسنه من حديث سهل بن سعد بلفظ الاناة  
من الله (الافى تزويج البكر) اى خصوصاً اذا بلغت ووجدت لها كفواً (وقضاء  
الدين) ولو كان مؤجلاً (وبجهيز الميت) اذا كان ميسراً (وفرى الضيف)  
اذ حسنه ان يكون معجلاً لقوله تعالى (فما لبث ان جاء بعجل حنيد) فغلب الدلالة على المبادرة  
بالعبارة والاشارة (والتوبة من الذنب) اذ يجب ان تكون فى الحال فان اكثر عذاب  
اهل النار من تسويهم فى القات ويستثنى ايضا الصلاة اذا دخل وقتها فان فى التأخير  
آفات (واقاها) اى العجلة اشياء منها (الحرمان) عن المطالب (فمن استعجل نيل

منزلة) من مال او جاه اوله او مقام او حال او مرتبة (او اجابة دعوة قبل الوقت)  
اى المقدار لها فان الامور مرهونة باوقاتها (بترك ملالة) اى بترك المستعجل طلب تلك  
المنزلة والدعوة من جهة الملالة فيكون سبب الحرمان عن وصول تلك الحالة لا محالة او يغلو  
وبالغ فى الجهد واتعب النفس فيقطع عن الطريق فهو بين افراط وتفریط وكلاهما  
نتيجة الاستعجال وقد ورد برواية البراز والحاكم والبيهقى وغيرهم ان ديننا هذا متين  
فاوغل فيه برفق فان الميت لا ارضاء قطع ولا ظهراً ابقي والميت الذى انقطع به فى سفره  
وعطبت راحته وافعل ائبت مطاوع به من البت وهو المقطوع وفى المثل السائر ان لم تستعجل  
تصل ولبعضهم يقول قد يدرك لئانى بعض حاجته وقد يكون المستعجل الذليل فيفتر  
وبأسام و بترك الدعاء فيحرم حاجته قال تعالى (لا بأس بالانسان من دعاء الخيرو ان مسه  
الشرف فيؤس فئوط) او مكافاة ظالم) اما منصوب عطفاً على نيل منزلة او مجرور  
عطفاً على منزلة (يبطل) اجره لعدم صبره (بالدعاء عليه) اى على الظالم وذلك بان  
يظلمه انسان فيغبطه ويدعو عليه وربما يتجاوز عن الحد فيقع فى العصية والهلاك  
قال تعالى (وبدع الانسان بالشردعاء بالخير وكان الانسان عجولاً) واقحام الشبهة  
اى ومن آفات العجلة دخول الشبهات المورثة للثبات (فاصل الورع) اى اساءه  
الذى عليه مدار الشرع (انظر البالغ فى كل شئ) اى من الاصل والفرع الذى هو  
بصدده من اكل وشرب وكلام وغيره فاذا كان لرجل مستعجلاً فى اموره غير متأن  
ولا متثبت عند صدورها فيميل الى كل طعام وكلام فيقع فى شهوة او حرام وكذا  
فى سائر المرام فيغوته الورع الذى عليه مدار احكام الاسلام وقد ورد اخبار وآثار  
فى فضل الرفق الذى عليه مدار حسن الخلق فى معاشرة الخلق فى صحيح مسلم  
من حديث عائشة (ار الله رفقى يحب الرفق ويعطى عليه ما لا يعطى على العنف وفى  
الصحيحين من حديثها باعائشة ان الله يحب الرفق فى الامر كله) ولمسلم من حديث جرير  
\* من يحرم الرفق يحرم الخير \* اى كله كما فى رواية ابى داود والطيبرانى فى الاوسط  
من حديث ابن مسعود والبيهقى فى الشعب كلاهما من حديث عائشة \* رفق بمن  
والخرق شؤم \* ولابن المبارك فى الزهد من حديث ابى جعفر مرسل \* اذا اردت امراً  
فتدبر عاقبته فان كان رشداً فامضه وان كان سوى ذلك فاته \* وعن الحسن المؤمن  
وقاف متان وليس كساطب ليل ثم العنف وان كان مجوداً فى بعض الاحوال ولكن  
الاحتياج الى الرفق اقوى فى اكثر الافعال والاقوال ومن هنا قال سفيان لاصحابه  
اندرتون ما ارمى فقالوا قل يا ابا محمد قال ارضع الامور فى مواضعها الشدة فى موضعها  
واللين فى موضعها والسيف فى موضعها والوسط فى موضعها وفيه تنبيه نبه على انه  
يذم مزج العظيمة باللين والعنف بالرفق كما قيل (ويضع احدى فى موضع السيف بالهلا  
اى باهله \* مضر كوضع السيف فى موضع الثدى \* اى العطاء وعن ابى حنوف الانصارى



ما تكلم الناس بكلمة صعبة الا والى جانبها كلمة الين منها تجري مجراها (والافراط)  
 اى ومن آفات العجالة الاكثار والمبالغة (فى الغضب وهو) اى الغضب وافراطه  
 (مذموم) اى شرطا وعرفا (فورد) اى برواية الطبراني والبيهقي من رواية بهز بن حكيم  
 عن ابيه عن جده (الغضب بفساد الايمان) اى كاله او يطفى نوره او يمنع ظهوره (كما يفسد  
 الصبر والعسل) وهو يفتح الصاد وكسر الباء مصارة شجرة مرو عن ابى هريرة ان رجلا  
 قال يا رسول الله مرني بعمل وافل قال لا تغضب ثم اعاد عليه فقال لا تغضب رواه  
 البخارى ومن هنا قيل لابن المبارك اجل لنا الخلق الحسن فى كلمة قال ترك الغضب  
 وعن عكرمة فى قوله تعالى \* وسيدا وحصورا \* قال السيد الذى لا يغلبه الغضب وقد قيل  
 الغضب قول العقل (وهو) اى الغضب (غلبان دم القلب لطلب الانتقام والمحمود)  
 من الغضب (الاعتدال) كسائر الاخلاق والاحوال فلابيهقى فى الشعب من سلاخير  
 الامور اوساطها (وهو) اى الاعتدال (الضبط تحت الشرع والعقل) بان لا يكون فيه  
 تفرط ولا افراط فيغاب حيث وجبت الحجة الشرعية وينطفى حيث يحسن الحس  
 فى القضية الفرعية (فالتفريط) اى بفقد الغضب اوضعه (مذموم) وهو الذى  
 يقال فيه انه لاجيله ولذا قال الشافعى من استغضب فلا يغضب فهو حمار  
 ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان (كالافراط) اى كما ان الافراط بالنجواز عن الحد  
 مذموم قال تعالى \* اذ جعل الذين كفروا فى قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فانزل الله  
 سكينته على رسوله وعلى المؤمنين \* ذم الكفار بما تظاهروا به من الحمية الصادرة من  
 الغضب بالباطل ومدح المؤمنين بما انعم الله عليهم من السكينة (فورد) فى مدح  
 الاعتدال قوله تعالى (اشداء على الكفار) تمامه \* رجاء بينهم \* وكذا قوله  
 \* اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين \* وقد قال تعالى لانيه عليه السلام \* يا ايها  
 النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلاظ عليهم \* (ولا تأخذكم بهما) اى بالزاني والزانية  
 فى حدهما (رأفة فى دين الله) اى شدة رحمة وهو دليل لدم التفريط وقال عليه  
 السلام \* خيرا مني احداؤها \* يعنى فى الدين رواه الطبراني والبيهقي عن علي (وقله)  
 اى قطع الغضب ودفعه (فى زوال ما استغنى عنه) كالجاء والمال الكثير والخلان  
 والدواب (يمكن) ذلست هذا الاشياء ضروريات لاحد من الخلق فيمكن رفعها بالياضة  
 والمجاهدة العلمية والعملية (لا) اى لا يمكن قلعه فى زوال (ما احتيج اليه) اى ولا  
 يستغنى عنه بحال (كطعام يسد جوعته) من قوت يومه وليته (وثوب يستعصونه)  
 ويصح صلاته (وبيت يواريه) اى يسترحله ويدفع برودته وحرارته (وكتاب  
 بطالعه) وفى معناه كل آذنها بكتسب صاحبها والاخير من ضروريات بعض افراد  
 الناس (لصعوبة تفرغ القلب عن حبها) اى من حب هذه الاشياء بحكم الطبيعة  
 فانه لا يمكن قلعه بالياضة ولا كلف احدها فى ابواب الشريعة وقد اشار اليه

صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله من اصبح منكم آمنا فى سريره معافى فى بدنه عنده قوت  
 يومه فكأنما حيزت له الدنيا اى جمعت له اذاتها الترمذى وابن ماجه من حديث عبد الله  
 ابن محصن وقال الترمذى \* حسن غريب \* ورواه الطبراني فى تاريخه والكل بدون زيادة  
 بهذا قهرها (الامن غلب عليه التوحيد) فلا يغضب على تغو بت هذه الاشياء لما عنده من  
 المقام السديد وحال الغناء (فبرى الخلق مع خرين للحق) القاهر الغالب (كالمعلم للكتاب)  
 لكن غلبة التوحيد الى هذا الحد فى مقام التفريد انما يكون كالبرق الخاطف يقع  
 فى احوال نادرة مع الرب ثم يرجع القلب الى الوسائط رجوعا طبيعيا لا يندفع عنه  
 ولو تصور ذلك على الدوام لاحد من الانام لتصور لرسوله عليه السلام فانه كان  
 يغضب حتى يحمر وجهه ويقول انما انا بشر اغضب كما يغضب البشر كما فى الصحيحين  
 وفى رواية فاعلم يا مسلم سببته اولئذ اوضر بتدافع مله امني صلاة وزكاة وقربة تقربه بها  
 اليك يوم القيمة (وفيه) اى فيما احتيج اليه (يتصور الكسر) اى كسر النفس  
 (بان لا يظهر الاثر) اى اثر الغضب فى البشرة لا قلع الغضب بالمرّة لانه غير مقدور البشر  
 ومن على كرم الله وجهه كان عليه السلام لا يغضب للدنيا فاذا اغضبه الحق  
 لم يقربه احد ولم يقم لغضبه شئ حتى ينتصر له رواه الترمذى فى الشمائل وفى صحيح  
 مسلم عن عروة ان عائشة حدثته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج  
 من عندها ليلا قالت فغرت عليه فجاء فرأى ما صنع فقال مالك يا عائشة اغرت فقلت  
 وما لي لا يغار مثلى على ذلك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لقد جاءك شيطانك قالت  
 يا رسول الله او يحى شيطان قال نعم قلت ومع كل انسان قال نعم قلت ومعك يا رسول الله  
 قال نعم ولكن ربى اطانى عليه حتى اسلم فلا يأمرنى الا بخير فى الاحياء اراد شيطان  
 الغضب والمعنى انه لا يحتملنى على الشر وقال عبدالله بن عمرو بن العاص يا رسول الله  
 اكتب عنك كما ما قلت فى الغضب والرضا قال اكتب فوالذى بعثنى بالحق ما يخرج  
 منه الا حق واشار الى لسانه فلم يقل ائى لا اغضب ولكن قال ان الغضب لا يخرجنى  
 عن الحق ولا اعمل بموجب الغضب والحديث رواه ابو داود باسناد صحيح وهو متضمن  
 لما فى قوله تعالى \* وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى \* وقوله سبحانه \* قل  
 انما انا بشر مثلكم يوحى الى \* اى التمييز بينى وبينكم بوقوع الوحى الى دونكم هذا  
 وقد يفقد اصل الغضب فيما هو ضرورى اذا كان القلب مشغولا بضرورى اهم منه  
 فلا يكون فى القلب متسع للغضب لاشتغاله بغيره فان استغراق القلب ببعض المهمات يمنع  
 الاحساس بما عداها ولو كانت من الضروريات ومن هنا لما شتم سلمان قال ان خفت  
 موازيتى فانشأتم تقول وان ثقلت موازيتى فلا يضرنى ما تقول فقد كان همد مصر وفا  
 الى الآخرة فلم يثأر قلبه بالشتم ولم يصبر سببا لغضبه وكذلك شتم الربيع بن خثيم فقال  
 يا هذا سمع الله كلامك وان دون الجنة عفة ان قطعته لم يضرنى ما تقول وان لم اقطعها



فانشر مما تقول وقيل للبسطامي حيثك افضل ام ذنب الكلب فقال ان مت مؤمنا فليحني  
والا فذنب الكلب فكان همه حسن الخاتمة وشتم رجل ابا بكر الصديق فقال ما ستر الله  
عنك اكثر فكاؤه كان مشغولا بالنظر في تقصير نفسه عن ان يتق الله حق تقائه ويعرف الله  
حق معرفته فلم يغضب له نسبة غيره اياه الى نقصان في امره اذ كان ينظر الى نفسه بعين  
النقصان وذلك لكمال قدره وقالت امرأة لمالك بن دينار يا امرأتى فقال ما عرفني  
غيرك فكاؤه كان مشغولا بان يتق عن نفسه آفة الراء ليصل الى حالة الاخلاص وممة  
البقاء بعد الفناء وسب رجل الشعبي فقال ان كنت صادقا فغفر الله لي وان كنت كاذبا  
فغفر الله لك (والسب) اي ياتى الغضب ستة اشياء (الكبر والعجب والمزح  
والاستهزاء والابذاء) اي بالتعير والمرء (والحرص) اي شدة الميل (في الفضول) اي  
زيادة المسال والجاء وهي باجتماع اخلاق ردية واحوال ذنبية مذمومة في امور  
شرعية واحكام فرعية ولا خلاص من الغضب مع بقاء هذه الاسباب فلا بد من ازالتهما  
باضدادها المعروفة في الباب (وعلاج كل) اي من الكبر ونحوه (في موضعه) اي  
بأني مفصلا واما مجمل فهو بان يمت الكبر بالتواضع ويمت العجب بمعرفة النفس  
اذا كان بالعلم والعمل واما اذا كان بالنسب المجرد فبمعرفة ان بني آدم جنس واحد وان  
الشرف بالفضائل والفخر والعجب من اكبر الذائل ويمت المزاح بالاشتغال بالمهمات  
الدينية والامور الاخرية ويزيل الهزل بالجد ويمت الباطل بالحق اقله تعالى  
انه لقول فصل وما هو بالهزل \* ويزيل التعير بالاشتغال بعيوب نفسه فورد طوبى  
لمن شمله عيبه من عيوب الناس ومن غير انشاء بذنب لم يمت حتى يتلى به ويزيل الحرص  
على مزايا العيش بالقناعة والاشتغال بالعبادة على قدر الاستطاعة فالدنيا ساعة  
فاجعلها طاعة مع ما في القناعة من الاستغناء والرفع عن ذل الحاجة ثم المواظبة  
على مباشرة اضدادها مدة مديدة حتى تصير بالعبادة مألوقة هيئة سديدة فاذا  
انتمت عن النفس فقد زكت وطهرت عن هذه الرذائل وانصفت بمحامد الفضائل  
ومكاثم الشوائب \* والحاصل ان الغضب انما هو اضعاف النفس فالريض اسرع غضبا  
من الصبح والمرأة اسرع غضبا من الرجل والصبي اسرع غضبا من الكبر والشبح  
الضعيف اسرع غضبا من الكهل وذو الخلق السيء والذائل اسرع غضبا  
من صاحب الفضائل فالرذل يغضب لشهوته عند قوت لغته ولجعله عند قوت حبه  
وصاحب الفضل يملك نفسه عند غضبه وحديثه في الصحيحين عن ابي هريرة ليس  
الشديد بالصرعة انما الشديد من يملك نفسه عند الغضب وهو الذي ذكرناه علاجه  
بتفصيل الاحوال (وبالاجال) علاجه اثنا عشر (التوضي) والافتعال ثم في الحديث  
اذا غضب احدكم فليتوضأ بالماء فان الغضب من النار ابوداود من حديث عطية  
السهمي وفي رواية اخرى ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من

النار واما قطعاً النار بالماء فاذا غضب احدكم فليتوضأ وروي ان عمر غضب  
بوما قدما بماء فاستنشق وقال ان الغضب من الشيطان وهذا ذهب الغضب في الجملة  
(والتعبد) اي بالصلاة ونحوه وفي نسخة التمسك وهو الظاهر فيكون في الاصل  
تصحيح وتحريفا اذ لم يرد فيه حديث شريف بخلاف الاغتسال فقد اخرج  
ابن عساکر من حديث معاوية الغضب من الشيطان والشيطان خاق من النار  
والماء يطهر النار فاذا غضب احدكم فليغتسل ومن جلة العلاج السكوت فعن ابن عباس  
مر فوجا اذا غضبت فاسكت احدوا بين اي الدنيا والطبراني والبيهقي في شعب الایمان  
(والعود) اي الجلوس اذا كان قائما (والانكاه) اذا كان جالسا (والاضطجاع) اذا كان  
متكئا فلان زمذي من حديث ابي سعيد ان الغضب جرة في القلب المزموا الى انتفاخ  
اوداجه وجره عينه فاذا وجد احدكم من ذلك شيئا فان كان قائما فليجلس وان كان  
جالسا فليتم اي فليضطجع فان لم يزل ذلك فليتوضأ بالماء البارد او يغتسل فان اشار  
لاضطجعه الا بالماء ولا بين اي الدنيا من حديث ابي هريرة كان عليه السلام اذا  
غضب وهو قائم جلس واذا غضب وهو جالس اضطجع فبذ هب غضبه  
ولا حياء سناد جيد وكان ابو ذر قائما فجلس ثم اضطجع فقيل له لم جلست ثم اضطجعت  
فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لنا اذا غضب احدكم وهو قائم  
فليجلس فان ذهب عنه الغضب والاضطجع والمرفوع عند ابي داود بسند فيه  
اقطاع والاضطجاع غاية السكون فان سبب الغضب الحرارة وسبب الحرارة الحركة  
والظاهر عنوان الباطن ويستعان بكل منهما على الآخر كما حقق في طهارة الظاهر  
والباطن وقد ورد ان ابا ذر قال لرجل يا ابن الجراء في خصومة بينهما وفي رواية  
يا ابن الحضرة فبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا ابا ذر بلغني  
انك اليوم عبرت رجلا بابه قال نعم فانطلق ابو ذر ليرضى صاحبه فسبقه الرجل  
فلم عليه فذكر ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا ابا ذر ارفع  
رأسك فانظر ثم اعلم انك انت بافضل من احمر فيها ولا اسود الا ان تفضله بعمل  
ثم قال اذا غضبت فان كنت قائما فاقعد وان كنت قاعدا فامك وان كنت متكئا  
فانضطجع رواه ابن اي الدنيا باسناد صحيح وفي الصحيحين من حديثه قال كان بيني  
وبين رجل من اخواني كلام وكانت امه اعجمية فغيرته بامه فشكا الى النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال يا ابا ذر انك امرؤ فبك جاهلية ولا جداه عليه السلام قال له انظر فاك  
لست بخير من احمر ولا اسود الا ان تفضله بتقوى ورجاله ثقات (والصاق الحد  
بالارض) فمن اي سجد الحدرى مر فوجا الا ان الغضب جرة في قلب ابن آدم الازرون  
الى جرة عينه وانتفاخ اوداجه فمن وجد من ذلك شيئا فليصق خده بالارض الزمذي  
وحسنه وكان هذا اشارة الى ممكن اعزال الاعضاء من اذل الاشياء لتستريح به النفس



المذلة ويزيل عنها الزهراء مرة وإيماء إلى أن من أوله وآخره التراب لا يصلح له  
الغضب في باب من الأبواب وإلى قول بعض أولى الأسباب ما للتراب ورب الأرباب  
والله أعلم بالصواب وقال عروة بن محمد لما استعملت على اليمن قال لي أبي أليت قلت  
نعم قال فإذا غضبت فانظر إلى السماء فوقك وإلى الأرض تحتك ثم عظم خالقهما  
(فالكل مروي) أي فعله كما قدمه (مأمورية) كما بينا والمعنى أنه جمع فيه بين العمل والقول  
(معلا) وفي نسخة معلا (بأنه) أي الغضب (جرة) أي حرارة غريزية أو حادثه عرضية  
تتوقد (في القلب بدليل جرة العين) أي حينئذ (وانتفاخ الأوداج) أي عروق الرقبة  
وقد سبقت به الرواية وتحقق فيه الدراية (والاستعادة) أي ومن جملة العلاج العودة إلى  
الحالة الأولى بعد التغير عنها إلى الحالة الثانية (والاستعادة) أي التعود بالله من الشيطان  
الرجيم عند القبط وهو متفق عليه من حديث سليمان بن صرد قال كنت جالساً مع النبي صلى  
الله عليه وسلم ورجلان يسيبان فاحدهما أحمر وجهه وانتفخت أوداجه فقال عليه السلام  
لو قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم لذهب عنه ما يجد الحديث ولا بن عدي من حديث  
أبي هريرة إذا غضب الرجل فقال أعوذ بالله سكن غضبه ولا بن السني في اليوم والليلة  
من حديث عائشة كان عليه السلام إذا غضب عاتية يأخذ بشفها وقال يا عويش قولي  
اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي واجرني من مضلات الفتن (والاستعانة  
بالله تعالى) أي بحوله وقوته في دفع غضبه وشدة حدته (والعلم بشواب الحلم والحلم)  
عطف على العلم بالحلم أي ومن العلاج التكلف في الحلم فإنه محمود أيضاً للطبراني  
أنما العلم بالعلم والحلم بالعلم (فورد) في التزويل (والكاظمين الغيظ أي المتحكمين)  
وذلك في معرض مدح المتقين من المؤمنين ونحوه \* والعافين عن الناس والله يحب  
المحسنين \* والطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث أنس (من كف  
الله غيظه كف الله عنه عذابه) ولا بن أبي الدنيا من حديث ابن عمر من ملك غضبه  
وقاه الله عذابه ولا بن أبي الدنيا من حديث علي أشدكم من ملك نفسه عند الغضب  
وأحكمكم من صفا عند القدرة (أن المسلم لا يدرك بالحلم درجة الصائم) أي بالنهار  
(القائم) أي بالليل رواه الطبراني في الأوسط ولا بن السني من حديث أبي هريرة  
\* اطلبوا العلم واطلبوا مع العلم السكينة والحلم وفي الصحيحين بالشرح أن فيك خلقين  
يحبهما الله الحلم والأناة والطبراني من حديث فاطمة \* أن الله يحب الحيي الحليم  
ولا بن ماجه بإسناد جيد من حديث ابن عمر ما جرع عبد جرعة أعظم أجرام جرعة  
فيظ كظمها ابتغاء وجه الله زاد ابن أبي الدنيا من حديث ابن عباس وما كظمها عبد  
الأملاء الله قلبه إيماناً وقال أيوب حلم ساعة يدفع شراً كثيراً واجتمع سفيان الثوري  
وفضيل بن عياض فتذاكر أواجمهما على أن أفضل الأعمال الحلم عند الغضب والصبر  
عند الطمع وقال رجل لعمر والله ما تقضي بالعدل ولا تعطي الجزل فغضب عمر حتى عرف

في وجهه فقال له رجل يا أمير المؤمنين ألم تسمع أن الله قال \* خذ العفو وأمر بالعرف  
وأعرض عن الجاهلين \* وهذا من الجاهلين فقال عمر صدقت وكان ما كانت ناراً  
فاطقت (وشدة غضبه تعالى وفورته وقضية الآخرة) أي والعلم بها فإنها تكون  
سبباً لاطفاء نار الغضب وتكفيها عن الاله ف يخوف نفسه بعقاب الله بأن قول قدرة  
الله على أعظم من قدرتي على هذا الإنسان فلما مضت غصبي عليه لم آمن أن يضي الله  
غضبه علي يوم القيمة أحوج ما أكون إلى العفو والمرحمة وقد قال تعالى في بعض  
الكتب المتقدمة يا ابن آدم إذا كنت حين تغضب ذكرتك حين اغضب فلا تحمك  
فحين الحق وبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصيها إلى حاجة فإبطأ عليه  
فلما جاءه قال أولا القصاص لا رجعتك ضرباً أي خرف القصاص في القيمة أبو يعلى  
من حديث أم سلمة بسند ضعيف ولا جد من حديث عبد الله بن عمر وسأل رجل  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يعذبني من غضب الله قال لا تغضب (وتشبه  
الحليم بالأنبياء) فورد كاد الحليم أن يكون نبياً وقد مدح الله سبحانه خليله بأنه  
حليم وكذا بشره بسلام حليم (والأولياء) أي بابايع الأنبياء من الأصفياء فقد ورد  
العلماء ورثة الأنبياء وضد ذلك حال الأكراد والأتراك والجهلة والأغبياء  
(والغضوب) أي وتشبه كثير الغضب (بالسبع الضاري) أي الصائل العادي من الأسود  
وتحوى فهو من أخلاق البهائم والكلب الهائم (وفج هينته) أي بتغيير صورته حال  
غضبه وشدة حدته بأن يتفكر ويتذكر صورة غيره حال غضبه وتغير لونه وشدة  
رصدته في أطرافه وكأفاه وخروج أفعاله عن ترتيبه ونظامه من اضطراب الحركة  
في أعضائه وكلامه حتى يظهر الزبد على الأشداق ونحوه الاحداق وتقلب المناخر  
وتسجيل الخلقة في الظاهر ولورأى الغضبان نفسه في حال غضبه وفج صورته  
يسكن غضبه من قبح هيئته واستحالة خلقته وقبح باطنه اعظم من ظاهره وهذا  
التغير في جسده وأما أثره باللسان فإطلاقه بالشتيم والفحش وقبح الكلام الذي  
يستحي منه ذوو العقول ويستحي منه قائله أيضاً عند فور غضبه وذلك مع تحبط  
نظمه أو اضطراب لفظه وأما أثره على الأعضاء فالضرب والهجم والتزيق والجرح  
والقتل عند التمكين من غير مبالاة فإن هرب منه المغضوب عليه أوفاته بسبب لديه  
ومحجز عن الشئ إلى رجوع الغضب على نفسه بمزريق ثوبه ولطم وجهه وقد يضرب  
بيده على الأرض أو جدره ويعدو عدو الواله والسكران في مشيه وربما يسقط صريعاً  
لا يطيق العدو سريعا وربما يضرب الجسادات والحيوانات فيضرب القصعة على  
الأرض ويكسر المساندة ويتعاطى أفعال المجانين فيشتتم البهيمة ويخاطبها ويقول لها  
إلى متى إلى متى منك يا هذا يا كيت وكيت كأنه يخاطب مافلاحي ريمار فسته دابة  
فبرفس هو الدابة ويقابلها بذلك وربما قتل نفسه بيده أما بالآلة أو بشئ أو برمي



في بحر ونحوه (والعجز) أي والعلم بالعجز (عن الغلبة على مراده تعالى) فآله غالب على أمره وهو القاهر فوق عباده فان الغضبان يود جريان الشيء على وفق مراده نفسه دون مراده ربه ومن وقع في هذه الورطة وبابه بآه بغضب من الله وعذابه ونعم ما قيل \* تود النفس ان تاتي منهاها \* ويأبى الله الا ما يريد \*  
 فيقول الله ما يشاء ويحكم ما يريد \* فكان مسلماً لأمره ان كنت من المريد الطالب لاقام المريد (وانتقام المغضوب عليه) أي فمذنب نفسه عاقبة الانتقام من تسلط المغضوب عليه على اظهار معائبه والشماتة بمصائبه (وحدوث الذنوب) أي انواع العصيان (لاخذ اللسان في الفحش والسب) الانسان (والجوارح في الضرب والجرح والقتل) كما سبق في معرض البيان (والقلب في الحقد) فان الغضب اذا لزم كظمه لعجز عن التشنج في غيظه رجع الى باطنه واحتقن فيه فصار حقدًا خبيثًا يلزم قلبه استئفاله ويحده في حسن حاله ويظهر الشماتة بمنساه والحزن بمسرته والعزم على افشاء سره وهتك ستره والاستهزاء به في قوله وفعاله وجميع أمره (وهو) أي الحقد (ذميمة) أي خصلة مذمومة (فاحشة) أي متجاوزة عن الحد لاشتغالها على سيئات متعدية عن الحد (فورد المؤمن) أي الكامل (ليس بمقود) فعول بمعنى فاعل أي ليس بذئ حقد أوليس بمبالغ في الحقد والحديث في الاحياء وقال مخرجه لم افعله على اصل (والعلاج) أي علاج الحقد (فعل الغضب) أي الذي سبب الحقد الباعث على الحسد ونحوه (وذكر ماورد) أي من الفضائل في الكتاب والسنة (في العفو مثل والعافين عن الناس) ونعمامه \* والله يحب المحسنين \* والطبراني في معارج المكارم الاخلاق من حديث انس اذا وقف العباد نادى مناد ليقيم من اجره على الله فليدخل الجنة قيل من ذا الذي اجره على الله قال العافون عن الناس وهو مستفاد من قوله \* فمن عني واصح فاجره على الله \* ولاجد والحاكم وصححه ان الله عفو يحب العفو فالتخلق باخلاق الله شأن عظيم عند مولاه (خذ العفو) بنعمته \* وأمر بالعرف واعرض عن الجاهلين \* وورد في تفسير العفو ان تعطى من حرمك وتصل من قطعك وتعفو عن من ظلمك (وان تعفوا اقرب للتقوى) تمامه \* ولا تنسوا الفضل بينكم \* (وهو) أي العفو (اسقاط حق وجب) أي ثبت للعبد على غيره (اما قول أبي ضمضم) وهو رجل من بني اسرائيل (اللهم تصدقت بعرضي على عبادك فوعده) أي لا تعفو لانه اثبات ماله للغير لا اثبات حق واجبه على الغير (وعليه الوفاء) أي بوعده وعهده وتوضيحه انه لما قال العفو اسقاط حق وجب ورد عليه ان قول أبي ضمضم تصدقت يدل على ان العفو قد يكون باسقاط الحق قبل الوجوب فاجاب بانه وعده بانه لا يخاصمه به يوم القيمة لا عفو كما قدمناه وفي الاحياء قال رجل من المسلمين اللهم ليس عندي صدقة اتصدق بها فابسا رجل اصاب من عرضي شيء فهو صدقة عليه فارسل الله الى النبي عليه السلام اني قد غفرت له

قال مخرجه رواه ابو نعيم في الصحابة واليهيقي في الشعب وابن عبد البر في الاستيعاب من حديث ابي هريرة ان رجلاً من المسلمين ولم يسمه وقال اظنه ابا ضمضم وتقدم في آفات اللسان حديث ابجر احدكم ان يكون كاني ضمضم قالوا وما ابو ضمضم قال رجل فحين كان قبلكم اذا أصبح قال اللهم اني قد تصدقت اليوم بعرضي على من ظاني والمعنى اتم اولى بهذه الخصلة المهمة فانكم خيرامة وقيل في قوله تعالى \* ربانيين \* أي علماء حلاء وعن الحسن في قوله تعالى \* واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً \* قال حلاء ان جهل عليهم لم يجهلوا يعني بل يجيبونهم بقول يسلمون فيه عنهم وقال عطاه بن ابي رباح ويمشون على الارض هونا أي حلاء وقال ابن ابي جيب في قوله \* وكهلاً \* قال الكهل منتهى الحلم وقال مجاهد \* واذا مروا بالغو مروا كراماً \* أي اذا اودوا صفحوا وروى ابن مسعود مرو بالغو معرضاً فقال عليه السلام أصبح ابن مسعود وامسى كريمة تلاً ابراهيم بن مسرة وهو الراوي قوله تعالى \* واذا مروا بالغو مروا كراماً \* ابن المبارك في البر والصلة ولا جد من حديث سهل بن سعد اللهم لا يدركني ولا ادركه زمان لا يذعنون فيه العايم ولا يستنجون فيه من الخايم قلوبهم قلوب النجم والسننهم السنة العرب وعن علي كرم الله وجهه ليس الخير ان يكثر مالك وولدك ولكن الخير ان يكثر علمك ويعظم حلمك وان لا يباهي الناس بعبادة ربك فاذا احسنت حردت الله واذا اسأت استغفرت الله وعن الحسن الطائفي والعلويينوه بالحلم وقال بعضهم ما احسن الايمان بزيئة العلم وما احسن العلم بزيئة العمل وما احسن العمل بزيئة الرفق وما اضيف شيء الى شيء مثل حلم الى علم وعن انس بن مالك في قوله تعالى \* فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم \* الى قوله \* عظيم \* هو الرجل يشتمه اخوه فيقول ان كنت كاذباً فيغفر الله لك وان كنت صادقاً فيغفر الله لي وعن بعضهم قال شتمت فلاناً من اهل البصرة فلم عني فاستعبدني بها زماناً وسب رجل ابن عباس فلما فرغ قال يا عكرمة هل للرجل حاجة فتقضيتها فركس الرجل رأسه واستجيبى وعن علي بن الحسين انه سبه رجل فرمى اليه خبيصة كانت عليه وامر له بالف ذرهم ومريم المسيحية بن مريم عليهما السلام بقوم من اليهود فقالوا له شرا فقال لهم خيرا فقبل له انهم يقولون شرا وانت تقول خيرا فقال كل واحد ينطق بما عنده ولا جد من حديث جابر بن سمرة ان امرؤ عبرك بما فيك فلانعيه بما فيه ولا يداود من حديث ابي هريرة شتم رجل ابا بكر وهو ساك فلما ابتداء ينتصر منه قام عليه السلام فقال انك كنت ساكاً لما شتمني فلما تكلمت قمت قال لان الملك كان يجب منك فلما تكلمت ذهب الملك وجاء الشيطان فلم اكن لا اجلس في مجلس فيه الشيطان (وما ارتكب) أي وذكروا ما اكتسب (الحقود من مكروه كترك الاعانة في الحاجة) وقد قال تعالى \* وتعاونوا على البر والتقوى \* (والدعاة) أي وكترك الدعوة له في الغيبة فان الدعاة



بسجاب في غيبة المؤمن ويكون للداعي مثله (والوعظ) اي النصيحة وترك الفضيحة  
فقد ورد الا ان الدين النصيحة قيل لمن يا رسول الله قال الله ولكتابه وارسوله ولائمة  
المؤمنين وعاتمهم (والرفق) اي بالنسبة الصحيحة (فورد ان الله يحب الرفق) اي  
اللطاف وهو ضد العنف وقد تقدم مخرجه (ومن حرام كالثمات) وهي الفرح  
ببليّة العدو (والاعراض) عند المواجهة بترك السلام والكلام (والاهانة) بترك  
القيام والتوسيع في المقام (والغيبة) اي ذكر ما يكرهه في الغيبة ( وترك صلة الرحم )  
ان كان من ذوي القرابة ( وقضاء الحق ) اي وتركه من حقوق المسلمين من رد السلام  
وتشمت العاطس وعبادة الربض وامثالها ( والنصيحة ) اي وتركها ( وهي ارادة  
بقاء النعمة على المسلم مما ) اي من شيء ( له ) اي للمسلم ( فيه ) اي في ذلك الشيء  
( صلاح ) ديني واخروي ( عرف ) كونه صلاحا ( بغلة الظن او قيد بشرطه )  
اي اوقيد البقاء بشرط الصلاح بان يقول ان كان له فيها صلاح فابقها ( وضدها )  
اي النصيحة ( الحسد وهو ارادة زوالها ) اي النعمة ( عنه ) اي عن المسلم ( بماله  
فيه صلاح فان اتى الصلاح ) وقد اراد زوالها عنه مطلقا من غير ان يباشر سببا  
لاجل زوالها ( فقيرة ) وهي مذمومة ( وان اراد مثلها لنفسه دون الزوال عنه فقبطة  
ومنافسة ) وهي خصلة محمودة ومنه قوله تعالى \* وفي ذلك فليتنافس المتنافسون \*  
وحديث الصحيحين عن ابن عمر لا حسد الا في اثنين رجل آتاه الله علما فهو يعمل به  
ويعلم الناس ورجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق ( والحسد ) اي المذموم  
( حرام ) لقوله تعالى \* ام يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله \* وعن الفضيل  
المؤمن يغبط والمنافق يحسد ولقوله عليه السلام \* الحسد يأكل الحسنات كما تأكل  
النار الخشب \* ابوداود عن حديث ابى هريرة وابن ماجه من حديث انس وفي الصحيحين  
\* لا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تبغضوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله اخوانا \* والبيهقي  
في الشعب كاد الفقر ان يكون كفرا وكاد الحسد ان يغلب القدر ( فآفاته ) ستة  
( كراهة نعمته تعالى ) فلطبراني من حديث معاذ استعينوا على قضاء الحوائج  
بالكتمان فان كل ذي نعمة محسود وللطبراني في الاوسط من حديث ابن عباس ان لاهل  
النعم حسادا فاحذروهم ( وقضائه ) فعن زكريا عليه السلام قال تعالى الحاسد  
عدو نعمتي ساخط لقضائي غير راض بما قسمتي التي قسمت بين عبادي وقد يؤخذ هذا  
المعنى من قوله تعالى \* ولا تنصوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجال نصيب مما  
اكتسبوا وللنساء نصيب مما اکتسبن واستلوا الله من فضله ان الله كان بكل شيء عليما \*  
وقال تعالى \* لكل اجل كتاب \* وكل شيء عنده بمقدار \* وقد شكى نبي من الانبياء  
من امره ظالة مستولية على الخلق فاوحى الله اليه فر من قدامها حتى تنقضي ايامها  
( وراحة المسلم ) اي وكرامتها وهو من خصال المنافقين كما قال تعالى \* في حقهم

ان تحسبكم حسنة نسوهم وان تصيبكم سيئة يفرحوا بها \* وقال معاوية كل الناس  
اقدر على رضاه الا حاسد نعمة فانه لا يرضيه الا زوالها ولذا قيل  
\* كل العداوة قد يرحى اما تنها \* الا عداوة من عاداك من حسد \*  
ومن هنا قال الله تعالى \* قل موتوا بغيظكم ان الله عليم بذات الصدور  
\* وقال امرا بى ما رأيت ظلما اشبه بظلم من حاسد انه يرى النعمة  
عليك نعمة عليه وقال الحسن يا ابن آدم لم تحسد اخاك فان كان الذي اعطاه الله  
اياه لكرامته عابيه فلم تحسد من اكرمه الله وان كان غير ذلك فلم تحسد من مصيره الى  
النار ( وفعل المعاصي ) بالرفع اي من آفاته ( كالتلق ) في الحضرة وانما يخلق الحسود  
على المحسود لئلا يطلع على ارادته الباطنة اذ الخائن يخاف من الفضيحة وهو  
من صفات المنافقين وقد سبق ان المؤمن ليس يتلق الا في طلب العلم ( والغيبة ) اي غيبة  
المحسود في الغيبة ( والشماتة ) وهي الفرح ببليّة المحسود فللترمذى من حديث  
واثلة بن الاسقع لا تظهر الشماتة لايك في عافية الله ويتليك وفي رواية ابن ابي الدنيا  
فيرجعه الله ( فورد ) في التنزيل ( ومن شر حاسد اذا حسد ) اي اذا اظهر الحسد  
والافلا يتخلو الجسد من الحسد وعن الحسن انه سئل عن الحسد فقال غمة فانه لا يضرك  
ما لم يبد ( والتعب في الدنيا ) فان الحسود لا يسود ولم يدم خاوا الدنيا من ذي نعمة  
( والعقاب في الآخرة بلا نفع ) اي للحاسد ( بل ينفع المحسود في الدنيا بمضرة العدو ) وهو  
الحاسد ( وفي الآخرة بطلب المكافاة ) اي المجازاة على عمله الكاسد ( وعي القاب ) الناشئ  
من عدم الرضاء بقضاء الرب ( والخذلان ) اي عدم النصرة ( في الدنيا والآخرة ففيه  
الآثر ) اي المروى عن بعض السلف ان الحاسد لا ينال من المجالس الاممة وذلا ولا ينال  
من الملائكة الا لعنة وبغضا ولا ينال من الخلق الا جزعا وغما ولا ينال عند الفزع  
الاشد وهو لا ولا ينال عند الموقف الا فضيحة ونكالا ( الا في نعمة الكافر ) مستثنى  
من قوله والحسد حرام ( والفاسق المستعين بها على الفسق ) والظالم المتغوى بها  
على الظلم ( والمبتدع ) الذي يشتد بها على البدعة ( وهو يكره من حيث آله ) اي  
آله ما ذكر من الكفر والفسق والظلم والبدعة ( دون النعمة ) اي اصلها ( بخلاف الغيرة )  
فانها غير حرام ( فورد ) انهم يحبون من غيرة سعد ( وهو ابن ابي وقاص ) فوالله ان سعدا  
لغيرور وانا اغير منه والله اغير منا ( وغيرة الله ان يأتى المؤمن ما حرم الله عليه  
( والغبطة ) اي وبخلاف القبطة فانها ليست بحرام ( فورد ) اي في التنزيل ( وفي ذلك  
فليتنافس المتنافسون ) اي ليرغب الراغبون ويطلب الطالبون المنازل العالية  
والمخافل الغالية وورد في الحديث ( هما في الاجر سواء ) فحين قال لوان لى مال  
فلان لكنت اعمل فيه بمثل عمله ) اي من الخيرات والبرات فلا ين ماجه والترمذى وقال  
حسن صحيح مثل هذه الامة مثل اربعة رجال آتاه الله مالا وعلمها فهو يعمل  
بعلمه في ماله ورجل آتاه الله علما ولم يؤته مالا فيقول رب العلم لوان لى مال فلان لكنت



اعمل فيه بمثل عمله فهما في الاجر سواء ورجل آتاه الله مالا فهو يتفق في معاضى الله  
 ورجل لم يؤت الله مالا فيقول لوان لي مثل مال فلان لكنت اعمل بمثل عمله فهما في الوزر  
 سواء (فهى) اى الغبطة (تنبع ما غبط فيه) بصيغة المجهول (حرمة) كالمعاصي  
 (واباحة) كالمباحات من الثياب الفاخرة وسائر النعم الظاهرة لكن الغبطة في المباحات  
 تناقض علو الخصال والمقامات كالزهد والرضا والتوكل والقناعة والتسليم وتجنب  
 عن المقامات الرفيعة من غير اثم في فواعد الشريعة (ووجوبها) كالايمان والصلوة  
 والزكوة وسائر الاعمال (ونديا) كاتفاق الاموال في تحسين الاحوال (والسبب) اى للحسد  
 سبعة (خبث النفس وهو داء مدمن) اى لازم (لانه جلي) لاعلاج له فقد يوصف عنده  
 حسن حال رجل من عباد الله فيما انعم به عليه مولاه فبشق ذلك عليه ويحب زوال نعمته  
 الله تعالى عنه وليس بينه وبينه عداوة خفية ولا جنسية جلية ولا شئ مما ذكر من اسباب  
 الحسد بل انما هو لخبث في نفسه ورذالة في طبعه لا يزول الا بموته كما تقدم في ذمه  
 (والرغبة في نعمة الغير كالرغبة) في مقام الجاه والسياسة فانه يحب ان يكون فريدا دهره  
 ووحيد عصره (وخوف فوت المقاصد كما في الضرة) على توهم المضرة ومن هذا  
 القبيل الاخوان عند الاب والتلاميذ عند العلماء والندماء عند الامراء بل ومن ذلك  
 حسد العالم للعالم دون العابد وحسد العابد للعابد دون العالم وقس على هذا (والعداوة)  
 الكامنة في القلب (والتعزز بكراهة ترفع الغير عليه) في المنازل والمحافل فيما بين  
 اهل الفضائل ومنه قوله تعالى \* اهؤلاء من الله عليهم من بيننا \* (والتكبر) وهو  
 من ارادى الرذائل (والتعجب برجحان من ساواه) اى نسبيا وحسبا ومنه قوله تعالى  
 \* ولئن اطعمتم بشرامثلكم انكم اذا لخاسرون \* تعجبوا من ان يكون الرسول بشرا  
 وجوزوا ان يكون الا له تجرا ومنه ايضا قوله تعالى \* وقالوا لولا نزل هذا القرآن على  
 رجل من القريتين عظيم \* وقوله \* انزل عليه الذكر من بيننا \* وقوله \* او عجبتم  
 ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم \* (فمن ثم كثر الحسد بين الاقارب)  
 وقل بين الاجانب (لكثرة محققها) اى المساواة في ذوى القربى (دون علماء الآخرة)  
 فانه لا يكثر فيهم بل لا يوجد عندهم اذمة صودهم معرفة الله تعالى وهى بحر واسع  
 لا ضيق فيه وضرر ضيقهم المترتبة عنده وليس فيه ممانعة ولا مناجاة بل يزيد الانس بسبب  
 الكثرة (وورد) في التنزيل (ونزعنا) اى في الدنيا والاخرى (ما في صدورهم من غل)  
 اى حقد وحسد (اخوانا على سرر متقابلين وعلاج كل) اى كل واحد من اسباب  
 الحسد (ضده) فعلاج خبث النفس سلامته وطيبه وعلاج الرغبة التفرغ وعلاج الخوف  
 الامن لعدم خلاف المقدور وعلاج العداوة المحبة والتعزز التذلل والتكبر التواضع  
 والتعجب الاطمئنان بالتفكر في قدرته وقضائه وازادته في خلقه (وذكره الاقارب  
 المذكورة) اى من جملة علاج الحسد (وماورد فيه) اى وذكره ماورد في ذم الحسد

(ووجوب) اى وذكره وجوب (موالاته المؤمن ورعاية حقوقه وعظام قدره والقوائد)  
 اى وذكره القوائد الواصلة من المؤمن اليه من ترك الحسد (كالتعاون) على البر والتقوى  
 والتساعد على العلم والعمل والتقوى (وبركة الجماعة) لاسيما في الجمعة والجماعة والمشار  
 العظام والاجتماع بالعلماء الكرام والمشايخ الفخام وقد قال تعالى \* ود كثير  
 من اهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا حسدا من عند انفسهم \* وقال \* ودوا  
 لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم اولياء \* وقال \* بش ما اشتروا به  
 انفسهم ان يكفروا بما اتزل الله بغيا \* اى حسدا والله در القائل من ذوى الفضائل  
 \* لامات اعداؤك بل خلدوا \* حتى يروا فبك الذى يحمد \*  
 \* لازل محسودا على نعمة \* فانما الكامل من يحسد \*  
 ونعم المقال من بعض اهل الحال \* حسد حافده وحقد حاسده

باب الحادى عشر في العزلة والخمول وحب الذم وبغض المدح

العزلة ضد الخلطة والخمول ضد الشهرة فذهب الى اختيار العزلة وتفضيلها على  
 الخلطة سفيان الثوري وابن ادهم وداود الطائى والفضيل بن عياض وبشر الحافى  
 وطائفة وقال اكثر السابيعين باستحباب الخلطة تعاونا على البر والتقوى ومال الى هذا  
 سعيد بن المسيب والشعبي وابن حنينة وابو حنيفة وابن المبارك والشافعى واحمد بن حنبل  
 وجماعة فمن الفضيل كفى بالله محبا وبالقرآن مونساً وباللوت واعظاً اتخذ الله صاحبا  
 ودع الناس جانبا وقال الثوري هذا زمان السكوت ولزوم البيوت وقيل كان مالك  
 ابن انس يشهد الجنائز ويعود المرضى ويعطى الاخوان حقوقهم فترك ذلك كله  
 واحدا واحدا حتى اتركها كلها وكان يقول لانه لئلا يلهى ان يخبر بكل عذره وقال  
 الفضيل انى لاجد للرجل عندي بدا اذا لقينى ان لا يسلم على واذا مرضت ان لا يعودنى  
 وقال ابو سليمان الداراني بينما الربيع بن خثيم جالس على باب داره اذ جاءه جرفصكه  
 في الجبهة فشججه فجعل يمسح الدم ويقول لقد وعظمت ياربى فقام ودخل داره فمسا  
 جلس بعد ذلك على باب داره حتى اخرجت جنازته وكان سعد بن ابى وقاص وسعيد  
 ابن زيد لزمانيا ونهما بالعقيق فلم يكونا يأتيان المدينة للجمعة ولا غير هاتين مائتا بالعقيق  
 ودخل بعض الامراء على حاتم الاصم فقال له لك حاجة قال نعم قال ما هى قال ان لا ترائى  
 ولا اراك وقيل للفضيل ان ابنك عليا يقول لوددت انى في مكان ارى الناس ولا يرونى  
 فبكى الفضيل فقال ويح على افلاتمها فقال لا اراهم ولا يرونى وعن ابن عباس  
 افضل المجالس مجلس في قعر بيتك لا ترى ولا ترى (بسم الله الرحمن الرحيم) الذى  
 يأنس به ارباب الخلوة ويستأنس بها اصحاب الجلوة (في العزلة فوائد) تسعة (وهى)  
 الفراغ للعبادة فان الخلق شاغلون) بل مانعون لاهل الارادة وفق العادة فانهم كما قال



تعالى • اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون • فعن الخاتم الاصم طلبت  
من هذا الخلق خمسة اشياء فلم اجد منها الواحدة طلبت منهم الطاعة والزهادة فلم  
يفعلوا فقلت اعينوني عليها ان لم تفعلوا فلم يفعلوا فقلت ارضوا عني ان فعلت فلم  
يفعلوا فقلت لا تمنعوني عنها اذا فمعنوني فقلت لا تدعوني الى ما لا يرضى الله ولا تعادوني  
عليها ان لم اتابعكم فيها فلم يفعلوا فتركتهم واشتغلت بمخاصمة نفسي فانها اول  
منهم بها ( وكان عليه السلام يعتزل في جبل حراء ) اى في اول امره • كافي الصالحين  
من حديث عائشة كان يخلو بغار حراء يتخف فيه اى يتعبد الليالي المتابعة حتى  
قوى فيه انوار النبوة وظهر منه اسرار الرسالة ( والجمع ) اى بين الفراغ والخلطة  
( متعذر ) فيتم من الخلوة ( الا ان استغرق باطنه به تعالى ) بحيث لا يمتعه الوحدة عن الكثرة  
ولا تحببه الكثرة عن الوحدة وهو مقام جمع الجمع للصوفية المعبر عنها بالكائن الباسن  
والقريب الغريب والعرشى الفرشى ( فغاب عنهم قلبا ) اى جنانا ( وشهدهم لسانا )  
اى حضرهم بيانا و برهاننا وهذا انما يصور لمن اراد به سبحانه شانا فقد نقل عن الجنيد  
انه قال انا اكلم الله منذ ثلاثين سنة والناس يظنون اني اكلمهم وقال بعضهم لا يمكن  
احدهم من الخلوة الا بالتمسك بكتاب الله والمتسكون بكتابه استراحوا من الدنيا  
وبذكر الله ماشوا وبذكر الله ماتوا وبذكر الله لقوا الله وقيل لبعضهم ما اصبرك على  
العزلة فقال ما انا وحدي انا جالس الله تعالى اذا شئت ان يناجيني قرأت كتابه واذا  
شئت ان اناجيه صليت وقيل الاستيناس بالناس من علامة الافلاس وقيل يتيم الويس  
القرنى جالس اذناه هرم بن حيان فقال له اويس ما جاء بك قال جئت لانس بك فقال  
اويس ما كنت ارى احدا يعرف ربه فيانس بغيره وقال بعض الحكماء انما يستوحش  
الانسان من نفسه لخلو ذاته من الفضيلة التى سبب انسه وقال الفضيل اذا اقبل الليل  
فرحت به وقلت اخلو برى واذا أصبحت استرجعت كراهية اقاء الناس وان يحى  
من يشغلنى من رى وعن بعضهم انى اصبح وامسى بين نعمة وخطيئة فاشغل نفسى  
بشكر الله على النعمة وبالاستغفار من الخطيئة ( والخلص عن المعاصى ) التى تعرض  
لها الانسان غالباً بالخلطة وبسلم منها في الخلوة ( كارباه ) والسمعة اذ كل من خالطهم  
داراهم ومن داراهم رآهم ولقد صدق يحيى بن معاذ في قوله رؤية الناس بساط الرياء  
( والغيبة ) والسكوت عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومشاركة الطبع من الاخلاق  
الردية والاحوال الدنية ( والبدع ) في الاقوال المتعارفة ( مثل كيف أصبحت ) فانه  
ان لم يكن على قصد الامانة فهو نفاق وليس من اخلاق اهل الديانة فقد كان السلف  
يتلاقون ويحترزون في قولهم كيف أصبحت وكيف حالك وفى الجواب عنه وكان  
سؤالهم عن احوال الدين لا احوال الدنيا قال حاتم الاصم لحامد اللغاف كيف انت  
في نفسك قال سالم معافى فكره حاتم جوابه فقال يا ابا حامد الدنيا سلامة من وراء الضراط

والعافية في الجنة اى على بساط التشاط وحال الانسباط وقد ورد اللهم لا عيش  
الا عيش الآخرة وكان اذا قيل لعيسى عليه السلام كيف أصبحت قال أصبحت لا املك  
نفع ما ارجو ولا استطيع دفع ما احترزوا أصبحت مرتهنا بعملى والخير كله بيد  
غيرى فلا فقير افر منى وكان الربيع بن خيثم اذا قيل له كيف أصبحت قال أصبحت  
ضغفاء مذنبين نستوفى ارزاقنا وننظر آجالنا وكان ابو الدرداء اذا قيل له كيف  
أصبحت قال أصبحت بخير ان نجوت من النار وكان سفيان الثوري اذا قيل له كيف  
أصبحت يقول أصبحت اشكوذا الى ذا واذم ذا الى ذا وافر من ذا الى ذا وقيل  
لاويس القرنى كيف أصبحت قال كيف يصبح رجل اذا امنى لا يدري انه يصبح  
واذا اصبح لا يدري انه يمسي وقيل للمالك بن دينار كيف أصبحت قال أصبحت في عمر ينقص  
وذنب يزيد وقيل لبعض الحكماء كيف أصبحت قال أصبحت لا ارضى حياتى لماتى ولا تنفسي  
لر بى وقيل خكيم كيف أصبحت قال أصبحت آكل رزقى رى واطيع عدوه ايليس  
وقيل لمحمد بن واسع كيف أصبحت قال ما ظنك برجل يرتحل كل يوم الى الآخرة  
مرحلة قلت وعن علي كل نفس خطوة الى اجلك وقيل لحامد اللغاف كيف أصبحت  
قال أصبحت اشتهى عافية يوم الى الليل فليل له الست في عافية كل الايام فقال العافية  
يوم لا اعصى الله فيه وقيل لرجل وهو يجود بنفسه ما حالك فقال وما حال من يزيد  
سفرا بعيدا بلا زاد ويدخل قبرا موحشا بلا مونس وينطلق الى ملك عدل بلا حجة  
وقيل لبعضهم ما حالك قال ما حال من يموت ثم يبعث ثم يحاسب ( طافك الله ) اى  
اذا كان اقبل السلام ولم يكن في الجسم وعن الحسن انما كانوا يقولون السلام عليك  
اذا سلمت والله القلوب فاما الآن كيف أصبحت طافك الله كيف انت اصلحك الله  
فان اخذنا بقولهم كانت بدعة ولا كرامة فان شاؤا غصبوا علينا وان شاؤا لا وفى الاحياء  
وانما قال ذلك لان البداية بقوله كيف بدعة ( ومشاهدتها ) اى ورؤية المعاصي  
( فهو يورث الاستحقاق بها ) بل رؤية ارباب الدنيا فانه يورث الاستعظام بها  
ومن هنا قال تعالى • ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم لا تمدن عينيك  
الى ما متعنا به ازواجا منهم • وذلك لان مشاركة الطبع لما يشاهده من اخلاق  
الناس واعمالهم وسائر احوالهم داء دفين قل ما ينشأ له العقلاء فضلا عن الغافلين  
فلا يجالس الانسان فاسقا او مبذمما مدة مع كونه منكرا عليه في باطنه الا ولو قاس  
نفسه الى ما قبل بحال يستدرك فيها تفرقة في الثرة عن الفساد اذ يصير الفساد  
يكثرة المشاهدة من العباد هينا على الطبع ويسقط عنه وقعه واستعظامه في الشرع  
ومهما طالت مشاهدته للكيسار من غيره استصغر الصغار من نفسه ولذا يزدرى  
الناس الى الاغنياء نعمة الله عليه فيؤثر بمجالستهم في ان يستصغر ما غشيه ويؤثر  
بمجالسة الفقراء في استعظام ما قدر له من النعمة فكذا النظر الى المطيعين والمعصاة



فمن يقصر نظره على ملاحظة احوال الصحابة والتابعين في عبادة المولى والتسعة  
عن الدنيا فلا يزال ينظر الى نفسه بعين الاستصغار والى عبادته بعين الاستحقار وما دام  
يرى نفسه مقصرا فلا يتخلو عن داعية الاجتهاد رغبة في الاستكمال واستتمام  
للاقتداء ومن نظر الى الاحوال القالبة على اهل الزمان واعراضهم عن الله واقبالهم  
على الدنيا واعبادهم للمعاصي استعظم امر نفسه بادن رغبة في الخير بصادفها  
من قلبه وذلك هو الهلاك لنفسه وما يدل على سقوط وقع الشيء عن القلب بسبب  
تكرره ومشاهدته ان اكثر الناس اذا راوا مسلما افطر في نهار رمضان استبعدوه  
استبعادا يكاد يفضي الى اعتقادهم كفره وهم يشاهدون من يخرج الصلوات عن  
اوقاتها ولا تنفر عنه طباعهم كنفرتهم عن تأخير الصوم مع ان صلوة واحدة يفضي  
تركها الى الكفر عند قوم وحن الرقة عند قوم وترك صوم رمضان كله لا يقتضيه وكذا  
لوليس الفقيه ثوبا من حرير او خما من ذهب استبعدته النفوس وقد يشاهد في مجلس طويل  
لا يتكلم فيه الا بما هو اغتاب للناس ولا يستبعد منه والغيبة اشد من الزنا فكيف لا يكون اشد  
من لبس الحرير ولكن كثرة سماع القبيحة ومشاهدة الغتابين اسقط عن القلوب وقعها  
وهون على النفوس امرها وقيل لبعضهم ما حلاك على العزلة قال خشيت ان اسلب ديني  
ولا اشعر به ففطن لهذا القول الاسد وفر من الناس فراركا من الاسد لانك لا تشاهد  
منهم الا ما يزيد على حرصك في الدنيا وغفلتك عن العقبي ويهون عليك المعصية  
ويضعف رغبتك في الطاعة فان وجدت جلوسا يذكر الله صورته وانيسا يفكر الله  
سيرته فالزمه واعتنه فان الجلوس الصالح خير من الوحدة وان الوحدة خير من الجلوس  
السوء لكن الجلوس الصالح عزير الشهود في صحن الوجود كما قال عليه السلام اخبر  
نقله والناس كابل مائة لا تجد فيها راحلة وكما قيل \* اعني على الزمان محالا \* ان ترى  
مقلناى طلعة حر \* فان الحر من لا يستعبد هواه ولا تسترقه دنياه  
بل تسترقه خدمة مولا وهذا معنى قوله (والجلوس السوء) بفتح السين وضمتها  
اي ومشاهدته او والخلاص عنه (لتأثير الصحبة) اي خبرا او شرا يخسب الرتبة  
(فورد مثل الجلوس السوء مثل اقرين) اي الحداد بماله ان لم يحرق ثوبك اصابك  
ريحه ومثل الجلوس الصالح مثل العطار ان لم يعطك من عطره اصابك من ريحه  
وفي البخاري من حديث ابي موسى مثل الجلوس الصالح والجلوس السوء كمثل صاحب  
المسك وكبر الحداد لا بعد ملك من صاحب المسك اما تشربه او تجد ريحه وكبر الحداد  
يحرق ينك او ثوبك او تجد منه ريحا خبيثة (والفتن) اي والخلاص من صحن انواع  
الفتن وقل ما يتخلو القلب في البلاد عن تعصبات وخصومات (فورد) اي عن عبد الله  
ابن عمرو بن العاص لما ذكر عليه السلام الفتن ووصفها وقال اذا رأيت الناس خرجت  
عهودهم وخفت اماناتهم وكانوا هكذا وشبك بين اصابعه قلت فما تأمرني

فقال (الزم ينك) اي لازم سكونه (واملك عليك اسانك) اي الزم سكونه (وخذ  
ما تعرف) واعمل به (ودع ما تنكر) اي اتركه (وعليك يا امر الخاطبة) اي والزم  
خاصة نفسك (ودع عنك امر العامة) اي من لم يتعلق بك (حين قيل) ظرف  
لورد (ماذا تأمرني في زمان الفتن) والحديث رواه ابو داود والشافعي باسناد  
حسن وفي البخاري من حديث ابي سعيد الخدري يوشك ان يكون خير مال المسلم  
غنما يبيع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن والخطاي من حديث  
ابن مسعود والبيهقي من حديث ابي هريرة وسأني على الناس زمان لا يسلم لذي دين  
دينه الا من فر بدينه من قرية الى قرية ومن شاق الى شاق ومن جري الى جري كالغلب  
الذي يروغ قيل له ومتى ذلك يا رسول الله قال اذا لم تمل المعيشة الا بمعاصي الله تعالى  
فاذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وقد امرتنا بالتزويج  
قال اذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على يد ابويه فان لم يكن ابواه فعلى يدي  
زوجته وولده فان لم يكن فعلى يدي قرابته قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال يعبرونه  
بضيق اليد فينكف ما لا يطيق حتى يورده ذلك موارد الهلكة وفي الاحياء هذا الحديث  
وان كان في العزوبة فالعزلة مفهومة منها اذا لا يستغنى المسأهل عن المعيشة والمخالطة  
ثم لا ينال المعيشة الا بالمعصية ولا يجله قال سفيان الثوري والله لقد حلت العزلة  
اقول وفي زماننا وجبت وعن سفيان بن عيينة لقبت ابراهيم بن ادهم في بلاد الشام  
فقلت له يا ابراهيم تركت خراسان قال ما هات بالعيش الا ههنا افر يديني من شاق  
الى شاق فمن راني يقول موسوس او حال او ملاح وعن ابن عمر لما بلغه توجه  
الحسين الى العراق لحقه على مسيرة ثلاثة ايام فقال له ابن زيد فقال العراق فاذا معه  
طوامير وكتب فقال هذه كتبهم ويعتقهم فقال لا تنظر الى كتبهم ولا تأت بهم فاني فقال  
ابن عمر اني محدثك خديثا ان جبريل اتى النبي عليه السلام فخبره بين الدنيا والآخرة  
فاختار الآخرة على الدنيا وانك بضعة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والله  
لا يلها احد منكم ابدا وما صرفها عنكم الا الذي هو خير لكم فاني ان يرجع فاعتقه  
ابن عمر وبكى وقال استودعك الله من قيل رواه الطبراني في الاوسط والبراز بنحوه  
واسنادهما حسن وكان في الصحابة اكثر من عشرة آلاف فما خف ايام الفتنة اكثر من  
از بعين رجلا ولما بنى عروة قصره بالعقيق ولزمه فقبل له لزم القصر وترك مسجد  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رأيت مساجدكم لاهية واسواقكم لاهية  
والفاحشة في فجاجكم عالية وفيما ههنا عما اثم فيه عافية (وايضا هم) اي والخلاص  
عن ابدا ما جلسا فانهم يؤذونك تارة (بمحو الغيبة والنميمة) واخرى بشوء الظن والتهمة  
والقول الذميمة ومرة بالاطماع الكاذبة التي يعمر الوفاء بها فيشند الجفاء بسببها  
وقد قيل معاشره الاشرا تورت الظن بالاخيار وقبل لعبد الله بن الزبير الاناني المدينة



قال ما بقي فيها الا حسنة او فرح بنقمة وقيل كان الناس دواء يتداوى بهم فصاروا  
دواء لادواء لهم وعن ابي الدرداء كان الناس وزدا لا شوك فيه فصاروا شوكا لا ورد  
فيه وقال رجل لابراهيم بن ادهم اوصني فقال اياك والناس وعليك بالناس ولا بد من الناس  
فان الناس هم الناس وليس كل الناس بالناس ذهب الناس وبقى الكناس والتسناس  
وما اراهم بالناس بل غسوا في ماء الناس وقيل الزم الدفاتر والمقابر وقال الحسن  
اردت الحج فطع ثابت البناني وكان ايضا من اولياء الله فقال للحسن بلغني انك تريد  
الحج فاحيت ان تضطج فقال الحسن ويحك دعنا نتعاشر بستر الله علينا اني  
اخاف الله ان تضطج فيري بعضنا من بعض ما تماقت عليه قال في الاحياء وهذه اشارة  
الى فائدة اخرى في العزلة وهي بقاء السر على الدين والروية ولقد قال الشاعر  
ولا طار ان زالت عن المرء نعمة \* ولكن غار ان يزول التجلد \*

وقال ابو الدرداء اتقوا الله واحذروا الناس فانهم مازكوا ظهر بعر الا ادبروه  
ولا تظهر جواد الا عقروه ولا قلب مؤمن الا خربوه (وطمعههم) من اضافة المضمر  
الى الفاعل اى والخلاص من طمع الناس عنك فان رضاه الناس غاية لا تدرك  
(فرطية الحقوق شديدة) ومن اهلون الحقوق وايسرها حضور الجنائز وعبادة المربص  
وحضور الولائم والاملاكات (وفيها) اى في رطابة الحقوق (ضباع الاوقات وفوات  
المهمات) والتعرض للآفات ثم قد يعوق عن بعضها عائق ويستثقل فيها المعاذير ولا يمكن  
اظهار تلك الاعذار فيقولون قام بحق فلان وقصر في حق وبصير ذلك سبب  
عداوة ومن عهم الناس كلهم بالحرمان رضوانه كلهم وعن عمرو بن العاص كثرة  
الاستعداد كثرة الغرماء (والطمع عنهم) وفي نسخة فيهم اى والخلاص من ان يطمع  
هو فيهم (فالنظر الى زهرات الدنيا) اى انواع زينتها واصناف بهجتها (بحر الخرص)  
وانبعث بقوة الخرص طمعه ثم لا يرى الا الحيلة في كثرة الاطماع فيناذى بذلك ومهما اعتزل  
لم يشاهدوا ذالم يشاهد لم يشته ولم يطمع هناك واذ قال تعالى \* ولا تمدن عينيك الى  
ما متعته اذواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لبغتهم فيه ورزق ربك خير وابقي وأمر اهلك  
بالصلوة واضطرب عليهم لانسالك رزقا نجح رزقك والغسابة للتقوى وقال عليه  
السلام فيصاروا مسلم من حديث ابي هريرة انظروا الى من هو دونكم ولا تنظروا الى  
من هو فوقكم فانه اجدر ان لا تزدروا نعمة الله عليكم وحكي ان المزمع خرج من باب  
جامع القسطنطين وقد قبل ابن عبد الحكم في موكله فيهره مارأى من حسن حاله  
وهيته فتلا قوله تعالى \* وجعلنا بعضكم لبعض فتنة تصبرون \* ثم قال اصبر وارضى  
بمعي كما قيل \* رضينا قسمة الجبار فينا \* لنا علم والاعداء مال \*

\* فان المال يغني عن قريب \* وان العلم يبقى لا يزال \*

(ولقاء الثقل والاحق) اى والخلاص من ملاقات الثقل والحق ومشاهدة

اخلاقهم ومقاساة احوالهم (فهو اشد البلاء) اى المعنوية فان رؤية الثقل  
هو المعنى الاصغر قيل للاعمال ثم عشت عينك قال من النظر الى الثقل ويحكي  
انه دخل عليه ابو حنيفة فقال له في الخبر ان من سلب الله كرمته عوضه عنهما  
ما هو خير منهما فا الذى عوضك فقال في مفرض المطالبة عوضني عنهما  
انه كفا في رؤية الثقل وانت منهم وقيل النظر الى الاحق حتى ياطن  
(واقات) اى في العزلة (وهي) عشرة (فوات التعلم فهو مقدم) على العزلة  
(لافتقار العباد) العلية (والنفوى) العملية (اليه) ولذا قال النضوي وغيره  
نفعه ثم اعتزل وفي لطائف العارف الجاهي قدس الله سره السامع ان العزلة  
بغير عين العلم زلة كما انها بغير رآى الزهدة (والتعليم) اى وفواته (فهو اولى)  
من العزلة (ايضا) اى كالتعلم (ان كان) التعليم (في علم الآخرة) اى علم ينفعه  
في العقبى (وارعى حقه تعالى) بالا خلاص وابغاه وجه ربه الاعلى وكذا  
(بالا حترار عن الدماء كارياء وحب الجاه) من الاستكثار بالاصحاب والاتباع  
وما ينفعه من حب المال وسائر الاخلاق الذميمة في الاحوال فحكم العالم في هذا  
الزمان ان يعتزل ان اراد سلامة دينه فانه لا يرى مستغيدا يطلب فائدة ليقينه بل يستعمله  
في مفرض المنافسة والمباهاة بعلمة وتبيينه ولا يطلبه غالبا الا للتوصل الى التقدم على  
الا مثال وتولي الولايات واجتلاب الاموال واستنشعار الاذلال على الجهال  
فان صودف طالب الله ومتقرب بالعلم الى رضا مولاه فالا عتزل ال عنه وكتمان  
العلم منه من اكبر الكبار (فورد اذا ظهرت الفتنة وسكت العالم فعليه لعنة الله)  
لم اجدل له اصلا وقد قال تعالى \* ان الذين يكتمون ما انزلنا من البينات والهدى  
من بعد ما بيناه للناس في الكتاب اولئك بلعنهم الله وبلعنهم اللاعنون \* وقد  
قيل ما فسدت الرعية الا بفساد الامراء وما فسدت الامراء الا بفساد العلماء  
ومن هنا قيل فساد العالم فساد العالم فتعوز بالله من الغرور والعصى فانه  
الداء الدفين الذي ليس له دواء (والا) اى وان لم يكن تعلية وتعلم في علم الآخرة  
(فالعزلة) متعينة بل واجبة (كافي زما تالذهاب علم الآخرة) من التفسير والحديث  
والفقه المتعلق بالعبادة في اكثر البلدان (والعمل عليه) اى ولذهاب العمل  
على طبق العلم في عامه اهل الزمان ولا ينبغي ان يغتر الانسان بقول شفيان  
تعلما العلم لغير الله فاني ان يكون الله وان الفقهاء يتعلمون لغير الله ثم يجمعون  
الى الله وانظر الى اواخر اعمار الاكثرين منهم واعتبر بهم انهم ماتوا وهم هلكي  
على طلب الدنيا ومتكالبين عليها اوراغبين عنها وزاهدين فيها وليس  
الخبر كالمعاشية واما العلم الذي اشار اليه شفيان فهو علم الحديث وتفسير القرآن  
ومعرفة سير الانبياء والصحابة فان فيها التوفيق والتحصن بر فان لم يؤثر



في الحال قد يؤثر في المال فاما الكلام وجدل الخصام والفقه المجرذ الذي يتعلق بفتاوى العائلات وفصل الخصومات فلا يريد الرغب فيه الا الدنيا لا الله بل لا يزال متماديا في حرصه الى آخر عمره ونهاية امره ومن هنا قال بشر الحافي حديثا باب من ابواب الدنيا (وتعذر رعاية الحقوق) اي ولعذرها او تعذرها من حقوق الاساندة واللامدة فمن ابى سليمان الخطابي دع الرافعين في ضحكك والتعلم منك فليس لك منهم مال ولا جبال اخوان العسلاية اعداء السر اذا لقوك تملقوك واذا غبت منهم سلقوك من انك منهم كان عليك رقبيا واذا خرج كان عليك خطيبا اهل نفاق ونجاسة وظل وخديعة فلا تغربا جنة انهم عليك فاغر ضهم العلم وحسن الحال في المال بل الجاه وكثرة المال وان يتخذوك سلا الى اوطارهم وحمارا في حاجاتهم واوزارهم ان قصرت في غرض من اغراضهم كانوا اشدا عندك ثم يعذرون ترددهم اليك ذلا لا عليك ويزونه حقوا واجبا لديك ويفرضون عليك ان تبذل عرضك وجاهك ودينك لهم فتعادي عدوهم وتنصر قريتهم وخادمهم ووليهم وتنهض لهم سفها وقد كنت فقيها وتكون لهم تابعا خبيسا بعد ان كنت متبوعا رئيسا (وموج الفتن) اي ولغلبة الفتن وما يترتب عليه من انواع الجن ما ظهر منها وما بطن فانك ترى المدرس في رزق دائم ونحت حق لازم ومنه ثقيلة بمن يتردد لديه فكأنه يهدي تحفة اليه فيرى حقه واجبا عليه فلا يزال يتردد الى ابواب السلاطين ويقاضي الذل والشدائد مقاساة الذليل المهين حتى يكتب له على بعض وجوه السحت من مال المسلمين من اليتامى والمساكين ثم لا يزال العامل بسترقة ويستخذه ويمتنه ويستبدله الى ان يسلم اليه ما تعده نعمة مستأنفة من عنده عليه ثم يبقى في مقاساة القسمة على اصحابه ان سوى بينهم مقتنه المبرزون ونسبوه الى الجنون وقلة التمييز والمعرفة في القنون وان قاوت بينهم سلفه السفهاء بالسنة حداد وثاروا عليه ثوران الاساود والاساد فلا يزال في مقاساتهم في الدنيا وفي مظالم ما يأخذ ويترك في العقبي (والاستفاج) اي وفواته (من الغير) وكذا نفع الغير (بالكسب للكفاية) اي لكفاية نفسه عن ابناء جنسه (او الصدقة) على غيره بان يادة على قدر الكفاية بطريق القناعة (فهو) اي الكسب وفي نسخة فهي اي الصدقة (اولى من عمل الظاهر) كالصلوة والصوم وتلاوة القرآن وتواضعه ان حاله لا يخلو من ان تكون محتاجا الى القوت اولا فان كنت محتاجا اليه فاشتغالك بالكسب اولى بل فرض كما لا يخفى وان كنت مستغنيا عنه فلا يخلو اما ان تكون في خلوتك مشغولا بالاعمال الظاهرة فالكسب للصدقة افضل من العزلة لتعدي المنفعة واما ان تكون مشغولا بالاعمال الباطنة من الانس بالله والحضور مع الله والتفكير في صفات الله والتذكر لاحوال الآخرة في عقباء والشوق الى لقاء ربه والذوق الى مقام رضاه فالعزلة اولى من الكسب لبقاء المنفعة ودوامها وتسامها في الدنيا

والاخرى (والتأديب) اي وفوات كسب الادب وتحصيله (بالارتياض) اي المجاهدة وقبول رياضة النفس والمعاودة (في البداية والتأديب) اي وفوات تعليم الادب (بالرياضة) في النهاية (وهو كالتعليم) في مقام الهداية وفي الاحياء ويعنى بالتأديب الارتياض بمقاساة الناس والمجاهدة في تحمل اذاهم كسرا للنفس وقهرا للشهوات وهي من الفوائد التي تستغاد بالمخالطة وهو افضل من العزلة في حق من لم يتهذب بغد اخلاقه ولم يذعن لحدود الشرع شهواته واما التأديب فتعني به ان يروض غيرة وهو حال مشايخ الصوفية معهم فانه لا يتردد على تهذيب حالتهم الا بمخالطتهم وللمزمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر المؤمن الذي يخاط الناس ويصبر على اذاهم خير من الذي لا يخاط الناس ولا يصبر على اذاهم (والموانسة) اي وفوات الاستيناس والايناس بالناس في المصاحبة والمجالسة كالانس بملازمة ارباب التقوى من الاولياء وبمواظبة اصحاب القنوى من العلماء وانما سمي الانسان بالانس لما فيه نوع من الانس لاسيما والمؤمنون اخوة وبينهم زيادة الفقة لقوله تعالى \* والى بين قلوبهم لو انفتحت ما في الارض جميعا ما الفت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم \* ولقوله عليه السلام \* المؤمن بالف ولا خير فيمن لا بالف ولا يؤلف \* رواه احمد عن سهل بن سعد (فهو) اي الموانسة (مستحبة لقطع الملافة المنفرة للعبادة) اي كما هو في العادة والرفق في العبادة من حرم اهل الارادة فورد ان الله لا يعمل حتى عملوا وقد تقدم ومن يشاهد هذا الدين يغلبه فان الدين متين والايغال فيه يرفق دأب المستصرين ولذا قال ابن عباس لو لا مخافة الوسواس لم اجالس الناس وقال مرة لدخلت بلدا لا ائس بها وهل يفسد الناس الا الناس قلت وكذا لا يصلح الناس الا الناس ومن هنا قيل ما زينة الناس الا الناس فلا يستغنى العبد اذا عن رفيق بئس انس بمشاهدته ويستلذ بمجادثته في اليوم واليلة من ساعته فيجتهد في طلب من لا يفسد في ساعته تلك شيئا من طاعته فقد قال عليه السلام المروءة على دين خليله فلينظر احداكم من يخال وقد تقدم ويحرص ان يكون حديثه عند اللقاء في امور الدين وحكاية المشايخ الصالحين والعلماء المجتهدين فهذا النوع من الجلوة في بعض الاوقات قد يكون افضل من الخلوة في تحسين المقامات فقد ورد نوم العالم عبادة ومنه كلبني باحبراء (وثواب اقامة الجمعة والجماعة) اي وفوات اقامتها وادامتها (ونحوهما) من حضور الجنازة وصلوة العيدين ومجلس العلم ووقوف حرفة وامثلها (وحقة وفهم) اي وفواتها (كالعبادة) للمرضى (والتشييع) للجنازة ومنها اجابة الدعوة في نحو الوليمة وقد حكى عن جماعة من السلف مثل مالك وغيره ترك اجابة الدعوة وعبادة المرضى وحضور الجنازة بل كانوا اخلاس بيوتهم لا يخرجون الا الى الجمعة او زيارة القبور وبعضهم فارق الامصار وانحازوا الى قبال الجبال ميلا الى الفرار تفرقا للعبادة وحذرا من الشواغل في الارادة



(والتواضع) أي وفواته من آداب المخالطة ولا يقدر عليه في الوحدة (فقد يحمل التكبر عليها) أي على العزلة (يحب زيارتهم تبركا) أي على سبيل التبرك والمعنى أنه قد يكون الكبر سببا للعزلة وعلامته أنه يحب أن يزار ولا يحب أن يزور ولو كان له الاشتغال بذكره والاستغراق في فكره لبغض زيارة الناس إليه ووقوفهم عليه لشغلهم عن المقصود لديه ثم اعلم أن التواضع في المخالطة لا ينقص عن منصب من هو كبير بعلمه أو دينة وقد كان على يحمل التمر والمخ في ثوبه ويذو ويقول

لا ينقص الكل من كماله ما جرت من نفع إلى عياله

وكان أبو هريرة وحذيفة وابن مسعود يحملون حزمة الخطب وجراب الدقيق وغيره على الكفهم وكان أبو هريرة يقول وهو وال على المدينة والخطب على رأسه طرقا لا ميرك وكان عليه السلام يشتري الشيء فيجعله إلى بيته بنفسه فيقول له صاحبه اعطني أحمله فيقول صاحب المتاع أحق بحمله رواء أبو يعلى من حديث أبي هريرة في حمله سراويله الذي اشتراه ثم اعلم أن من حبس نفسه في بيته لتحسين اعتقاد الناس في حقته فهو في عناه حاضر في الدنيا وله ذاب الآخرة أخذوا ببق فلا تسحب العزلة الاستغراق في الأوقات بزيه ذكرا وفكرا وعلماء وعبادة واشتغالا بامرهم نجردا وزهادا بحيث لو خاط الناس لضعفت أوقاته أو كثرت آفاته أو تشوش عليه عباداته فمن شغل نفسه لطلب رضى الناس فهو مغرور لأنه لو عرف حق المعرفة لعلم أن الخلق لا يغنون عنه من الله شيئا وإن ضرره ونفعه بيد الله فلا نافع ولا ضار سواه وإن من طلب رضى الناس بسخط الله سخط الله عليه الحق واسخط عليه الخلق بل رضى الناس غاية لا تدرك ولذا قيل

من راقب الناس مات غما وفاز بإراحة الجسور

وقيل للعن يا أبا سعيد إن قوما يحضرون مجلسك ليس بغيتهم الاتبع سقطات كلامك وتعتك في السؤال فتبسم وقال للقاتل هون على نفسك فاني حدثت نفسي بسكنى الجنان وبجأورة الرجان فظمت وما حدثت نفسي بالسلامة من الناس لاني قد علمت أن خالقهم ورازقهم ومحبيهم ومبنيهم لم يسلم منهم وقال موسى يارب احبس عني السنة الناس فقال يا موسى هذا شيء لم اصنعه لنفسى فكيف افعله لك وأوحى الله سبحانه إلى عزير أن لم تطب نفسا بأن اجعلك هلكا في أفواه الماضين لم اكتبك عندي من المتواضعين وفي الحديث النبوي اذكروا الله حتى يقولوا مجنون وقد قالوا في حق عقل الخلق مجنون وساحر ومسخور وكذاب وشاعر ومغرور (والجواب) أي وفواته فانه تستفاد من الخالطة ولا توجد في العزلة فالقلب المشغول بالحقد والبخل والحسد والغضب وسائر الاخلاق الذميمة انما تتغير وتظهر آثارها من القلوب السقيمة اذا حرك بآدنى الحركة السقيمة كما يشير إليه خبر اخبر قلة وقولهم حرك ترى ما يجري (فتعلم بها) أي بالتجارب (مصالح الدارين) من المناقب والراتب (لا سيما الرياضة) في ترك

المناصب وعند حصول المناصب فمن هنا كانوا يجربون أنفسهم فمنهم من كان يحمل قربة ماء أو نحوه بين الناس على ظهره أو حزمة خطب على رأسه ويتردد في الأسواق تجربة نفسه اذا استشعر كبريا في باطنه فان غوائل النفس ومكائدها قل من يتفطن بها فقد حكي عن واحد أنه قال اعدت صلات ثلاثين سنة مع اني كنت اصلبها في الصف الاول ولكني تخلفت يوما بذكر فدا وجدت موضعا في الصف الاول فوقفت في الصف الثاني فوجدت نفسي تستشعر بحلة من نظر الناس إلى وقد سبقت إلى الصف الاول فقلت ان جميع صلاتي كانت مشوبة بالرياء فالمخالطة لها فائدة ظاهرة في استخراج القبايح واطهارها ولذا قيل السفر يسفر عن الاخلاق فانها نوع من المخالطة مع الخلق واذا عرفت هذا فان تحققت القوائد وانتفت الآفات فاختر العزلة والافخالطة وان تقابلا فخذ بالارجح في المسألة (والاصل الاستفتاء من القلب) اذا كان مشحونا بذكر الرب والافضل هو الجمع بين الخلوة والجلوة كما يشير إليه قول الشافعي الانقباض عن الناس مكسبة للعداوة والانبساط اليهم بحلة لقرناء السوء في المحادثة فكن بين المنقبض والمنبسط ولذا قيل كن وسطا وامش جانبا ويومى اليه في قوله تعالى هو الذي جعل لكم الارض ذلولا فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وإليه التهور (وحققها) أي العزلة (نية الاحتراز) أي الاحتراز (عن شر النفس) وما فيها من الوسواس (والغير) أي وغيرها من الجنة والناس فينبغي للمعتزل ان ينوي بعزله كف شرفه عن الارار ثم طلب السلامة من شر الاشرار (والتقصير في رعاية الحقوق) أي ثم الخلاص من آفة القصور عن القيام بحق الانام (والجرد للعبادة) أي ثم العزيمة بكنهه المهمة للعبادة والفراغ للطاعة (وتهذيب الاخلاق) بان يكون في خلوته مواظبا على العلم والعمل والذكر والفكر ودفع الامل وانتظار الاجل (والسلوك في طريقه تعالى) بمنع الناس عن زيارته لئلا يكون مشوشا في وقته وحالته وعدم السؤال عن اخبار الناس واقفالهم وارجيفهم في احوالهم والقناعة باليسير من العيشة والصبر على ما يلقيه من اذى الجيران وغيرهم وعدم الاصغاء الى ما يقال في حقهم من مدح فيه بالعزلة او قدح فيه بترك الخلطة وينبغي ان يكون له اهل صالح او جلس معتمد عليه يستريح نفسه اليه في اليوم ساعة عن كد المواظبة في الطاعة ثم لا ينهله الصبر في العزلة الا بقطع الطمع عن الدنيا وما الناس متشككون فيه مما يوافقوه او يناقضونه ولا ينقطع طمعه الا بقصر الامل وتقريب الاجل (والحضور في نحو الجمعة) فانه فرض (والجماعة) فانه واجب وفرض كفاية او سنة مؤكدة (والعيد) فانه واجب او سنة من سنن الهدى وشعار اهل التقى (والحج) فانه طريق اهل السلوك (ومجلس العلم) فانه لا يستغنى عنه الصلوك ولا الملوك ولا الملوك (ويجوز الترك) أي ترك الحضور في تلك الامور (عند معارضة منكر الخش منه) أي من ترك الحضور (والاحب حينئذ ان يسكن موضعا) بعدد



من العمارات ( يسقطها ) أي المذكورات من الجمعة والجماعات ونحوها من المأمورات  
( والسكون في رباط السالكين ) أي خاتمة الصالحين ( يفيد سلامة العزلة ) عن آفات  
الخطاة ( وبركة الجمعة ) والجماعة ( والتعاون على البر ) والتقوى ( والتأدب ) بأداب  
أهل الشرع والفتوى ( فلتسال الحال أفصح ) من بيان الحال ( وورد ) في التنزيل  
اتقوا الله ( وكونوا مع الصادقين والطريق ) أي الموصل للعزلة ( الاستغراق بالعبادة )  
ذكرنا وفكرنا وعلمنا وعملنا وصبرنا وشكرنا صحونا وسكرا وفناء وبقاء وقبضا وبسطا  
( فالاستيناس بالناس من الأفلاس ) أي من علامة الأفلاس عن مقام اليناس فإذا  
رأيت نفسك تتطلع إلى سلامهم وكلامهم وملاقاتهم في مقامهم فاعلم أن ذلك فضول  
ساعة الفراغ وفي الحديث نعمتان مغبون فيهما أكثر الناس الصحة والفراغ وقيل  
\* أن الشباب والفراغ والجدة \* مفسدة للمرء أي مفسدة \*

وهي طائفت العبادة ولازمها حق الملازمة ووجدت حلاوة المناجات مع الحضرة  
واسمعت بكلام الله وآياته وأخبار رسوله وآثار صفاته استوحشت عن الاغيار على أنه ليس  
في الدار غيره ديار في نظر الأبرار وفي بعض الاخبار أن موسى عليه السلام كان إذا رجع من  
المناجات يستوحش من كلام الناس ويحمل أصبعه في أذنيه كيلا يسمع كلامهم ولا يفهم  
مرامهم فعليك بما قال بعضهم اتخذ الله صاحبا ودع الناس جانبا شاهد كنت فيه أو غائبا  
قلب الناس كيف شئت يحدتهم مقاربا ( وقطع الطمع ) عن الخلق بل عن الحق أيضا بأن  
يعطيك غير ما قسم لك فيهمون عليك أمر الخلق والنظر إليهم والطمع فيهم فإن لا ترجو  
نعمه ولا تخاف ضره فوجوده وعدمه سواء عليك وقبوله ورده مستو عليك وهذا  
نبذة من توحيد الأفئدة حيث قال تعالى خيرا عن ما ألهم من الأحوال \* واتخذوا  
من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يملكون لأنفسهم ضرا ولا نفعا  
ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا ( وذكر الآفات ) أي آفات الخطاة وفوائد العزلة  
( وإشار الخمول ) فانه الراحة وضده الشهرة ففيها الآفة ( وهي ) أي صفة الخمول  
( فضيلة عظيمة ) ومتينة جسيمة وقد قيل في تعريفه هو إسقاط النفس عن نظر  
الخلق ( فورد رب اشعث ) أي متفرق الشعر ( اغبر ) مغبر الوجه ( ذي طمرين )  
أي كسائين أسودين أو أزار بن خلقين ( لا يؤبه له ) أي لا يعتبره عند أكثر الخلق ( لو قسم  
على الله ) في شيء نفيا أو اثباتا ( لا يره ) أي لعله الحق بآراء في قسمه ذلك بأن يجعله  
مطابقا لما أراه هناك والحديث رواه مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ رب اشعث  
مدفوع بالأبواب لو أقسم على الله لأبره وللحاكم رب اشعث اغبر ذي طمرين بنو عنه  
أعين الناس لو أقسم على الله لأبره وقال صحيح الأسناد وابن أبي الدنيا ومن طريق  
الديلمي من حديث ابن مسعود رب ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره أو قال  
اللهم أني استأثرت الجنة لأعطاء الجنة ولم يعطه من الدنيا شيئا وفي الأحياء عن أبي هريرة

مر فوعا أن أهل الجنة كل اشعث اغبر ذي طمرين لا يؤبه له الذين إذا استأثروا على الأمر  
لم يؤذن لهم وإذا خطبوا التمسوا لم ينكحوا وإذا قالوا لم ينصت لهم حوايج أحدهم  
تجبل في صدره لو قسم نوره يوم القيمة على الناس لوسعهم وسكت عليه مخرجه  
وفي رواية أن من امتى من لوائى أحدكم فسأله دينارا لم يعطه إياه ولو سأله درهما لم يعطه  
إياه ولو سأله فلسا لم يعطه إياه ولو سأل الله تعالى الجنة لأعطاها إياه الطبراني في الأوسط  
من حديث ثوبان بإسناد صحيح وزاد في الأحياء ولو سأله الدنيا لم يعطه إياها وما منعها  
إياه لهو أنه عليه بل لكرامته لديه قال مخرجه وزوى مر سلا ( ولو أسمع الجاه بلا طلب  
فغير مذموم كالأنبياء ) والمرسلين ( والخلفاء ) الراشدين ( والآفة ) المجتهدين  
من العلماء والصالحاء المعتمدين ( إلا أن فيه ) أي في اتساع الجاه ( فتنة للضعفاء ) أي  
ابتلاء ومحنة لغير الأقوياء حيث لم يتلذذوا بحال الفقراء في خاطرهم ميل إلى مقام الأغنياء  
وذهلوا عما ورد من أن سليمان يدخل الجنة بعد سائر الأنبياء بخمسمائة عام وكذا  
ابن عوف من العشرة المبشرة يدخل الجنة بعد فقراء المهاجرين بخمسمائة عام  
بل في الأحياء أن عذاب الكافر الفقير أخف من العنى في دار البقاء ( فورد ) من حديث أنس  
عند البيهقي ( حسب امرئ من الشر الأمن عصبه الله ) أن يشير الناس إليه بالأصابع  
في دينه ( أي بالعلم والعمل أي مخافة محبة وغروره ) ( ودينه ) أي بالسال والجاه أي خشية  
كبره وبطوره وفسر الحسن دينه بالبدعة ودينه بالفسق ( وإنما المذموم حب الجاه )  
أي لا وجوده وشهوده ( فورد ) في التنزيل ( ثلاث الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون  
علاوا في الأرض ) أي لا يحبون اعتلاء بالجاه والسال إذا لا يريدون استعلاء بغير الحق  
( ولا فسادا ) بحال الخلق بل يريدون صلاحا لأهل الحق لكن كما قيل آخر ما يخرج  
من قلوب الصديقين حب الرياسة ولو كان من حيث المشيخة وباب السياسة والحاصل  
أن الله سبحانه خلق جعل الدار الآخرة بنى إرادة العلو المستلزم حب الجاه دون نفس  
الجاه فعلم أن المذموم حب الجاه دون نفس الجاه من غير حبه ( وأصله ) أي الجاه  
( إشار الصيت ) واشتهار السمعة فالخمول بخود إلا من شهره الله لشهرته  
من غير تكلف طلب الشهرة منه لقوة بقيته ( وحقيقته ) أي الجاه ( ملك القلوب )  
المطلوب منها تعظيمها وطاعتها ( الموصل إلى المقاصد ) أي الدنيوية وقد تكون  
الدنيوية والآخرية قال ابن آدم ما صدق الله من أحب الشهرة وقال أبوب السخيتاني  
ما صدق الله عبدا لاسره أن لا يشعر بمكانه وعن خالد بن معدان أنه كان إذا كبرت  
حلقته قام مخافة الشهرة وعن أبي العالية أنه كان إذا جلس إليه أكثر من ثلاثة قام  
وقال بشر لا يجد حلاوة الآخرة رجل يحب أن يعرفه الناس وعن معاذ بن جبل  
أن اليسير من الرياء شرك وأن الله يحب الاتيياء الأخفياء الذين إذا قابوا لم يفقدوا وإذا  
حضروا لم يعرفوا قلوبهم مصابيح الهدى ينجون من كل غبراء مظلمة الطبراني والحاكم



واجبهم وقال الفضيل بلغني ان الله عز وجل يقول في بعض ما يمن به على عبده الم انتم  
عليك الم استترك الم اخل ذكرك وكان الخليل بن احمد يقول اللهم اجعلني عندك  
من ارفع خلقتك واجعلني في نفسي من اوضح خلقك واجعلني عند الناس من اوسط  
خلقتك وقال الثوري وجدت قلبي بمكة والمدينة مع قوم غرباء اصحاب خوف وعبادة  
(وهو) اي الجاه (شهوى) اي الذ (من المال) ولذا يبذل المال لتحصيل الجاه ولانه يحصل به  
المال واوفى المال (فحصيل الغرض) من حظ النفس واتباع الهوى (ه) اي الجاه  
(ابسر) اي اهون من تحصيله بالمسال (مع انه) اي الجاه (ما مون عن نحو السرقه  
والغصب) بخلاف المال (ونام) اي منتشر في العالم (دون التعب) يبذل المال وييان  
الحال (ومطاع باطوع) اي بالرضا في خدمته لارباب الكمال واصحاب الجلال  
(فحرام) اي الجاه (اركار بارتكاب ذنب كالكذب) بكونه علوا في النسب او من نسل  
الملوك والعلماء والمشايخ في الحسب (والخداع باظهار انه عالم او ورع او شريف  
وهو بخلافه) من جاهل او فاسق او وضع ومن هنا قيل في ادعي المشيخة فان كان  
صادقا فهو افضل الخلق وان كان كاذبا فهو شر الخلق وقد ورد ما ذنبان ضاربان  
في ذرية غنم باكثر فسادا من حب الشرف والمال في دين الرجل المسلم رواه النسائي  
والترمذي وقال حسن صحيح من حديث كعب بن مالك (وبيع العباد) اي وحرام  
ان كان يبيعها وهي من امور الدين بشئ من امور الدنيا مالا او جاها (فجعلها) اي  
العبادة السافهة في العقبي (وسيلة للدنيا) الدنية الفانية (جذبة) وعلى نفسه خيانة  
(والا) اي وان لم يكن حب الجاه بارتكاب ذنب ولا بيع عبادة (فباح) وبضم نية  
نعم مستعمل او دفع ظالم بصبر مندوبا وقد يكون مطلوبا (فورد) في يوسف (قال  
اجعلني على حرائق الارض اي حفظ علمي) اي مخاطبا للملك مصرفاته طاب منزله  
في قلبه بدونه حفظا عليما وكان محتاجا الى طلبه وكان صادقا في قوله ونافعنا لغيره  
في امره (والاولى) لغير الاقرباء (الاحترار عنه) اي عن طلب الجاه فانه لا يخلو  
من خطر لحظ نفسه وما بهواه (ففيه آفات) اربعة (وهي التفات) لان صاحب الجاه  
لا يرضى عن المداينة في الاخلاق وهي مخالفة المظاهر الباطن قول او فعلا (واضطراب  
القلب) اي تزلزله عند ظهور العيوب (اشغله برعاية القلوب وحفظ الجاه) اي تمامه  
بين العباد ودوامه في البلاد (ودفع الحساد) اي ضررهم وشرهم العناد (الافدنا)  
استثناء من الاحتراز اي الا قدرا يسيرا من الجاه (يعين على الطاعة) ويكون سببا  
لراحة بقدر الاستطاعة (كاستمالة قلب خادم يتعهد) امورا ضروريا للخدم  
(اورقيق بعاون) في السفر او الحضر على البر والتقوى وبمحافظة امور العقبي  
(اوسلطان يدفع الشر) والبلوى (السبب) اي سبب حب الجاه ثلاثة (طول  
الامل) اي يتعبد الاجل (وخوف الآفة) اي توهم المحنة التي تكون منشأ للمهنة

وتوضيحه ان الشفيق بسوء الظن مولع والانسان وان كان مكفيا في الحال فانه طويل  
الآمال فيخطر بباله ان المسال الذي فيه كفاية ربما يتلف فيحتاج الى غيره واذا خطر  
ذلك بباله حاج الخوف من قلبه فلا يدفع الم خوفا الا الامن الحاصل لوجود مال آخر  
يفرغ اليه ان اصاب هذا المال جائحة فهو ابد الشفقة على نفسه وخبه للجاء بقدر  
طول الحياة وبقدر هجوم الحاجات وبقدر امكان تطرق الآفات وهذا خوف  
لاموقفه عند مقدار مخصوص من المسال او الجاه ومن هنا ورد منهومان لا يشبعان  
منهومان العلم ومنهومان المسال الطبراني وغيره ولو كان لابن آدم واديان من ذهب لا ينبغي  
ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا لقراب وينوب الله على من ناب (واستدعاء الطبع)  
اي استشارة (الكمال) الحقيق والوهي (لتحقق الطبع) اي الخلق (الربوبي  
في الانسان) من الاستعلاء والاستيلاء والتكبر والتجبر واظهار العظمة والكبرياء  
اذ معنى الربوبية التوحد بالكمال والتفرد بالوجود على سبيل الاستقلال وكل انسان  
بطبيعته يحب لان يكون منفردا بالكمال في الجمال والجلال ولذا قال بعض الصوفية  
ما من انسان الا وفي باطنه ما صرح به فرعون من قوله انا ربكم الاعلى ولكنه ليس  
يحمد مجالا وفي الاحياء وهو كما قال فان العبودية قهر على النفس والربوبية محبوبة  
بالطبع ولكن لما عجزت النفس عن درك مثه الكمال لم تسقط شهوتها للكمال  
في جميع الاحوال (كالسبي) من القتل والجرح والضرب والابناء (والشيطاني)  
كالمكر والخديعة والافواء (والبهيمي) من الاكل والشرب والوقاع مع النساء  
(فيحب) اي الانسان بالطبع الربوبي (الاستعلاء بالاسترقاق) اي استرقاق العبيد  
على وجه الاكثار واستعباد اجساد الاحرار (ان امكن) الاسترقاق ولو بالقهر والغلبة  
متى يتصرف فيهم بالاستسخار (كما في الاجساد الارضية) من نحو الكلا والافراس  
والاشجار بالقلاع والابقاء والابداء والافناء وكالدراهم والدنانير والامثلة فيحب  
ان يكون قادرا عليها يفعل فيها ما يشاء من الرفع والوضع والعطاء والذم فان ذلك قدرة  
والقدرة كمال والكمال من صفات الربوبية والربوبية محبوبة بالطبع والجلالة الخلقية  
ولذا احب الاموال وان كان لا يحتاج اليها في ما كلفه ومشر به وطلبه وشهوات نفسه  
(ثم بالاستمالة) اي يطلب ميل الخلق اليه ظاهرا وغلبة او باطنا ورغبة (كما في القلوب)  
طوعا وكرها (ثم بالاطلاع) اي الاشراف (كما في السموات) وفي نسخة السماويات  
اي اخبارها وامورها واسرارها (وعالم الملكوت) من العرش والكرسي وحولهما  
من الملائكة وانوارها والمراد بالملكوت عالم الباطن بما يخطر من الخطرات والعزائم  
في الحركات والسكنات والحاصل ان مطلوب القاب الكمال والكمال بالعلم والقدرة  
وتفاوت الدرجات فيه غير محصور فسرور كل انسان ولذته بقدر ما يدركه من الكمال  
فهذا هو السبب في كون العلم والمسال والجاه من المحبوبات وهو امر ورا كونه محبوبا



لاجل التوصل به الى قضاء الشهوات فان هذه العلة قد تبق مع سقوط الشهوات  
واللهوات بل يحب الانسان من العلوم ما لا يصلح للتوصل به الى قضاء الاغراض  
بل بما يفوت عليه جلة من الاغراض والاعراض ولكن الطبع يتقاضى العلم في جميع  
الحسابات والمشكلات لان في العلم استيلاء على المعلومات وهو نوع من الكمال الذي هو  
من الصفات الربوية فكان محبوبا بالطبع ولو كان صاحبه في مقام العبودية (والعلاج)  
اي علاج رفع حب الجاه خمسة اشياء (الملم بانه) اي الجاه الديني (كالم وهمي)  
ليس في الواقع كمال حقيقي (زواله بالموت) انتهاء وجوده ابتداء (ولان القدرة  
الحقيقية لله تعالى) ازلا وابدا (وفيه) اي في الجاه الوهمي الصوري (التشبه بالسباع  
والشياطين والبهائم) كما تقدم (اما الحقيقي) اي كاله (فمعرفة تعالى ومحبة وما يعين  
عليه) اي على كاله من العلم والعمل كما حكم به شرعته وانما يكون هذا كالا حقيقيا  
(لبقائه بعد الموت) فالكمال الحقيقي ما ينقل مع صاحبه ولا يفك عن جايه (وفيه)  
اي في هذا الكمال (التشبه بالانبياء والملائكة) الموصوفين بكمال المعرفة والمحبة  
الدائمة الباقية فانظر كيف انقلب الجاهلون وانكبوا على وجوههم انكباب العميان  
وهم خافلون واقبلوا على طلب الكمال بالجاه والمال وهو الكمال الذي لا يسلم  
من الزوال وان سلم في الحال فلا يقاء له في المال واعرضوا عن كمال الحرية والمعرفة المدعى  
عالم الدنيا واذا حصل كان ابديا لا ينقطع له لكونه سرمديا فهو لاه هم الذين اشتروا  
الحياة الدنيا بالآخرة فلا جرم لا يخفف عنهم العذاب ولا هم يتصرون وهم الذين  
لم ينفهموا قوله تعالى \* المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند  
ربك ثوابا وخيرا مالا \* فالعلم والقرينة هي الباقيات الصالحات التي تبق كالا في النفس واما  
المال والجاه فيبقى في الحال او المال كما مثله الله تعالى بقوله \* المماثل الحياة الدنيا كما انزلناه  
من السماء فاختلط به نبات الارض الآية (وآفات الدنيا) اي والعلم بها (وخساستها)  
اي دناءة نفسها من كثرة غنائها وقلة غنائها وخسة شركائها وسرعة فنائها فلهذا

در القائل \* اشد الغم غدي في سرور \* تبق عنه صاحبه انتقلا \*  
ولا آخر من اهل الفضائل \* اضغاث احلام وظل زائل \* ان اليبس بمثله لا يندفع \*  
(وما ورد) اي والعلم بما جاء من السنة (في ذم الجاه ومدح الخمول)  
على ما تقدم (واحوال السلف في اشارة العقبي) على مناصب الدنيا ومساوئة  
بعضهم لبعض في البر والتقوى فقد كتب الحسن البصري الى عمر بن عبدالعزيز اما بعد  
فكانك يا آخر من كتب عليه الموت وقدمات فانظر كيف مد نظره نحو المستقبل وقدره  
كاشا وكتب عمر بن عبدالعزيز في جوابه اما بعد فكانك بالدنيا لم تكن وكانك بالآخرة  
لم تزل فهو لاه كان التفاهم الى العاقبة فكان عملهم لها يستقوى اذ علموا ان العاقبة  
للمتقين واستحقروا الجاه والمال في الدنيا وبصارا اكثر الخلق ضيعة مقصورة على المعالجة

لا يند نورها الى مشاهد العواقب الآجلة كما قال تعالى \* بل نؤثرون الحياة الدنيا والآخرة  
خير وابق \* وقال تعالى \* كلا بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة (ومباشرة امره)  
بالرفع عطفا على العلم اي والعلاج العمل وهو مباشرة فعل (يسقطه) اي جاهه  
وقدره عن قلوب الخلق واغنيهم وبفارقته لذة القبول وبأنس بالخمول ويقنع بنظر  
الخالق وقبوله وهذا طريق الملامية الطالبين للحالة السلامية (كشرب الماء)  
الحلال (في قدح يشبه الخمر لونا) اي يشبه لونه لون الخمر حتى يظن به انه يشرب  
الخمر فيسقط من الاعين وهذا في جوازه نظر من حيث الفقه الا ان ارباب الاحوال  
ربما يعالجون انفسهم بما لا يفتي به الفقيه متهما او صلاح قلوبهم فيه ثم يتداركون  
ما فرط منهم فيه من صورة التفصير كما فعل بعضهم فانه عرف بالزهد واقبل الناس  
عليه فدخل حاما وليس ثوب غيره وخرج ووقف في الطريق حتى عرفوه واخذوه  
وضربوه واستردوا منه الثياب وسموه لص الحام (الا ان يكون متبوعا) اي من المعتدين  
حيث لا يجوز ان يفعل ما لا يكون بظاهره مشروعا فانه يوهن الدين في قلوب المسلمين  
واما الذي لا يقتدي به فلا ينبغي له ايضا ان يقدم على محذور لاجل ذلك (فيما شر  
ما يرى مباحا) مما يسقط قدره عند الناس (كما ظهر الشره) يقتضين اي الحرص  
في الطعام كما روى ان بعض الملوك قصد بعض الزهاد فلما علم بقر به منه استدعى طعاما  
وبقلا واخذ يأكل بشره ويعظم اللقم فلما نظر اليه الملك سقط من عينه وانصرف  
فقال الزاهد الحمد لله الذي صرفك عني وهذا بالنسبة الى المتقدمين واما في زماننا فنعمل  
بالكتاب والسنة في امره لم يلق صديقا في دهره مدة عمره (والا قوى) اي في المعالجة  
(القناعة) بلزوم الطاعة وعدم الطمع من اهل الاستطاعة والاكتفاء بما لا بد منه  
للحياة كقمة تسد جوعته وخرقة تستر عورته وينتدفع عنه حره وقره (والاغتراب)  
اي وطلب الغربة والهجرة الى موضع الخمول وعدم الشهرة (واما الاعتزال في الوطن  
فلا يخاو عنه) اي عن نوع من الجاه (لمعرفة الناس به) فان المعتزل في البلد التي هو  
فيها مشهور لا يخلو في بيته عن حب المنزلة التي يترشح له في القلوب بسبب عزلته فربما  
يظن انه ليس محبا لذلك الجاه وهو مغرور بها وانما سكت نفسه لانها قد ظفرت  
بمقصودها ولو تغير الناس عليه عما اعتقدوا فيه وذموا جزعته نفسه وتألست ثم لا يمكنه  
ان لا يحب المنزلة في قلوب الناس مادام يطعم فيهم فاذا احرز قوته من كسبه  
او من جهة اخرى وقطع الطمع عنهم اصبح الناس كلهم عنده كالاراذل فلا يبالي  
اكان له منزلة في قلوبهم كالا يبالي بما في قلوب الذين هم منه في اقصى المشرق  
او المغرب لانه لا يراهم ولا يطعم فيهم ثم لا يقطع الطمع عنهم الا بالقناعة فنقع شبع  
واستغنى عن غيره ومن هنا ورد لا يكمل ايمان احدكم حتى يكون الخلق عنده كالا باصر  
(ثم الاولى) في باب العلاج (كرامية لمدح وحب الذم) فان معالجة الفساد انما تكون



بالاضداد (فورد وبل للصائم وبل للفاسق وبل لصاحب الصوف الامن نزهت  
نفسه عن الدنيا وابتغى المدح واستحب المذمة) كذا في الاحياء وقال مخرجه لم اجده  
هكذا وذكر صاحب الفردوس من حديث انس وبل لمن لبس الصوف فخالف فعله قوله  
ولم يخرج له ولده في مسنده (ثم التسوية) اى تسوية المدح والذم بان لا تنه المذمة  
ولا تسره المدحة قال بعض السلف اذا قيل لك نعم الرجل انت فكان احب اليك  
ان يقال بش الرجل انت فانت والله بش الرجل وهذا قد يظن بعض العباد بنفسه  
ويكون مغرورا به ان لم يحسن نفسه في حال انسه (ويعرف) استواء المدح والذم  
(بتسوية المادح والذام في اشتغال جلوسهما) عنده (والفرح بسرورهما والغم  
بمصيبتيهما) وحزنهما ونحوه من المنع والعطاء في فعلهما والسعي في قضاء حاجتهما  
وما ايسر ذلك عن قلوب اكثر العباد من العلماء والعباد والزهاد فان وجد فهو  
الكبريت الاحمر يتحدث به ولا يرى ومنهم من اذا سمع المدح لم يسره ولم يغم ولكن  
لم يؤثر فيه فهذا على خير كثير وان كان قد بقي عليه بقية من الاخلاص الذي هو سبب  
الاخلاص من المناص (ثم عكس الاول) الذي ذكر في المرتبة الاولى وهي ان يحب المدح  
ويكره الذم في الضمير (دون اظهار قول وفعل) في وجهيهما بضرب وشتم او ثناء  
وعطاء (ثم باظهارهما) اى اظهار القول والفعل في مقابلة المدح والذم فيقابل الذام  
بالشتم والضرب والمادح بالثناء والعطاء وهو حال اكثر الخلق (وحب المدح كحب الجاه  
حرمة) ان كان بارتكاب ذنب (واباحة) ان كان بامر مباح (وتنعا) اى كان لدفع  
شر (وضرا) ان كان يجلب نفع محرم كاسبق مفصلا (والسبب) حب المدح ثلاثة  
(الشعور بكمال النفس) اى استشعار الكمال بسبب قول المادح فطربقت فيه  
ان ترجع الى عقلك الراجح وتقول لنفسك هذه الصفة التي بمدحك بها انت متصف بها  
ام لا فان كنت متصف بها فهي اما ان تكون صفة تستحق بها المدح كالعلم والورع  
فينبغي ان لا تفرح بها لان الخاتمة غير معلومة واما صفة لا تستحق المدح كالمال والجاه  
فالفرح بها كالفرح بنبات الارض مما تذروه الرياح ولا ينبغي ان يفرح الانسان  
بعروض الدنيا وان فرح فلا ينبغي ان يفرح بمدح المادح بل بوجودها فالمدح ليس  
هو سبب وجودها وشهودها فلا يجب ان يفرح به بل بسبب وجودها هو الله سبحانه  
فهو المستحق للحمد والثناء تبارك وتعالى ومنه قوله عز وعلا \* قل بفضل الله وبرحمته  
فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون \* وان كان الصفة التي مدحت بها وفرحت  
بسيدها انت خالية عنها ففرحك بمدحه غاية الجنون عند اهل الفنون اذ مثال ذلك مثال  
من يهزؤ به انسان ويقول سبحان الله ما اكثر العطر الذي في احشائك وما اطيب المسك  
الذي في اعضائك وانت تعرف نفسك بكثرة الاقدار والتفت في اتواك واجزاءك  
(والاستيلاء على المادح) فان المدح بدل على تهمير قلب المادح (واستمالة قلوب السامعين)

فهذا يرجع الى حب الجاه وعلاجه يقطع الطمع وطلب المنزل عند الله (فتقوى)  
اى حب المدح اذا حصل (من المعتبر) علما وعلا كثر واظهر من غيره (والمرتفع)  
قدره في الجاه والمال وفي نسخة المرتفع اى من اهل التصدر في المجالس والمحافل  
وار لم يكن من ذوى الفضائل (وفي الملا اقوى) من الخلا وفيه خطر للممدوح  
ولذا قال عليه السلام للمادح ويحك قطعت ظهره لوسمك ما افلح الى يوم القيمة  
(والعلاج) اى علاج حب المدح شيان (علاج الجاه) اى حبه وقد تقدم حكمه  
(وعلمه) اى الممدوح (ان الصفة الممدوح بها ان فقدت) بان يكون كذبا  
(فاستهزاء) وهذا كثير في قصائد الشراء للاغنياء والامراء وقد ورد اذا رأيتم  
المداحين فاحثوا في وجوههم التراب وهو كناية عن الخيبة او ايماء الى دفع شرهم  
يباب من الابواب وسبب من الاسباب من اعطاء الدراهم والدينانير والنياب فقد ورد  
ما وقي به العرض فهو صدقة (وان وجدت) اى تلك الصفة بان يكون صادقا في قوله  
(فالتسوية) من المال والجاه (كالموهى والدينية) من العلم والعمل (موقوفة على الخاتمة)  
اى حسننها وهي غير معلومة فانما الاعمال بالخواتيم كما ورد (والاولى) في علاج حب الجاه  
(اظهار البغض للمادح قطعاً للفتنة) ومن هنا كان الصحابة على وجل عظيم من المدح  
وفتنه وما يدخل على القلب من السرور بمدحه وما يتفرع عليه من محبته حتى ان بعض  
الخلفاء الراشدين سأل رجلا عن شيء فقال يا امير المؤمنين انت خير مني واعلم فغضب  
وقال اى لم آمرك ان تزكيني وقيل لبعض الصحابة لن يزال الناس بخير ما ابتك الله  
فيهم فغضب وقال اى لاحسبك عرافيا وقال بعضهم لما مدح الله ان عبدك  
تقرب الى بمحك فاشهدك على مقتله وانما كرهوا المدح خيفة ان يفرحوا بمدح الخلق  
وهم مقفون عند الخلق فكان اشتغال قلوبهم باحوالهم عند الله فيبغض اليهم مدح  
الخلق لان الممدوح على الحقيقة هو المقرب عند الله تعالى والمذموم على الحقيقة  
هو البعد عن الله الملقى في النار مع الاشرار في دار البوار فهذا الممدوح ان كان  
عند الله من اهل النار فما اعظم جهله اذا فرح بمدح غيره وان كان من اهل الجنة فلا ينبغي  
ان يفرح الا بفضل الله وبرحمته وليس امره بيد الخلق ومهما علم ان الآجال والارزاق  
بيده قل التفاته الى مدح الخلق وذم من سواه وسقط من قلبه حب مدحه واشتغل  
بما يهمه من امر دينه وحب ربه (وسبب كراهة الذم التقايب المذكورة) اى  
الاسباب المسطورة (في حب الجاه) من الشعور بكمال النفس واستيلاء المدح واستمالة  
قلوب السامعين (والعلاج) لكراهة الذم (علم ان الصفة المذمومة بها ان وجدت)  
فيك سواء قصد القائل به النصيحة او التعت والفضيحة (فتبصر العيوب) وهو  
مطابو اهل القلوب (وفي الفرغ) بالاطلاع على الصفة الذميمة (والشفغل  
بالازالة) اى بازالة الصفة المذمومة عن نفسك ان قدرت عليها وليس لكراهة



بحال لديها فمن عمر رضى الله عنه رحم الله من اهدى الى يعيوب نفسه (وان فقدت)  
تلك الصفة بان يكون القائل كاذبا في المذمة (فكفارة الذنوب) اى لبقية مساوئك  
فكان نه رماك يعيب انت برى منه وطهرتك عن عيب انت مثلوث به ( وفيه الشكر له  
تعالى ) اذ لم يطلعه على عيوبك ودفعه عنك بذكر ما انت برى منه وما ستر الله  
من عيوبك اكثر فتدبر (والترحم عليه) اى على الذام ( حيث اهلك نفسه ) بذكر  
المسكين حتى على دينه حتى سقط من عين ربه واهلك نفسه بافتراءه وتعرض لعقابه  
الايم يوم جزائه فلا ينبغي ان يغضب عليه مع غضب الله لديه ويقول اللهم اهلكه  
ونحوه فيشتت الشيطان بك وبه بل ينبغي لك ان تقول رغما للشيطان وحزبه اللهم  
اصلح اللهم تب عليه اللهم ارحمه اللهم اهد ( وورد ) في دلائل النبوة للبيهقي  
( اللهم اهد قومي فانهم لا يهتدون دعا ) اى النبي عليه السلام ( لقوم ) بن كفار قر يش  
( كسروا منه عليه السلام ) اى ربا عيته وشجعوا رأسه وذلك باحد ودعا ابراهيم  
ابن ادهم لمن شج رأسه بالغرفة فقبل له في ذلك فقال اعلم انى ما جور بسية فلا رضى  
ان يكون هو عاقبا بسبي ومعايهون عليك كراهة المذمة قطع الطمع فان من استغثت  
عنه مهما ذمك لم يعظم اثر ذلك في قلبك واصل الدين القناعة بما اعطاه الله  
من المال وبها ينقطع الطمع عن الجاه والمآكل وامام ادم الطمع قائما فكان حب  
المدح والجاه يغلب في قلب من طمعت فيه دائما

#### باب الثاني عشر في التواضع وذكر المنة

اى في مدحها وذم ضدتها وهما الكبر والعجب ( بسم الله الرحمن الرحيم ) الذى  
يتواضع له العرش الكريم (ورد) في الخلية لابي نعيم عن ابي هريرة (من تواضع لله  
رفعه الله) ومفهومة من تكبر على الله وضده والبيهقي في الشعب عن ابن عباس اذا  
تواضع العبد رفعة الله الى السماء السابعة وللاصفهاني في الترغيب والترهيب من حديث  
انس ان التواضع لا يزيد العبد الا رفعة واسلم في اثناء حديث لابي هريرة وما تواضع  
احد لله الا رفعه الله ولا احد والبيهقي في الشعب باسناد صحيح من حديث عبد الله  
ابن عمر ومن كان في قلبه مثقال حبة من كبر اكبه الله في النار على وجهه ولترمذى  
وحسنه من حديث سلمة بن الاكوع لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب في الجبارين  
فيصيده ما اصابهم ولترمذى من حديث اسماء بنت عميس بش العبد عبد نجر واعدى  
ونسي الجبار الاعلى بش العبد عبد نجر واختال ونسي الكبير المتعال بش العبد عبد  
سها واما ونسي المقابر والى بش العبد عبد عتي وبغى ونسي المبدأ والتمهى  
ورواه الحدك في مستدركه وصححه (الشرف التواضع) فلا ين اى الدنيا الكرم التقوى  
والشرف التواضع واليقين الغنى وعن عروة بن الورد التواضع احد مصاد

اشرف وكل نعمة محمود عليها صاحبها الا التواضع وقال الفضيل التواضع ان  
تخضع للحق وتغادله ولو سمعته من صبي قبلته منه ولو سمعته من اجهل الناس قبلته  
وعن ابن المبارك التواضع ان تضع نفسك عند من دونك في نعمة الدنيا حتى تعلم انه  
ليس عليك بدنيك فضل وان ترفع نفسك على من هو فوقك في الدنيا حتى تعلم انه  
ليس له بدنيك عليك فضل وقال قتادة من اعطى مالا او جالا او ثناء او علما لم يتواضع  
فيه مكان عليه يوم القيمة وبالا ( وضده الكبر وهو اتباع الكبر ) واطهاره كما  
ان التواضع اتباع الصفة واطهار المسكنة بان يرى نفسه دون غيره في صفة الكمال  
فمن تكبر على امثاله فهو متكبر في حاله ومن تأخر عنهم فهو متواضع في مقام كاله  
( وهو ) اى الكبر ( ان يرى نفسه فوق غيره في صفة الكمال فيحصل به نفخة ) اى  
انتفاخ الكبر في نفسه وعن ابن عباس في قوله تعالى \* ان في صدورهم الاكبر ما هم  
ببالغه \* فقال عظيمة لم تبلغوها وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود لا يدخل الجنة من كان  
في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر وعن ثابت بلغنا انه قيل يا رسول الله ما اعظم  
نجير فلان فقال ليس بعده الموت البيهقي في الشعب هكذا مر سلا وروى انه خرج  
يونس وابوب والحسن يتذاكرون التواضع فقال لهم الحسن التواضع ان تخرج  
من منزلك فلا ترى سائلا الا رأيت له عليك فضلا وقال الجنيدي التواضع عند اهل  
التوحيد تكبر وفي الاحياء لعل مراده ان التواضع يثبت نفسه ثم يضعها والموحد  
لا يثبت نفسه ولا يراها شيئا حتى يضعها ويرفعها ( وورد اعتوبك من نفخة الكبر )  
روى ابو داود وابن ماجه من حديث جابر بن مطعم مر فوعا اعوذ بالله من الشيطان  
من نفخة ونفثه وهمره فنفخه الكبر ونفثه الشعر او الشعر وهمره الوحوشة في السر  
( وآثاره ) اى علامات الكبر ثلاثة عشر ( الترفع في الجاس ) على الاقران اى من غير  
استحقاق له به ( والتقدم في الطرق ) على الاخوان مع استحقاقهم به قال ابو الدرداء  
لا يزال العبد يزداد من الله بعدا ما مشى خلفه وكان عبد الرحمن بن عوف لا يعرف  
من صيده اذ كان لا يتبخر عنهم في صورة ظاهرة ومشى قوم خلف الحسن البصري  
فمنعهم وقال ما بقي هذا من قلب العبد وكان عليه السلام في بعض الاوقات يمشى  
مع اصحاب فيأمرهم بالتقدم ويمشى في الغمام اما لتعليم غيره واما لتنى وسواس  
الشيطان يا كبر والعجب كما انتزع الثوب الجديد في الصلوة وليس الخلق لاحد هذين  
المعنيين كذا في الاحياء والمعروف تزع الشراك الجديد ورد الشراك الخلق  
وتزع الخبيصة وليس الانجانية كما تقدم والله اعلم والدليل في مستند الفردوس  
من حديث ابن امامة يشد ضعيف جداته خرج يمشى الى البقيع فتبعه اصحابه فوقف  
وامرهم ان يتقدموا ومشى خلفهم فاستل عن ذلك فقال انى سمعت خفيق نعالكم  
فاشفقت ان يقع في نفسي شيء من الكبر ( والظفر ) الى الغير ( بالماقي ) اى بطرق العين



تكبرا ونجيرا قال تعالى \* يعلم خائفة الاعين وما تخفي الصدور (وعين الاستخفاف) بان يستكف عن جلوس غيره بالقرب منه الا ان يجلس بين يديه فمن ابن وهب جلست الى عبد العزيز بن ابي رواد فمس فخذي فخذ ففحيت نفسي عنه فاخذ بشو في فجرني الى نفسه وقال لم تفعلون بي ما تفعلون بالجارية اني لا اعرف منكم رجلا شرا مني وقال انس كانت الوليدة من ولادة المدينة تأخذ بيد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يترع يده من يدها حتى تذهب به حيث شئت وقد تقدم مخرجه ومن ذلك ان عوفي في مجالسة المرضى والمعاوين وعنهم ينحاشي فكان ابن عمر لا يحبس عن طعامه مجذوما ولا ابرص ولا مبتلي الا اقصدهم على ما دته وقد ثبت اكله عليه السلام مع مجذوم وقال له قل بسم الله ثقة بالله رواء ابو داود والترمذي وابن ماجه من حديث جابر (وتعويج العنق) مع تحريك الاطراف (واطراف الرأس) فروى ان عمر بن عبد العزيز حج قبل ان يستخفف فنظر اليه طاوس وهو يختال في مشيته فغمر جنبه باصبعه ثم قال ليست هذه مشية من في بطنه خرة فقال عمر كما لا تذر يا عم لقد ضرب كل عضو مني على هذه المشية حتى نعلها وعن الحسن ان في كل عضو من الاعضاء لله نعمة وللشيطان به لعنة ورأى محمد بن واسع ولده بمشي يختال فدعا فقال اندري من انت اما امك فاشترتها بمائتي درهم واما ابوك فلا اكثرك الله في المسلمين مثله ولا جد والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر من تعظم في نفسه واختال في مشيته لقي الله وهو عليه غضبان ولعله مقتبس من قوله تعالى \* ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا \* ومن قوله \* ولا تمش في الارض مرحا انك لن تخرق الارض وان تبلغ الجبال طولا \* وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة لا ينظر الله الى من جر ازاره بطرا وفي لفظ مسلم خيلاء (والانكاه) اي ليل الى احد جوانبه بحضور اقاربه واجانبه من غير ضرورة وطارئة في بابه وكذا حكم التربع المشير الى الترفع (وقيام الناس بين يديه نجاء) اي في الخبر او الاثر (ان من قدم الناس بين يديه قيام) واقفون بامر (فهو من اهل النار) والحديث معروف بلفظ من احب ان يمثله الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار احمد وابوداود والترمذي عن معوية وفي الشمايل للترمذي عن انس لم يكن شخص احب اليهم من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانوا اذا رأوه لم يقوموا له لما يعلمون من كراهيته لذلك وقال الفضيل من احب الرياسة لم يفلح ابدا وقال الشيلي من رأى لنفسه قيمة قلبس له من التواضع حصاة والتحقيق ان من رأى انه خير من اخيه واحتقراؤه وازدرائه ونظر اليه بعين الاستصغار اورد الحق وهو يعرفه فقد تكبر فيما بينه وبين الخلق ومن انف من ان يخضع لله ويتواضع له بطاعته واتباع رسله فقد تكبر بينه وبين الحق (والشيء) اي الخروج (راكبا مع المشاة) بين يديه (وتركة الخروج) من منزله ولو الى المسجد للجمعة والجماعة (الا بشخص)

او اشخاص (عقبه وكان عليه السلام يمشي بين الجمع غير متقدم) كما تقدم (وعمل البيت) اي وتركه وهو خلاف التواضع ومخالف لفعله عليه السلام في مستند احمد عن عائشة انه عليه السلام كان يخط ثوبه ويخصف نعله ويعمل ما يعمل الرجال في بيوتهم والبيهقي في الشعب من حديث ابي هريرة من اعتقل البعير ولبس الصوف فقد يرى من الكبر وبالجملة فجامع حسن الاخلاق يؤخذ من سيرته عليه السلام واتباعه من اصحابه الكرام ولما عوتب عمر في بذاته هيئته عند دخول الشام قال انا قوم اعزنا الله بالاسلام فلانطلب العز من غيره (وحل السلعة) اي وتركه (فورد من جلها) اي سلعته وفي رواية بضاعته (فقد يرى من الكبر) البيهقي عن ابي امامة ولا يبغي الموصلي عن ابي هريرة انه عليه السلام حل سروالا اشتراه لنفسه واني ان يحمله غيره وقال صاحب المتاع احق بحمله وعن علي كرم الله وجهه

لا ينقص الكامل من كاله \* ماجر من شئ الى عياله \*

وكان ابو عبدة بن الجراح وهو امير يحمل سطلاله من خشب الى الحمام وقال ثابت ابن مالك رأيت اباهريرة اقبل من السوق ويحمل حزمة من حطب وهو يومئذ خليفة لمروان فقال اوسع الطريق للامير يا ابن مالك وعن الاصمغ بن ابي بنانة قال كآني انظر الى عمر ملقا لحسا في يده اليسرى وفي يده اليمنى الدرة يدور في الاسواق حتى دخل رحله وقال بعضهم رأيت عليا يشتري لحسا بدرهم فحمله في ملحفته فقلت له احمل عنك يا امير المؤمنين فقال لا ابو العيال احق ان يحمل وروى ان عبادة بن سلام حل حزمة حطب فقبل له يا ابا يوسف قد كان في غلمانك وبيتك ما يكفونك فقال اجل ولكنني اردت ان اجرب نفسي هل تنكر ذلك مني فلم يقع منها بما اصابه من العزيمة على ترك الانفة حتى يجر بها هي صادقة ام كاذبة وروى ان عمر بن الخطاب حل قربة على عنقه فقال له اصحابه يا امير المؤمنين ما حالك على هذا فقال ان نفسي اعجبني فاردت ان اذللها وروى ان ابا موسى قيل له ان اقواما يتخلفون عن الجمعة بسبب ثيابهم فلبس عبادة صلى فيها بالناس (واحتمال الاذى) اي وتركه (فهو) اي احتمال الاذى من السب وغيره (هو الاصل) الذي عليه مدار حسن الخلق والتواضع للحق (الماثور) المروى عن السلف والخلف خلافا لكلة الحشيش والعلف وقد قدمنا ما نقل عنهم في ذم الغضب وما يتعلق به من الادب (ولباس الدون) اي وترك اللباس الحسن او الخلق او المرفق (فورد من ترك زينة الله ووضع ثيابا حسنة) اي دفعها مع القدرة عليها (تواضعا لله وانكاه وجهه) اي لال لرياء والسعة في حقه (كان على الله) اي واجبا بمقتضى وعده (ان يدخر له عبقرى الجنة) اي ديباجها من سندسها واستبرقها ابوسعد السالني في مستند الصوفية وابونعيم في الحلية من حديث ابن عباس من ترك زينة الدنيا لله الحديث وقد ورد البذاعة من الايمان ابوداود وابن ماجه من حديث



ابن امامة بن تيمية وقال هارون سألت عن معنى البذاذة فقيل هو الدون من اللباس  
وقال زيد بن وهب رأيت عمر بن الخطاب خرج الى السوق ويده الدرة وعليه ازار  
فيه اربعة عشر رقعة بعضها من ادم اى جلد وعتوب على في ازاره مرقوع فقال  
يقندى بن المؤمن ويخشع له القلب وقال عيسى عليه السلام جودة اللباس خلاء القلب  
وقال طاوس انى لا غسل ثوبى هذين فانكر قلبى مادام انقيين وقيل اسلمان الاتلبس ثوبا  
جيذا فقال انما انا عبد فاذا اعتقت يوما لبست اشار به الى العتق في الآخرة وما اعد الله  
لعبيده من الثياب الفاخرة (ونزع عليه السلام الجديد) اى من الشراك والخمصة  
(ولبس العتق) منها (للعلم) اى لتعليم غيره (او البعد عن الوسوسة) في نفسه على  
ما تقدم (الا للظافة) اى بقصدها فانه حينئذ لا بأس بترك الدون من اللباس وليس  
الثوب الفاخر كسائر الناس (فورد في الكبر في حسن الثياب لمعرفة حال السائل)  
اى لمعرفة عليه السلام لخال السائل ومقامه من المرام في الطبراني من حديث ثابت  
ابن قيس بن شماس انه سأل النبي عليه السلام وقال انى امرؤ قد حجب الى من الجمال  
ما ترى فهل من الكبر فقال لا ولكن من سفه الحق اى جهله وانكره وغص الناس  
اى حقرهم رواه احمد من حديث عقبة بن عامر وفي رواية مسلم عن ابن مسعود  
الكبر من بطر الحق وغمط الناس وفي رواية الترمذى من بطر الحق وغمط الناس  
وقال حسن صحيح وفي رواية ابن بكار عن ابن مسعود قال جاء رجل الى رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انه ليحبنى ان يكون ثوبى غسلا ورأسى دهنا وشارك  
نعملى جديدا وذكر اشياء حتى ذكر علاقة سوطه اخن الكبر هذا فقال عليه السلام لا هذا  
من الجمال والله يحب الجمال لكن الكبر من سفه الحق وظلم الناس (ويعرف) اى حال من يلبس  
للتظافة او كونه مظهرا للفتى شكرا للنعمة او كونه فقيرا يرى نفسه غنيا للنعمة (بتسوية  
الحلاء والملاء) عنده في لباسه للظافة ونحوها بان يلبس في الحلاء للصاوة وغيرها  
كما يلبس في الملاء عند حضور الجماعة ونحوها ثم المحبوب الوسط المطلوب فلا تساقى  
وابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده كلوا واشربوا والبسوا  
وتصدقوا في غير اسراف ولا مخيلة (والغضب) بالرفع عطف على الترفع اى ومن آثار  
الكبر الغضب (على من لا يبدأ بالسلام) اولا يبادر بالقيام ونحوه من انواع الاكرام  
(والاهتمام) بالرفع اى والاهتمام (باصابة الخصم المناظر) اى المجادل في مقوله  
(والانكار عليه) اى وبانكار الخصم عليه في مقوله وتوضيحه ان يناظر في مسئلة  
مع واحد من اقرانه فان ظهر شئ من الحق على لسان صاحبه فثقل عليه قبوله والانتقاده  
والاعتراض به والشكر له على تنبيهه وتعريفه واخراجه الحق فذلك يدل على ان فيه  
كبرا دقيقا فليثق الله واشتغل بعلاجه اما من حيث العلم فبان يذكر نفسه خيبة  
نفسه وخطرافته وان الكبر لا يليق الا بالله تعالى واما بالعمل فبان يكلف نفسه ما ثقل

عليه من الاعتراف بالحق فيطلق لسانه بالجر والثناء ويرفع على نفسه بالجز في الاداء  
ويشكره على الاستغادة ويقول ما احسن ما فطنت له من الافادة وقد كنت خافلا عنه  
فجزاك الله عنى خيرا على ما نبهتنى له فالحكمة ضالة المؤمن فاذا وجدها ينبغي ان يشكر  
من دله عليها (واقاته) اى اكبر سنة (منازعة تعالى) اى في مشاركتها سبحانه  
في بعض صفاته (فورد) في صحيح مسلم وغيره (الكبرياء ردائى) اى بمنزلة في اظهار  
ملكى وجبروتى (والعظمة ازارى) اى بمنزلة في اسرار ملكوتى والمعنى انهما  
صفتان مختصتان بى كما ان رداء الانسان وازاره يختصان به ولا يشارك احد فى لبسه  
(فن ناز عنى فيهما) اى واحدا منهما كما في رواية (قصته) اى اهلكته وفي رواية  
عذبتة وفي اخرى القية في جهنم وفي اخرى قذفته في النار (وبفضبه تعالى) اى له  
في الدنيا والاخرى (فورد) في التنزيل (انه لا يجب التكبرين) ومفهومه انه يجب  
النواضعين (وعنى القلب) بمعرفة الرب (فورد) في التنزيل (سأصرف عن آبائى) اى  
النصوبة في الآفاق والانفس من مصنوعاتى وقيل في التفسير سادفع فهم القرآن  
عن قلوبهم (الذين يتكبرون) تمامه في الارض بغير الحق وان يروا كل آية  
لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرش لا يتخذوه سبيلا وان يروا سبيل الحق يتخذوه سبيلا  
وفي بعض التفاسير ساجب قلوبهم عن مشاهدة ملكى وملكوتى وبجانب قدرتى  
وغرائب جبروتى وقال ابن جريج سأصرف فهم عن ان يتفكروا فيها ويعتبروا بها ولذا  
قال عيسى عليه السلام ان الزرع ينبت في السهل لاني اوفر وكذلك الحكمة تعمى في قلب  
النواضع دون المتكبر لانهم لا يرون من تمشيح برأسه الى السقف شجوه ومن طأ طأ اظله واكنه  
(وبطبع الله على كل قلب متكبر) بالاضافة ودونها (جبار) مبالغ في الفساد  
من قهر العباد وكسر البلاد (والذل) اى المذلة في العاقبة والمهانة في الآخرة وللمزنى  
وحسنه من رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده المتكبرون يوم القيمة في صور الذر  
يطوهم الناس لهوانهم على الله وعن حاتم اجتنب الموت على ثلاثة على الكبر والحرص  
والخيلاء فان التكبر لا يخرجك الله تعالى من الدنيا حتى يريه الهوان من اردل اهله  
وخدمه والحرب يص لا يخرجك الله تعالى من الدنيا حتى يحوجه الى كسرة او شربة  
ولا يجد مسافا والمختال لا يخرجك الله تعالى من الدنيا حتى يمرغه بيوله وقذره (والبعث)  
اى التهرىص والحث (على الذمام) من صفات البهائم (كتغير الخلق) ان ارسوه الخلق  
كالباشاة الى العبوسة (والجحد عن الحق) اى بانكاره وعدم اقراره وقد سبق في الحديث  
تفسير الكبر المذموم به ومنه البعد عن اهل الحق فقد قالت قریش رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم كيف يجلس اليك وعندك هؤلاء الفقراء فتزل قوله تعالى ولا تطرد الذين  
يدعون ربهم \* رواه مسلم وابن ماجه (والحجب) اى ومنعه (عن الفضائل) وحجزه  
عن حسن السائل (كالنواضع) للحق (والحلم) عن الخلق (والتصحة) للعامة



من غير الفضيحة ( والامر بالمعروف ) اي وكذا النهي عن المنكر ( ولا يستلزمه ) اي  
اي الامر بالمعروف التكبر ( فالعبد الرقيب ) بامر الحبيب ( يضرب ولد المولى عند الاساءة  
ويتواضع له ) مع ذلك بعد تلك الحالة ( ثم الخامس ) اي طلب الخسة المسمى بالضعفة  
وهو الافراط في التواضع ( كما في العالم من الخصاص ) ونحوه من التذاف والعلاف  
في المجلس والطريق ( مذموم ايضا كعكسه ) وللغوى وابن قانع والطبراني والبراز  
من حديث انس طوي ان تواضع في غير مسكنة وانفق مالا جوده في غير معصية  
وزحم اهل الذل والمسكنة وخالط اهل الفقة والحكمة ومن ذلك حديث من تواضع  
لغنى لغناه ذهب ثلثا دينه البهقي في الشعب عن ابن مسعود من قوله من خضع لغنى  
ووضع له نفسه اعظاما له وطعما فيما قبله ذهب ثلثا دينه وذلك لان آلة العبادة قلب  
ولسان واركاز وفي تعظيم الغنى لابد من استعمال اللسان والجوارح وله عن انس بلفظ  
من اصبح حزينا على الدنيا اصبح ساخطا على ربه ومن اصبح يشكو مصيبة فانما  
يشكور به ومن دخل على غنى فضعه ضع له ذهب ثلثا دينه واخرج الديلمي في حديث  
ابي ذر عن ابيه فقيرا تواضع لغنى من اجل ماله من فله ذلك منهم فقد ذهب ثلثا دينه  
وكذا ابوداود ولم يصب ابن الجوزي في ذكره في الموضوعات كما قاله السيوطي  
ومن الخامس بل اخسه ان يمشي العالم خلف الظالم ولذا قيل بشئ الفقير على باب  
الامير ونعم الامير على باب الفقير وعن يحيى بن معاذ التكبر على ذي التكبر عليك بماله  
تواضع ويقال التواضع في الخلق كلهم حسن وفي الاغنياء احسن والتكبر في الخلق  
كلهم قبيح وفي الفقراء اقبح وكان بشر الخافي بقول سلوا على ابناء الدنيا بترك السلام  
( فالتواضع معه بعدم الاستحقار ) فعن الصديق لا يحقرن احدا من المسلمين  
فان صغير المسلمين عند الله كبير ولمسلم من حديث ابي هريرة بحسب امرئ من الشر  
ان يحقر اخاه المسلم ( واظهار البشع ) وفق مراده ( والرفق ) بحسب مقامه ( واجابة  
الدعوة ) فكان عليه السلام يجيب دعوة الملوك ونحوه ( والسعي في الحاجة ) لقوله  
تعالى \* وتعاونوا على البر والتقوى \* وحديث من كان في عون اخيه المؤمن كان الله  
في عونه \* فالعدل ان يعطي كل ذي حق حقه فقد ورد اذا اتاكم كريم قوم فاكرموه ( لكن  
التكبر الخش ) من الخامس اذ ورد عن بعض المشايخ ما يقاربه وكأنه كان في مقام  
المعالجة ( والسب ) اي سبب التكبر الحقيقي ( الحب فقط ) اي الحب سبب التكبر  
والكبر سبب التكبر فسبب سبب الذي سبب لذلك الشيء وهو مذموم قال تعالى \* ويوم  
حين اذ اعجبكم كثيركم \* ذكر ذلك الاخبار في معرض الانكار ولا يداود والترمذي  
وحسنه وابن ماجه اذا رايت شخصا مطاما وهوى متبعا واعجاب كل ذي رأى برأيه  
فعلبك بنفسك وللبزاز والبيهقي في الشعب من حديث انس لولم تذنبوا خشيت عليكم  
ما هو اكبر من ذلك الحب الحب وعن مطرف لان ايت نائما واصبح نادما احب

الى من ان ايت قائما واصبح محبا وكان بشر بن منصور من الذين اذارا واذا كرا الله  
فاطال الصلوة يوما ورجل جالس خلفه ينظر فقطن له بشر فلما انصرف من الصلوة  
قال لا يعجبك ما رايت مني فان ابليس قد عبد مع الملائكة مدة طويلة ثم صار الى ما صار  
اليه وقبل لعائشة متى يكون الرجل مسينا قالت اذا ظن انه محسن وكأنه مقتبس  
من قوله تعالى \* وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا \* وفي الصحيحين بينما رجل  
يتختر في رديه قبا عجيبة نفسه خسف الله به الارض فهو يتجمل فيها الى يوم القيمة  
( ويطلق ) اي الكبر ( محازا ) اي بطريق المجاز ( لوجود آثاره ) اي آثار الكبر  
من اسرار ( على المنبت من غيره ) اي على الكبر المنبت من غير العجب ( كالحقد )  
في الباطن ( والحسد ) اعم ( والرياء ) في الظاهر ( ويختص هذا ) الاخير وهو الكبر  
المنبت من غير العجب ( بالملاء ) دون الخلاه والمعنى ان الرياء يختص بالملاء دون الحقد  
والحسد والعجب فان الذي يتكبر بها يستوى عند الخلاه والملاء والحاصل ان آثار  
الكبر اذا ظهرت من الكبر يسمى تكبرا حقيقا واذا ظهرت من غير الكبر كالحقد  
والحسد والرياء يسمى تكبرا مجازا لاحقيقة لانها ليست من نتائج الكبر لكن لما كانت  
صورتها صورة الكبر الحقيقي سميت تكبرا مجازا ثم اعلم ان العجب انما هو بالاسباب التي  
بها يتكبر وقد يعجب بما لا يتكبر به كعجبه بارأى الخطأ الذي تزين له بجهله وثمرته  
الاستبداد بارأى وترك المشورة واستجهال الناس المخالفين رأيه ( والعلاج ) اي علاج  
الكبر خسة اشياء ( ذكر ما ورد فيه ) اي في ذم الكبر من الاخبار ( واحوال السلف ) الاخبار  
وما صدر عنهم من الآثار في ترك الكبر واختيار التواضع ( ومواظبة اخلاق  
التواضعين ) من العلماء الابرار والشافعية الكبار ( والتكلف فيه ) اي في رفع العجب  
يدفع العجب او التكلف في تحصيل اخلاق التواضعين بالتشبه في افعالهم والتزين  
باحوالهم والتصنع باعمالهم فان المجاز قنطرة الحقيقة والرياء قنطرة الاخلاص وبشير اليه  
حديث ان لم تكوا قريبا كواو العلم بالتعلم والحلم بالتحلم ( وقمع العجب ) اي استيصاله من اصله  
وقطعه من مادته فصره وفصله من وصله ولا يحصل اصل قلعه الا بقلع الحقد والرياء والحسد  
من قلبه ( وهو ) اي العجب ( استعظام النفس ) اي عدها عظيمة برؤية قدرها فوق قدر  
غيرها ( وخصالها التي هي النعم ) فيها جسيمة ووسيمة ( مع الركون اليها ) اي  
الى النفس وما صدر منها وظهر عليها ( ونسيان الاضافة ) اي نسبة النعم ( اليه تعالى )  
وهو النعم بجميع النعم على جميع الامم ( والامن من الزوال ) توهم انه من اهل الكمال  
( فن رأى النعمة منه تعالى ) ابتداء ( وفرح بها من حيث انها منه ) اي من الله تعالى  
ويستوجب عليه جدا وثناء ( وخاف على الزوال ) اي زوال تلك النعمة انتهائه  
( لا يكون معجبا ) وان كان مستغظا لها ( وهو ) اي العجب ( غير الادلال فهو ) اي  
الادلال ( عجب مع رؤية حق النفس عنده تعالى ) على مظنة ان لها الكمال فلامد



الا وهو محجب ورب محجب لا يكون مدلا اذا العجب يحصل بالاستعظام ونسيان النعمة  
دون توقع جزاء والادلال لا يتم لامع توقع جزاء (فورد ان صلوة المدل لا ترفع فوق  
رأسه) وهو كناية عن عدم قبولها والحديث كذا في الاحياء وقال يخرج له لم اجد له  
اصلا وقال قتادة في قوله تعالى \* ولا تمنن تستكثر \* اي لا تدل بملك قبل ولان تضحك  
وانت معترف بذنبك خير من ان تبكي وانت مدل بملك او بملك (ويعرف) اي الادلال  
والمدل (بالتعجب) اي بعجبه (عن رد دعائه) حال استدعائه في كشف بلائه واستجلاب  
عصائه بناء على ظن انه من اهل ولائه (واستقامة حال مؤذبه) اي ويعرف ايضا بتعجبه  
عن استقامة اهل ابذائه (وغير الكبر) اي والعجب ليس عين الكبر بل غير (لكونه)  
اي الكبر (اثره) اي العجب والاثر غير المؤثر (واستدعائه) اي ولا استدعائه الكبر  
(التكبر عليه) بخلاف العجب فانه يتصور بغيره حيث لا يستدعي غير المعجب به  
(وهو) اي العجب (مذموم) لما تقدم (وآفاته) اي العجب ثمانية (الهلاك فهو)  
اي العجب (عد من المهلكات) فقد ورد ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع  
واجباب المرء بنفسه البرار والبيهقي والطبراني في الاوسط عن ابن عمر (ونسيان  
الذنوب) فانه لو ذكرها لما العجب مع وجود العيوب وعن عيسى عليه السلام  
كم من سراج قد اطفأ نسيان الذنوب وكم من عمل قد افسده العجب (واستغفارها)  
اي استغفار الذنوب وهو قد عد من كبارها (وزك التدارك) اي لما فاته من الطاعات  
والعبادات وحقوق الادميين والحيوانات (وتعد آفات العمل) اي وترك تفقدتها  
وتعهدتها (على زعم انه مغفور) اي بناء على توهم انه غير مأخوذ بنقصها (والامن  
من مكره تعالى) ولو بالكرامات وخوارق العادات \* فانه لا يأمن مكر الله الا القوم  
الخاسرون (والاستكفاف) اي العار (من التعلم) عن الاررار وهذا من كمال جهله  
(والاعتناظ) اي ومن الاعتناظ بغيره وقد ورد كفى بالموت واعظا والسعيد من وعظ بغيره  
والشقي من وعظ به غيره (وتزكية النفس) اي ومن آفات العجب ثنائوها ومدحها (وورد)  
في التنزيل (فلا تزكوا انفسكم) تمامه \* هو اعلم بمن اتقى \* وقال تعالى \* ونفس  
وما سواها قال الله لها فخورها وتقويها قد افلح من زكيا وقد خاب من دسيها \* وقال  
عليه السلام اللهم آت نفسي تقويها وزكها انت خير من زكيا انت وليها وولاها  
قال ابن جريج معنى قوله لا تزكوا انفسكم اذا عملت خيرا فلا تنقل علمت وقال زيد بن اسلم  
لا تبروها اي لا تعتقدوا انها بارة وهو معنى العجب (وضده) مبتدأ اي ضد العجب  
(وهو ذكر توفيقه تعالى) جملة معترضة مفسرة للمنة التي هي ضد العجب (قرض)  
اي حتم لازم (ان حدث داعية العجب في خاطره والافتقار) في امر باطنه وظاهره  
(والسبب) اي سبب العجب (خبث الطبع وهو) اي خبث الطبع (داه) معنوي (مضل)  
اي مشكل لادوائه له (والجهل بالحقايق واعتقاد كمال النفس) اي بحقايق النفس

ودقايقها وهو انها من اي شئ خافت ابتداء وما تكون في عاقبة امرها انتهائه فانه  
مهما عرف نفسه حق المعرفة علم انه اذل من كل ذليل واقل من كل قليل فانه لا يليق به  
الا التواضع والمسكنة واذا عرف ربه علم انه لا يليق العظمة والكبرياء الا بالله وحده  
ثم معرفة ربه وعظمته ومجده فالقول فيه بطول وهو الى علم المكاشفة يؤل وامام معرفة  
نفسه فيكفيه ان يعرف معنى آية واحدة في كتاب ربه ففيه علم الاولين والاخرين  
لمن فتح عين بصيرته ورفع حجاب قلبه فقد قال تعالى \* قتل الانسان ما اكفره  
من اي شئ خلقه من نطفة خلقه فقدره ثم السبيل يسره ثم اماته فاقبره ثم اذا شاء  
انشره \* وفي الاحياء هنا كلام طويل فيه تنبيه جزيل (والعلاج) للعجب (قلع  
السبب) له (بالنظر) اي بالتأمل (في حقارة النفس) وخساستها (قاولها النطفة)  
اي المذرة كما قال تعالى \* فليتنظر الانسان ثم خلق خلق من ماء دافق يخرج من بين  
الصلاب والترائب (واخرها الجيفة) اي القذرة وهو فيما بينها يحمل العذرة  
ومن الحسن العجب لابن آدم يغسل الخراء بيده كل يوم مرتين ثم يتكبر بمرض جبار  
السموات وكان الاخنف بن قيس يجلس مع مصعب بن الزبير على سريره فجاء يوما  
ومصعب ما درج عليه فلم يقبضها وقعد الاخنف فرجحه بعض الزجفة فرأى اثر ذلك  
في وجهه فقال عجبا لابن آدم يتكبر وقد خرج من مجرى البول مرتين وقيل في قوله  
تعالى \* وفي انفسكم افلا تبصرون \* هو سبيل الغنط والبول وفي قوله تعالى \* كانا  
ياكلان الطعام \* اعاء الى انها يبولان وبقوطان \* انظر كيف نبين الآيات ثم انظر  
اني يؤفكون \* اي بصرفون عن الحق ولا يعرفون انها لا يستحقان الربوبية مع ما ظهر  
فيهما من اثر العبودية ولابن ماجه والحاكم وصححه اسناده من حديث بشر بن عمار  
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصبق يوما على كفه ووضع اصبعه عليها وقال  
يقول الله ابن آدم انعمتني وقد خلقتك من مثل هذه حتى اذا سويتك وعدلتك مشيت  
بين يدي وللارض منك ويدي رزائة وثقاله جمعت ومنعت حتى اذا بلغت التراقي  
قلت ان صدق واتى اوان الصدقة منك ويروي ان مطرف بن عبد الله بن الشخير اي  
المهلب بن ابي صفرة وهو يتنحتر في جبة خز فقال يا ابا عبد الله هذه مشية بغضها الله  
ورسوله فقال له المهلب ما تعرفني فقال بلى اعرفك اولك نطفة مذرة وآخرك جيفة  
قذرة وتحمل بين ذنك عذرة فغضى المهلب وترك مشيته وقال مجاهد في قوله تعالى  
\* ثم ذهب الى اهله يمتطي \* اي يتنحتر ثم قال عز وجل \* يحسب الانسان ان يترك  
سدى الم بك نطفة من منى معني ثم كان علقه فخلق فسوى (وانه) اي وبالنظر في انه  
(لو استأذن) للدخول (على امير البلدة ربما لا يأذن له) اي لحقارته عنده فاي فائدة في  
عجبه بنفسه والامير من اذل الخدام على باب الملك العلام وقد اذن الله سبحانه حتى يعبد  
لده ويثنى عليه ويتوجه اليه ويرضى بركعتيه مع معايبهما ووعد من اشواب الجزيل



على ادائها في اقل مراتبها (واحوالها) اي وبالنظر في احوال النفس (الهاجة)  
اي الآتية بغنة بالورود عليها والوجود لديها (كالحن والشدة) التوجه اليها  
من الفقر والمرض وسائر المصائب فربما ينبغي من تفاوت المراتب اذ رزقه الله عقلا  
وافقره وافاض على غيره المال مع كونه جاهلا وافقره فبقول معنى من قوت بومي  
واتا الفاضل العاقل وافاض على غيره وهو الجاهل الغافل حتى يكاد يرى هذا ظاهرا  
كما يشير اليه قوله عليه السلام كاد الفقر ان يكون كفرا ولا يدري المغرور بعلمه المعذور  
في جهله بانه لو جمع له بين العقل والمال جميعا لكان ذلك بالظلم اشبه في ظاهرها لالحال  
اذ يقول الجاهل الفقير يارب لم جئت له بين العقل والفقير وحرمتني منهما فهلا  
جعتني على اوهلا رزقتني احدهما والى هذا اشار على كرم الله وجهه حيث قيل له  
ما بال العفلاء فقراء فقال ان عقل الرجل محسوب عليه من رزقه والمحجب ان العاقل  
الفقير بما رأى الجاهل الغني احسن حالا من نفسه ولو قيل له هل تؤثر جهله وضائه  
عوضا من عقلك وفقرك لا تمتنع من ذلك ومن هذا قال تعالى \* نحن قسمنا بينهم معيشتهم  
في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات \* الآيات وقال عز وعلا \* كل  
حزب بما لديهم فرحون \* وفي الحديث اللهم تعني بمارزقتني والله در القائل

\* رضينا قسمة الجبار فينا \* لنا علم وللأعداء مال \*

\* فان المال يغني عن قريب \* وان العلم يبقى لا يزال \*

وقال عز وجل \* كلا عند هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا \*  
اي ممنوعا من احد من خلقه وقال \* ان ربك يسطر الرزق ان يشاء ويقدر انه كان  
بعباده خيرا بصيرا \* فيعلم من يصلح للفقير ومن يصلح للغني ومن يصلح للجمع بينهما  
وقد رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا غنيا جلس جنبه فقير فاتقبط منه  
وجمع اليه ثيابه فقال عليه السلام اخشيت ان بعدو عليك فقره رواء احد وقال ابوذر  
كنت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل المسجد فقال لي يا اباذر ارفع  
رأسك فرفعت رأسي فاذا رجل عليه ثياب جواد ثم قال ارفع رأسك فرفعت  
رأسي فاذا رجل عليه خلقة فقال يا اباذر هذا خير عند الله من قراب  
الارض مثل هذا رواء ابن حبان في صحيحه (واعمالها) اي وبالنظر في اعمال النفس  
اي من اعمالها واهمالها (فاجرة اجبر يعمل طول النهار او يحرس) ذلك الاجبر  
(طول اليد در همان) اي لذلك الاجبر اولكل منهما اذ يعلم به ان اعمال العباد انما صارت  
ذات قيمة لما وقع من الله في موقع الرضاء والقبول والا فاجرة اجر الاجبر المعمول وبه يعرف  
نقصان كمالها فيضعف حيث يثبذ بعض دلائلها (واتما يعطى المال الخسيس بالاستخدام  
على الدوام) في العمل النفس (والا لقله في الاخطار) كالغوص في الماء وتعليق البناء  
من جانب الهواء في جوف السماء وانت تصلي ركعتين في غصاة العين بقوة ما اعطاك الله  
من التعم الظاهرة والباطنة وتطلع ما وعدك من الدرجات الذخيرة في الدار الآخرة

فحجب منهما وتسعة ظمهما وليس هذا شأن العاقل (وكرمه تعالى) اي وبالنظر  
الى كرمه واطفه (بالتوفيق) اي بالاعانة على الطاعة والعبادة (ووعده) اي وبوعده  
بجانه (الثواب المخلد) اي المؤبد مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب  
بشر كما ورد في الخبر (على ساعده من العمل المعبوب) في حد ذاته المخلوط بسائر سبائنه  
(والنظر) اي وكرمه بنظره (اليه) واقباله عليه وهو حقير ذليل في مقداره (مع جلاله)  
اي عظيمة الله في جلاله (الذي يحجز العالمون) من الانبياء والالياء (عن ادراكه) اي  
ادراك كنه كماله (وبعرفة) عطف على بالنظر اي وبعلم (ان الكمال الديني) اي  
من النسب والجمال والقوة والمال وكثرة الانصار من الرجال (وهي) لزواله بالوفاة  
في ما له (كما سبق) في حب الجاه (والديني) من العلم التسامع والعمل الصالح (ينافيه)  
اي العجب (فالم التسامع) في الدنيا والاخرة (ما يزيد خوفا منه تعالى) كما قال تعالى  
\* انما يخشى الله من عباده العلماء \* وورد انا اعلمكم باقعه واخشاكم منه ومن لم يزد  
من العلم زهدا لم يزد من الله الا بعدا (ولا عبرة لغيره) اي لغير العلم التسامع فقد عوذ  
منه عليه السلام حيث قال اسألك علما نافعا واعوذ بك من علم لا ينفع واعلم ان العلم هو  
معرفة العبودية والربوبية وامام اوراء ذلك كعلم الطب والحساب واللغة والنحو والشعر  
وفصل الخطاب وطريق المجادلات فاذا فجرد الانسان لها حتى امتلا بها كبرا  
وشقا قابلا كفرا ونفاقا وهذه العلوم تسمى صناعات اولى من ان تسمى علوما (ولا عمل)  
موجود (دونه) اي بدون العلم (فهو) اي العلم (شرطه) اي العمل صحة وكالا  
فلا يستقيم غيره في جمع عمره (هذا) الكلام مضي واحفظ هذا (ولا يصلح النسب)  
المجرد عن الحسب (للتعويل) اي الاعتماد عليه والاستناد اليه (فهو تعزز بالغير)  
اي بغيره سبحانه فروى من تعزز بالعباد اذله الله ولا يداود والترمذي وحسنه وابن حبان  
من حديث ابن هريرة ليد عن قوم الفخر بآبائهم وقد صاروا خفا في جهنم اوليكون اهلون  
على الله من الجعلان الذي تذوق بانا فها القدر وتفاخرت قرين عند سلمان يوما  
فقال انكني خلقت من نقطة قدرة ثم اعود جيفة منتنة ثم ما لي الى المبر ان فان ثقل فانا كريم  
وان خف فانا كريم وروى ابن المبارك عن ابي ذر قال قال رجل عند النبي صلى الله عليه  
وسلم فقلت له يا ابن السوداء فقال عليه السلام يا اباذر طف الصاع طف الصاع  
اصبره بامه ليس لان بيضاء على ابن سوداء فضل قال ابوذر فاصطجبت وقلت للرجل قم  
فطأ على خدي والله در القائل

\* نحن فخرت بآباء ذوي شرف \* لقد صدقت ولكن بشئ ما ولدوا \*

(وورد) في التبريل (فلا انساب بينهم) تمامه \* يؤشد ولا يشاءون فمن ثقلت موازينهم  
الآيات (بافاطمه بنت محمد وباصفية بنت عبد المطلب اعلا لا نفسك فاني لا اغني)  
اي لا ارفع (عنك ما شئت) اي من العذاب (حين) اي خاطبهما حين (نزل قوله وانذر



عشيرة الاقربين) ففى الصحيحين من حديث ابى هريرة وفى مسلم من حديث عائشة لما نزل قوله تعالى \* وانذر عشيرتلك الاقربين \* ناداهم بطنا بعد بطن حتى قال يا فاطمة الحديث وفيه الا ان لكما رجسا سابلها يلالها والطبراني من حديث عمران بن حصين يامعشر بنى هاشم يأتى الناس بالاعمال يوم القيمة وتأتون بالدنيا تحملونها على رقابكم وقال ارجو سليم شفاعتى ولا يرجوها بنو عبد المطلب الطبراني فى الاوسط من حديث عبد الله بن جعفر (ولا الجمال) اى ولا يصلم للتعويل الجمال الظاهر المتغير فى المال (فالاختبار للباطن) والقلب من الكمال (وهما مملوان بالاقدار) الحسية (والرذائل) المعنوية وخاليان عن الفضائل العلمية والقواضل العملية وللدبلى والقضائى عن على مرفوعا آفة العلم النسيان وآفة الجمال الخلاء (ولا المال) لانه سريع الزوال (ولا القوة) اذ لا حول ولا قوة الا بالله ثم لوسيله الذباب شيئا لم يستغنى عنه وان بقى لودخلت افقه او تملة دخلت اذنه لقتلته وان شوكة لودخلت رجله لا تعجز عنه وان حتى يوم تأخذ من قوة عديدة ما لا تنجى فى مدة مديدة ثم ان اقوى انسان لا يكون اقوى من حيوان فافى افتخار بين ارباب العظائم بما سبق به اليها ثم وقد حكى الله عن قوم عاد اذ قالوا من اشد منا قوة \* اولم يروا ان الله الذى خلقهم هو اشد منهم قوة \* وكما انكل وج على قوته واعجب بها فافتلع جبلا ليطبقه على عسكر موسى عليه السلام فذهب الله تلك القطعة من الجبل حتى صارت فى عتقه كالخرزة وقد ورد ليس الشديد بالصرعة انما الشديد من يملك نفسه عند الغضب والحاصل ان القوة المحمودة هى التى تصرف فى العبادة التى هى وسيلة للسعادة (ولا الاتباع) اى الاشباع المترمين للاتباع (فورد) فى التنزيل (حتى اذا فرحوا) اى فرح بطر (بما اوتوا) اى من كثرة المال وقوة الحال وغلبة الرجال (اخذناهم بغتة) فجأة (الآية) فاذا هم مبسورون \* اى آيسون متحيرون \* وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا وما نحن بمعزين (فقال لصاحبه وهو يحاوره) اى يخاطبه ويتناظره (الآية) اى \* انا اكثر منك مالا واعرز نفرا \* حتى اجابه صاحبه بقوله \* ان ترن انا اقل منك مالا وولدا فعسى ربى ان يوتين خيرا من جنتك ويرسل عليها حسبانا من السماء فتصبح صعيدا زلقا او يصبح ماؤها غورا فلن تستطيع له طلبا \* ومن ذلك تكبر قارون وتجبره كما اخبر سبحانه عنه بقوله \* فخرج على قومه فى زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما اوتى قارون \* الايات (يوم يفر المرء من اخيه وامموا به آية) اى وصاحبه وبنيه اكل امرء منهم يومئذ شأن يغنيه (ولا العمل) اى المجرى من القبول (فورد) فى التنزيل (وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا) وافمن زين له سوء عمله فرآه حسنا \* وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحسبون وبدا لهم سينات ما عملوا \* وبالجمل من جوز ان يكون شقيا عند الله فماله سبل ان يتكبر على من سواه وبشر الباقية قوله تعالى \* والذين يؤتون

ما آتوا وقلوبهم وجلة انهم الى ربهم راجعون \* اى يؤتون الطاعات ويخافون من عدم قبولها فالكبر دليل الامن والامن مبعوث والنواضع دليل الخوف وهو مسعد (ولا العلم) اى المجرى من العمل الظاهر والباطن (فالاطلاع على الذنوب الباطنة صعب) والخلاص عنها بعد الاطلاع عليها لا يمكن الا اذا كان هناك كسب ووهب ومن هنا ورد اشد الناس عذابا يوم القيمة عالم لم ينفعه الله بعلمه وقد تقدم وفى الصحيحين يوتى بالعلم يوم القيمة فليكن فى النار فبنداق اقباه فيدور بها كما يدور الحمار بالرحى فيطيف به اهل النار فيقولون مالك فيقول كنت امر بالخير ولا آتية وانتهى عن الشر وآتية وقد مثل الله من يعلم ولا يعمل بالحمار والكلب فقال \* مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل اسفارا \* وقال فى بلاء من باعورا \* وائل عليهم نبأ الذى آتينا آياتنا \* الى قوله \* فمثل كمثل الكلب قال ابن عباس اوتى بلاء كذا بافاخلد الى شهوات الارض اى سكن حبه اليها فمثل الكلب ان يحمل عليه يلهث او تتركه يلهث \* اى سواء آتته الحكمة او لم اوتها فلا يدع شهوته ومن هنا كان بعض الصحابة يقول باليتى لم تلدن اى وبأخذ الآخرة تفتنة من الارض ويقول باليتى كنت هذا التبتد ويقول الآخر باليتى كنت طيرا كل ذلك خوفا من خطر العاقبة كما اشار اليه المصنف بقوله (والخاتمة مع هذا مسنورة) والروايات بان المدار على الخاتمة مشهورة فينبغى للعالم ان يعلم ان التكبر لا يليق الا بالله وحده وانه اذا تكبر صار بمقونا عند الله بغضا وقد احب الله من ان يتواضع وقال له ان لك عندى قدر اما لم تر نفسك قد راوا اذا نظر الى العاقبة تيسر له ان يتواضع للفسفة والتبذعة بل للكفرة فكف من مسلم نظرا الى عمر بن الخطاب قبل اسلامه فاستحققه للكفر وقد رزقه الايمان وفاق اكثر اهل الايمان فاذا حق العبد ان لا يتكبر على احد بل ان نظرا الى جاهل قال انه قد عصى الله بجهل وانا عصيت الله بعلم فهو اعذر منى وان نظرا الى عالم قال قد علم ما لم اعلم وان نظرا الى كبير قال قد اطاع الله قبلى وان نظرا الى صغير قال قد عصيت الله قبله وان نظرا الى متبذع او كافر قال ما يدري لاهل به يتختمه بالاسلام ويتختم لي بما هو عليه الا ان من موه المقام فليس دوام الهداية الى كالم يكن ابتداءها الى وكل ذلك بان يعلم ان الكمال فى سعادته لا آخرة والقرب من الله فى المرتبة الفاخرة الباقية لا فيما يظهر للناس من الدينامن الامور القانية (والمعصية المستعينة تدا) اى تدامة وحسرة (خير من الطاعة المستعينة عجيبا) اى غرورا وغفلة (لا ضملا لها) اى لذهاب المعصية (مع حصول التدامة) وبقاء العجب بالطاعة من غير الملامة وهو اكبر من كل سيئة وفى الحكم معصية اورثت ذلا واستصغارا خير من طاعة اورثت فخرا واستكبارا (وورد ما منكم من احد ينهى عمله) اى من غير قبوله بفضل (ولا انا) اى ولا ينهى عملى ايضا (الا ان يتغدىنى الله برحته) متفق عليه من حديث ابى هريرة هذا وفى الاحياء قد صلى حذيفة بقوم فلما سلم قال لتلتسن اما ما غيرى اولئصلن وحدانا اى رأيت فى نفسي انه ليس فى القوم افضل منى فاذا كان مثل حذيفة لا يسل



من هذا فكيف يسلم الضعفاء من متأخري هذه الامة فما عرف على بساط الارض عالما  
 يستحق ان يسمى عالما انه لا يحركه عن العلم وخيلاؤه فان وجد ذلك فهو صديق زمانه  
 فلا ينبغي ان يفارق بل يكون النظر اليه من العبادة فضلا عن الاستفادة من انقاسه  
 واحواله ولو عرفنا ذلك ولو في اقصى الصين لسعينا اليه رجاء لان تسعنا بركته وتسمري  
 التياسيرته وسجيته وهبهات فاني يسمح آخر الزمان بشلهم فهم ارباب الاقبال واصحاب  
 الدول وقد انقروا في القرن الاول ومن يليهم من اهل العلم والعمل بل يعرفون  
 زماننا عالم مختلج في نفسه الاسف والحزن والحسرة غني فوات هذه الحصلة فذلك  
 ايضا امام معدوم او عزيز ولو لا بشاره رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله سياتي على  
 الناس زمان من تمسك بعشر ما اتم عليه نجا كما رواه الترمذي من حديث ابي هريرة  
 واحد عن ابي ذر لكان جدرا بنان تقم والعباد بالله ورطة اليأس والقنوط مع  
 مانحن عليه من سوء اعمالنا ومن لنا بالتمسك بعشر ما كانوا عليه ولينا تمسك بعشر عشره  
 ونسأل الله تعالى ان يماثلنا بما هو اهل وان يستر علينا قبايح اعمالنا كما يقضيه كرمه وفضله

باب الثالث عشر في الاخلاص والنية والصدق

اي الصدق في الاخلاص الذي هو تصحيح النية وتخليصها عن الرياء  
 والسمعة (بسم الله الرحمن الرحيم) الذي به يحصل المناس في الدنيا  
 والخلص في العقبى (الاخلاص تجر يد النية) وهي الارادة المتوسطة بين العلم  
 والعمل ويطلق عليها القصد (عن الثوب) اي خلطة الرياء والسمعة اي  
 عن شائبة مخالطة النفس بها ومن شوائبها ومعايبها ان تدعى ترك الدعوى  
 على التواضع مع ادعائها انها قد بلغت رتبهم او تعجب بكما لها حيث ترك هذه  
 الدعوى باستقلالها لم انت عند اهل الثاقب (قال اعلى) اي اعلى مراتب الاخلاص  
 للمولى (ارادة وجهه تعالى) اي قصد رضاه في الدنيا والاخرى دون جلب الثواب  
 وخوف العقاب كما قال تعالى يدعون ربهم بالغداوة والعشى يريدون وجهه وقال  
 عز وجل ولا احد عند من نعمة تجرسي الابتغاء وجهه به الاعلى وقال انما نطمعكم  
 لوجهه لا نريد منكم جزاء ولا شكورا وقال فن كان رجولا قاهره فيعمل عملا صالحا  
 ولا يشرك بعبادته احدا نزلت فيمن يعمل لله ويحب ان يحمد عليه الحاكم من حديث  
 طاوس مرسل قال رجل اتى اقف الموقف ابتغاء وجهه الله واحب ان يرى موطنى فلم يرد  
 عليه حتى نزلت هذه الآية ولرب ارم حديث معاذ من صام رياء فقد اشرك وفيه انه  
 عليه السلام تلا هذه الآية وعن رابعة وحك ما عبدتك خوفا من نارك ولا طمعا في جنتك  
 الا ابتغاء وجهك (يعرف) اي الاخلاص الاعلى (التفكر في صفاته وافعاله) اي في  
 مصنوعاته (والثابته) مع ربه في جميع اوقاته وقد قال بعضهم في اخلاص ساعة نجا  
 الابد ولكن الاخلاص عزيز قال عز وجل الا الله الدين الخالص وللديلمي

من حديث معاذ اخلاص العمل بجزئته القليل ولا ين عدوى من حديث ابي موسى  
 مامن عبد يخلص لله اربعين يوما الا ظهرت ايتنا بيع الحكم من قلبه على لسانه  
 وكان معروف الكرخي يضرب نفسه ويقول بانفس اخلاصى فخلصى وقال يعقوب  
 المكفوف الخالص من يكتم حسنه كما يكتم سبته وقال ابو سليمان طوى ان سمعت  
 له خطوة واحدة لا يريد بها الا الله تعالى وبشر اليه قوله تعالى وانك حسنة بضاعتها  
 وبوث من لدنه اجر اعظيا ثم ارادة نفع الآخرة) سواء اراد النجاة من النار او درجات  
 الابرار (فهو وحظ النفس) اي في الجملة فهو وحظ عن مرتبة الاحرار (وورد في حقيقته)  
 اي حقيقة الاخلاص اوفى تحققه في الاشخاص (ان تقول ربى الله ثم تستقيم كما  
 امرت) لا تعبد هواك ونفسك ولا تعبد الاراك وتستقيم في عبادته كما امرت باستقامته  
 في الاحياء سئل عليه السلام عن الاخلاص فقال ان تقول ربى الله ثم تستقيم  
 كما امرت قال مخرجه لم اراه بهذا اللفظ وللتزمذى وصحة وابن ماجه من حديث  
 سفيان بن عبد الله الثقفي قلت يا رسول الله حدثني بامر اعتصم به قال قل ربى الله  
 ثم استقم وهو عند مسلم بافظ قل في الاسلام قول لا اسأل عنه احدا بعدك قال  
 قل آمنت بالله ثم استقم والكل مقبس من قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا  
 الا بين ومن قوله عز وجل فاستقم كما امرت (خالص الاعمال) اي وورد خالص الاعمال  
 اي العمل الخالص (هو الذي نعمة الله لا يحب ان يحمد عليه احد) ولم يعرفه  
 اصلا في المرفوع نعم ورد عن عيسى عليه السلام انه قال المحاربون ما الخالص  
 من الاعمال قال الذي يعمل العمل لله لا يحب ان يحمد عليه احد وهذا المعنى في سبب  
 نزول الآية السابقة قد تقدم ولا يعد ان تكون الجملة من مبتدأ وخبر في تعريف  
 الاخلاص وان تكون معترضة وقد قال بعضهم كنت تصدقت بصدق في بين  
 الناس فاعجبني فظنهم الى فوجدته لاهلى ولاى قال سفيان لما سمع هذا ما احسن  
 حاله لديه اذ لم يكن عليه فقد احسن اليه وقال يحيى بن معاذ الاخلاص تميز العمل  
 من العيوب كتمييز اللبن من القث والدم وقال سهل الاخلاص ان يكون سكون  
 العبد وحركته خاصة قال السوسى الاخلاص فقد رؤية الاخلاص لان  
 من يشاهد في اخلاصه الخلاص فقد احتاج في اخلاصه الى اخلاص والى المقامين  
 بشر قوله تعالى الا عبادة منهم المخلصين بكسر اللام وقصها وقال روم الاخلاص  
 في العمل هو ان لا يريد صاحبه عليه عوضا في الدارين وقيل له هل اى شئ اشد  
 على النفس فقال الاخلاص اذ ليس اهما فيه نصيب وقال ابو عثمان الاخلاص  
 نسيان رؤية الخلق بدوام النظر الى الحق وقيل الاخلاص ما استزعن الخلائق  
 وصنى عن العسلائي وقال الجند الاخلاص تصفية الاعمال من كدورات لاحوال  
 وقال الفضيل ترك العمل لاجل الناس وما والعمل لاجل الناس شرك والاخلاص



ان يعافيك الله عهما وهذا افضل ما قيل في هذا الباب ( وفي فضله ) اي وورد في فضل  
الاخلاص في التنزيل ( وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين ) اي له الدين فقبيد العبادة  
بالاخلاص بشير الى فضله الخاص ( الاخلاص ) اي وورد في الحديث القدسي والكلام  
الانسي الاخلاص ( سرى استودعته قلب من احببت من صبادي ) رواه القشيري  
في رسالته من حديث علي كرم الله وجهه ( واصله ) اي اصل الاخلاص ( النية ) اي  
تصميمها وتحسينها ( وهي ) اي النية ( الارادة الباعثة ) اي الداعية ( للاعمال  
المنبعثة ) اي تلك النية ( عن المعرفة ) بالاحوال فمعنى الارادة انبات القلب الى ما رآه  
موافقا لغرضه المعروف بعوضه اما في الحل واما في المار ( شهوة الطعام الحاصلة من  
المعرفة بحقيقة ) اي الطعام ( ودفعه ) اي وعن المعرفة بدفع الطعام ( الجوع الباعثة )  
بالجرصة بعد صفة الشهوة اي الداعية ( لامتداد اليد اليه ) فان امتداد اليد الى الطعام  
انما يكون بعد المعرفة بتحقيق الطعام وانه دافع للجوع عن الانام لان الارادة لا يدخل  
تحت الاختيار ( فلان دخل ) اي انية ( تحت الاختيار ) بل الداخل تحت الاختيار انما هو المؤثر  
وتوضيحه ان كل عمل اختياري فانه لا يتم الا بثلاثة امور علم وارادة وقدرة لانه لا يريد  
الانسان ما لا يعلمه فلا بد ان يعلم ولا يعمل ما لم يرد فلا بد من الارادة بعد خلق الانسان  
بحيث يوافق بعض الامور ويلزم غرضه ويخالفه بعض الامور ويخافه فاحتاج  
الى جلب الملائم الموافق لقلبه الهام ( فمن رطى ) اي اذ ( لغلبة الشهوة ) عليه في تلك  
الحالة ( التي يفهم قوله الحسي ) اي اللساني ( او النعسي ) اي الجنائي ( نوبت به ) اي  
بالوطني ( اقامة السنة وتكثير الامة ) ومن هنا ورد الشرك اخفى في قلب ابن آدم  
من ديب الغلة السوداء في الظلمة الطلاء على الصخرة الصماء واهجر وغيره واهذا  
امتنع جماعة من السلف من جملة الطامحات اذا لم يحضرهم تصحيح النيات لهم  
بان النية روح العمل وان العمل بغير نية صادقة رياء وتكلف وهو سبب مقت لا باعث  
قرب حتى ان ابن سيرين لم يصل على جنازة الحسن البصري وقال ليس تحضرني نية  
ومات حجاج بن ابى سليمان وكان من اكابر علماء الكوفة وشيخ ابى حنيفة الفقيه  
للتوري الاتشهد جنازته فقال لو كان لي نية لفعلت وكان اذا سئلوا عما من عمل البر  
قالوا ان رزقنا الله تعالى نية فعلنا ذلك وحكى ان داود بن الحبحر لما صنف كتاب المعتقد  
جاءه اجد بن حنبل فطلبه منه فتنظر فيه اجد صفحا فرده فقال له مالك قال فيه  
اسانيد ضعاف فقال داود انما لم اخرج على الاسانيد فانظر فيه بعين الخبر انما نظرت  
فيه بعين العمل فانتفعت قال اجد فرده على حتى انظر فيه بالعين التي نظرت بها اليه  
فاخذه ومكث عنده طويلا ثم قال جزاك الله خيرا فدانفت به وقال بعضهم انا  
في طلب نية لقيادة رجل منذ شهر فا صحت لي بعد وقال عيسى بن كثير مشيت مع عيون  
ابن مهران فلما انتهى الى باب داره انصرفت فقال له ابنته الانعرض عليه العشاء

فقال ليس من نيتي ( وهي ) اي النية ( احد جز في العبادة ) اي ركنها وهما النية  
والعمل ( وهي ) اي العبادة ( تتوقف عليها ) اي على النية ( توقفها ) اي مثل توقف  
النية ( على العمل ) لان العبادة بدون النية لا تسمى عبادة فالتبة خيرهما وتتوقف  
العمل عليها دون العكس ( وورد ) اي في الصحيحين من الروايات ( انما الاعمال بالنيات )  
اي معتبرة بها في جميع الحالات ( وانكل امرى ما نوى ) اي من الخير والشر في الباحات  
ونعماء فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا  
يصيبها او امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه ( وخيرهما ) اي والنية افضل  
جز في العبادة ( اورود نية المؤمن خير من عمله ) رواه البيهقي في الشعب عن انس به  
مر فوعا وذلك لان النية عمل السر ولا رياء فيها والعمل بخالطة الرياء ولانها تمتد  
الى ما لانهاية له والعمل محصور في محصوره ولانها بانفرادها تصير عبادة يترتب  
عليها الثواب بخلاف اعمال الجوارح فانها انما تكون عبادة اذا صاحبت النية لحديث  
من هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة متفق عليه ولانها تبقى بخلاف  
العمل ولذا قيل الخلود في الجنان والنار جزاء النية ولان مكانها مكان المعرفة  
اصنى قلب المؤمن قال سهل بن عبد الله التستري قدس الله سره العلى ما خلق الله  
تعالى مكانا اعز واشرف عنده من قلب عبده المؤمن وما اعطى كرامة للخلق اعز  
عنده من معرفته ففعل الاعز في الاعز فما نشأ من اعز الامكنة يكون اعز مما نشأ  
من غيره قال سهل فتعس عبد اشغل المكان الذي هو اعز الامكنة عنده تعالى بغير  
معرفة سبحانه وفي خبر انا عند المكسرة قلوبهم والمنسرة قلوبهم وما وسعني  
ارضى ولا سماني ولكن يسعني قلب عبدي المؤمن اشعار بذلك وقيل نية المؤمن خير  
من عمله وعمل المنافق خير من نيته وقيل نية المؤمن خير من عمله بغير نية ثم قيل للقلب  
علام النية والتدائمة فالتبة تجعل المعدوم موجودا والندم يحمل العصيان الموجود  
معدوما وبما ورد في نفع النية بدون العمل حديث انس ان بالدنية اقواما ما قطعنا  
واديا ولا وطننا موطننا يغبط الكفار ولا انفقنا نفقة ولا اصابنا تخمة الا شركونا  
في ذلك وهم بالمدينة قالوا وكيف ذلك بارسل الله وليسوا معنا قال حسبهم العذر  
فشركونا بحسن النية البخاري مختصرا وابوداود ( وتوقف ) اي ويتوقف  
( نفع العمل ) اي تأثير طاعة او معصية ( عاينها ) اي النية ( دون العكس )  
اذ لا تتوقف نفع النية على وجود كل عمل ( فورد في المقائلين ) اي في حقهما  
( ان العائل والمقتول في النار وبين ) اي التي عليه السلام ( علة المقتول ) اي في  
دخوله النار ( انه قصد الرياء ) كذا في السخ والظاهر انه قصد قتل اخيه لادفعه  
عن نفسه او اراد بالقاتل الكافر والمقتول المسلم المرأى ويؤيد ما اخبرنا به حديث  
الاحنف عن ابى بكر اذا التقى المسلمان سيفيهما فاقاتل والمقتول في النار قالوا



بارسول الله هذا القابل فما بال المفتول قال لانه اراد قتل صاحبه متفق عليه ولا ين  
 ابى الدنيا من حديث عر انما يبعث المقتلون على النيات وسلم من حديث جابر يبعث  
 كل عبد على مامات عليه ويؤيده ما في الاصل حديث اكثر شهداء امتي اصحاب  
 الفرس ورب قتيل بين الصفتين الله اعلم بنيت احد من حديث ابن مسعود (وفين)  
 اى وورد فيمن (مضى ان لو اصاب مالا ينفق في المعصية) اى مقدرة (انه شريك  
 المنفق فيها) اى في المعصية حقيقة (في الوزر) اى فها في الوزر سواء وفيه هوم  
 ان لو اصاب مالا ينفق في الطاعة انه شريك المنفق فيها فها في الاجر سواء فقد ورد  
 الناس اربعة رجل آتاه الله علما ومالا فهو يعمل بعلمه فيقول رجل لو آتاني الله  
 كما آتاه لعملت كما يعمل فها في الاجر سواء ورجل آتاه الله مالا ولم يؤت علم فهو  
 يخطئ بجهله في ماله فيقول رجل لو آتاني الله مثل ما آتاه لعملت كما يفعل فها  
 في الوزر سواء ابن ماجه والترمذي (وكون الشراب) اى ولكون شرب المعجون  
 (لعلاج المدة انفع من الطلاء على الصدر) لسرعة تأثير الاول وبطء الثاني  
 في العمل ووجه كونه حلة لمشابهة الشراب الداخل في المدة بالنية الداخلة  
 في القلب من حيث انها من الامور الباطنة ولما يشابه الطلاء الظاهر على الصدر  
 بالعمل الظاهر على الجوارح من حيث انها من الامور الظاهرة (اي) اضرب عن قوله  
 وخبرهما (هي) اى النية (الاصل) وما سواها الفرع (لكون المقصود من  
 العمل تآثر القلب بالليل اليه تعالى عن الغير) اى عما سوى الرب وذلك التآثر بالليل  
 الى الله تعالى حاصل بالنية دون مجرد العمل فهي الاصل (فورد) في التنزيل  
 (ان ينال الله لحومها ولادماؤها ولكن يناله التقوى منكم) وهي انما تكون في القلب  
 كما قال عليه السلام والتقوى ههنا وأشار الى صدره وفي الخبر ايضا ان الله لا ينظر  
 الى صوركم ولا اعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم ونياتكم (ووقع الاجماع على اثم  
 الجماع امرأته على قصد انها غيرها) اى غير امرأته (بخلاف المجمع غيرها)  
 اى غير امرأته (على قصد انها هي) اى امرأته ولا جد من حديث صهيب  
 من تزوج امرأة على صداق وهو لا ينوي اداءه فهو زان (واثم المصلي) اى  
 والاجماع على اثم المصلي (التوضي) على ظن انه يحدث بخلاف المحدث (اى المصلي  
 على ظن انه متوضي وهي) اى النية التي مثاها القصد (اما واحد وهو الخالص)  
 عن المشاركة (كالقيام للاكرام) اى اكرام المسلم حال السلام من غير نظر الى سائر  
 اوصافه النخام (واما متعدد كالتصدق للفقير والقرابة) ونحوهما من استحقاق  
 الصدقة (فاما) اى ثم التعدد (اما لا يستقل كل شيء) اى من المقصود بنفسه عند  
 انفراده في باعث العطاء (وبعرف) عدم الاستقلال المذكور (بالامتاع) اى  
 بامتاع النية والقصد (عند انفراد احد من المقاصد) اى عن الآخر فلا يعطى

للغنى الغريب بمجرد فراسته ولا للفقير الاجنبى بمجرد فقره وعند الاجتماع لا يمنع من العمل  
 فيعطى الفقير الغريب (او يستقل) كل من المقصود (منساوبا) بان يكون كل واحد  
 داعيا الى القصد (او متغاوتا) في مراتب القصد او متق الاستقلال فيكون بعضها  
 مستقلا وبعضها لا يكون مستقلا (كقوة فرحة المصلي عند حضور الناس) اى  
 بمجرد باعث الرياء وهو الفرحة في قول المصنف (مع انه لو لم يرج الثواب لم يصلي)  
 وتوضيحه ان يكون للانسان ورد في الصلوات وعادة في الصدقات فانفق ان حضر  
 في وقتها جماعة من الناس فصار الفعل اخف عليه بسبب مشاهدتهم وعلم من نفسه  
 انه لو كان منفردا لم يفر عن الصلوة وعلم ان عمله لو لم يكن طاعة لم يكن مجرد الرياء  
 بعمله فهو شوب تطرق الى النية وتشوش في تحسين الطوية (وبتعدد الجزاء) اى الثواب  
 (بتعددتها) اى بمقدار تعدد النية (خبرا كان) التعدد في النية (كالدخول  
 في المسجد) اى مسجد كان (للزيارة) اى لزيارة بيت الله او اخ الله فيه فعنه عليه  
 السلام من قدم في المسجد فقد زار الله تعالى وحق على المزور اكرام زائره ابن حبان  
 من حديث سلمان وفي الصحيحين من حديث ابى هريرة من غدا الى المسجد اوراق  
 اعد الله له الجنة تولا كلما غدا اوراق (واتظار الصلوة) اى لادائها بالجماعة في وقتها  
 وقدمه من الرباط في قوله تعالى • ورابطوا • وفي الخبر انتظار الصلوة صلوة  
 (والاعتكاف) وهو من جملة العبادات الفاضلة فتارة مستحبة نافذة واخرى سنة  
 مؤكدة كاملة وان كان بمكة فزيادة الطواف وان كان بالمدينة فزيادة الزيارة المندوبة  
 بلا خلاف (والانزواء) اى الاعتزال عن الاشتغال بالسوى (والجود للذكر)  
 من التهليل والتعجيد والتحميد والثناء (وترك الذنوب) ولو كان من باب الحياء  
 فان من العصمة ان لا تغتر على الجفاء (اوشرا) اى او كان التعدد شرا (كافعود  
 فيه) اى في المسجد (للتحدث بالباطل) فان كلام الدنيا في المسجد تبطل الحسنات  
 في العقبى (وملاحظة النساء) اى ومخالطة مردان يعنى الاشتغال (والمناظرة للمباهلة)  
 اى المفاخرة (والمراعاة) اى المجادلة للسمعة والرياء وكذا قصد التزهد في اللبلة القراء  
 وسماع ما فيه من الذكر والشعر المشابه بحجاس السمرات (ويجعل غيرها) اى خير النية  
 (المباح عبادة كالطبيب) الذي في اصله مباح بوقوعه (يوم الجمعة لاقامة السنة  
 وتعظيم المسجد) فقد قال تعالى • وطهر بيتي • قبل في معناه بخره (واليوم) اى  
 وتعظيمه فانه افضل ايام الاسبوع بلا خلاف وقيل افضل الايام مطلقا وهو عيد  
 المؤمنين وحج المساكين (ودفع الاذى بالثمن) اى الربح الحثيثة عن نفسه وغيره  
 لاسيما الملائكة الحاضرون في وقته (والاسرار بالعرف) بفتح العين اى وبترجيح  
 من يجنبه بالربح الطيبة (وسد باب الغيبة) بالروايح الكريهة (وربما تفضله)  
 اى النية المباح (من محضها) اى فيصير المباح بالنية افضل من العبادات المحضة



(قالت رفة) ائى التتم والاسراء (نومة) قليلة نحو قيلولة (اودمانية) اى مزاح  
ومطايبة (مباحة رد نشاط الصلوة افضل منها) اى من الصلوة (فى اللال) اى  
فى حال الكسالة فمن اى الدرداء اى لا يستجيم نفسى باللهو ليكون ذلك عوناً على الحق  
ويؤيده قول ابي مدين \* لا تنكر الباطل فى طوره \* فانه بعض ظهوراته \* وقال على  
رضى الله عنه روى القلوب ساعة فساعة فانه اذا اكرهت عبت ومن هنا حرم  
الصوم فى بعض الاوقات وكذا الصلوات فى الازمنة المكروهات (وشرها) اى يجعل  
شر النية المباح (معصية كالتطيب) المباح فى اصله (للتفاخر باظهار الثروة) اى الغنى  
والثمنة على وجه الكثرة فانه يصير به معصية فى الحر من تطيب لله جاء يوم القيمة  
وربحه اطيب من المسك ومن تطيب لغير الله جاء يوم القيمة وربحه انتن من الجيفة  
ابو الوليد الصغار مرسل (والترقي) اى وكالتزبن المباح فى اصله (للبقاء) فانه معصية  
كما انه لا عبادة طاعة لقوله تعالى \* يا بنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد \* وللطبراني  
باسناد جيد من حديث ابن مسعود من هاجر يفتنى شيئاً فهو له هاجر رجل فتزوج  
امرأة منها فكان يسمى مهاجر ام قيس وللنسائي من حديث عبادة بن الصامت  
من غزاه وهو لا ينوى الاعقالاته ما نوى ولا بنى داود باسناد جيد من حديث يعلى  
ابن امية انه استاجر اجيراً للغزو وسمى له ثلاثة دنائير فقال عليه السلام وما اجده  
فى غزوته هذه فى الدنيا والآخرة الا دنائيره التى سمي وقال بعض السلف رب عمل صغير  
تعظمه النية ورب عمل كبير تصغره النية وقال داود الطائى من كان اكثر همته التقوى  
فلو تعاقبت جميع جوارحه بالدنيا لردته نيته يوماً الى نية صالحة وكذا الجاهل بعكس  
ذلك وقال ابو هريرة مكتوب فى التوربة ما اريد به وجهى فقلبه له كثير وما اريد به  
غير وجهى فكثيره قليل وكان الفضيل بن عياض اذا قرأ \* ولنبلونكم حتى نعلم  
المجاهدين منكم والصابرين ونبلو اخباركم \* يبكى ويردها ويقول انك ان بلوتنا  
فضحتنا وهنت استارنا (ولا نوتر) اى النية (فى الحرام فلا يباح شرب الخمر  
لموافقة الاخوان) ولا لموافقة حكام الزمان فقد ورد لاطاعة المخلوق فى معصية  
الخالق كالذى يغتاب انساناً مراعاة لقلب غيره او يطعم فقيراً من مال ظلم به او يبني  
مسجداً او مدرسة او رباطاً ونحوه بمال حرام وقصد الخير به ومن هنا قال سهل  
ما عصى الله بمعصية اعظم من الجهل قيل يا محمد هل تعرف شيئاً اشد من الجهل  
قال نعم الجهل بالجهل ويسمى هذا الجهل المركب وكذا افضل ما اطيع الله به العلم  
ورأس العلم العلم بالعلم فان من لا يعلم العلم النافع من العلم الضار اشتغل بما اكب عليه  
الناس من العلوم المزخرفة التى هى من وسائلهم الى الدنيا وذلك هو مادة الجهل  
ومنع فساد العلم والمقصود ان من قصد الخير بمعصيته من جهل فهو غير معذور قال تعالى  
\* فاستأوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون \* وقال عليه السلام لا يعذر الجاهل على الجهل

ولا يحل للجاهل على ان يسكت على جهله ولا للعالم ان يسكت على علمه كما رواه  
الطبراني فى الاسط من حديث جابر بن سمير لا يجوز امتداد التعلم بنوع علم يمكن به  
من الوصول الى شهواته والحصول فى مقام رياسته فلم يزل علماء السلف يتفقون  
احوال من يتردد اليهم فاذا رأوا منه تقصيراً فى نقل من التوافل انكروه وتركوا اكرامه  
واذا رأوا منه فجوراً هجروه ونفوه عن مجالستهم وتركوا تكليمه فضلاً عن تعليمه لعلمهم  
ان من يعلم مسألة ولم يعمل بها فليس يطلب الا آلة الشر وقد تعود جميع السلف  
بالله من الفاجر العليم بالسنة وما تعودوا من الفاجر الجاهل وقد هجر احد بعض  
اصحابه الملازم له ستين بان طين حائط دار لما اخذه من الطريق قد رعت الطين  
والحاصل ان الشيطان لا يسلم منه احد الا من دق فى نظره وسعد بمعصية الله وقدره  
وحفظ من خطره والا فالعدو ملازم للمشمرين بعبادة الله لا يغفل عنهم لحظة حتى  
يحملهم على الرياء فى سكون او حركة حتى فى كل العين وقص الشارب ونحوهما  
بما هو صورة العبادة ولذا قال تعالى \* ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً انما  
يدعو حزبه ليكونوا من اصحاب السعير \* وقال عز وجل حكاية عنه انه \* قال فيما  
اشوبتنى لافعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا يتنبه من بين ايديهم ومن خلفهم \*  
اى من امور الدنيا والآخرة وعن ايمانهم وعن شمائلهم \* اى من طريق الحسنات  
والسيئات ولا نجد اكثرهم شاكراً \* ولذا قيل ركعتان من عالم افضل من عبادة الف  
سنة من جاهل وفى الخبر لفتية واحد اشد على الشيطان من الف عابد (وكاله) اى  
كالمخلص وجماله (الصدق) فى نيته وقوله وعمله فمن جمع له هذا يكون  
صديقاً مبالغته الصادق والا فهو صادق اضيق عند ذوى الحقائق والدقائق وبذل  
عليه حديث ان الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقاً متفق عليه (فورد)  
فى التزئيل (واذكر فى الكتاب ابراهيم انه كان صديقاً) اى قبل النبوة (نبيا)  
اى مخبراً عن الله حال الرسالة ثم الصدق لا ينافى المعارض الصادرة عند المعبر عنها  
بثلاث كذبات لصورتها لان العبرة بمعانيها لا ببيانها وكان رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم اذا توجه فى سفر وورى بغيره كما فى الصحيحين من حديث كعب  
ابن مالك وذلك كيلاً ينهى الخبر الى عدوه وقد ورد فى الصحيحين ايضا من حديث  
ام كلثوم ليس بكاذب من اصلم بين اثنين وقال خيراً او تمنى خيراً ورخص فى النطق  
على وفق المصلحة فى ثلاثة مواضع من اصلم بين اثنين ومن كان له زوجتان ومن كان  
فى مصالح الحرب فالصدق ههنا يتحول من القول الى النية فلا يراعى فيه الاصدق  
الطوية فهما صدقت نيته وتجردت للخبر ارادته كان صادقاً صدقاً كيف ما كان  
لفظه توفيقاً (ان الرجل) اى وورد فى الحديث ان الرجل (ليصدق ويخترى  
الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً وادنى رتبة) اى اقل مراتب الصدق



( في القول ) مع الخبر ( في كل حال ) من الامن والخوف والتفجع والضرر والغضب والرضاء ( والكمال ) اي وكال الصدق في القول ( بترك المعارض ) حذرا عن تفهم غير الحق وكسب القلب صورة كاذبة ( الا ان الضرورات تبيح المحظورات ) وقد ورد ان في المعارض بعض لندوحة عن الكذب وقد حكى عن بعضهم انه كان يطلبه بعض الظلمة وهو في داره فقال لزوجه خطي باصبعك دائرة وضعي الاصبع في الدائرة وقول ليس هو هنا ( ورعايته ) اي ومراعاة العبد الصدق ( مع ) اي مع الحق ( تعالى ) فن قال وجهت وجهي لله ( اولادى فطر السموات والارض خيفاً ) وكان في قلبه سواء وياك تعبد ( اي نخصك بالعبادة ) وهو يعبد الدنيا فهو كاذب ( في دعواه اختصاص عبادة مولاه ) فان قلبه اذا كان منصرفا عن الله مشغولا باماني الدنيا وشهواتها فهو كاذب في دعواه وعن مالك بن دينار لولا ان هذه الآية اي \* اياك تعبد وياك تستعين \* امر من الله لما قرأها لعدم صدق فيها وروى ان العبد اذا قرأ هذه الآية يقول الله تعالى له كذبت لو كنت اباي تعبد لم تطع غيري ولم تلتفت الى سواني واو كنت بي تستعين لم ترفع حوائجك الى ذليل مثلك ولم تكن الى مالك وكسبك وكقوله انا عبدا لله ان لم يتصف بحقيقة العبودية وكان له مطلب سوى الله لم يكن كلامه صدقا ولو طول يوم القيمة بالصدق في قوله انا عبدا لله لعجز عن تحقيقه لانه ان كان عبدا لنفسه او عبدا للدنيا او عبدا لشهواته لم يكن صادقا في قوله وكل ما تقيد العبدية فهو عبده كما قال عيسى عليه السلام يا عبيد الدنيا وقال نبي صلى الله تعالى عليه وسلم تعس عبد الدينار وتعس عبد الدرهم وعبد الخميصة رواء البخاري وانما العبد الحق لله من اعتق اولا نفسه عن غير الله فصار حرا مطلقا فاذا تقدمت هذه الحرية صار القلب فارغا فخلت فيه العبودية لله فبشغله بالله وبمحبة وتقيد ظاهره وباطنه اطاعته وعبادته فلا يكون له مراد الا الله تعالى ثم يجاوز هذا الى مقام آخر اسنى منه يسمى الحرية وهو ان يعتق ايضا عن ارادته الله من حيث هو هو بل يقتنع بما يريد الله له من قريب او بعيد كما قيل

\* اريد وصاله وريد هجرى \* فترك ما اريد لما يريد \*  
وهذا عبد اعتق من غير الله فصار حرا ثم عاد واعتق عن نفسه وصار حرا عن نفسه وصار مفقودا لنفسه موجودا لربه ومولاه ان حركه تحرك وان سكته سكن وان ابتلاه رضى ولم يبق فيه منع لطلب والتعاس واغراض واعراض بل هو بين يدي الله كالميت بين يدي القاسم وهذا منتهى الصدق في العبودية وفق ما تقتضيه الرواية وهذا عزيز الوجود في متن دائرة الشهود فقد قيل  
\* انني على الزمان محالا \* ان ترى مقلناى طلعة حر \*  
( ثم في التوبة ) اي ثم اعلى من الصدق في القول الصدق في التوبة

( بسم الله ) اي تخلصها ( لله تعالى فالشوب ) اي الخطا بغيره في التوبة ( بقوله ) اي هذا المذام من الاخلاص او الصدق ( يقال هذا صادق الخلاوة اي محضها ) يعني خالصها ( ثم في العزم ) اي ثم الصدق في العزم اعلى مما ذكر ( وهو جزم قوي على الخير ) اي فعله وجزم على ترك الشر ( كالتصدق والعدل ان نال مالا او ولاية ) وتوضيحه ان الانسان قد يعزم على العمل فيقول في نفسه ان رزقني الله مالا لتصدق فتبججه او يشرطه وان اعطاني الله ولاية عدلت فيها ولم اعص الله بظلم وميل عن الحق الى الخلق وهو قد يكون صافيا عزمه وقد يكون كاذبا في حزمه ومن الاول قول عمر رضي الله عنه لان اقدم فيضرب عني في غير حد احب الي ان انا امر على قوم فيهم ابو بكر الميم الا ان رسول لي نفسي عند القتل شيئا لاجده الا اني لا آمن ان يشغل عليها ذلك فتغير عن عزمها اشار بذلك الى شدة الوفاء بالعزم ومن الذي قول مجاهد رجلان خرجا على ملا من الناس فعود فقالا ان رزقنا الله مالا لتصدقن فرزقهما الله فجعلاه فترلت \* ومنهم من طاع الله لثنا ثانا من فضله لتصدقن وتكونن من الصالحين \* الآية ( ثم في الوفاء بالنفس قد سمع ) اي تسخى ( بالعزم ) عند البيان اي ثم الصدق في الوفاء اقوى مما ذكر ( وتوحي ) اي يتأخر وتباعد ( بالوفاء ) عند الامتحان ( وورد ) في التزويل ( رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ) وقد وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على مصعب بن عمير وقد سقط على وجهه يوم احد شهيدا وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه \* رواه ابو نعيم في الحلية وفي البخاري بمجلان هذه الآية نزلت في انس بن النضر وفي الترمذي وقال حسن صحيح عن انس ان عه انس بن النضر لم يشهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فشق ذلك على قلبه وقال اول شهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم غبت عنه والله لئن اراني الله مشهدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرين الله ما اصنع فشهد احدا من العام القابل فاستقبله سعد بن معاذ فقال له يا باعروالي ابن فقال واهل مع الجدة اني لاجدها وواحد فقاتل حتى قتل فوجد في جسده بضع وثمانون ما بين رمية وضربة وطفعة فقالت بنت النضر اخته ما عرفتة الا بيننا وتزلت هذه الآية \* رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه \* اي نذره ( ثم في العمل ) اي الصدق في العمل اعلى ( وهو ) اي الصدق في العمل ( تسوية السر والعلانية ) بان يكون باطنه مثل ظاهره وظاهره مثل باطنه ولذا قال عيسى عليه السلام اللهم اجعل سريري خيرا من علانيتي واجعل علانيتي صالحا وقال زيد بن الحارث اذا استوت سريرة العبد وعلانيته فذلك النصف اي العدل وان كانت سريرة افضل من علانيته فذلك الفضل وان كانت علانيته افضل من سريرة فذلك الجور والخطا وانشدوا

\* اذا السر والاعلان في المؤمن استوى \* فقد عز في الدارين واستوجب الث \*



\* فان خالف الاعلان سراً فماله \* على سعيه فضل سوى الكد والعناء \*  
 \* كما خالص الدينار في السوق نافق \* ومغشوشه المردود لا يقتضى الله \*  
 وقال معاوية بن قرة من بدلى على بكاء بالليل باسم النهار وكان ابو عبد الرحمن الزاهد يقول  
 الهى طامت الناس فيم بيني وبينهم بالامانة وطامتك فيما بيني وبينك بالحيانة (فالمأشى على  
 هدى) بضمتين وقد يدغم وفي نسخة على هدى بفتح فكون ومعناها على سكون في الظاهر  
 (وان خلا الباطن) اى باطن المأشى (عن الوقار) اى السكون والثبوت (غير صادق) فيما بينه  
 من الاظهار (وورد فيه) اى في حق الصادق في العمل (ان تكون سريره خيرا من العلانية)  
 اى علانيته يعنى على نيته واوحى الله تعالى الى داود عليه السلام من صدقني في سريره  
 صدقته عند المخلوقين في دلانيته (ثم) اى ثم الصدق (في مقامات الدين) من احوال اهل  
 اليقين اعلى (في الخوف) اى صدقه فيه يتحقق (بصفرة الوجه وقلق الباطن) اى  
 اضطرابه في الحالات (وزك المعاصي والذات) اى المناهى والشهوات التى فيها  
 الشهوات (واقامة الطاعات) في انواع العبادات (وعلى هذا) القياس (في غيره) اى غير  
 الخوف من سائر المقامات كالرضا فهو يعدم الحزن بغوث شئ من الجواهر والمال والنفس ومن  
 الاولاد والاتباع من الرجال وعدم الشكبة الى المخلوق في جميع الاحوال (والصدق  
 المطلق هو المتصف بالجميع) اى بجميع انواع الصدق عند اهل الحق وقال بشر بن  
 الحارث من عامل الله بالصدق استوحش من الخلق وقال ابو سليمان اجعل  
 الصدق مطيتك والحق سيدك والله غاية طلبك وقال رجل لحكيم ما رأيت صادقا فقال  
 لو كنت صادقا لعرفت الصادقين ويؤيد قوله تعالى \* واتقوا الله وكونوا مع الصادقين \*  
 وقال الثوري في قوله تعالى \* ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم \* سودة \*  
 قال هم الذين ادعوا بحجة الله ولم يكونوا فيها صادقين وقال محمد بن سعيد المروزي  
 اذا طلبت الله بالصدق افادك الله تعالى مراة بيدك حتى تبصر كل شئ من محجبات  
 الدنيا والاخرة وقال ابو بكر الوراق احفظ الصدق فيما بينك وبين الحق والرفق فيما  
 بينك وبين الخلق وقبل لذي النون هل للعبد الى اصلاح ابوره سبل فقال  
 \* قد بنية امذيذيين حيارى \* نطلب الصدق ما اليه سبل \*  
 \* قد عاوى الهوى تخف علينا \* وخلاف الهوى علينا ثقل \*  
 وعن الجنيد في قوله تعالى \* ليسأل الصادقين عن صدقهم \* قال يسأل الصادقين  
 عند انفسهم عن صدقهم عند ربهم وهذا امر على خطر عظيم وحذر جسيم (ومنه)  
 اى الاخلاص (الربا) اى روية الخلق وفي معناه السمعة وان كان في اصل المادة فرق بينهما  
 فان الربا مشتق من الروية والسمعة من السماع وفي الصحيحين من حديث جندب بن  
 عبد الله من رأى رأتى الله به ومن سمع سمع الله به ولا طبر اى من حديث ابن عمر بلفظ  
 من سمع الناس سمع الله به سماع خلقه وحقره وصغره وكذلك احمد وابن المبارك وابن شمع

من حديث ابن عمر (وهو) اى الربا (طلب المنزلة) اى الوجاهة والمرتبة بالرؤية والسمعة  
 (عند غيره تعالى بالعبادة) اى لا بالامور المباحة وفق العادة (وهو حرام) اقوله تعالى  
 \* فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم راؤون \* وقوله \* والذين يذكرون  
 السبيلت لهم عذاب شديد \* قال مجاهد هم اهل الربا ولا جد واليه في الشعب من  
 حديث محمود بن لبيد عن رافع بن خديج ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصفى قالوا  
 وما الشرك الاصفى يا رسول الله قال الربا يقول الله عز وجل يوم القيمة اذا جازى  
 العبيد باعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم  
 الجزاء (فيخص) الربا (بمعنى الظاهر) اى بما يتعلق به الروية او السماع وذلك لا يمكن  
 نظر الخلق اليه واطلاعه عليهم عليه دون عمل الباطن فانه لا ريب لديه قال عكرمة  
 ان الله يعطى العبد على نيته ما لا يعطيه على عمله لان النية لا ريب فيه (اما نحو قصد  
 الحدية) اى الاجتماع بترك ما يضره عن الاكل (في الصوم) مع قصد التقرب (والتبر)  
 اى وقصد تبرد الاعضاء (في الوضوء) وكذا قصد النظافة فيه وفي الغسل مع التقرب  
 (واخروج) اى وقصد طلب الفرج والخلاص من الهم والغم باشتراء (والزوحش)  
 اى الملاحة (عن الامل) اى القرابة او اهل القرية صداقة او عداوة وكذا قصد  
 صحة المزاج في السفر (والنجارة) اى وقصدها (في الحج) اى ادائه مع التقرب  
 (والخلاص) اى قصد (عن المونة) اى مونة نفقة المملوك (وسوء الخلق) من الملك  
 او المملوك من جهة القرية (في العتق) اى عتق عبدا وجارية (فغير) اى فقير الى الله لم يمد يده  
 انظر الخلق اليه (وبغوث به) اى بقصد المذكورات (الاخلاص) في تلك العبادات لان  
 فيه شوب تنفع نفسه وحفظ نفسه والاخلاص تجريد النية عن شوب الارادة النفسية  
 (ويكون) لربا (بالبدن) اى من جهة البدن باظهار الخشوع واكثر الجزر (والهيئة)  
 اى السمعة الصالح (والزى) اى لبس الصلحاء (والقول) اى نقل كلام الاولياء (والعمل)  
 اى واعمال الاصفياء (وغيرها) كالمال والاتباع والبيوت وانواع الاستمتاع (كاظهار الصلوات)  
 هذا وما بعده فشر للفت المتقدم مرتبا والمراد بالتحول ضعف البدن في مشبه ومثوته  
 ونظيره ليوهم بذلك شدة الاجتهاد في العبادة وكثرة الحزن على امر الدين وقلبة خوف  
 الاخرة وليلد بالتحول على قلة الاكل وبالصغار على سهر الليل وكذا ينشعب الشعر  
 لشعر على استراقه في الامر ولذا قال عيسى عليه السلام اذا صام احدكم فليدهن  
 رأسه ولحيته ويحش شفته ويرجل شعره ويكحل عينه وكذا روى عن ابي هريرة  
 وكذا قال ابن مسعود اصبحوا صليبا مدهنين (وابقاء اثر السجود) على الجبهة  
 والاطراق الرأس في المشية والهدوء في الحركة (وليس الصوفى) وظلظ الشباب وتشبههم  
 الى قريب السابق وقصر الاكمام وترك تظليل الثوب وتركه مخرقا من غير ترقيق ومنه  
 التفتع بالازار فوق العمامة ونحوها وقد لبس الاصواف الرقيقة من الاصناف



المنفعة إذا كان يدخل عند الأغنياء أو على الأمراء فقيمة ثوبه قيمة  
 الاغنياء واونه وهيئته لون ثياب الصلوة فيلبس القبول عند الفريقين في مقام  
 الرياء ولو كلف ان يلبس ثوبا وسطا نظيفا ما كان السلف يلبسه لكان عنده بمنزلة  
 الذبيح ( والوعظ ) اي التذكير والنصيحة والخطب بانواع الحكمة وحفظ الاخبار  
 واثار الاخبار وتحريك الشفتين بحضرة الناس وامثالها ( وتطويل الصلوة ) بطول  
 القيام والركوع والسجود والطرافة لرأس وترك الالتفات وتسوية القدمين والبدن  
 وكذا في الصوم والزكوة والحج وسائر العبادات وبقية المعاملات ( وكثرة التلاميذ )  
 للعلماء وكثرة المريدين للصلحاء وكثرة الزائرين من الاجانب والاقرباء ( وما ) مبتدأ اي  
 والرياء الذي ( طلب بغير العادة ككثرة المال ) والانصار من الرجال ( وحفظ الاشعار  
 فخارج ) عن حد الرياء كما سبق في تعريفه فحينئذ ( لا يحرم ) طلب تلك المنزلة ( اذا  
 لم يؤد الى رذيلة ) اي خصلة مذمومة ( كالتكبر ) على الناس ( كما سبق في الجاه ) اي  
 في ذمه وهو قوله هناك حرام اي فالجاه حرام ان كان يرتكب ذنبا كالكذب وههنا  
 ايضا كذلك ( وكذا التزين لاستمالة قلوب الاخوان ) حان محالطتهم ( والتمني )  
 اي السلامة ( عن ملائمتهم ) والمعنى ان تحبين الثوب الذي يلبسه الانسان عند الخروج  
 الى الناس مرأاة ليس بحرام لانه ليس رياء بالعبادة بل بالدنيا وعلى هذا فقس كل  
 تجميل للناس وتزين لهم ( والمروى ) لابن عدي في الكامل عن عائشة ( من تزينه  
 عليه السلام ) اي حين اراد ان يخرج الى اصحابه الكرام فكان ينظر في جب الماء  
 ويسوي عمامته وشعره فقالت او تفعل ذلك يا رسول الله قال نعم ان الله يحب من العبد  
 ان تزين لخواصه اذا خرج اليهم فهذا كان منه عليه السلام ( عبادة لانه ) حينئذ  
 ( مأمور بالدعوة ) اي بدعوة الخلق وتزويجهم في اتباع الحق واستمالة قلوبهم بالرفق  
 ( فلو استقط نفسه عن قلوبهم ) بسقوطها عن اعينهم لتزينه لهم ( لما حصل  
 المقصود ) ولم يرضوا في اتباعه المطلوب من العبود وهو اجابة الحق من الخلق فكان  
 يجب عليه ان يظهرهم بحسن احواله كيلا تزدريه اعينهم في اقباله فان اعين الخلق  
 تمتد الى الظواهر دون السرائر ( وآفاته ) اي الرياء ( التلبس ) اي المكر والتدسيس  
 الحاصل من وسوسة ابليس ( بارادة ما ليس فيه ) متحقق في الخارج موجود في الواقع  
 لانه خيل اليهم انه مخلص مطيع لله وانه من اهل الدين وليس كذلك ( فهو ) اي  
 التلبس ( بالامر الديني حرام ) ايضا حتى لو قضى دين جماعة وخيل الى الناس انه  
 مبرع عليهم ليمتدوا لخواصه لانه بذلك لمسا فيه من التلبس وتملك القلوب بالسكر  
 والخديعة بخلاف ما اذا اتفق الرجل ماله على جماعة من الاغنياء لاني معرض العبادة  
 والصدقة ولما كان يعتقد الناس انه سخي فهذه مرأاة وليس بحرام وكذا امثاله  
 ( فبالدني اولى ) اي فالتلبس بالامر الديني اولى ان يكون حراما لانه محض العبادة

( والاستهزاء عليه تعالى ) اي ومن آفاته الاستخفاف بالنسبة اليه سبحانه وهو ( بايثار  
 رضاه غيره ) اي اخياره ( على رضاه ) اي على ايثار رضاه سبحانه وتعالى والمعنى انه  
 مهما قصد عبادة الله رضاه ما سواه فهو مستهزئ بالله ولذا قال قتادة اذا راى  
 العبد قال الله لللائكة انظروا اليه كيف يستهزئ بي ومثاله ان يمثل بين يدي ملك  
 من الملوك طول النهار كما جرت عادة وقوفه ويكون وقوفه لملاحظة جارية من جواري  
 الملك او غلام من غلمانه فان هذا استهزاء بالملك اذ لم يقصد التقرب الى الملك بخدمة  
 بل قصد عبدا من عبيده فاي استخفاف يزيد على ان يقصد العبد بطاعة الله مراعاة  
 عبد ضعيف لا يملك له ضرا ولا نفعا وهل ذلك الا انه ظن ان ذلك العبد اقدر على  
 تحصيل اغراضه من الله وانه اولى بالقرب اليه من الله اذ آثره على ملك الملوك فجعل  
 مقصود عبادته واي استهزاء يزيد على رفع العبد فوق المولى ( وتعظيم نفسه ) اي وبايثار  
 تعظيمها ( في القلوب على تعظيمه تعالى ) تعظيم علام الغيوب وتوضيحه ان الرياء اول ما يكن  
 فيه الا انه يركع ويسجد لغير الله فكان فيه آفة فانه اذا لم يقصد التقرب الى الله تعالى  
 فقد قصد غير الله ولعمري لو عظم غير الله بالسجود لكفر كفر جليا الا ان الرياء هو  
 الكفر الخفي لان المرأى عظم في قلبه الناس فاقتضت تلك العظمة ان يركع ويسجد فكان  
 الناس هم المعظمون بالسجود من وجه فهم ازال قصد تعظيم الله بالسجود وبقي تعظيم  
 الخلق في الشهود كان ذلك قريبا من الشرك الممهود الا انه ان قصد تعظيم نفسه  
 في قلب من عظم عنده باظهاره من نفسه صورة التعظيم لله فمن هذا كان شركا خفيا  
 لا شركا جليا وذلك غاية الجهل والثفان ولا يقدم عليه الا من خدعه الشيطان واوهم  
 عنده ان العباد يملكون من ضره ونفعه ورزقه واجله ومصالح حاله ومنافع آماله اكثر  
 مما يملكه الله تعالى فلذلك عدل بوجهه عن الله تعالى اليهم فاقبل بقلبه عليهم ليستعمل بذلك  
 قلوبهم اليه ولو وكلما الله سبحانه اليهم في الدنيا والآخرة لكان ذلك اقل مكافاة له على  
 صنعه فان العباد كلهم عاجزون عن انفسهم لا يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون  
 موتا ولا حيو ولا نشورا فكيف لغبرهم وهذا في الدنيا فكيف في العقبى يوم لا يجزى  
 والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا بل نقول الاتياء فيه نفسى نفسى  
 فكيف يستبدل الجاهل عن ثواب الآخرة ونيل القرب عند الله بالدرجات الفاسخة  
 ما يرتقبه بطبعه الكاذب في الدنيا من الناس فلا يذني ان يشك في ان المرأى اطاعة الله  
 في سخط الله من حيث النقل والعقل وهذا معنى قوله ( والاحتراز ) اي وبايثار المرأى  
 الاحتراز ( عن مقت غيره ) سبحانه ( عليه ) اي على الاحتراز ( من مقت ) تعالى فقد سأل رجل  
 سعيد بن المسيب فقال احذنا بصطنع العروف ويحب ان يحمد ويؤجر قال له احبب  
 ان يمتك الله قال لا قال اذا عملت لله عملا فاخصه ( ورد العمل ) اي ومن آفاته عدم  
 القبول ( قوردا ) اي في الحديث القدسي ( اتى لا قبل الا ما كان خالصا ) لم اجده



بهذا اللفظ ولكن ورد معناه وهو ما رواه مالك من حديث أبي هريرة يقول الله  
من عمل عملا أشرك فيه غيري فهو له كراهة وأنا أغني عن الشرك و قوله  
تعالى • إنما يتقبل الله من المتقين ( والأول ) أي ومن آفاته الملامة ( بين الملائكة فوردا )  
في الحديث الأنسي ( يقار عند صعودهم بالعمل ) الخوط بالرياء ( ردوه إلى سجين )  
لقوله تعالى • أن كتاب الفجار لني سجين • وهو موضع في أسفل سافلين مكان الشياطين  
وقيل هو كتاب أعمال المشركين ( فانه لم يردني ) أي بعمله خالصه الدين ولا في المبارك  
في زهد ومن طريقة ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ في حديث طويل أن الله تعالى يقول  
للملائكة ان هذا لم يردني بعمله فاجعلوه في سجين ( وفي القيمة ) أي ومن آفاته الملامة  
والندامة يوم القيمة ( فورد في ندائه ) أي المراتي ( فيها ) أي في القيمة ( باكافر ) حقيقة  
أو حكما بكفران النعمة ( يا فاجر ) أي يا فاسق بترك الاخلاص في الطاعة ( يا فاجر ) أي  
يا مكر للخلق أو للحق ابتغاء على زعمه الباطل ( يا خاسر ) أي الذي خسر الدنيا والآخرة  
والحديث رواه ابن أبي الدنيا ومن رواية جيلة البصيصي عن صحابي لم يسم ان المراتي  
ينادي يوم القيمة باربعة أسماء يا كافر يا فاجر يا فاجر يا خاسر ضللك وحيط اجرك اذهب  
فخذ اجرك ممن علمته فلا اجرك عندنا ( والحرمان من الاجر ) أي ومن آفاته حرمان  
ثواب العمل ( فورد بقل ) أي المراتي يوم القيمة ( التمس الاجر ) أي اطلب الثواب ( ممن  
كنت تعمل له ) من الخلق كما تقدم ( الم بوسع عليك في المجالس الم تكن رئيس الدنيا  
الم برخص بملك الم تكرم ) أي بالقلم والسلام واتواع من الاكرام وقد روى عن علي  
ان الله عز وجل يقول للقراء يوم القيمة الم يكن برخص عليكم السر الم يكونوا تبدون  
بالسلام الم تنقض لكم الحوايج وفي الحديث لا اجر لكم قد استوفيتم اجوركم والمعنى  
وكان هذه الاشياء فصدك من اظهار الطاعة فقد جزيت بها في الدنيا فلم يبق لك  
اجر في العقبى كما قال تعالى • من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم  
فيم اؤمهم فيها لا يبخسون أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحيط ما صنعوا  
فيها وباطل ما كانوا يعملون ( والعذاب ) أي ومن آفاته عذاب الآخرة ( فورد اهل  
الرياء يعذبون في النار ) لم اره بهذا اللفظ والترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة  
استبذوا بالله من جب الحزن قيل وما هو قال واد في جهنم احد الفقراء المرائين  
( والافس ) متبدا أي الاخلط والاشد في الرياء ( باعتبار نفسه ) أي نفس الرياء واصله  
ولهذا الرياء اربع درجات ( ان لا يربد ثواب اصلا ) أي لا يكون مراده الثواب  
قطعا كالذي يصلي بين الناس ولو تفرد كان لا يصلي بل رجا يصلي من غير طهارة  
مع الناس فهذا مجرد قصد الرياء ( وهو ) أي المراتي ( في غاية اللقيت ) من الله وغضبه  
وكذا من يخرج الصدقة خوفا من مذمة الناس وهو لا يقصد الثواب ولو خلى بنفسه  
لما اداهما وهذا غالبا لا يتصور الا من التافق فالتفاق يبطل العمل من اصله والرياء

ويوجب رده والمن والاذى يحبطان الصدقة اصلا وعند بعض المشايخ بطلان  
الاعتناء بها واما الندامة فيحبط العمل في قولهم جميعا والحب بذهب اضماؤه والتهاون  
ينقص العمل فيذهب رزاقته ( ثم ما فيه ارادنان ) ارادة الاجر والرياء ( والرياء قالب )  
وقصد الاجر ضعيف بحيث لو كان في الخلوة لكان لا يفعله ولا يحمله ذلك القصد على  
العمل ولو لم يكن قصد الاجر لكان قصد الرياء يحمله على العمل كمن يريد الصلوة  
لوجه الله تعالى ارادة ضعيفة لا تنهضه عليها فأتق محي • جاعة عنده فظهر داعية  
الرياء في قلبه مع بناء ارادة وجه الله فانتهض عليها ولو لم يكن الرياء ما كان ينهضه مجرد  
ارادة وجه الله ولو لم يكن ارادة وجه الله لكان ارادة الرياء تنهضه ( وهو بقر به ) أي  
هذا النوع من الرياء يقرب الاخش وهو الاول الذي ليس فيه ارادة الثواب اصلا فهذا  
يقرب ما قبله في المقت لكن لما فيه من شائبة قصد الثواب لا يستل بحمله على العمل  
ولا يفي عنه المقت والاثم ( ثم ما استونا ) أي ثم الاخش باعتبار نفس الرياء ما استوى  
الارادنان لو القصدان ( فيه ) أي في ذلك العمل بحيث لو كان كل واحد منهما خاليا  
عن الآخر لم ينع على العمل فلما اجتمعا ايجبتا رغبة او كان كل واحد منهما لو انفرد  
لاستقل بحمله على العمل فهذا قد افسد مثل ما اصلح ( فالمرجو ) أي المأمول من  
فضيل الله وكرمه ( ان لا يكون له ) أي لصاحب الارادتين المستويتين نفع وثواب  
( ولا عليه ) ضر وعقاب بل يسلم رأيا رأسا ويكوز له من الثواب مثل ما عليه  
من العقاب ويؤيده ما روى عن معاذ قال لما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم • فمن كان  
يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا • شق على القوم وشدد عليهم فقال افلا افرجها  
عنكم قالوا بلى يا رسول الله قال هي مثل الآية التي في الروم • وما آيتهم من رب البربر  
في اموال الناس فلا يربو عند الله • فقال عليه السلام من عمل رياء لا يكتب له ولا عليه  
كذا في الجامع الكبير لم يوطى ( لكن اطلاق الاخذ في الدلالة يشمل ) أي طواهر  
الاخبار من ادلة ذم الرياء يشمل هذا النوع فيحصل له الاثم • يدل على انه لا يسلم ( ثم ) أي  
ثم الاخش باعتبار نفس قصد الرياء ( ما ترجع فيه قصد الثواب ) بان يكون طلب  
الاجر غالبا ويكون اطلاق الناس مقويا ومرجحا لتساطه ولو لم يكن لما كان بترك  
العبادة ولو قصد الرياء وحده لما اقدم ( فالظنون ) أي الذي نطنه والعلم عند الله  
• جهانه ( فيه ) أي في هذا النوع ( النقص ) أي نقص الثواب ( لا البطلان ) أي  
لا يحكم على العمل ببطلانه بالكلية لان العبرة بالغلبة في الاحكام الجزئية ( او الثواب ) أي  
صل قدر ما اخلص في نيته ( والعقاب ) على قدر الرياء ( بحسب القصد ) أي المتقدمين  
( والاصل ان العرب منه تعالى بطيل اليه تعالى ) أي بسبب الاقبال عليه والحضور لديه  
( والجد عنه تعالى بالذهول ) أي الغفلة عنه لقوله تعالى • ولا تطع من اغفل قلبه  
عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطا ( وما ورد ) أي في حديث ( انا اغني عن الغشاة



من الشرك) وفي نسخة من الشركاء (ويعوه) أي مما يدل على البطلان (فمحمول على الأول) أي مما لا يزيد الثواب أصلا أو على ما تساوى القصدان أو كان قصد الرياء أرجح فإن لفظة الشرك مطلقة للتسوية (وباعتبار ما به رياء) أي والاختش من الرياء باعتبار ما يقع به الرياء من العبادات هو الرياء (بأصل الإيمان) وقيل هو بدل من قوله به بإعادة الجار وما قدرناه أولى بالاعتبار وذلك بأن يظهر كل شيء الشهادة باللسان من غير تصديق بالجان لكنه رأي أحيانا لظاهر الأمر في بعض الأركان (وهو اغلظ أبواب الرياء) كما يشير إليه قوله تعالى \* يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلا مذبذبين بين ذلك \* أي متحيرين بذلك \* لا إلى هؤلاء \* المسلمين \* ولا إلى هؤلاء \* المشركين \* ومن بضل الله فان نجده سبيلا \* أي مخلصا ودليلا لم يكن مخلصا بل يكون دائما حقيقا ذليلا (وفيه الخلود بالنار) في دار البوار كما قال تعالى \* ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار \* وذلك لانهم جمعوا بين كفر الباطن ونفاق الظاهر فالهؤلاء أشد من حال الكفار المجهرين ولأن ضررهم للمسلمين أكثر من ضرر المشركين وكان النفاق في بدء الاسلام يكثر ممن يدخل في ظاهر الاسلام ويعمل ببعض الأحكام لغرض فاسد أو عوض كاسد وذلك مما يقل في زماننا حيث لا باعث عليه هنالك ولكن يكثر نفاق من ينسل عن الدين باطنا فيجعد الجنة والنار والدار الآخرة ميلا إلى قول الملاحدة أو يعتقد طي بساط الشرع والاحكام ميلا إلى اهل الإباحة أو يعتد كفرا ويدعه وهو يظهر خلافه فهو من المنافقين المرانين المخلدن في النار وليس وراء هذا الرياء (ثم) أي ثم الاختش بعده الرياء (بأصل فرائض سواء) أي غير الإيمان وذلك بأن يكون مال الرجل في بدعيه قيامه بإخراج الزكاة خوفا من المذمة والله يعلم من باطنه أنه أو كان في يده لما أخرجها أو يدخل وقت الصلوة وهو في جمع قبلي وعادته ترك الصلوة في الخلوة وكذا يحضر الجمعة ولو لا خوف المذمة لما كان يحضرها وكذلك يصوم رمضان وهو يشتهي خلوة من الخلق ليفطر أو يصل رحمه أو يبر والديه لأعن رغبة ولكن خوفا من المذمة أو بغزو أو يحج كذلك (وفيه المقت) أي أشد الغضب من جانب الرب إلا أنه ليس بكافر عند أهل السنة والجماعة وذلك لأنه مرء في الأركان ومعه أصل الإيمان فيعتقد أن الله لا معبود سواه ولو كلف أن يعبد غير الله أو يسجد لما عداه لم يفعل ولكنه يترك العبادات لا لكسل الطاري في الأوقات وينشط عند اطلاع الناس وفق العادات فتكون منزلته عند الخلق أحب إليه من منزلته عند الخلق وخوفه من مذمة الناس أعظم من خوفه من عقوق الله ورغبته في محبتهم أشد من رغبته في مشيئة الله وهذا غاية الجهل بالرب وما الجدر صاحب هذا المقت الذي هو أشد الغضب (ثم) أي ثم الاختش بعده الرياء (بأصل السنن) المؤكدة (والنوافل) المستحبة التي لو تركها لا يعمى ولكنه يكسل عنها في الخلوة لغتور رغبته في ثوابها ولا يشار لذة الكسل على ما يرجى

من ثواب العمل ثم يعمد الرياء على فعلها وذلك كحضور الجماعة في الصلوة وعبادة المريض واتباع الجنائز وغسل الميت وكالتعبد بالليل وصيام يوم عاشوراء ونحوه فقد يفعل المرأى هذه الجلة خوفا من المذمة أو طلبا للمحمد وتويعا لله تعالى من ضميره أنه لو خلى بنفسه لم يزد على أداء فرائضه فهذا أيضا عظيم في نفسه لكن كما قال (وفيه) أي في هذا النوع من الرياء (نصفه) أي نصف المقت أو بعضه باختلاف تفاوت أحواله في الرغبة بآله وذلك (لا يشار رضاه غيره تعالى على رضاه سبحانه دون إشار الاحتراز عن مقت غيره سبحانه عليه) أي على المرأى (من مقتته تعالى) فإن الذي قبله أثر حمد الخلق على حمد الخالق وهذا أيضا قد فعل ذلك وأتى ذم الخلق دون ذم الخالق فكان ذم الخلق أعظم عنده من عقاب الخالق وأما هذا فلم يفعل ما فعل ذلك لأنه لم يخف عقاب الله على ترك التواضع أو تركها ولكنه عوقب على الشطر الأول فلذا عفا به نصف عقابه فتأمل (ثم بالأوصاف) أي ثم الاختش بعده الرياء بأوصاف العبادات لأبصولها من الفرائض المهمات (فبالواجب كتعديل الأركان) من الركوع والسجود والقومة بنسكين الجوارح والأعضاء فيها حتى يطحن فانه يرأى بفعل ما في تركه نقصان العبادة كالذي فرضه ان يخفف الركوع والسجود والقومة فان رآه الناس أحسن أفعالها ومد القعود بين السجدين وأمثالها فقد قال ابن مسعود من فعل ذلك فهي استهانة بسنن بهار به يعني أنه ليس يبالي بإطلاع الله عليه في الخلوة كما في الجلاوة فإذا أطلع آدمي عليه أحسن الصلوة ومن جاس بين يدي إنسان متربعا أو متكئا فدخل غلامه فاستوى في الجلوس وأحسن كان ذلك تقدما للغلام على السيد واستهانة بالسيد لا بحالة وهذا حال المرأى بتحسين الصلوة في الملا دون الخلوة وكذا الذي يعتاد إخراج الزكاة من الدنانير الزدية فإذا اطاع عليه غيره أخرج من الجيد خوفا من الملامة وكذا الصائم بصوم صومه عن الغيبة كما لا يباة الصوم خوفا من المذمة فهذا أيضا من الرياء المحذور لأن فيه تقديم الخلق على الخالق لكنه دون الرياء بأصول التطوعات كذا في الأحياء والظاهر أنه دون الرياء بأصول العبادات من الفروض لأن أصول التطوعات دون أصول الواجبات وكذا يجوز ترك التطوعات رأسا ولا يجوز ترك الواجبات أصلا ثم يترك الفرائض تبطل العبادات بخلاف ترك الواجبات فانه يوجب الأثم والنقصان في وصف العبادات (ثم المكمل) أي ثم الاختش بعده الرياء فعل ما لا نقصان في تركه لكن فعله في حكم التكملة والتتمة لعبادته فهو ما كان وجوده خيرا من عدمه (كتطويلها) أي الصلوة بتطويل الركوع والسجود ومد القيام وإطالة القراءة (وتحسين الهيئة) في رفع اليدين ووضعهما مع اظهار تزيين النية المشعر بتحسين الطوية وحفظ العين عن الالتفات وإطراق الرأس في الحالات ليستدل بذلك على غاية خشوعه ونهاية خضوعه وكل ذلك مما لو خلى ونفسه لكان لا يقدم عليه بمقتضى طبعه



ومراعاة شرعه (ثم لانه) اي بعده رياء بزيادة خارجة عن نفس التواضع ايضا  
 (كالركوز في المسجد) اي بحضور الجماعة قبل القوم (وقصد الصف الاول) وتوجهه  
 الى يمين الامام وما يجري مجراه من الاحكام وكل ذلك مما رآه الانام ويعلم الملك العالم  
 انه اوخلى بنفسه لكان لا يبالي اين وقف ومتى حضر (وباعتبار ماله) اي والاخش باعتبار  
 ما يقع الرياء لاجله ماله فيه (فصد المصيبة) وقيل انه بدل من ضمير ماله والاولى ما قدرناه  
 لحسن ماله وذلك بان يكون مقصوده التمكن من معصيته (كتفقد الوقف للمداينة)  
 اي كالذي رآه بالعبادات وبظهر التقوى والورع بكثرة التواضع والطاعات والامتناع  
 عن اكل اشبهات وغرضه ان يعرف بتأدية الامانات فيؤتي ولاية القضاء والوقوف  
 او الوصايا او مال الابتام فياخذها او يسلم اليه تفرقة الزكوة والصدقات لبثاثر بما يقدر  
 عليه منها في الحاجات او يودع الودائع فياخذها ويجمعها في بعض الحالات وهو لا  
 ابغض المرآين الى الله لانهم جعلوا طاعة ربهم سلبا الى معصيته واتخذوه آفة ومجرا  
 وبضاعة لهم في فسقهم (ثم المباح) اي قصده بالرياء (كنكاح الشريفة) او المرأة  
 الجيلة فيكون غرضه بالرياء نيل حظ من حظوظ الدنيا من مال او جمال فيظهر الحزن  
 بالبكاء ويشغل بالو عظم في الصباح والمساء لتبذل له الاموال ورغب في نكاح النساء  
 فهذا رياء محظور لانه طلب بطاعة الله متاع الحياة الدنيا ولكنه دون الاول فان  
 المطلوب بهذا مباح في نفسه (ثم التميز عن العامة) بالمشي والزي وترك اكل اللحم ونحوه  
 كي بعد من الخاصة كالزهاد والعباد فيما بين العباد من اهل البلاد فيظهر عبادته  
 لا لقصد نيل حظ ديني من مال او نكاح بل خيفة من ان ينظر اليه بعين التقص  
 ويعتقد انه من جملة العامة كاذي يمشي مستجلا في طريق فيطلع عليه الناس فيحسن  
 المشي ويترك العجلة كي لا يقال انه من اهل الله والسم ولا من اهل الوقار والسكون وكذلك  
 الذي يسبق اليه الضحك او تبدر منه المزاح فيخاف ان ينظر اليه بعين الاحتقار لابين  
 الوقار فيتبع ذلك بالاستغفار وتنفس الصعداء واطهار الحزن والبكاء ويقول ما اعظم  
 غفلة الادمي عن نفسه والله يعلم منه انه لو كان في خلوة هنالك لما كان يشغل عليه ذلك  
 (وقد يخفى) اي الرياء فانه كما قدم اخفى من ديب التلعة السوداء على الصخرة الصماء  
 في الليلة الظلماء (كالفرح باطلاع الغير) على طاعته فرب عبد مخلص في عمله لا يعتقد  
 الرياء بل بكرهه ويرده عن نفسه ويتم العمل كذلك ولكن اذا اطلع عليه الناس سره  
 ذلك وارتاح له وروح ذلك عن قلبه شدة العبادة وهذا السرور بدل على رياء خفي فيه  
 يترشح السرور منه (والتمريض للاظهار) يعني ثم اذا استشعر لذة السرور بالاطلاع  
 ولم يقابل ذلك بكرهه فيصير ذلك قوتا وغذاء للعرق الخفي من الرياء فيتقاضى  
 تقاضيا خفيا ان يتكاف سببا يطلع عليه بالتمريض والقاء الكلام غرضا للاظهار  
 وقد حكي ان رجلا اضاف الثوري واصحابه فقال لاهله هاتوا الطبق الذي جئت به

في الحجة الاولى فنظر سفيان وقال مسكين قد افسد عليه بهذا حجيته (وتجدي الاداء  
 في الخلاه) وجعله عادة (للاخالف في الملاء) ظنا منه انه يتخلص بهذا عن الرياء  
 ولم يعرف انه يتكرر منه الرياء في الخلاه والملاء (وللتزين) كذا في السخ والظاهر ان يقول  
 والتزين في الاعين اي اعين اهل الملاء (بظهور الخشوع في الاعضاء) كإظهار  
 التحول والصفار وخفض الصوت وبيس الشفتين وآثار الدمع وغلبة النعاس الدال  
 على طول التهجد والحاصل انه مهما ادركت النفس تفرقة بين ان يطلع على  
 عبادته انسان او بهيمة ففيه شعبة من الرياء وقد روى لا يكمل ايمان احدكم حتى يكون  
 الخلق عنده كالابصر (وثائره) اي الرياء في العمل بالاحباط والاثبات (انه اذا هجم)  
 اي غلب الرياء (بعد التزم) اي تمام العمل الخالص (بالفرح) متعلق بهجم اي بفرحه  
 (على الظهور) من غير قصد (او الاظهار) بقوله (لا يطل) ثواب العمل  
 المؤدى بالاخلاص (لعدم بطلان الثواب المتقدم بالعمل الطاري) اي الحادث بعده  
 (وفيه الثواب) على عمله الذي مضى (والعقاب) على مرآاته بطاعة الله بعد الفراغ  
 منها (وحل ماورد) اي في الحديث من نفي العمل تغليظا (ماصمت ولا فطرت فيمن  
 قال صمت) اي في حق من قال صمت (دائما) والمحفوظ صمت الدهر بارسل الله ثم المعرف  
 في مسلم من حديث ابي قتادة قال عمر بارسل الله كيف بمن بصوم الدهر قال لا صام  
 ولا افطر فهذا حل (على كراهة صوم الدهر) اي لا على ابطاله بالرياء لاظهار اعماله  
 ولانه يكون في قوله نوع كذب (لدخول العبد في) اي عند النظر والاضحى  
 (والشريق فيه) اي في قوله صمت الدهر وصوم هذه الايام خمسة حرام باتفاق  
 الاثمة الاربعة واخرج ابن جرير في الجامع الكبير عن ام كلثوم قالت قيل لعائشة  
 تصومين الدهر وقد نهى عليه السلام عن صيام الدهر قالت نعم سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام الدهر ولكن من افطر يوم افطر ويوم البحر  
 فلم يصم الدهر وقال بعضهم انما قال عليه السلام زجره عن اظهاره (وما جاء) اي وحل  
 ماورد عن ابن مسعود (ذلك) اي اظهارك (حظك) ولفظ الاحياء حظها (منها)  
 اي من القراءة (فمن قال قرأت البارحة) اي الليلة المتقدمة (سورة البقرة على)  
 اي حل على (عدم خلوا القاب عنه) اي عن الرياء (حالة لقراءة) لانه هجم بعد  
 تمامها (بدلالة الاظهار) كيف ما كان فيجتمل ان يكون ذلك من رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ومن ابن مسعود استدلالا على ان قلبه عند العبادة لم يخل عن عهده الرياء  
 وقصده لما ان ظهر منه التحدث به اذ يبعد ان يكون ما يطرؤ بعد العمل مبطلا لثواب  
 العمل بالكلية نعم يبطل كمال ثوابه في القضية (واذا هجم) اي غلبه الرياء (في الاشياء)  
 اي اثناء العبادة (منجردا) عن الاخلاص في قصد الثواب (ويستعمل العمل) اي  
 على اتامه (وختم) العمل (به) اي بالرياء المنجرد عن قصد الثواب (كما لو تذكر



ضالة) في اثناء الصلوة (او حدث نضارة) اي فرجة ونزهة في اثنائها (قامت العمل لحضور الغير عنه اولاه) وفي نسخة لولا هو اي ذلك الغير (لقطع) ذلك العمل وطلب الصلوة او بفرح على النضارة (يبطل) جواب اذا هجم اي يبطل هذا الزيادة ثواب العمل لكن (في عمل ذي اركان) اي اجزاء (يتعلق صلاح بعضها ببعض كالصلوة والصوم والحج) والظاهر ان الغزو كذلك لكن قال الطبري اذا كان الباعث اولا اعلاه كلمة الله لا يضره ما عرض له بعد ذلك على ما نقله عنه السوطي في حاشية البخاري (فورد العمل كالوطاء اذا طاب اوله طاب آخره) هكذا في الاحياء ورواه ابن ماجه من حديث معاوية بلفظ اذا طاب اسفله طاب اعلاه وعلى كل تقدير فظاهره لا يوافق المدعى الا ان يراد مفهوم الحديث كالا يخفى (من رأت بعمله ساعة حبط عمله الذي كان قبله) كذا في الاحياء قال تخرجه لم اجده بهذا اللفظ وللشخصين من حديث جندب من سمع الله به من رأت رأت الله به (دون غيره) اي بخلاف عمل ليس بذي اركان يتعلق صلاح بعضها ببعض (كاصدقة والتلاوة) وانما لم يبطل هذا النوع من العمل كله بالرياء (اذ كل جزء) من كل منهما (منفرد) اي من جزء آخر حيث انه مستقل بنفسه لا يتعلق له بغيره فمن بعض الصالحين قال كنت ليلة وقت الصبح في غرفة لي اقرأ سورة طه فلما ختمتها غفرت غفوة فرأيت شخصا نزل من السماء بيده صحيفة فتشرها بين يدي فاذا فيها سورة طه واذا تحت كل كلمة عشر حسنات مثبتة الا كلمة واحدة فاني رأيت مكانها تحو ولم ارتحتها شيئا فقلت والله لقد قرأت هذه الكلمة ولم ارها ثوابا ولم ارها اثبت فقال الشخص صدقت قد قرأتها وكتبها الا انا سمعنا مناديا ينادي من قبل العرش انحوها واسقطوا ثوابها فحسوناها قال فبكيت في منامي بكاء شديدا وقلت لم فعلتم ذلك قال مر رجل فرقت بها صوتك لاجله فذهب ثوابها وهذا يدل على ان الرياء في الاوصاف يبطل لثواب العمل راسا (والطاري) اي الحادث من الرياء (لا يبطل الماضي) من العمل بل يبطل الباقي وفيه مخالفة لما روي من ان الشخص اذا ذكر العمل السري مرة ينقل الى العلانية واذا ذكره ثانيا ينقل الى الرياء (واذا لم يجرد) الرياء عن الاخلاص وقصد الثواب (بل غلب) الرياء عليه (كقوله الفرح باطلاع الغير) اي بمشاهدة غيره اليه (فالغالب فيه) اي الظن الغالب في هذا النوع من العمل (الفساد ان انقضى) على حالة الرياء (ركن) من اركان ذلك العمل مع غلبة قصد الرياء (ولم يعاوده) اي العامل الركن او المصلي (الباعث الاصل للصلوة) وهو الاخلاص (لانا نستحب نية البداية) اي نعطي النية السابقة التي كانت خالصة لقصد الثوبة حكم استحباب الحال والمعنى تحكم عليها بالاخلاص الى تمام العمل في المال (بشرط ان لا يطرأ) اي لا يحدث بعد النية السابقة في اثناء العمل من الرياء اللاحقة (ما) اي الرياء (او قارن ابتداء لمنع) الباعث الاصل الذي هو الاخلاص (وان احتمل) اي ولو احتمل (الجواز) اي صحة العمل (ابقاء قصد الثواب الموجود

حال العقد) من التبرعة المقرونة بالنية وتوضيحه ما في الاحياء اذا كان واراد الرياء بحيث لا يمتعه من قصد الاستئناس لاجل الثواب كما لو حضر جماعة في اثناء صلاته ففرح بحضورهم فاعتقد الرياء وقصد تحسين الصلوة لاجل نظرهم وكان لولا حضورهم لكان يتمها ايضا فهذا رياء قد اثر في العمل وانتهض باعنا على الحركات فان غلب عليه حتى انمحق معه الاحساس بقصد العبادة والثواب وصار قصد العبادة مغرورا فهذا ايضا ينبغي ان يفسد العبادة معها مضي ركن من اركانها على هذا الوجه لانا نكتفي بالنية السابقة عند الاحرام بشرط ان لا يطرأ ما يغلبها ويغمرها ويحتمل ان يقال لا يحبط العبادة نظرا الى حالة العقد والى بقاء اصل الثواب وان ضعف بهجوم قصد هو اغلب منه والله اعلم بالصواب وذهب الحارث المحاسبي الى الاجساد في امره اهلون منه قال اذا لم يرد الا مجرد السرور باطلاع الناس يعني سرورا هو لحب الميزة والجاه قال وقد اختلف الناس في هذا فصارت فرقة الى انه يحبط لانه قد نقض العزم الاول وركن الى جسد المخلوقين ولم يختم عمله بالاخلاص وانما يتم العمل بخاتمته ثم قال ولا اقطع عليه بالحبط ان لم تزد في العمل ولا آمن عليه وقد كنت افق فيه لاختلاف الناس فالأغلب على قلبي انه يحبط اذا ختم عمله بالرياء ثم قال فان قيل فقد قال الحسن البصري انما هما صورتان فان كانت الاولى لله لا تضره الثانية وقد روي ان رجلا قال يا رسول الله اسر على لاجل ان يبطل عليه فيبطل عليه فيسري قال لك اجر ان اجر السرور اجر العلانية وراه البيهقي والترمذي وابن حبان من حديث ابي هريرة ثم تكلم المحاسبي على الاثر والخبر فقال اما الحسن فانه اراد بقوله لا تضره اي لا يدع العمل ولا يضره الخطرة وهو يريد الله ولم يقل اذا اعتقد الرياء بعد عقد الاخلاص لم يضره واما الحديث فتكلم عليه بكلام أطويل يرجع حاصله الى ثلاثة اوجه احدها انه يحتمل انه اراد بظهور عمله بعد الفراغ وليس في الحديث انه قبل الفراغ وثانيها انه اراد انه يسريه لاقتداء الناس به ونحوه من سرور محمود لاسرورا بحسب حب المحمدة والميزة بدليل انه جعل له به اجرا ولا ذهاب من الامة الى ان السرور بالمحمدة اجرا وغايته انه يعني عنه فكيف يكون للخاص اجر وللرأي اجران وثالثها انه قال اكثر من روي هذا الحديث برويه غير متصل الى ابي هريرة بل اكثرهم بوقفه على ابي صالح السمان وفيهم من رفعه فالحكم بالعمومات الواردة اولي (وان اتصل) الرياء (بالعقد) اي بالتبرعة وابتداء النية (مجردا) من قصد الثواب (واتم) العمل حتى سئل (عليه) اي على الرياء المجرد عن قصد الثواب (يعيد) ذلك العمل (انفاقا) اي وهو اثم اجسا (وان رجع) المصلي عن الرياء الى الاخلاص وتدم على ما قصده (قبل التماس) اي تمام العمل (فكذلك) يعيد ذلك العمل انفاقا (لنقص الانفاق) على الاخلاص (وضعف



(القول) أي ولضعف قول القائل (بوجوب إعادة الأفعال) الصادرة عن الرياء (لفسادها) أي لبطان تلك الأفعال (دون الحرمة) أي من غير وجوب إعادتها (فهني) أي الحرمة (عقد) له ثبوت واستقرار (والرياء خطرة لا تخرجها) أي الحرمة (من الانقضاء) والمعنى أن قول المصلي أصلي لله تعالى عقد نيته على الإخلاص لله كالإقرار باللسان عقد ثابت والرياء خطرة لا يبطل العقد كما أن إقرار المنافق باللسان لا يبطل نفاقه بالجنان بل يثبت حكمه في الدنيا فكذا هنا فقوله فهي عقد الخ دليل وجوب الإعادة وأما دليل القول الأول المضعف للثاني فقوله (لأن الأفعال الفاسدة من الركوع والسجود) إذا لم تصح فهي (زائدة فيها) أي في الصلوة (فتبطلها) أي تلك الأفعال الصلوة (وبوجوب الاستغفار) أي وضعف القول وجوب الاستغفار (قلبا والتمام) أي وبوجوب إتمام العمل (مخلصا) أي بمجرد الرياء (لاعتبار الختم) تعليل لوجوب الاستغفار والتمام مخلصا أي لاعتبار خاتمة العمل (كما لو ختم بالرياء وأبدأ بالإخلاص) لكان يفسد عمله (وكون العمل) أي ويكون العمل أو لا اعتبار كون العمل (له تعالى) لا لغيره (والأ) أي فلو لم يكن العمل خالصا له بأن صلى لغيره (لكفر) كما كفر من سجد للصنم ونحوه (وزوال عارض الرياء) أي وزواله أو لا اعتبار زواله (بالتوبة لأنه) دليل لضعف وجوب الاستغفار والمعنى لأن الرياء (قادر) في النية وحالة البداءة) أي الأولى (أولى بالرعاية) في الإخلاص من الحالة الثانية لأن المدار عليها في الأفعال السابقة فقد فات ذلك فيبطل العمل وتوجب الإعادة وتوضحه ما في الأحياء من أن الرياء الذي يقارن حال العقد بأن يتبدى الصلوة على قصد الرياء فإن تم عليه حتى سلم فلا خلاف في أنه بعضي ولا يعتد بصلاته وأن تدم عليه في أشد صلاته واستغفر ورجع قبل التمام ففيم يلزمه ثلاثة أوجه قالت فرقة لم تنعقد صلاته مع قصد الرياء فليستأنفه وقالت فرقة يلزمه إعادة الأفعال كالركوع والسجود وتفسد أفعاله دون نحرمة الصلوة لأن التحريم عقد والرياء خاطر في قلبه لا يخرج التحريم عن كونه عقدا وقالت فرقة لا يلزمه إعادة شيء بل يستغفر الله بقلبه ويتم العبادة على الإخلاص والنظر إلى خاممة العبادة كما لو ابتدأها بالإخلاص وختمها بالرياء لكان يفسد عمله وقالوا إن الصلوة والركوع والسجود لا يكون إلا لله فإن سجد لغير الله كان كافرا ولكن اقترن به عارض بالرياء ثم زال بالندم والتوبة وصار إلى حالة لا يبالي بحمد الناس وذهبهم فيصح صلاته قال ومذهب الفريقين الأخيرين خارج عن قياس الفقه جدا خصوصا من قال يلزمه إعادة الركوع والسجود دون الافتتاح لأن الركوع والسجود إذا لم يصح صارت أفعالا زائدة في الصلوة فتبطل الصلوة وكذا قول من يقول لو ختم بالإخلاص صح نظرا إلى الآخر فهو أيضا ضعيف لأن الرياء يقدح في النية وأولى الأوقات بمراجعة أحكام النية حال الافتتاح فالذي يستقيم على قياس الفقه هو أن يقال

أن كان باعته مجرد الرياء في ابتداء العقد دون طلب الثواب وامتنال الأمر لم ينقض الافتتاح ولم يصح ما بعده وذلك فحين إذا خلا بنفسه لم يصل فهذه الصلوة لانية فيها أذانية عبارة عن إجابة باعث الدين وهنا لا باعث ولا إجابة وأما إذا كان بحيث لولا الناس أيضا لكان يصلي إلا أنه ظهر له الرغبة في المحمدة أيضا فاجتمع الباعثان وهذا معنى قوله (وإن لم يتجدد) الرياء من قصد الثواب (فقيم لا يقبل الفساد) وهو العمل الذي ليس بذی ارکان (كالصدقة) والقراءة والصوم والحج (يثاب) على قصد الإخلاص حيث أطاع بإجابة باعث الثواب (وبعاقب) على قصد الرياء حيث عصى بإجابة باعث الرياء وعدل عن طريق الصواب (فوردا) في التزليل (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) أي يجره في الدنيا أو الآخرة (الآية) أي \* ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره \* فله ثواب بقدر قصده الصحيح وعليه عقاب بقدر قصده الفاسد ولا يحبط أحدهما الآخر (وفي غيره) أي وفي غير ما لا يقبل الفساد وهو فيما يقبل الفساد وهو عمل ذو أركان (كالصلوة) فإنها تقبل الفساد بتطرق خلل إلى النية ففرق بين الفرض والنفل حيث قال (لا يبطل النفل حتى يصح الاقتداء) والمعنى أن حكمه أيضا حكم الصدقة فقد عصي من وجهه وأطاع من وجهه إذا اجتمع في قلبه الباعثان ولا يمكن أن يقل صلاته فاسدة ولا اقتداء به باطل حتى أن من صلى التراويح وتبين من قرأ ثن حاله أن قصده الرياء باظها رخص القراءة وأولا اجتماع الناس خلفه وخلا في البيت وحده لم أصلي لا يصح الاقتداء به فإن المصير إلى هذا بعيد جدا بل يظن بالمسلم أنه يقصد الثواب أيضا تطوعه فتصح باعتباره ذلك القصد صلاته ويصح الاقتداء به (ولا يفسد الفرض أن لم يستقل قصد الثواب) بأن اقترن به قصد آخر هو عاص به فاجتمع الباعثان وكان كل واحد لا يستقل وإنما يحصل الانبعاث بمجموعهما فهذا لا يسقط الواجب عنه لأن الإيجاب لم يتهض باعثا في حقه بمجرد واستقلاله (وإن استقل) أي قصد الثواب بمقتضى ظاهر كلام المصنف والظاهر أن استقل كل من القصدين الباعثين حتى لو لم يكن باعث الرياء لأدى الفرض ولو لم يكن باعث الفرض لأنشأ صلوة التطوع لأجل الرياء (فوجهان) أي فقيه احتمالان أحدهما (السقوط) أي سقوط الفرض واعتباره للامتثال (بأنية المستقلة) واقتران غيره به لا يمنع سقوط الفرض عنه كما لو صلى في دار مقصوبة فانه وإن كان طائعا بإيقاع الصلوة في الدار المقصوبة فانه مطيع بامتثال الصلوة وسقط للفرض عن نفسه (وعنده) أي وثانيهما ففي سقوط الفرض (لأن الواجب) في تأدية الفرض (هو الخالص) من الرياء لقوله تعالى \* وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين \* وقد فات ذلك بإتصال الرياء (وإن كان) باعث الإخلاص مستقلا ثم تعارض الاحتمال في تعارض البواعث إنما هو في أصل الصلوة وإن كان اتصال الرياء (في المبادأة) مثلا دون أصل الصلوة



مثل من يادر بالصلوة في اول الوقت لحضور الجماعة ليقواوا انه مبادر الى الخيرات  
ومسارع الى الطاعات والمبرات ولو خلا لاخر الى وسط الوقت او آخره واولا القرض  
لكان لا يتسدى صلوة لاجل الرياء فهذا مما يقطع بصحة صلاته وسقوط القرض  
عن ذمته ( ففيه فوت الفضيلة ) وهي تصحيح النية في المبادرة ( والمعصية لقصد  
الرياء ) في المبادرة ( اما المغلوب ) من الرياء ( القبر المؤثر ) اي اذا لم يبلغ اثره الى حيث  
يؤثر في العمل كالذي لم يحمله على تطويل الصلوة ( مثلا كمجرد الفرحة ) باطلاع الغير  
( فالغالب ) من جهة الظن ( فيه ) اي في ذلك الرياء المغلوب الغير المؤثر ( الجواز )  
اي صحة العمل ( لعدم اعتبار غير المؤثر ) فدفعنا للخرج ( واحتمل ان الواجب ) على  
العبد ( هو الخالص ) من العمل عن الرياء ( والمخاط ) بالرياء ( غير مؤدى ) حق  
الاداء ( ومن ثم توقف الحارث المحاسبي ماثلا الى الفساد ) اي فساد العمل بالرياء غير  
المغلوب كما قدمناه ( وقيل بافساد باقل خيرة ) فيما كان من اركان العمل ( مطلقا )  
اي سواء بالغ اثره الى حيث يؤثر في العمل ام لا وقيل مطلقا اي رياء كان او غيره  
( حرصا ) اطلبه الرب ( في تصفية القلب ) عا عدا سبجانه لاسيما حال العباد هو  
مذهب اشوري والجند ( والسألة ) اي مسالة الرياء ( غامضة ) اي مشككة من حيث  
ان الفقهاء لم يتعرضوا لها في فن الفقه والذين خاضوا فيها وتصرفوا من ارباب  
التصوف لم يلاحظوا قوانين الفقه من صحة الصلوة وفسادها بل جعلهم الحرص على  
تصفية القلوب ومرادها وطلب الاخلاص على افساد العبادات بادنى الخواطر والارادات  
( والعلم عنده تعالى ) في جميع الحالات والمقامات وبما يؤيد القول بابطال الرياء في جميع الطاعات  
اطلاق قوله تعالى \* يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى كاذبي يتفق  
ما له رثاء الناس \* الآية ورواية ابي داود من حديث ابي هريرة ان رجلا قال يا رسول الله  
رجل يتبعني الجهاد في سبيل الله وهو يتبعني عرضا من عرض الدنيا فقال عليه السلام  
لا اجر له وللنساء من حديث ابي امامة باسناد حسن ارايت رجلا غزا يلتمس الاجر  
والذكر ما له فقل لاشي له فاعادها ثلاث مرات يقول له لاشي له ثم قال ان الله  
لا يقبل من العمل الا ما كان خالصا ويتبع به وجهه نعم قد يقال الحكم للاغلب  
والله تعالى اعلم ( والعلاج ) اي دواء داء الرياء اربعة ( فلع حب الجاه والمدح ) للذين  
هم اسببه ( وكرهه الذم والطمع ) مما في ايدي الناس اي وقلع كراهتها والطمع ( بما سبق )  
ذكره من الاشياء وما يشهد للرياء بهذه الاسباب وانها الباعثة للرأي ماروي ابو موسى  
ان احرايا سأل النبي عليه السلام فقال يا رسول الله الرجل يقاتل جنة ومعناه انه يألف  
ان يقهر او يذم بانه مقهور مغلوب قال والرجل يقاتل لذي مكانة وهذا هو طلب  
لذة الجاه والرجل يقاتل للذكر وهذا هو طلب الحمد باللسان فقال عليه السلام  
من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا متفق عليه وعنه عليه السلام من غزا لا يبغي

الاخلاص له ما توى رواه الترمذي وهذا اشارة الى الطمع ( واخفاء العمل متكلفا ) اي مجتهدا  
مبالغا فيه بان يعود نفسه اخفاء العبادات كما يخفى السببات ( وذكر فوائد الاخلاص  
واقاات الرياء ) على ما تقدم والحاصل ان قوة المعرفة بحسب قوة الايمان ونور الايمان  
وضعف المعرفة بسبب حب الدنيا وحسب الغفلة ونسيان العقبى وقلة التفكير فيما عند  
المولى من الدرجات وعدم التأمل في آفات الدنيا وعظم نعيم الاخرى واصل ذلك كله  
حب الدنيا وغلبة الشهوات فهو رأس كل خطيئة ومنع السببات فان حلاوة حب  
الجاه والمزلة ونعيم الدنيا القانية هي التي تغمر القلب وتغلبه عن الرب وتحويل بينه  
وبين التفكير في العاقبة الباقية والاستبصار بنور الكتاب والسنة الثابتة وانوار العلوم  
التامة واسرار الاعمال الرافعة ( فما افصح من لا يكتفي بنظره تعالى على ساعة من العمل  
المعجوب ) عنده ( وهو تعالى مع جلالة ) اي جلالة قدره وعظمة شأنه ( يكتفي بنظره )  
اي بنظر عبده وتأمله في خلق سمائه وارضه ونزول امره ( فورد ) في التنزيل \* الله  
الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن ينزل الامر بينهن ( لتعلموا ان الله على  
كل شيء قدير الآية ) اي \* وان الله قد احاط بكل شيء علما ( ومن ) اي وما افصح من ( باع  
عنه ) بحسب فان واعرض عن بيته بشواب الدارين ) من نفيس باق ليس له  
ثان ( فورد ) في التنزيل ( من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا  
والآخرة ) فليطلبهما من عنده فانه لا يوجد واحد منهما عند غيره ( وذكر ما ورد فيه )  
اي في الاخلاص من الفضيلة وفي ذم الرياء من الرذيلة ويكفي في ذلك قوله سبحانه \* فمن  
كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا \* والاخبار في هذا  
الباب كثيرة والاثر شهيرة ( ويحمد الفرحة بالظهور ) اي بسبب ظهور الطاعة من غير  
قصد في اظهارها ( على حسن لطفه تعالى ) اي شكرا ( باخفاء الذنوب ) اي ستر السيئات  
( واظهار الطاعات فورد ) في التنزيل ( قل بفضل الله وبرحمته ) من الايمان والقرآن  
( فذلك ) فليفرحوا ( اي لا يغرموا ذكر ) ( هو خير مما يحسون ) من حطام الدنيا القانية وفي  
الدعاء ما من اظهار الجليل وستر القبيح ( اودلاني ) اي او يحمد الفرحة بالظهور وعلى دلالة  
( على انه تعالى يفعل كذلك ) من اظهار الحسنات وستر السيئات ( في الآخرة ) اي آخر  
الحالات ( فورد ) في صحيح مسلم من حديث ابي هريرة ( ما ستر الله على عبده في الدنيا الا وسره  
عليه في الآخرة ) وفي معناه انشدوا

\* لقد احسن الله فيما مضى \* كذلك يحسن فيما بقي \*

فيكون الاول فرحا بالقبول في الحال من غير ملاحظة للاستقبال والثاني الثبات الى  
حال المآل وجن الثبات ( او انه ) اي يحمد بالفرحة او بالظهور على ان من ظهر غله  
( يقتدى به فيضعف الاجر ) بسبب ظهوره ( او ) اي او يحمد بالفرحة على  
( ان المطاعين ) على علمه يثابون بمحبته ) اي بحبة صاحب العمل ( والثناء عليه ) في مقام



رضاه في الخبر افضل الاعمال الحب في الله (ويعرف الاخير) وهو صدق دعوى فرجه  
بثابة الناس او فرجه باقتدائهم في عمله (بتسوية مدحه ومدح صالح غيره) فانه حيث  
دل على ان فرجه محمود لا مذموم ومردود (ومنه) اي ومن الفرع محمود (ما ورد لك  
اجران اجر السر واجر العلانية فيقال) على طريق السؤال (اخفى العمل) خوفا من  
الرياء (فاذا ظهر افرح) بظهور الثناء فليسبق في شعب الايمان عن ابن مسعود ان  
رجلا قال اسر العمل لا احب ان يطلع عليه فيطلع عليه فيمسنى فقال عليه السلام لك  
اجران اجر السر واجر العلانية ورواه الترمذي وابن حبان من رواية في هريرة ولفظه  
قال قلت يا رسول الله بينا انا في مصلاي دخل على رجل فاعجبني الحل التي راى  
عليها فقال عليه السلام رحك الله يا باهريرة لك اجران اجر السر واجر العلانية  
والحديث في المشكوة (والاظهار) اي ويحمد اظهار العمل (للتغيب) اي لتغيب غيره فيه  
(فورد) في صحيح مسلم من حديث جرير بن عبد الله الجلي (من سن سنة حسنة) اي فعمل  
بها كما في رواية (فله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيمة) وسبب وروده ان انصاريا  
جاء بصرة فتراب الناس بالعطية لما رواه للبيهقي من حديث ابن عمر عن السر افضل  
من عمل العلانية والعلانية افضل لمن اراد الاقتداء وله من حديث ابى الدرداء ان  
عمل السر يضاعف على عمل العلانية سبعين ضعفا وله من حديث عائشة بفضل  
او يضاعف الذكر الخفي الذي لا يسمعه الحافظة على الذي يسمعه بسبعين  
ضعفا (وبه) اي وبالاظهار (امر الانياء عليهم السلام) ويفهم منه انه يحسن  
الاظهار (بشرط ان يكون) لمظهر (من يقتدى به) من العلماء والصالحين لئيم فائدة  
الاظهار الذي دون الاسرار قال الحسن قد علم المسلمون ان السرا حزن العملين ولكن  
في الاظهار ايضا قد يكون فائدة فلذا اثني الله على السر والعلانية فقال تعالى ان  
تبدوا الصدقات فتعيا هي وان تخفوها وتوها الفقراء فهو خير لكم قلت وقد قال  
ايضا الذين يتفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم اجرهم عند ربهم  
الاية قال علي رضي الله عنه تصدقت ب درهم في ليل واخر في نهار واخر سرا وآخر  
علانية علانية (وبالاية) اي وبشرط ان يبلغ (في الاحتراز عن  
الرياء) ايصل الى مقام اهل الاختصاص من الاخلاص فربما يكون فيه رياء في غاية  
خفاء فيدعوه الى الاظهار بمذر اقتداء فيهلك هنالك وهو لا يشعر بذلك (ويعرف)  
احترازه او يعرف المظهر للتغيب دون الرياء (بانه لو قدر) اي فرض (اقتداء للناس  
بغيره) من العلماء في عمله حال ظهوره (وعرفانه) اي وقدر معرفة هذا المظهر (باستواء  
اجر السر والعلانية) فضلا عن كون عمل السر افضل (للاغيب) المظهر (فيه) اي  
في اظهار عمله لان غرضه حصل من عمل غيره فمهما وجد الثقل في نفسه او رغب في  
اظهار العمل مع وجود اظهاره من الغير فهو كاذب في دعواه طالب لمقتضى هواه

(والذكر) اي ويحمد ذكر العمل (بعده) اي بعد فراغ العمل ليقتدى به كقول  
عثمان ما نقيت ولا تميت ولا مسست ذكرى يعني منذ يابت بها رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كذا في الاحياء ولا في بيلى الوصلى في معجمه من رواية انس عنه في اثناء  
حديث وان عثمان قال يا رسول الله فذكره بلفظ منذ يابعتك قال هو ذلك عثمان او نحدثا  
بنعمه به (وهو) اي الذكر انما جاز (لمن قوي باطنه) في المعرفة بعدم الالتفات الى سوى  
الله (ونم اخلاصه) عن الرياء (وخطره) اي خطر الذكر بعد العمل (اصعب) من خطر  
الظهور (لخفة المؤنة) اي الكلفة في ذكره ببعض الكلمة (وزيادة المبالغة) اي ولزيادة انها في  
ذكر العمل بان يقول ما نمت البارحة مع انه لا يخلو من نوع من النوم ولو  
بالنعاس (ولذة النفس) في اظهار الدعوى (واخف) اي اهلون علم المظهر  
في الآثار وان بطرق في الذكر بعد العمل (لا لاحق) من ذكر العمل (لا يبطل  
السابق) من نفس العمل مع الاخلاص (وكتان المعاصي) اي ويحمد كتمان الذنوب  
وكراهة اطلاع الناس على العيوب (لا) اي لا يحمد (لان يمتد فيه) في الكاتم (الورع  
رياء بل) يحمد لتأنيته اشياء (للحامي عن الهتك) اي للمحافظة على هتك ستره وظهور  
امره من ذنبه خوفا من سقوط وقع المعاصي من النفس وجراعتها عليها فان النفس  
متى الفت ظهور الذنوب زادانها كما واسترسلت في شهواتها بارتكابها وما بات  
بعدم اجتنابها (فقيه) اي في الهتك في الدنيا (خوفه) اي خوف العبد وخوف  
الهتك (في الآخرة) اي في القيمة بالكرة الآخرة عكس ما تقدم في قوله  
لقد احسن الله فيما مضى \* كذلك يحسن فيما بقي \*

(اولان السر) اي كتمان المعاصي (ما وره) اي في باب استحبابه (فورد) في حديث من ستر  
الله عليه في الدنيا ستر الله عليه في الآخرة باعتبار مفعوله وكذا (من ارتكب شيئا من هذه  
القاذورات) اي السيئات (فستر به ستر الله تعالى عليه) رواه الحاكم (ويعرف) صحة هذا  
المقام (كراهة ظهورها) اي المعاصي (من الغير) في الخبر لا يؤمن احدكم حتى يحب لآخيه  
ما يحب لنفسه (او ثلثا لم بالذم) اي يذم الناس فان الذم مؤلم للقلب وتألم القلب  
بالذم ليس بحرام ولا الانسان بعض (فهو) اي التألم (مباح اذ كونه جبليا)  
كما ان الضرب يؤلم الجوارح بالطبع فاذا تألم القلب بالذم ربما يسر مانعا من  
الحشوع والخشوع في العبادة لغوات عقله بسبب الغضب الناشئ عن تألم (والترك)  
اي ترك التألم (كمال) فان كمال الصدق في ان يزول عنه رؤية الخلق فيستوى عنده ذاته  
وما دحه لعله ان الضار والنافع هو الله وان العباد كلهم عاجزون منه ورون تحت  
قدرة وقضائه فللترمذي من حديث البراء وحسنه بافظ قام رجل فقال ان  
جدي زين وان ذمي شين فقال كذبت ذلك الله ولا جد من حديث الاقرع بن حابس  
وهو قائل ذلك دون قوله كذبت ورحاله ثقات (اولان الناس شهداءه) اي شهداءه



تعالى كما قيل السنة الخلق اقلام الحق (فورد) في مستند احمد والصحاحين والنسائي عن  
انس (من ائمتهم) ايها الصحابة اوابه الامة (عليه خيرا وجبت له الجنة ومن ائمتهم  
عليه شرا وجبت عليه النار انتم شهداء الله في الارض اثلاثا) اي قاله ثلاث مرات  
وهو المستفاد من قوله سبحانه وكذلك جعلناكم امة وسطا اي عدلا لتكونوا شهداء  
على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا (اولان الذام يصير عاصيا) اي بسبب ذمه ولو  
بالعاصي او تجاوزه عن الحد في الذم فبذم بما ليس فيه (ويعرف) تصحيح هذا المقام او يعرف  
هذا الكتمان (بذسوية ذمه وذم غيره) يعني كما يتألم بذمه كذلك بذم غيره والفرق بين هذا  
التألم والذي قبله ان هذا يوجد في الانسان اذا ظهرت المعصية عن غيره ايضا كما يوجد  
اذا ظهر منه والذي قبله انما يوجد في الشخص اذا ظهرت منه المعصية دون غيره  
(او الخوف ان يفسد بسوءه) من محاسب وغيره وهذا وراء الذم فان الذم مذموم من حيث  
يشعر القلب بخصائه وان كان ممن يؤمن شره وهذا يخاف من من يطلع على ذنبه فيتغير  
عليه من جهة قلبه (او للحياء فهو من كرم الطبع) ولا يلزم منه الرياء (ووردا للحياء خير كله)  
مسلم من حديث عمران بن حصين (الحياء شعبة من الايمان) متفق عليه من حديث  
ابي هريرة وفي الخبر الحياء لا ياتي الا بخير متفق عليه من حديث عمران بن حصين ويعرف  
الكتمان للحياء بعدم الكتمان فيمن لا يستحي منه كالا جانب بخلاف باقي الامساك فان صاحبها  
يحب الكتمان في الاجانب والاقارب (اولان لا يقتدي به الغير) في معصيته فيستحي ان يخفي  
العاصي معصيته من ولده وعبده ايضا (وحب) اي ومحبة حب (محبة الناس) كان الظاهر  
ان يقال محبة الناس ليكون اضافة المصدر الى فاعله والمفعول محذوف اي اياه لكنه  
قلب الكلام وقال محبة الناس بالاضافة الى المفعول والناس فاعلها (لان يعلم منه)  
اي من حب الناس له (محبة تعالى) رياء (فمن احبه تعالى جعله محبوبا في قلوبهم) اي قلوب  
الخلق اجمعهم اقوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يجعل لهم الرحمن وذا  
ولقوله عليه السلام اذا احب الله عبدا دعا جبريل فقال اتى احب فلانا فاحبه فيحبه  
جبريل ثم ينادي في السماء فيقول ان الله يحب فلانا فاحبوه فيحبه اهل السماء ثم يوضع  
له لقبول في الارض الحديث رواه مسلم عن ابي هريرة (ثم الطاعة التي يلتذ بها العامة  
كالصلوة والصوم) والصدقة (يترك بحضور الغير ان همج الرياء) مخرج دافع باعث  
آخر وعن الاخلاص (في الشروع) اي في ابتداء شروعه في العمل (حتى تدفع الرياء) اي  
الى ان تدفع الرياء ويطرأ باعث الاخلاص (ويشروع) في العمل (بجاهدا) نفسه في رفع الرياء  
وتحصيل الاخلاص بالمعالجة والدواء (ان همج باعثان) في وقت الشروع (ويتم) اي بجاهدا  
(كذلك) اي كما يتم في هجوم باعثين (ان همج) باعث الرياء (بعده) اي بعد الشروع (ولا يترك)  
اي يزيء الرياء في الشروع في العمل مع هجوم الرياء لوجهين (لانه موافقة الشيطان) فانه يحب  
ترك العمل من اصله فانه يدعوك او لا الى ترك العمل فاذا لم نجبه واشتغل بالعمل فيدعوك

الى الرياء فاذا لم يجبه ودفعته يني بقول لك هذا العمل ليس بخالص وانت مرء وتعبك  
ضايغ فاني فائدة لك في العمل الذي لا خلاص فيه حتى تدرك على ترك العمل بخوفك  
فاذا تركته حصلت غرضه بل يجيب عليه حيث كان يعمل العمل ويطلب الاخلاص  
من الله تعالى فان الرياء قطرة الاخلاص (ولان الاشتغال باخفاؤها) اي الطاعة  
(ليعلم اخلاصه رياء والاحراز عن النسبة الى الرياء) كما قال الفضيل العمل لغير الله  
شرك وترك العمل لاجل الخلق رياء والاخلاص ان يخلصك الله منهما (وترك الخفي  
التلاوة لدخول شخص) لم يكن لمجرد اخفاء الطاعة بل (لما علم انه يحتاج اليه بالاشتغال به)  
فيادر الى ترك التلاوة قبل دخوله (لكونه) اي التبادر (ابعد من الرياء) فرائى ان عدم  
اشتغاله بالقراءة ابعد من الرياء وهو طازم على الترك للاشتغال به حتى يعود اليها بعد ذلك  
والخاص ان تركه لم يكن لهجوم الباعثين عند الشروع او هجوم الرياء بعد  
الشروع (وان زاد) اي المصلي مثلا (على المعتاد) في ورده كمية او كيفية (بحدوث النشاط)  
في العبادة (عند رؤيته متعب) اي عند رؤيته متعبا آخر فان للصحة تأثيرا بلغا ولذا شرع  
الجمعة والجمعة (فان كان) ما زاد على المعتاد (غبطة) في العبادة (لنزوال الغفلة والكسل  
بمشاهدته) اي المتعب (فيفعل الزيادة) على العادة وان ظن انه رياء (دافعا وسوسا ته رياء  
بخلاف ما اذا كان نشاطا لا استمالة قلبه) اي قلب المتعب لا يفر فلا يفعل الزيادة لانه رياء  
محض لا ثواب له بل عقاب عليه (ويعرف) هذا المقام وهو النشاط لاجل الغبطة (بانه)  
اي بان العابد الذي يزيد على المعتاد غبطة (لورأى) اي النشاط المتعب (بحيث لم يره)  
المتعب النشاط (رغب) العابد (فيه) اي في العمل الزائد فانه حيث يصدق انه مخلص  
ويأخذ الزيادة حصول الغبطة (اماما تلتذ به العامة) من الطاعة (فالاعلى الخلافة)  
اي الامامة الكبرى (فورد) في الطبراني والبيهقي من حديث ابن عباس (يوم من امام  
عادل خير من عبادة الرجل وحده ستين سنة) وفي رواية عامما وللأصفهاني في التزبيب  
والتزبيب من حديث ابي سعيد الخدري اقرب الناس مني مجلسا يوم القيمة امام عادل  
(وخطرهما) اي آفة الخلافة (اعظم لغيركها) اي الخلافة (الباطن في محبة  
الجله) وهو اعظم بلاء الدنيا فلا جد والبرار وابي يعلى والطبراني من حديث ابي هريرة  
ما من والى عشرة الا جاء يوم القيمة يد مظلولة الى عنقه لا يفسكها الا اذا غفر له  
وفي الصحاحين من حديث عقتل بن يسار ما من عبد يستريحه الله رعية لم يحطها بنصيحة  
الامير رح رائحة الجنة وعن الحسن ان رجلا ولاه النبي عليه السلام فقال خرت لي يا رسول الله  
قال اجلس رولا الطبراني ورواه ايضا من حديث ابن عمر بلفظ الزم يثك وفي الصحاحين  
من حديث عبد الرحمن بن سمرة لا تسأل الامارة ولا بخاري من حديث ابي هريرة انكم  
تحرصون على الامارة وانها حشرة يوم القيمة وندامة فتمت المراجعة وبثت الفاطمة  
ورواه ابن حبان فبثت المراجعة وبثت الفاطمة وفيها من حديث ابي موسى انا



لا تولى امرنا من سألنا (والافضاء) اى واتصال الخلافة وانجرارها (الى ارتكاب  
الذنب لنموه) اى زيادة الجاه فان كل ما يما جاهد وغلب على النفس جبه صارت  
الولاية محبوبة عنده فبحسب الحاجة الى حفظها وبوشك ان يتبع هواه فيمتنع من كل ما يتقبح  
في جاهه وان كان حقا (ومن ثم احتز عنها) اى من الخلافة (الاتقياء) من اكابر  
الامة لكن لا بد لاحد ان يقوم بامرها (فاحتز عنها الضعيف) اى العاجز عن  
السباغة (دون القوى) القادر على الرئاسة (لعدم تأثيرها) اى تأثير الخلافة او محبة الجاه  
(فيه) اى في القوى (الاذا علم القوى) اى خاف (الاتقلاب) عن حالة القوة الى حالة الضعف  
(عند التقليد) اى عند قبول الخلافة لما قدمنا من الخطر والآفة (فالتصحيح) الاحوط  
(فيه) اى في هذا الحال من خوف الانقلاب (الاحتراز اذا النفس خداعة يخاف عليها  
عند الجزم) اى عند عزمها وجرمها (بالثبات فعند الخوف) من عدم الثبات (اولى)  
ان يخاف عليها (والامتناع) عن المنصب (اهون من العزل) كما هو المشاهد في اهل  
العدل يشعروا به ما في حديث البخاري نعمت الرضعة وبنت الفاطمة (ثم القضاء) وخطره  
ايضا ادنى من خطر الخلافة ولمسلم من حديث ابي ذر لا تأمرن على اثنين ولا اثنين  
مال يتيم ولا صحاب السنن من حديث يزيدة القضاء ثلاثة اشان في النار وواحد  
في الجنة رجل علم الحق فقصي به فهو في الجنة ورجل قضى للناس على جهل فهو  
في النار ورجل عرف الحق فجار في الحكم فهو في النار ولهم من حديث ابي هريرة  
من جعل قاضيا فقد ذبح بنفسيك وفي رواية من ول القضاء واسناده صحيح (ثم الوعظ)  
للناس (والدرس) لاطلبة (والفتوى) لارباب الحاجة (في الفضل) لانها عبادات  
متعدية (والخطر) لاتساع الجاه فيها وعظم القدر بها فخطر ما فيها عظيم بقدرها  
(واشراط القوة) بان يحول التعليم خالصا لوجه الله الكريم (ومدافعة السلف) مبتدأ  
(فيها) اى في المذكورات (مشهورة) قال بعضهم كان السلف يتدافعون اربعة  
اشياء الامانة والوديعة والوصية والفتوى (وتعرف القوة) في كل منهم (بعد كراهة  
ظهور آخر) احسن منه علما وعملا (تقلده) اى بالقيام في امره (فان عدم القوى)  
في مقام الفتوى (الكامل) في العلم بالفتوى (تعين اقوى الناس مجتهدا) اى حال  
كونه مبالغا (في الاحتراز عن آفاته) اى آفات ما ذكر من الخلافة وغيرها في جميع حالاته  
ومقاماته وبالجملة ما يتعلق بالخلق من الطاعة والنفس فيه لذة فهو مثار الآفات  
ومنع البليات فالاحب للقوى ان يعمل ويدفع الآفة بالعلم فان عجز فليستظر وليجهتد  
وليستغث قلبه وليستغفر به وليزني ما فيه من الخير بما فيه من الشر وليفعل ما يدل عليه  
نور العلم بالشرع دون الميل اليه بالطبع اذ ما يجده اخف على قلبه واهون اليه يكون  
في الاكتر اضطر عليه لان النفس لا تشير الا بالشر فلما تشير بمحض الخير وهذه امور لا يمكن  
الحكم على تفاصيلها بنى وثبات نظرا الى تعاليلها بل هي موكولة الى اجتهد القلب

الشعون يذكر الرب لينظر فيه لديه وتحقيق يقينه ويدع ما يريه الى ما لا يريه  
ومن جرب آفات مناصب العلم وما يترتب عليها من الحرام والشبه علم انها بالولايات  
والحكومات اشبه وان الحذر منها في حق الضعيف اسلم والله سبحانه اعلم

الباب الرابع عشر في التفويض وقصر الامل وذكر الموت والانباء

اى اليقظة من نوم الغفلة بالتوبة والاستقامة (بسم الله الرحمن الرحيم) وافوض  
امري الى ربى الكريم (الخطر) وهو الاشراف على الهلاك ان لم يكن مقرونا بالحذر  
وفق القدر (خطر ان) اى نوبان احدهما (خطر الفساد) بان لا يستيقن فيه الصلاح  
(ويحتاج فيه الى التفويض) اى التسليم الى امر الله وما قدره وقضاء فيما اراد  
من الصلاح والفساد فان المراد لعباد ثلاثة مراد يعلم يقينا انه شر وفساد كالنار  
والعذاب والحجاب وفي الافعال كالكفر والبدعة والمعصية فلا سبيل لك الى ارادة  
ذلك ومراد يعلم قطعا انه خير وصلاح كالجنة والايمان والطاعة والسنة فلك ارادتها  
بالحكم لا موضع للتفويض فيه اذ لا خطر فيه ومراد لا يعلم يقينا ان لك فيه صلاحا  
ام فسادا فهذا موضع التفويض فليس لك ان تريد قطعا الا بالاستئذان وشرط الخير  
والصلاح فان قبذت ارادتك بالاستئذان فهو تفويض وان اردت دون الاستئذان  
فهو مذكوم ومنهم عنه فوضع التفويض اذا كل مراد فيه الخطر وهوان لا يستيقن  
صلاحك فيه (وهو) اى التفويض (ارادة حفظه تعالى للمفوض فيما) اى في عمل  
(لا امن فيه من الفساد) وقال بعض المشايخ هو ترك اختيار ما فيه مخاطرة الى المختار  
المدير العلم بمصالح لعباد من الصلاح والفساد وعبادة الشيخ النجوى هو ترك  
اختيارك المخاطرة على المختار لاختيارك ما هو خير لك ويؤيده كلام الامام الشاذلي  
لا تختار فان تختر فاختار لا تختار فترك يختار ما يناء ويختار ومن هنا لما قيل لا يترك  
ما يريد قال لا يريد ان لا يريد وقال الشيخ ابو عمر هو ترك الطمع اى من الحق والطمع  
ارادة الشيء المخاطر بالحكم وعن الشاذلي اقطع طمعك عن الله ان يعطيك غير ما قسم  
لك فهذه عبارات القوم وما ذكره المصنف هو اختيار الامام الغزالي بعينه وهو  
ان التفويض ارادة ان يحفظ الله عليك مصالحك فيما لا تأمن الخطر فيه لاجلك  
(قيل هو) اى العمل الذي لا امن فيه من الفساد (ما يكون دونه نجاة) فالايمان ليس  
لغيره نجاة وكذا الواجبات والمحرمات (ويمكن ان يجمعه ذنب) فالاستقامة التي  
هي حل النفس على طريق السلامة من اخلاق القرآن والسنة من غير الشك والشبهة  
لا يجمعها ذنب اذ السنة لا يجمعها بدعة لان البدعة الذميمة هي التي تراحم السنة  
الكريمة (فيختص) التفويض (بالتواقل والمباحات) دون الواجبات والمحرمات  
والكروهات (وقيل) المراد بالعمل الذي لا امن فيه من الفساد (ما) اى عمل (يمكن ان



يعرض عليه) أي بطراً أو يحدث على شروعه (ما يكون الاشتغال به أولى فيع  
 الغرض) أي ونحوه وأكثر المشايخ واختيار الإمام في منهاج العابد أن الغرض ليس  
 موضع التقوى وبه قال القسيري حيث قال في هذه المسألة أن الذي افترض الله  
 عز وجل على عبده من الصلوة والصيام والحج ونحوها ففيها صلاح العبد لا محالة  
 وصحت إرادتها بالحكم البتة انتهى وقال بعضهم أن الله عز وجل لا يأمر العبد بشيء  
 الا وفيه صلاح اذا تجرد عن العوارض ولا يضيق عليه فعلا فرضا بحيث لا يعدل عن  
 ذلك الا وفيه صلاح له وانه بما يسبب عذرا لاجله يكون العدول عن احد الفرائض  
 أولى من الاشتغال بالآخر فيكون العبد في ذلك معذورا بل مأجورا لكن لا يترك هذا  
 الغرض بل يفعل الغرض الذي هو أولى اولا (اذ من قصد اداء صلوة ضاقت وقتها  
 وصنعه غريق أو حريق) أو أعنى أو صغير يريد أن يرمى في بئر (يمكن انقذه) أي  
 تخلّصه بترك اداء الصلوة أو بقطعها وتأخيرها (فهو أولى) من اداؤها وإتمامها  
 لأن ذلك هو فرض الوقت الذي يوجب تركه المقت (ولا بد منه) أي من التقوى  
 لا مرن (لا طمئنان القلب في الحال) فان الامور اذا كانت خطيرة مبهمة لا بد من  
 صلاحها من فسادها فيكون مضطرب القلب متردد النفس في مرادها لا بد من  
 في صلاح أو فساد فاذا فوضت الامر الى الله وما قدره وقضاء علمت انك لا تنفع الا في خير  
 وصلاح ونفع وفلاح فتكون آمنا من الخطر والآفة والخافة مطمئن البال في الحال  
 وهذه الطمأنينة والامن والراحة في القلب غنيمة عظيمة في المثال فكان يقول بعض المشايخ  
 في مجالسه كثيرا دع التدبير الى من خلقت تسرح (وحصول الصلاح) أي التحبير  
 واتنع (في الاستقبال) وذلك لان الامور بالعواقب مبهمة فكم من شر في صورة خير  
 وكم من نفع في حلية شروك فمن سم في طينة شهد وانت جاهل بالعواقب واستمرار  
 المراتب واما اذا فوضت الامر اليه وتوكلت عليه وملت نفسك عليه وسأله ان يختار لك  
 ما هو صلاحك (فلا يفعل) ربا العباد (في المفوض) أي في امر المفوض المراد  
 (الفساد) بل لم يلق الا الخير والرشاد ولا يقع الا الصلاح والسداد (فورد) في التزبل  
 حكاية عن مؤمن آل فرعون (واقض امرى الى الله الى فوقه الله الآية) ان الله بصير  
 بالعباد فوق الله سبائح ما مكرها وحاق بالفرعون سوء عذاب قال رجوا هو المنيع  
 بالصلاح (واما الاصلح) العبد (فر بما لا يفعل) الله في المفوض (حتى نام عليه السلام  
 مع اصحابه) الكرام (عن صلوة الفجر) حين عزم عليه السلام وقت فجر في حال  
 سفر والحديث في الصحيحين بطوله (وله) أي والمفوض (اختار الافضل) أي في طلبه  
 من الله بغير استئذان منه وهو لا يندح في تقوى بضعه الذي هو كال تسليم (كقول للرئيس)  
 للمفوض (الطيب) الذي بمنزلة الجيب (اجعل دوائى ماء السكر لاء الشير اذا كان الصلاح  
 فيهما) بحسب التدبير (مع الرضا بالفضل) وهو ما دل عليه (ان اختيره) أي اختار

الطيب المفضل (له) للرئيس بحسب التدبير واتمافيد بكونه مع الرضا لانه اول  
 مرض به لكان المفضل مكرها وكان الافضل حيث هو الفاضل (بخلاف الاصلح فهو  
 مجهول) أي لا يعرف احد من العباد جهة الصلاح وجهة الفساد حتى يختار الاصلح  
 فيما اراد وتوضيحه ما في الاحياء فان قيل هل يجب ان يفعل بالمفوض ما هو الافضل  
 فاهل ان لا يحاسب مستحيل في حق الله تعالى ولا يجب لعباده عليه شيء وقد يفعل  
 بالبد الاصلح دون الافضل لحكمة في فعله الا ترى انه قدر للنبي عليه السلام واصحابه  
 ان ناموا طول الليل في بعض الاسفار حتى فاتتهم صلوة الفجر والصلوة افضل من النوم  
 ور بما يقدر العبد الغنى والتعة في الدنيا وان كان الفقر افضل باعتبار العقبى ويقدر له  
 الاشتغال بالاولاد والازواج وان كان التجرد لعبادة الله افضل فانه بعبادة خير  
 بصير فالقصد للعبد النجاة من الهلاك لا الفضل والشرف مع الفساد والاهلاك  
 فان قيل فلماذا كان للعبد ان يختار الافضل وليس له ان يختار الاصلح فاعلم ان  
 الفرق بينهما ان العبد يعرف الافضل من المفضل ولا يعرف الصلاح من الفساد  
 ليريد بالحكم ثم معنى اختياره الافضل ان يريد من الله ان يجعل صلاحه فيما  
 هو الافضل ويختار له ذلك ويقدره هناك لا ان للعبد تحكما في شيء لقوله تعالى  
 • ليس لك من الامر شيء • فهذه جملة من دقائق هذا العلم واسرارها وحقائقه  
 واتوارها ولولا ان الحاجة مست اليه لما تعرضنا بالارادة عليه لانه بلاطم بحار علوم المكاشفة  
 ونحن في ساحل علوم العمالة (وضده) أي ضد التقوى (الطمع) من الحق بمعنى  
 الرجا (وهو) أي الطمع (محمود ان قيد بشرط الصلاح) فيما لا امن فيه من الفساد  
 (او بيان) أي ان قارق الطموع (الخطر) أي خطر الفساد (فورد) في التزبل  
 حكاية عن ابراهيم (والذي اطمع ان يغفل خطيئتي) يوم الدين وعن السحرة (انا اطمع  
 ان يغفل ثار بنا خطيئتنا) ان كأول المؤمنين • وكذا قوله تعالى حكاية عن  
 المؤمنين • وما تسان لا تؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونضع ان يد خطيئنا للقوم  
 الصالحين • فالطمع الوارد في هذا الآيات مثال ما بين الخطر (والا فذموم) أي ذمنا مع  
 وان لم يقيد بشرط الصلاح ولم يبين الخطر فالطمع مذموم في الخبر اياكم والطمع فانه فقر  
 حاضر وقيل صلاح الدين الورع وفساده الطمع (فهو) أي الطمع المذموم (سكون  
 القلب الى متعة مشكوك) وقيل هو ارادة الشيء المخاطر بالحكم وهذه الارادة تقابل  
 التقوى بل لا غير فاعلم ذلك واما حصن التقوى فهو ذكر خطر الامور وامكان  
 الهلاك والفساد منها وحصن حصنه ذكر عجزك عن الاعتصام عن ضروب الخطر  
 والامتناع من الوقوع فيها لجهلك وغفلتك وضعفك بالوانية على هذين الذكريين  
 بحملك على تقوى بعض الامور كلها الى الله تعالى والتمسك عن الحكم فيها والامتناع  
 عن ارادتها الا بشرط صلاحها وهذا غاية التحقيق والله ولي التوفيق (وخطر عزم



الكون) يرفع عطف على قوله في اول الباب خطر الفساد اي الخطر خطر ان خطر  
 الفساد وخطر عدم الكون اي عدم وجود الامر (و يحتاج فيه) اي في خطر عدم  
 الكون (الى قصر الامل) اي وتقرب الاجل وتكثير العمل (وهو) اي قصر الامل  
 (ان لا يراد امر يشك في كونه) اي وجوده (الا بالاستثناء يذكر المشيئة) اي يقيد  
 ان شاء الله كما قال تعالى • ولا نقول شيئا فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله (او العلم)  
 اي او يذكر علم الله فيقول ان علم الله اني افعل ذلك الفعل فافعل (قلبا) اي يكفي في الذكر  
 والعلم خطور القلب وحضور الجنان ولا يلزم فيها النطق باللسان في عالم البيان (فورد)  
 في قصر الامل خطايا ابن عمر (اذا اصبح فلا تحدث نفسك بالمساء) اي بادراكه  
 (واذا امسى فلا تحدث نفسك بالصباح) وتماه وخذ من حياتك لموتك ومن  
 صحتك لسترك فانك يا عبد الله لا تدري ما اسمك غدا وصدر الحديث كن في الدنيا كما كنت  
 قريب او عابر سبيل وعد نفسك من اصحاب القبور رواه ابن حبان ورواه البخاري من  
 قول ابن عمر وابن ابي الدنيا من حديث علي مر فوعا قال ان اشد ما اخوف عليكم خصلتان  
 اتباع الهوى وطول الامل فاما اتباع الهوى فانه يعدل عن الحق واما طول الامل فانه يورث  
 الحب للدنيا ثم قال الا ان الله يعطي الدنيا من يحب ويغضب واذا احب عبدا اعطاه الايمان  
 الا ان الدنيا ابناء والدين ابناء فكونوا ابناء الدين ولا تكونوا ابناء الدنيا الا ان الدنيا قد ارتحلت  
 مولية الا ان الآخرة قد اظلت مقبلة الا وانكم في يوم عمل ايس فيه حساب الا وانكم  
 توشكون ان تكونوا في يوم حساب ليس فيه عمل (والامل) اي وضد التفويض الامل  
 ايضا (هو الارادة) اي ارادة امر يشك في كونه (بالحكم) اي بالقطع لا بالاستثناء  
 وقيد المشيئة (وفيه) اي في الامل (التفاوت من امل البقاء ابدا) كما للكفار من الدهرية  
 والى الالف كما قال تعالى • ومن الذين اشركوا يود احدهم لو يعمر الف سنة •  
 وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة قلب الشيخ شاب على حب اثنين طول الحياة  
 وحب المسال (والى الهرم) اي الكبر وهو حال الاكثر (والسنة) وهو قريب الى السنة  
 فانه عليه السلام كان يدخر لعلاله قوت سنة لكفاية حالهم من ماله (والفصل)  
 من الفصول الاربع (والشهر) فلا بن ابي الدنيا والطبراني وابي نعيم والبيهقي  
 عن ابي سعيد اشترى اسامة بن زيد من زيد بن ثابت وابنة بمائة دينار الى شهر فسمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الانجبون من اسامة اشترى الى شهر ان اسامة  
 لطويل الامل والذي نفسي بيده ما طرفت عيناى الاظنت ان جفنى لا يلتقيان حتى  
 يقبض الله روجي ولا رفعت طرفي وظننت اني واضع حتى اقبض ولا لقيت لقمة الاظنت  
 اني لا استيقظها حتى اغصن بها من الموت ثم قال يا بني آدم ان كنتم تعقلون فعدوا  
 انفسكم من الونى والذي نفسي بيده انما تواعدون لا توما انتم بمعجزين ولا بن

المبارك وابن ابي الدنيا والبرار من حديث ابن عباس كان يخرج عليه السلام يري  
 المساء فيمسح بالتراب فاقول المساء منك قريب فيقول ما يدري العلي لا ابلغه وكان  
 عليه السلام يقول في دعائه اللهم اني اعوذ بك من دنيا تمنع خيرا الآخرة واعوذ بك  
 من حياة تمنع خيرا المساء واعوذ بك من امل يمنع خيرا الصل ابن ابي الدنيا من رواية  
 حوشب وقال مطرف بن عبد الله لو علمت متى اجلي لحشيت على ذهاب عقلي ولكن الله  
 تعالى من على عبيده يا غفلة عن الموت ولولا الغفلة ما تهنا بالعيش ولا قامت بينهم  
 الاسواق وقال بعضهم لولا الحق لخربت الدنيا وقال الثوري الزهد في الدنيا بقصر  
 الامل ليس بأكل الغليظ وابس العباء وقيل للحسن الا تغسل قميصك قال الامر اجعل  
 من ذلك ورأى وهب بن منبه في حجر منقور ابن آدم انك اورأيت ما بقي من اجلك  
 زهدت في طول املك ورغبت في زيادة عمالك واقصرت عن حرصك وجهلك انما  
 يملك غدا ندمك لو قد زلت قدمك واسلك اهلك وحشمتك وفارقك الوالد والقريب  
 ورفضك الولد والتسبب فلا انت الى دنياك عائد ولا في حشمتك زائد فاعمل ليوم القيمة  
 قبل الحسرة والندامة وعن داود الطائي من خاف الوعيد قصر عليه البعيد ومن طال  
 امله ضعف عمله وكل ما هوأت قريب وكل ما يشغلك عن ربك فهو مشؤم وان اهل  
 الدنيا جميعا من اهل القبور انما يندمون على ما يتخلفون ويفرحون بما يقدمون فاندم  
 عليه اهل القبور فاهل الدنيا عليه يقتلون وفيه يتنافسون وعليه عند ربهم يختصمون  
 وروى ان معروف الكرخي اقام الصلوة فقال لاحد بن ابي نويه تقدم فقال ان صليت  
 لكم هذه الصلوة لم اصل بكم غير ها فقال معروف وانت تحدث نفسك ان تصلي  
 صلوة اخرى اعوذ بالله من طول الامل فانه يمنع خيرا العمل وكان الحسن يقول في موعظته  
 المبادرة فانما هي الانفاس اوجبت انقطعت صلتكم اعلمكم اني يحقر بون الى الله تعالى  
 عز وجل رحم الله عبدا نظرت نفسه وبكى بعد ذنوبه ثم قرأ هذه الآية • انما نعد لهم  
 عدا • يعني الانفاس آخر العد خروج نفسك عن نفسك واجتهد ابو موسى الاشعري  
 قبل موته اجتهدا شديدا فقبل له لو امسكت ورقفت بنفسك بعض الرقيق فقال الحبل  
 اذا ارسلت فقاربت رأس مجاريها اخرجت جميع ما عندها والذي بقي من عمري  
 اقل من ذلك فلم يزل على ذلك حتى مات وكان يقول لامرأته شدي رحلك فليس على  
 جهنم معبر وقال ابن عمر خرج عليه السلام والشمس على اطراف السعف وقال ما بقي  
 من الدنيا الا مثل ما بقي من يومنا هذا الى ما مضى منه ابن ابي الدنيا والترمذي وحسنه  
 وعن انس قال عليه السلام مثل الدنيا مثل ثوب شق من اوله الى آخره فبقى معلقا بخرق  
 في آخره فبوشك ذلك الخيط ان يتقطع رواه ابن ابي الدنيا ومروا داود الطائي فسأله  
 رجل عن حديث فقال دعني انما ابادر خروج روجي وقال بعض المفسرين في قوله  
 تعالى • ولكنكم فتنتم انفسكم • قال بالشهوات والذات • وتربصتم • قال بالتوبة



• وازنتم • قال شككنتم • حتى جاء امر الله • قال الموت • ووضركم بالله الغرور  
(واليوم) فمن عصى عليه السلام لانهم غدا يرزق غدا فان يكن غدا من آجالكم فسيأتي  
فيه ارزاقكم وان لم يكن من آجالكم فلا تهتموا لآجال غيركم وهو يؤخذ  
من قوله تعالى • وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا (والساعة) النجومية والقوية  
الشاملة للخطئة والفضيلة ويؤخذ هذا من قوله تعالى • اذا جاء اجلهم لا يستأخرون  
ساعة • ومن قوله • وان يؤخر الله نفسا • اى ولونفسا اذا جاء اجلها • وفي الاحياء  
ومهم من يكون الموت نصب عنه كأنه واقع به فهو ينتظره وهذا الانسان هو الذى  
يصلى صلوة مودع وفيه ورد ما نقل عن معاذ لما سأله عليه السلام عن حقيقة ايمانه  
فقال ما خطوت خطوة الا ظننت انى لا تبعها اخرى زواه ابونعيم في الحلية وكما نقل  
عن الاسود وهو الحبشى انه كان يصلى ليلا ويلتفت يمينا وشمالا فقال قائل ما هذا قال  
انتظر ملك الموت من اى جهة يأتىنى يعنى وفى اى صفة يحضرنى وهل اكون من اصحاب  
اليمين او اصحاب الشمال فخوف الرجال من هذا الحال لان انتهاء الآجال وفى منهاج  
العابدين قال أكثر علمائنا ان الامل ارادة الحياة للوقت المتراخى بالحكم وقصر الامل  
ترك الحكم فيه بان تقبده بالاستثناء بمشئته الله وعلمه فى الذكر او بشرط الصلاح  
فى الارادة فاذا ان ذكرت حياتك بانى اعيش بعد نفس ثمان او ساعة ثانية او يوم ثان  
بالحكم والقطع فانت آمل وذلك معصية اذ هو حكم على الغيب وان قيدته بالمشئته  
والعلم من الله فقلت اعيش ان شاء الله وان علم الله انى اعيش بعد خرجت عن حكم  
الامل وكذلك ان اردت حياتك للوقت الشاق قطعاً فانت آمل وان قدرت  
ارادتك بشرط الصلاح خرجت عن حكم الامل ووصفت بتقصير الامل حيث  
ترك الحكم فى ذكر البقاء وارادته والمراد بالذكر ذكر القلب ثم المراد منه التوطين  
على ذلك وتثبيت القلب على ما هنالك (وبظهر) هذا التفاوت (بالادخار) اى  
بوضع ذخيرة الارزاق (والتأهب) اى التهيؤ لاسباب المعاش فى الارزاق (وأفاته)  
اى آفات الامل ومضراته ستة (ترك الطاعة) رأسا (والكسل) فى العبادة والمثل  
(والتسويق) اى تأخير العمل بان يقول سوف اعمل (والحرص) على الدنيا (ونسيان  
الآخرة) وما فيها من لقاء المولى (والقسوة) اى قسوة القلب ومنه قوله تعالى • ثم قست  
قلوبكم • من بعد ذلك فهي كالجارة او اشد قسوة • وقوله سبحانه • فويل للقاسية قلوبهم  
من ذكر الله • ومن علامة القسوة عدم الرقة وقلة البكاء على الغفلة (فورد) فى التنزيل  
• الميان الذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين  
اوتوا الكتاب من قبل (فطال عليهم الامل) اى زمان الاجل (فقت قلوبهم) بسبب  
طول الامل وفى آية اخرى • ذرهم يأكلوا ويتمتعوا (وبلهم الامل) اى يشغلهم  
الامل عما خلقوا له من العمل (فسوف يعلمون) غابة جهلهم فى طول املهم وقصر

علمهم وتوهم تأخير اجلهم (والسبب) اى سبب الامل شيان (حب الدنيا) فانه بوجوب  
كراهة مجيئ الاجل (والجهل بالخصايق) اى حقايق ما يرد على الانسان من موت  
النجاة وقتل البغنة ومن مقدمات الموت كالحلم والصداع ونحوهما فانه لا يكون الاغفلة  
قال تعالى • وكمن قربة اهلكنا فجاءها بأسناياتا اوهم تأتون • اى اوهم قائلون  
اى مستريحون بالقليلة (وعلاج كل) من سببه (ما عرف فى موضعه وذكروا فجاء الموت)  
اى ومن علاجه تصورها فى الجنان وتقرر بها باللسان (فذكره) اى الموت مطلقا  
(بوجوب التأهب له) اى يقتضى التهيؤ والاستعداد للموت قبل مجيئه (والتجافى) اى  
التباعد (عن دار الغرور) وهى الدنيا فانها غدارة مكارة كما قال تعالى • فلا تغرنكم  
الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور • اى الشيطان المانع عن سلوك سبيل العقبى (فورد)  
فى الحديث (نعم من يذكر الموت فى اليوم والليلة عشرين مرة) والظاهر ان يقول فى كل  
ساعة اللهم باركلى فى الموت وفيما بعد الموت ويحتمل ان يذكره فى اليوم عشرين مرة وفى  
الليلة عشرين مرة او فى اليوم عشرة وفى الليل عشرة متوالية او متفرقة والمقصود منها  
الكثرة (حين قيل هل يحشر مع الشهداء احد) والحديث تقدم وقال المخرج لم اقله  
على امتداد قلت روى الطبرانى فى الاوسط عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ليس  
الشهداء الامن قتل فى سبيل الله قال يا عائشة ان شهداء امي اذن لقليل من قال فى يوم  
نحسا وعشرين مرة اللهم باركلى فى الموت وفيما بعد الموت ثم مات على فراشه  
اعطاه الله اجر شهيد وفى السنن الاربعة عن ابى هريرة اكثروا ذكر هادم اللذات  
الموت وفى رواية اكثر ذكر الموت يسلبك عماسواه وفى رواية اكثروا ذكر هادم اللذات  
فانه لا يكون فى كثير الا قلة ولا فى قليل الا اجزاء وفى رواية فانه لم يذكره احد  
فى ضيق من العيش الا وسعه عليه ولا ذكره فى سعة الا ضيقها عليه وفى رواية اكثروا ذكر  
الموت فانه يحصن الذنوب ويذهب فى الدنيا فان ذكرتموه عند الغنى هدمه وان ذكرتموه  
عند الفقر ارضاكم بعيشكم والبيهقى فى الشعب من حديث ام حبيبة الجهمية لو تعلم البهائم  
من الموت ما يصلم ابن آدم ما اكلتم منها سمينا ولا بن ابى الدنيا عن عطية الخراسانى  
مرسلا انه عليه السلام مر بمجلس قد استعلا الضحك فقال شر بوا مجلسكم بذكر  
مكدر اللذات قالوا وما مكدر اللذات قال الموت وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الى المسجد فاذا قوم يتحدثون ويضحكون فقال اكثروا من ذكر هادم اللذات فوالذى  
نفسى بيده لو تعلمون ما اعمل لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا رواه ابن ابى الدنيا من  
حديث ابن عمر وفيه ايماء الى قوله تعالى • فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا • وللطبرانى  
والبيهقى فى الشعب من حديث عمار بن ياسر كفى بالموت وعظا وفى رواية مرفقا  
قال ابن عمر اتيت النجى صلى الله عليه وسلم طائر عشرة فقال رجل من الانصار من  
اكبس الناس واكرم الناس يا رسول الله قال اكثرهم ذكرا للموت واشدهم استعدادا له



اولئك هم الاكياس ذهبوا بشرف الدنيا وكرامة الآخرة ابن ابي الدنيا بسند جيد وقيل  
في تفسير قوله تعالى ايهم احسن علا ايهم اكثر ذكرا للموت واشدهم استعدادا قبل  
الموت وقال بعضهم احذر الموت في هذه الدار قبل ان تصير الى دار تمني فيها الموت  
ولا تجده وقال كعب من عرف الموت هانت عليه مصائب الدنيا وهومها وقالت  
صفية ان امرأه شكت الى عائشة قساوة قلبها فقالت اكثرى ذكر الموت يرق قلبك  
ففعلت فرق قلبها فجاءت تشكر عائشة رضي الله عنها وقال عبد الله بن ثعلبة تضحك  
ولعل اكفانك قد خرجت من عند القصار (وحقه) اي وحق ذكر الموت (ان يذكر رغبة)  
اي ميلا ومحبة (الى لقاءه تعالى) في الجنة (وبعث) اي تحريرا وبضا وحشا (للخوف  
الموجب سرعة التدارك) اي تلاحق ما فات منه من الطاعات (دون التأسف) اي  
الحسرة (على فوات الدنيا) اي من لذاتها وشهواتها (فهو) اي التأسف المذكور  
(بعد عنه تعالى) لقوله عليه السلام من اسف على الدنيا فاته اقرب من النار مسيرة  
الف سنة اخرجه الرازي في مشجته عن ابن عمرو (فورد) في الحديث (من احب  
لقاء الله احب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاءه) رواه الشيخان وغيرهما وفي  
رواية زيادة والموت دون لقاء الله والمراد بلقاء الله المصير الى دار الآخرة وطلب ما عند الله  
من المراتب الفاخرة وليس الغرض به الموت لان كلا يكرهه فمن ترك الدنيا وابغضها  
احب لقاء الله ومن اختارها وآثرها وركن اليها كره لقاء الله لانه يصل اليه بالموت  
وقوله والموت دون لقاء الله يبين ان الموت غير اللقاء ولكنه معترض دون الغرض المطلوب  
وهو الوصول الى قرب المحبوب فيجب ان يصبر عليه ويحمل مشاقه لديه حتى يصل  
الى الفوز باللقاء كذا في النهاية وفي شرح مسلم للنووي ليس معنى الحديث ان حبه  
لقاء الله سبب لحب لقاء الله ولا ان كراهتهم سبب لكراهته بل الغرض بيان  
وصفهم بانهم يحبون لقاء الله حين احب لقاء الله انتهى وتوضيحه ان المحبة  
صفة الله ومحبة العبد ربه تابعة لها ومتعكدة منها ومتفرعة عليها كظهور عكس  
الماء على الجدار وبؤيده ما روى انه عليه السلام قال اذا احب الله عبدا عشقه عليه  
وفي تقديم يحبه على محبته في القرآن اشارة اليه ودلالة عليه فمعنى الحديث من احب  
لقاء الله فهو سبب للاخبار بان الله يحب لقاءه اذا قلنا الله حلاوة محبته وافاقتنا بمزيد  
عنايته كذا في شرح المشرق فالاول صفة المحبين والآخر صفة من يخاف عقاب الله  
على ذنوبه من المؤمنين اوصفة الكافرين والمفهوم من ظاهر ما ذكر في المصاييح ان  
الآخر صفة الكفرة فقط حيث قال عليه السلام هذا الحديث فقالت عائشة اننا لنعكره الموت  
قال عليه السلام ليس ذلك ولكن المؤمن اذا حضره الموت بشر رضوان الله وكرامته  
فليس شيء احب اليه مما امامه فاحب لقاء الله واحب لقاءه وان الكافر اذا حضره  
الموت بشر بعذاب الله وعقوبته فليس شيء اكره اليه مما امامه فكره لقاء الله وكره الله

لقاءه وفي القرآن بشر الى المقامين حيث قال تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا  
تنتزل عليهم الملائكة لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون الآيات  
وقال عز وعلا يوم ينشيه العذاب من فوقهم ومن تحت ارجلهم ويقول ذوقوا  
ما كنتم تعملون (والمراد بالمحب) اي لقاء الله اي في الحديث انما هو (العارف)  
بذات الله وصفاته وبدائع مصنوعاته (المشتاق اليه) لزيادة مالهديه (فالموت موعده)  
اذ لا يتصور لقاءه دونه كما في حديث مسلم انكم لن ترووه حتى تموتوا وهذا يحمل جوابه  
تعالى لموسى عليه السلام لن ترائي \* اي في الدنيا بالعين الفانية وانما ترائي في العقبى  
بالعين الباقية وهذا يحمل قوله عليه السلام تحفة المؤمن الموت ابن ابي الدنيا  
والطبراني والحاكم من حديث عبد الله بن عمر بسند حسن وعلامة المحب العارف ان لا ينسى  
قط موعده لقاء الحبيب بل يستبطن محبة الموت ويحب مجيئه ليتخلص من دار العاصين  
وينقل الى جوار رب العالمين كما روى عن حذيفة انه لما حضرته الوفاة قال حبيب جاء  
على فاقة لا افلح من نعم الله ان كنت تعلم ان الفقرا احب الى من الغنى والسقم  
احب الى من الصحة والموت احب الى من العيش فسهل على الموت حتى القاك فاذا  
التائب معذور في كراهة الموت وهذا مشكور في حب الموت واعلى منهما رتبة  
من فوض امره الى الله فصار لا يحب انفسه مونا ولا حيوة بل يكون احب  
الاشياء اليه حبه الى مولاه فهذا قد انتهى بفرط الحب والولاء الى مقام التسليم  
وارضاء وهو غاية المنتهى وهو معنى قول المصنف فيما تاتي (وبالكاره) اي والمراد بالكاره  
لقاء الله (الراغب الى الدنيا) ما لا وجها ومثالا كما قدمنا (بخلاف الخائف هجومه)  
اي هجوم الموت ومأناه بقتة (فيل تمام التوبة) وتدارك اوقات الغفلة في الحوبة  
(واصلاح الزاد) ليوم المعاد (فهو انما يكره فوات اللقاء) اي لانفس اللقاء وعلامة  
صدق هذا ان يكون دائم الاستعداد لاشغله سوى اعداد الزاد للمعاد قال القضاة  
ابن حكيم قد استعددت للموت منذ ثلاثين سنة فلواتاني ما احببت تأخير شيء منه وقال  
الثوري رأيت شيخا في مسجد الكوفة يقول انا في هذا المسجد منذ ثلاثين سنة انتظر  
الموت ان يزلني او اتاني ما امرته بشيء ولا نهيتني عن شيء ولا لي على احد شيء ولا لي  
عند احد شيء (والاعلى) اي اعلى المراتب بالنسبة الى ما ذكر من الموت وسائر المناقب  
(ترك الاختيار) اي في امر الا فيما اراد الله منه ان يختاره (والنفوس) بالرفع اي  
وتفويض امره وتسليمه الى المدير المختار بقوله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختاره  
وفي الاخبار عن سيد الاخبار وسند الابرار لا يمتن احدكم الموت فان فعل ذلك لا محالة  
فليقل اللهم احبني ما كانت الحيرة خير لي وتوفني اذا كانت الوفاة خير لي واجعل لي  
الحياة زيادة في كل خير واجعل الموت راحة لي من كل شر وانما كره بعض الانبياء  
والاولياء الموت فان الدنيا من ردة الآخرة وطول العمر في العباد من كمال السعادة (وبفرغ



القلب) اي وان يفرغ قلبه (عن غير الموت) اي استعدادا قبل الموت (وتفكر دائما تفكر العازم على السفر) هاتما من خوف البحر والبر ووضح طريق فيه ان يذكر موت اخوانه واقربائه الذين مضوا قبله ويتذكر مصيرهم تحت التراب ويتفكر صورهم في مناصبهم ومقام حضورهم وكيف تبددت الآن اجزاؤهم في قبورهم وكيف ارموا نساءهم وابغوا بناتهم وابناءهم وضيعوا اموالهم ونقضوا احوالهم وخلت منهم مجالسهم واخباياهم ومساجدهم وآثارهم مع ما كان بهم من طول املهم للعبس والبقاء ونسيانهم للموت والقضاء واتخذواهم بمواساة الاسباب وزكواهم الى القوة والشباب ومياهم الى الغفلة عما يراد بهم من الموت الذريع والهلاك السريع وانه كيف كان يتردد والآن قد تهذمت رجلاه ومفاصله وعقبته وكيف كان ينطق وقد اكل الدود لسانه وكيف كان يضحك وقد اكل التراب استانه وانه كيف كان يريد لنفسه ما لا يحتاج اليه الى عشرين سنة ونحو ذلك من الاحوال والاهوال فعند ذلك ينظر الى نفسه انه مثلهم في طاقته امره قال ابو الدرداء اذا ذكرت الموتى فعد نفسك كاحدهم وقال ابن مسعود السعيد من وعظ بغيره وقال عمر بن عبد العزيز الاترون انكم تجهزون قاديا ورايحا الى الله عز وجل تضعونه وقد توسد القرب وخلف الاحباب وقطع الاسباب وواجه الحساب ونظر ابن مطيع ذات يوم الى داره فاعجبه حسنها فبكى ثم قال والله لولا الموت لكنت بك مسرورا (والاصل فيه) اي في ذكر الموت (الانبياء) اي استيقاظ القلب من نوم الغفلة (وهو) اي الانبياء (خلاف الغرور) اي ضده ولذا قيل الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا (وهو) اي الغرور (سكون النفس) واطمئنانها وهي قوة في الانسان مائلة الى الشر والفساد كما قال تعالى \* ان النفس لامارة بالسوء الامار حم ربي \* فن الغرور ميلها (الى ما يوافق الهوى والشبهة) ويخالف الهدى والسنة بان تكون ارادتها موافقة الطبع من غير داعية الشرع واما اذا اجتمع الهوى والهدى فهو نور على نور وسرور على سرور ولذا قال تعالى \* ومن اضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله \* (فوردا) في التزييل (لا تغرنكم الحياة الدنيا) فانها غدارة مكاره غرارة سمارة فقبل انها اسحر من هاروت وماروت (ولا يغرنكم بالله الغرور) اي الشيطان الغرور وفي الترتيب تنبيه فيه على ان من احب الدنيا يضل الشيطان ومن تركها لم يقدر عليه بالطغيان بل قيل من اراد الدنيا لم يقدر على هدايته جميع الانبياء ومن ترك الدنيا لم يقدر على اضلاله جميع الشيطان واهل الاضواء وقال غزوة علا \* وقرتكم الاماني حتى جاء امر الله وقر كما بالله الغرور \* وفي الحديث حبذا نوم الاكياس وفطرهم كيف يعينون سهر الحق واجتهادهم ولثقال ذرة من صاحب تقوى ويقين افضل ممن على الارض من المفتريين كذا في الاحياء وهو من قول ابي الدرداء نحوه كما رواه ابن ابي الدنيا والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث

شداد بن اوس الكبي من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من اتبع نفسه هواها ويتقن على الله (وانواعه) اي انواع الغرور (كثيرة) واكثرها كبيرة لان الغرور عبارة عن بعض انواع الجهل اذ الجهل هو ان يعتقد الشيء وراه على خلاف ما هو به فالغرور هو الجهل الا ان كل جهل ليس بغرور بل يستدعي الغرور مغرورا فيه مخصوصا ومغرورا به وهو الذي يغره فمن اعتقد انه على خير اما في العاجل او في الآجل عن شهوة فاسدة او شهوة كاسدة فهو مغرور واكثر الناس يظنون بانفسهم الحمر الا ان غرور بعضهم اظهر واشدها غرور الكفار وغرور العصاة والفتيار (كاشار الدنيا) اي اختارها فانه من افصح انواع الغرور ثم ان اختيارهم الدنيا واغترارهم بها (لكونها نقدا) حاضرة (على الآخرة لكونها نسنة) اي متأخرة غائبة وذلك جهل وغرور (لان النسنة الكثيرة رابحة) على النقد القليل (وان شك فيه) اي في حصول النسنة الكثيرة وانما يرجع مع وجود الشك فيه (والمر بوض بترك الذات) التي هي نقد الحالات (ليصح) زمانا طويلا (في المستقبل) من الاوقات (والتاجر بخاطر الاموال) اي بوقعها في الخطر من الاهوال كركوبه في البحر وسفره في البر وتحمله شدايا احوال (ليرجع فيه) اي في زمان الاستقبال (فالاخرة اولى) بالاختيار من الدنيا (للتيقن بها) اي بالآخرة (وعدم نسبة الدنيا اليها) اي الى العقبى (شدة ودواما) اي كية وكيفية ونظاما كما قال تعالى \* والاخرة خير وابقى \* بل قيل لو كانت الدنيا ذهبا فابنا والاخرة خزنا باقيا لكان العاقل اختار الآخرة فكيف والامر بالعكس ولان غنة الحياة الدنيا فان اليقين خير من الشك ولذات الدنيا يقين ولذات الآخرة شك فلا يترك اليقين بالشك وهذا ونحوه اقيسة فاسدة تشبه قياس ابليس حيث قال انا خير منه خلقتني من نار خلقتك من طين والى هؤلاء الاشارة بقوله تعالى \* اولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون \* وعلاج هذا الغرور اما بصديق الايمان واما بصديق البرهان اما الاول فهو ان يصدق الله في قوله \* ما عدوكم يخفون ما عند الله باق \* وقوله \* وما عند الله خير وابقى \* وقوله \* والاخرة خير وابقى \* وقوله \* وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور \* واما الثاني فيعلم بما تقدم والله اعلم وفي هذا المقام قال على كرم الله وجهه لبعض المحدثين ان كنت ما قلته حقا فقد نخلصنا ونخلصنا وان كان ما قلنا حقا فقد نخلصنا وهلكنا وما قال على هذا عن شك منه في الآخرة ولكن كالمحمد على قدر عقله فمن شك في الآخرة يجب عليه بحكم الخزم ان يقول الصبر اياما قلائل وهي مشهي العمر قريب بالاضافة الى ما يقال من امر الآخرة فان كان ما قيل فيه كذبا فهي يفوتني الا التعم ايام حياتي وقد كنت في العدم من الازل الى الان لا اتعم فاحسب اني بقيت في العدم وان كان ما قيل صدقا فابقى في التماس ابد الابد وهذا لا يطاق فيه العباد ولذا قال ابو الصلاء المقرئ

قال المنجم والطبيب كلاهما لا يحشر الاموات قلت اليكنا



• ان صح قولكما فقلت بخاسر • اوضح قولى فالحسار عليكما •  
ومن جملة غرور الكفار قول بعضهم في انفسهم وبالسنتهم ان كان الله من معاد فحقن به  
احق من غيرنا ونحن اوفر حظا منه واسعد حالا كما اخبر الله عنه من حال الرجلين  
المعاورين اذ قال • وما اظن الساعة قائمة ولئن رددت الى ربي لاجدن خيرا منها مثقليا •  
وجله امرهما كما قيل في التفسير ان الكافر منهما بنى قصرا بالف دينار واشترى بستانا  
بالف دينار وخرما بالف دينار وزوجة بالف دينار وفي ذلك كله يعظه المؤمن ويقول  
اشتريت قصرا وبستانا يخرب ويفنى الا اشتريت قصرا وبستانا في الجنة لا يفنى  
واشتريت خدما بالف دينار وزوجة بالف دينار الا اشتريت خدما لا يموتون وازواجا  
من الخور العين لا يفنون وفي كل ذلك يرد عليه الكافر ويقول ما هناك شي وما قيل  
من ذلك فهو اكاذيب وان كان ليكون في الآخرة خير من هذا وكذا وصف الله  
قول العاص بن وائل اذ يقول • لاوتين مالا وولدا • ورد عليه بقوله • اطلع الغيب  
ام اتخذ عند الرحمن عهدا • وروى عن الجباب بن الارت انه قال كان لي على العاص بن  
وائل دين فجمعت انقضاء فلم يقضني فقلت اني اجد في الآخرة وقال اذا صرت  
الى الآخرة فان لي هناك ولدا ومالا فاقتضيت منه فانزل الله تعالى • افرأيت الذي  
كفر بآياتنا وقال لاوتين مالا وولدا • رواه الشيخان وقال عز وجل • ولئن  
اذقناه رجدة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لي وما اظن الساعة قائمة ولئن رجعت  
الى ربي ان لي عنده للحسنى • الآية وذلك انهم ينظرون تارة الى نعم الله  
عليهم في الدنيا فيقبسون عليها نعم الآخرة وتارة الى تأخر العذاب عنهم  
فيقبسون عليه عذاب الآخرة ويقولون كما اخبر الله عن بعضهم • لولا يعذبنا الله  
بما نقول • الآية واخرى ينظرون الى المؤمنين وهم فقراء شعث خبز فيزدرونهم  
ويستخفرونهم ويقولون اهؤلاء من الله عليهم من ينشا ويقولون لو كان خيرا  
ما سبقونا اليه • ولم يعرف هذا الغرور ان الله يحمي عبده المؤمن الدنيا وهو يحبه كما  
يحمي احدكم من مرضه الطعام والشراب وهو يحب كما رواه الترمذي وحسنه والحاكم  
وصححه من حديث قتادة بن النعمان وكان ارباب البصار اذا اقبلت عليهم الدنيا  
حزنوا وقالوا ذنب عجلى عقوبته واذا اقبل الفقر قالوا مرحبا بشعار الصالحين  
فالمغرورون اذا اقبلت عليهم الدنيا ظنوا انها كرامة عند الله واذا صرفت عنهم  
ظنوا انها هو ان كما اخبر الله تعالى عنهم بقوله • فاما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فاكرمه  
ونعمه فيقول ربي اكرمن واما اذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربي اهاتني  
كلا • بين ان ذلك غرور من كل منهما فقد قال الحسن كاذبهما جميعا بقوله كلا يقول  
ليس هذا بكرامتي ولا هذا بهواني ولكن الكريم من اكرمه بطاعتي غنيا كان او فقيرا  
والهتان من اهتته بمصطفى غنيا كان او فقيرا (والاعتماد) بالجرى وكالاته (على

مجرد الاعيان) مع ترك العبادات وارتكاب المحظورات فانه من اعظم الغرور في الحالات  
(فورد) في التنزيل (واتى اغفار لمن تاب) عن الشرك والكفران (وآمن) القلب واللسان  
(وعمل صالحا) لسائر الاعضاء والاركان من ارتكاب الحسنات واجتناب السيئات  
(ثم اهتدى) بالاستقامة في الحالات الى المنة فالغفرة مقبلة بهذه الطاعات وكقوله  
تعالى • ان رجعت الله قريب من المحسنين • في العبادات وقيل للحسن قوم يقولون نحن  
نرجو الله و يضعون العمل فقال هيئات هيئات تلك امانيهم من رجا شيئا طلبه  
ومن خاف شيئا هربه (والعصر) اى اقسام بصلوة العصر التي هي الصلوة الوسطى  
او بعصر المصطفى او بالدهر الذي هو منع الخير والشر ومعدن النفع والضرر (ان  
الانسان) اى جميع افراد (الخير) اى خسارة فيما عندهم من تجارة (السورة)  
اى • الا الذين امنوا • كالصديق • وعملوا الصالحات • كالقاروق • وتواصوا بالحق •  
كذى الثورين • وتواصوا بالصبر • كالمرتضى (وعلى) اى وكالاته على (انه تعالى كريم)  
مع ترك الطاعات وارتكاب المنهيات وطلب الدنيا والشهوات فيغفل في الآخرة  
بكرمه وفضله ويدخل في الجنات ومنشأ هذا قوله تعالى • يا ايها الانسان ما غرك  
بربك الكريم • حيث لقنه بان يقول غرني ربي كرمك وقد قيل انه تعالى كما انه كريم  
رحيم متفضل بالثواب شديد العقاب فقد قال تعالى • فخالف من بعدهم خلف  
ورثوا الص كتاب يأخذون عرض هذا الادنى ويقولون سيغفرنا • وقال تعالى  
• وقالوا ان يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى تلك امانيهم (فورد)  
في التنزيل ما يدل على ذم الغرور بارتكاب المحظورات (ان ليس للانسان) نفع في العقبى  
(الاماسى) من خير في الدنيا • وان سمعه سوف يرى • قليلا او كثيرا • فمن يعمل  
مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره (وفيه العكس) اى وفي هذا  
الاعتماد عكس ما ينبغي في الاعتماد (بترك التعويل) اى الاعتماد على المولى  
(في الدنيا) اى في امورها ومهماتها (مع ورود من) وفي نسخة وورد من (يتوكل  
على الله فهو حسبه) وحاصله ان الغرور لم يعتمد على كرمه سبحانه في امر الدنيا مع  
ورود وعدها في باب التوكل من غير قيد مباشرة بسبب من اسباب السعى ويعتمد  
في باب الآخرة على كرمه مع ان وعدها مقيد بالسعى والعمل وتوضيحه انه يجتهد  
في امور الدنيا ويعتمد في امور الآخرة على كرم المولى مع انه كريم في الدنيا والآخرة فساله  
لم يعتمد على المولى في الدنيا من غير السعى مع انه سبحانه ما كلفه بكسبه ويترك العمل  
في الآخرة مع انه عز وجل كافه به ولم يرض عنه بتركه (والعلاج) اى علاج الغرور (العلم)  
بالكتاب والسنة وما يقر به من الله وما يبعده عنه وتوضيحه ما في الاحياء من ان الغرور  
علاج معرفته دلائل الكرامة والاهانة اما بالبصرة واما بالتقليد اما بالبصرة فبان يعرف  
وجه كون الالتفات الى شهوات الدنيا مبعدها عن الله ووجه كون التساعد عنها



مقربا الى الله يدرك بالالهام في منازل العارفين والاولياء وشرحه من جهة علوم  
المكاشفة ولا يليق بعلوم المعاملة واما معرفته بطريق التقليد والتصديق فهو  
ان يؤمن بكتاب الله ويصدق رسوله وقد قال تعالى \* يحسبون انهم لم ينالوا  
وبين نزارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون \* وقال \* سنستدرجهم من حيث لا يعلمون \*  
قبل في تفسيره انهم كلما احدثوا ذنبا احدثناهم نعمة ليزيد غرورهم وقال تعالى  
\* فتحنا عليهم ابواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة فاذا هم مبسورون \*  
وقال تعالى \* انما نملئ لهم ليزدادوا اثما \* وقال \* ولا نجيب الله فافلا عما يعمل  
الظالمون انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار \* الى غير ذلك مما ورد في  
الكتاب وال اخبار ( والتفكر ) في احوال الماضين من الامة والمراد بالتفكر احضار  
القلب العارف فاذا اجتمعت فيه وازدوجت على ترتيب مخصوص اتج ذلك العلم  
ضروريا وصورته كمن يعلم مثلا ان الابني بالابن اولى ثم يعلم ان الآخرة خير وابني  
فيتج ان اختيار الآخرة اولى باغتنا الله المقام الاثنى

البار الخامس عشر في نفي الخواطر والرياسة

اي نفي الخواطر الدنية وتحصيل رياضة النفس الردية لتهدب بالاخلاق البهية  
العلية والاحوال السنية السنية وتندرج فيه عجائب القلب من غرائب خلق الرب  
( بسم الله الرحمن الرحيم ) استعين به على كل خلق كريم ( الهم ) في امر الدين الاتم  
( اصلاح القلب ) وحفظه عما يفسده لثمانية عشر وجها ( لنظره تعالى اليه ) واقباله  
عليه كما انه يصلح بدنه وثوبه ليحسن نظر الخلق اليه ( فورد ) في الحديث كما تقدم  
( ان الله لا ينظر ) اي نظر عناية ورعاية ( الى صوركم واما لكم ولكن ينظر الى قلوبكم  
ونياتكم ) وفي رواية واعمالكم وفي اخرى واحوالكم وبشر اليه قوله تعالى \* انه عالم  
بذات الصدور \* فاذا كان القلب موضع نظر الرب كما يشير اليه حديث لا يعني ارضي  
ولاسمائي ولكن يعني قلب عبدي المؤمن فواجبا بمن يهتم بتطهير وجهه الذي  
هو منظر الخلق ولا يهتم بتطهير قلبه الذي هو منظر ربه ( وتعاق صلاح الجسد  
بصلاحه ) اي لتوقفه ظاهرا على تحققة باطنا وكذا تعاقي فساد الجسد بفساده  
( فورد ) في الحديث كما تقدم ( ان في الجسد المضة ) اي قطعة لم يحرقها كانهما مضمونة  
( اذا صلحت ) بضم اللام ويقع ( صلح الجسد كله ) تمامه واذا فسدت فسدت  
الجسد كله ( الا ) للتنبيه ( وهي ) اي تلك المضة ( القلب ) اي محل تعلقه  
وسرير ملكه فان القلب ملك مطاع ورئيس متبع والاعضاء كلها تبع فاذا صلح  
التبوع صلح التبوع واذا استقام الملك استقام الرعية ولذا قيل الناس على دين ملوكهم  
( وسعادة الابد ) اي وسيادة السرمد ( بسلامته ) اي بسلامة القلب من نحو الكفر

والنفل

والنفل والحقد والحسد ( فورد ) في التنزيل ( يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله  
بقلب سليم ) اي من كل خلق سقيم كالشرك والتفاق والتفاق والاعراض الدنيوية  
والاعراض الدنية وقيل هو ما لا يخطر فيه الاشهود الرب ( وكونه ) اي ولكون القلب  
( معدن النفاس ) ومنبع الفواضل المستوهبة ( من العلم والمعرفة ) اي علم الكتاب  
والسنة ومعرفة الرب التي هي اجل انواع النعمة ( وسائر الفضائل ) المكتسبة من تحسين  
الاخلاق وتزوين السمائل والحاصل ان القلب خزينة نعم الرب حق لها ان يحفظ  
ويحرس عن الآفات ويكرم ويهمل بضروب الكرامات ثم اعلم ان شرف الانسان  
وفضله الذي فضله الله على سائر خلقه باستمداده من بين عباده لمعرفة ربه التي هي  
في الدنيا جلاله وفخره وفي الآخرة كماله وعدته وذخرته وانما استمد المعرفة بقلبه وجناته  
لابعضوا آخر من اركانها فالقلب هو العالم بالله وهو العامل لله وهو الساعي المتقرب الى الله  
وهو المقرب اليه والشهود عليه والمكاشف بما عنده ولديه وانما الجوارح اتباع  
وخدم وآلات كالجوانح يستخدمها القلب في خدمة الرب استعمال الملك للعبيد واستخدام  
الراعي للرعية والصانع للآلة والقلب هو المقبول عند الله اذا سلم من غير الله وهو  
المحجوب عن الله اذا صار مستغرقا بغير الله وهو المطالب وهو الخاطب وهو المعاتب وهو  
المعاقب وهو الذي يستد بالقلب من الله تعالى فيفعل اذا زكاه وهو الذي يخيب ويثني اذا  
دنسه ودساه وهو المطيع بالحقيقة لله تعالى وانما الساري الذي ينتشر على الجوارح  
من العبادات انواره وهو العاصي المتمرد على الله سبحانه وانما لطاري الى الاعضاء من  
الفواحش آثاره وباطلامه واستتارته تظهر بحاسن الظاهر ومساويه اذ كل اثار  
يتزجج بما فيه وهو الذي اذا عرفه الانسان فقد عرف نفسه واذا عرف نفسه فقد  
عرف ربه وهو الذي اذا جهله الانسان فقد جهل نفسه واذا جهل نفسه فقد جهل  
ربه ومن جهل قلبه فهو لغبره اجهل في معرفة القلب وحقيقة اوصافه التي هي مظاهر  
الرب اصل الدين واساس طرق المجتهدين ( وقصد العدو اليه ) اي واقصد الشيطان  
الذي هو اكبر أعدائه دائما الى اغوائه ( كما ورد به ) اي يقصد العدو الى القلب ( الخبر )  
وهو قوله عليه السلام ان الشيطان لجأ في رواية واضع خطمه على قلب ابن آدم  
فاذا ذكر الله تعالى خنس اي تأخر وخلاه واذا غفل التقم قلبه فخذته وحناء ابن ابي الدنيا  
وابو يعلى وابن حدي ( وكثرة شغله ) اي وكثرة اشتغال القلب واحواله وترتب  
ما عليها من اقوال الانسان وافعاله ( فهو ) اي القلب ( معترك العقل والهوى ) اي  
موضع عراكهما وقتالهما وهلاكهما فاذا برز خاطر الهوى داعيا الى الشر قابله  
خاطر العقل ودافعه داعيا الى الخير فتارة يغلب العقل ويعلم الهدى واخرى يغلب  
الجهل فترتفع راية النفس والهوى فالجرب سجال وقد قال الملك المنعالي \* وتلك الايام  
نداؤها بين الناس \* وقد قيل \* فيوم علينا ويوم انسا \* ويوم نساء ويوم نسر \*



وفي الحديث رجعت من الجهاد الاصر الى الجهاد الاكبر ومنه قوله تعالى \* والذين جاهدوا  
 فينا لنهدينهم سبلنا (وكثرة العوارض) اي ولكثرة الامور الطارئة والاحوال السارية  
 (لورود الخواطر) الدبسة في القلوب الفوار الدبة من حب الدنيا والرياسات  
 وحصول اللذات والشهوات واللهوات (مع الجز عن المتع) اي مع عجز السالك  
 عن دفع وقوع ما هنالك فان الخواطر كالسهام لا تزال تقع في القلب كالمطر لا تزال تنزل  
 عليه ليلا ونهارا لا تنقطع ولا انت تقدر على منعها فتتبع وليس بمنزلة العين التي  
 هي بين الجفتين حتى تغمض وتستريح او اللسان الذي هو وراء الشفتين حتى تطبق  
 ونصمت والحاصل ان الخواطر لا يقدر احد على منعها ولا على التحفظ عنها مع ان النفس  
 مائلة اليها وهي محبوبة لديها (وسرعة الانقلاب) اي وسرعة تقلب القلب  
 في الطاعة والمعصية للرب وسمى بالقلب لتقلبه في احواله ولذا كان عليه السلام يكثر  
 في دعائه يا مقاب القلوب ثبت قلبي على دينك رواه الترمذي وحسنه من حديث انس  
 والحاكم من حديث جابر وقال صحيح على شرط مسلم ولمسلم من حديث عبدالله بن عمرو  
 اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك وفي رواية قالوا وتخاف يا رسول الله  
 قال وما يؤمنني والقلب بين اصبعين من اصابع الرحمن يقلب كيف يشاء ولا ينساني في الكبرى  
 وابن ماجه والحاكم وصححه على شرط الشيخين من حديث النواس بن سميان ما من قلب  
 الا بين اصبعين من اصابع الرحمن ان شاء اقامه وان شاء ازاله (فورد) من حديث  
 ابى عبيدة بن الجراح كما رواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط مسلم والبيهقي  
 في الشعب (انه) اي القلب (مثل العصفور) وهو الطير الصغير المشهور بالتقلب  
 الكثير (بقلب في كل ساعة) اي الى جهة فكذا القلب تارة يميل الى طاعة وبقطة  
 واخرى الى معصية وغفلة ولا يجد والحاكم وقال صحيح على شرط البخاري من حديث  
 المقداد بن الاسود مثل القلب في قلبه كالقدر اذا استجمعت غلبانا وفي رواية له  
 قلب المؤمن اشد تقلبا من القدر في غلباتها ولطبراني والبيهقي من حديث ابى موسى  
 الاشعري باسناد حسن مثل القلب كمثل ريشة بارض فلاة تقلبها الرياح ظهر البطن  
 (وفيه) عطف بالمعنى على قوله لنظر لانه في قوة قولنا ولما فيه اي في القلب ومحل من الصدر  
 (الانشراح) اي الانساض والنشاط الموجب للصلاح والفلاح (والانفساح) اي الاتساع  
 والانفتاح (عند عدم نقصان) اي نقصان القلب بارتكاب المخالفة بل يكونان عند  
 كماله في اكتساب الموافقة فلحاكم في مستدرکه من حديث ابن مسعود انه عليه السلام سئل  
 عن قوله تعالى \* افمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه \* ما هذا الشرح  
 فقال هو التوسعة ان النور اذا قدق به في القلب اتسع له الصدر وانشرح والمعنى اتسع  
 القلب انجلي الرب وحفظ السر الذي شاهده في القلب ولذا قيل صدور الاحرار قبور  
 الاسرار ونعم ما قال بعض الابرار  
 \* من اطلعه على سر قتم به \* لم يأموت على الاسرار ما عاش \*

(والحجاب) عن رب الارباب وهو اشد العذاب او الحجاب عن الانكسار فهو  
 بالجر عطف على نقصان اي عند عدم حجاب الملاهي ونقاب المناهي ويجوز رفعه عطفاً  
 على الانفساح اي وفي القلب حجاب المعاصي والشهوات المزركمة الواردة على وجه القلب  
 المانع له عن مشاهدة تجليات الرب فان ذلك يمنع من صفاء القلب وجلاله فيمنع ظهور  
 الحق بقدر ظلامه في اثنائه وقد قال ابو سليمان الداراني اذا اعتادت النفوس ترك  
 الاكمام جالت في الملكوت ورجعت الى صاحبها بطريق الحكمة ويؤيده حديث لولا  
 ان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا الى ملكوت السماء رواه احمد من  
 حديث ابى هريرة (والمهلكات) التي هي ضد النجيات (والانصراف) اي ضد  
 الانصاف والاعتراف (الى العلم) اي علم الشريعة والطريقة ليعمل به ليصل الى  
 مراتب الحقيقة والمراد بالعلم هو التوحيد المقرون بوصف النقيض من معرفة ذات الحق  
 وصفاته وقدرته في مصنوعاته والتوجه اليه وترك كل ما يشغل لديه بما يرد عليه وانما  
 زاد الانصراف الى العلم التوحيدى لحصول الانشراح والانفساح ولم يكن في ذلك  
 بعدم نقصان والحجاب والمهلكات لان المطيع القاهر لشهواته المنهر في استقامة  
 حالته من طاعات وعباداته وان كان قلبه صافياً عن لهواته وغفلاته فانه لا يحصل له  
 الانشراح والانفساح بل ينكشف له ما هو متفكر فيه من دقائق آفات الاعمال ان كان  
 تفكره فيها او من مصالح المعيشة والاحوال ان كان تفكره فيها واما الانشراح  
 والانفساح فلا يحصل الا اذا انصرف القلب الى العلم التوحيدى المتعلق بالذات  
 والصفات بشرط عدم نقصان والحجاب والمهلكات (وهو) اي العلم المترتب على العمل  
 (المراد بالامانة التي جعلها الانسان) اي قبلها بقابليته لتحمل التكليف الشرعية  
 من تصحيح العقائد الدينية الاصلية وارتكاب الفرائض الفرعية واجتناب الامور المنهية  
 وفي الاحياء فيها اشارة الى ان للقلب خاصية تميز بها عن السموات والارضين والجبال  
 وتلك الالة هي المعرفة والتوحيد وقلب كل آدمي مستعد لجل الامانة ومطيق لها  
 في الاصل انتهى ولا يخفى ان جميع الاجزاء من الارض والسماء له قابلية ذلك بل الواقع  
 كذلك عند العارفين بما هنالك كما حقق في قوله سبحانه \* وان من شيء الا يسبح بحمده \*  
 وغير ذلك من الآيات والاحاديث الثابتات ان الاشياء كلها لها معرفة بصانعها  
 وكذا اهل السموات والارض والجبال من النساء والرجال فالظاهر ان يقال ان الملائكة  
 مظاهر الجلال فلا تأتي منهم المعصية وما يقتضيه من العقوبة والشياطين مظاهر  
 الجلال فلا ينصرون منهم الطاعة وما يترتب عليها من الرحمة فاراد الله سبحانه جمعا  
 يكون لهم مرتبة الكمال بان يكون فيهم نصيب وحظ من الجلال والجلال وتقع فيهم  
 قابلية للطاعة والرحمة والمعصية والعقوبة ولذا ورد لولم تذبذبا لجاء الله بقوم يذنبون  
 فيستغفرون فيغفر لهم وفي قوله تعالى \* نبي عبادي انا القفور الرحيم وان عذابى



هو العذاب الاليم • ايماء الى ذلك وفي قوله • غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب  
ذو الطول • كذلك ثم من افراد هذا الانسان من يكون على الشان بحيث معاته خلق  
فيه داء صفة العصيان جاهد نفسه واطاع ربه وقام بحق الامانة في ميدان التبيان ومنهم  
من ترك الطاعة وضع الامانة بالخيانة من غاية الطغيان فصار المؤمن الكامل  
من الانسان اعلى مرتبة من ملائكة الرحمن والكافر منهم اخفض منزلة من جنس  
الشيطان كما يشير اليه قوله تعالى • ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار • فتعوذ  
بالله من دار البوار وما قررنا فيما حررنا انكشف وجه قوله سبحانه • انا عرضنا  
الامانة • اى جلها من غير الخيانة • على السموات والارض والجلال • اى ذواتها او ما فيها  
من سكانها ومنصرفاتها • فاين ان يحملنها • لعدم استعدادهن لها ولكونهن  
ما خلقن لاجلها • وجلها الانسان • مع كونه ضعيف البنيان فكل ميسر لما خلق له  
• انه كان ظلوماً على نفسه يتحملة • جهولاً عما فيه امره ونحوه وهذا حكم عليه باعتبار  
اغلب افراده ممن لم يميز بين صلاح حاله وفساده في ما له كما اشار اليه بقوله • لعن الله  
المنافقين • الآية (وزيادة اليقين) اى وفي القلب منزلة الايقان في امر الدين  
(والايمان) اى وفيه الايمان الذى سبب الامن والامان وباعث على الاسلام  
والاحتقان فلهما درجات فيها مناقب ادناها التقليد كما لعوام المؤمنين واوسطها  
الخروج عن التقليد بنوع من استدلال التوحيد كما للتكلمين واعلاها المشاهدة  
والصكاشفة كالعارفين ومثاله كن اخبر صادق بوجود زيد في الدار فصدقه  
من غير شهوة ثم سمع صوته فاستدل به على وجوده ثم رآه وشاهده • فالشاهدة  
تتبع المجاهدة ثم المشاهدة ايضا على مراتب كن بشاهد السلطان جالسا على  
سريره من وراء الحائط او حجاب ستره ثم من يشاهده من داخل داره ثم من قرىب  
في مزاره ثم من هو جالس في مجلسه ثم من هو جالس قريبا منه بحيث يلاحظ  
صفحة وجهه وجميع ما خفى عن غيره وقس على هذا تفاوت درجات المشاهدة  
في الامور الالهية السبحانية والعلوم التوحيدية الاربعة الصمدانية كما يشير اليه قوله  
تعالى • ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى • ثم اكثر العوام ايمانهم تقليد تبع لا بانهم  
فانهم اذا بلغوا سن التمييز سمعوا وجود الله وعلموا ارادته وقدرته وبعثه الرسول وصدقه  
فيما جاء به وكما سمعوا قبلوه وثبتوا عليه واطمأنوا اليه وهذا الايمان سبب النجاة في الآخرة  
عند ظهور المتكلمين واهله من اولاد رتب اصحاب اليمين وليسوا من المقرين لانه ليس  
فيه كشف وبصيرة وانسراح صدر نور اليقين وقلوب اليهود والنصارى ايضا  
مطمئنة بما سمعوا من آباءهم الا انهم اعتقدوا ما اعتقدوه خطأ لانه الذى اليهم الخطأ  
والمسلمون اعتقدوا الحق لا لاطلاعهم عليه ولكن لما الذى اليهم كلمة الحق (وردجات  
العلم) اى وفيه مراتب العلم من علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين او المراد بها

علم الشرىعة التى هى متعلقة بالاعمال الظواهر وعلم الطريقة التى هى مطلوبة في  
الاخلاق السرارى وعلم الحقيقة التى هى المواهب بعد تحصيل المكاسب من شرائف  
الناقب ولطائف المراقب (والنور) اى وفيه النور (المسؤل في الدماء المأثور) اللهم  
اجعل في قلبي نورا رواء مسلم وغيره (والطبع) اى وفيه الختم قال تعالى • ونطمع على  
قلوبهم • و • ختم الله على قلوبهم (والرين) اى وفيه السواد الذى يغم الفؤاد (عند  
الانصاف بالذائل) و الخلو عن الفضائل (و تراكم الظلام) اى وبكأنف الظلمات  
الناتية عن الظلم وسائر السببات (والاحتجاب منه تعالى) بعدم توفيق الحسنة وهو  
ما خوذ من قوله تعالى • كلا بل ران • اى قلب وعلا • على قلوبهم ما كانوا يكسبون  
كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون • اى عن رحمة اورؤيته وفي الحديث ان المؤمن  
اذا اذنب كانت نكتة سوداء في قلبه فان تاب وزرع واستغفر صفق قلبه منها واذا زاد  
زادت حتى تملو قلبه فذلكم الران الذى ذكر الله في كتابه • كلا بل ران على قلوبهم  
ما كانوا يكسبون • اخرج به البغوى في تفسيره باستناد • (والحقيق) عند اهل  
التوفيق (انه) اى القلب (هو ذلك الانسان العارف) اى المدرك للجزئيات (العالم)  
بالكليات (المخاطب) بالامر والتهى (المطالب) باكتساب المأمورات واجتناب  
المنهيات ليترب عليهما الثواب والعقاب في دار الجزاء والحساب • فن ثقلت موازينه  
فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم في جهنم  
خالدون (بطلق عليه) اى على الانسان (اسم القلب) اى مجازا (لتعلقه) اى  
الانسان (به) اى بالقلب (بلا واسطة) اى من غير واسطة شئ آخر (ويسار  
الحواس) اى وتعلقه بها فيها (بواسطته) اى القلب (كما يطلق) اى القلب (على  
المضغة المكيفة) وهى قطعة لحم الصوري الشكل المودع في الجانب الايسر  
من الصدر وهو لحم مخصوص في باطنه نجويف وفي ذلك التجويف دم اسود وهو  
منع الروح ومعدنه كذا في الاحياء تبعاً للحكماء وهذا القلب موجود للبهائم بل هو  
موجود للبهائم الهام واما قول سهل التستري القلب هو العرش والصدر هو الكرسي  
فراده تشبيه القلب بالعرش والصدر بالكرسي وعن كعب الاحبار قال دخلت على  
عائشة فقلت الانسان عينا هاد واذناه قمع اى واع ولسانه ترجان ويداه جناحان  
ورجلاه بربد والقلب ملك فاذا طاب الملك طاب جنوده فقالت هكذا سمعت رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول وقال على رضى الله عنه في تمثيل القلوب ان الله تعالى  
في ارضه آية وهى القلوب فاحبها فارقه واصفاها واصليها ثم فسره فقال  
اصليها في الدين واصفاها في اليقين وارقها على الاخوان يعنى المرافقين وهو اشارة الى  
قوله تعالى • اشداء على الكفار رجاء بينهم • وقوله تعالى • مثل نوره كمشكاة فيها مصباح •  
قال ابى بن كعب مثل نور المؤمن وقلبه وقوله • او كظلمات في بحر لجى • مثل قلب المنافق



الفاقد وقال زيد بن اسلم في قوله تعالى \* في اوح محفوظ \* هو قلب المؤمن وفي الحديث  
 اذا اراد الله بعبد خيرا جعل له واعظا من قلبه الدليلي من حديث ام سلمة باسناد جيد  
 ولاحد والطبراني في الصغير من حديث ابي سعيد القلوب اربعة قلب احده فيه  
 سراج يزهر فذلك قلب المؤمن وقلب منكوس فذلك قلب الكافر وقلب اغلف  
 مربوط على خلافه فذلك قلب المنافق وقلب مضطرب فيه ايمان ونفاق فذلك قلب الايمان  
 فيه كمثل البقلة يمدّها الماء لطيب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يمدّها التبع والصدید  
 فأى المادتين غلبت عليه حكمه بها وفي رواية ذهبت به وفي الحديث القدسي والكلام  
 الانسي لم يسعني ارضي وسماني ووسعني قلب عبيد المؤمن اللين الوداع كذا  
 في الاحياء وقال مجرجه لم ار له اصلا وتعبه بعض الحفاظ بانه رواه عبد الله بن احمد  
 في الزهد عن وهب بن منبه بلفظ ان الله فتح السموات لحز قبل حتى نظر الى العرش  
 فقال حز قبل سبحانه ما اعظم شأنك يارب فقال الله ان السموات والارض  
 ضعفن عن ان يسمي ووسعني قلب عبيد المؤمن الوداع اللين انتهى ولا يخفى ان  
 هذا من الآثار فلا يخفى مانعها المخرج من الاخبار وفي الخبر قبل من خبر الناس فقال  
 كل مؤمن مخوم القلب وقيل وما مخوم القلب فقال هو التقي الذي لا غش فيه ولا يخفى  
 ولا غدر ولا حذر واه ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر باسناد صحيح وفي الاحياء  
 عن عمر رضي الله عنه رأى قلبى ربي اذا كان قد رفع الحجاب بالقوى ومن ارتفع  
 الحجاب بينه وبين قلبه تجلى صورة الملك والملائكة في قلبه فيرى جنة عرض بعضها  
 السموات والارض اما جللتها فاصغر سعة من السموات والارض لان السموات  
 والارض عبارة عن عالم الملك والشهادة وهو وان كان واسع الاطراف متباعد  
 الاكثاف فهو متناه على الجملة واما عالم الملائكة وهو الاسرار الغائبة عن مشاهدة  
 الابصار المخصوص بادراك البصائر فلانها به تله نعم الذي يلوح للقلب فيه مقدار متناه  
 ولكنه في نفسه وبالاضافة الى علم الله تعالى لانها به تله وجلة عالم الملك والملائكة  
 اذا اخذت دفعة واحدة تسمى الحضرة الربوبية محبطة بكل الموجودات اذ ليس  
 في الوجود شيء سوي الله تعالى وافعاله ومملكته وعبيده من افعاله فاستجلى من ذلك  
 للقلب هو الجنة بعينها عند قوم وهو سبب استحقاق الجنة عند اهل الحق ويكون  
 سعة ملكه في الجنة بحسب سعة معرفته وبمقدار ما يستجلى له من الله تعالى وصفاته  
 وافعاله من مصنوعاته وانما اريد الطاعات واعمال الجوارح كلها تصفية القلب وتزكيت  
 وجلاؤه وقد اطلع من زكاه ومراوده بتزكيت حصول نور الايمان فيه اعني اشراق  
 نور المعرفة وفي الاحياء ان القلب لطيفة ربانية روحانية لها بهذا القلب الجسماني تعاقب  
 عجيب وتلك اللطيفة هي حقيقة الانسان وهي المدركة العالمة العارفة من الانسان  
 وهو المخاطب والمطالب والمعاقب والمعاقب ولها علاقة مع القلب الجسماني وقد عبرت

عقول اكثر الخلق في ادراك وجه علاقته وان تعلقها به يضاهي تعلق الابرار  
 بالاجسام والاصناف بالوصوفات انتهى ومن هنا قيل معنى قوله من عرف نفسه فقد  
 عرف ربه تعبير وفيه تذكير على ان ليس لاحد من الانسان ان يعرف حقيقة نفسه مع انه بها  
 باكل انه هذا وفي اطلاق القلب على الانسان لم يظهر وجه في ميدان التيسار بل  
 المغامرة بينهما ظاهرة عند الاعيان لقوله تعالى \* ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب \*  
 الآية فالصحيح ان القلب آلة لمعرفة الرب كما يشير اليه قوله تعالى \* افلم يسيروا في  
 الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها او آذان يسمعون بها \* والفرق بين القلب  
 والنفس والعقل ان القلب يفرق بين الحق والباطل ثم يتقلب في قبول احدهما  
 ويتردد في خاطرهما ويترب عليهما صلاح الجسد وفساده والنفس غالبا مائلة الى  
 الشهوات واللذات كما يشير اليه قوله سبحانه \* وفيها ما تشبهه الانفس \* من المأكولات  
 والمشروبات والمشغولات والسموعات وسائر اللذات ثم النفس المذمومة هي التي لا تفرق  
 بين المباحات والمحظورات ومنه قوله سبحانه \* واما من خاف مقام ربه ونهى النفس  
 عن الهوى فان الجنة هي المأوى واما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى \*  
 والعقل الجزئي مشترك بين الحيوان والصبان وسائر الانسان والعقل الكلبي وهو  
 المميز بين الخير والشر في العاقبة ذنبيا واخرويا وقيل بين خير الخيرين وشر الشرين  
 فهذا عقل المطبوع وهو لا يتبع بدون عقل المشروع ولذا ترى الحكماء يحسبوا بعقولهم  
 الناقصة وان ادعوا كما انها عن متابعة الانبياء زعماء منهم ان الرسل ارسلوا للعبادة  
 وانهم من الخاصة فصاروا اجمل من كل جاهل فان المقلد قبل ايمانه وفاز بتقليده  
 درجات جثاته والحكيم بمقلده تنزل في درجات نيرانه (واسم النفس) اي يطلق  
 على الانسان اسم النفس لقوله تعالى \* خلقكم من نفس واحدة \* فالنفس جميع  
 كسيف والروح جسم لطيف له سر يان شريف في سائر الاعضاء لطيف كالطاقة  
 سر يان الهواء في البدن من قوله \* كل نفس ذائقة الموت \* وعلت نفس ما قدمت  
 واخرت \* وعلت نفس ما احضرت \* وكالبدن في اللبن والدهن في الجوز واللوز وبماء  
 الورد في الورد والقلب داخل النفس وهو الطيف واضوء من النفس والسر نور رجائي  
 آلة للنفس فانها تجز عن العمل بدونه ولا تفيد فائدة مالم يكن السر عنده والحاصل  
 ان النفس هنا عبارة عن الهيكل الانساني المركب من الجسد الجسماني والروح الرباني  
 اذا المراد من نفس واحدة آدم عليه السلام (فقسمها) اي النفس (النزلة) اي  
 القرآن بعد اطلاقه النفس على آدم ونحوه وما يتعلق به من الاجزاء (الى طيبة)  
 حيث قال تعالى \* يا ايها النفس الطيبة \* اي بذكر الله سبحانه وهي النفس المؤمنة ولما  
 قال \* ارجعي الى ربك راضية مرضية \* الآية وهو محتمل ان يراد بها الهيكل المركب  
 الانساني فالرأد بقوله \* فادخلي في عبادي وادخلي جنتي \* اي مع عبادي الصالحين



كقوله تعالى حكاية عن الانبياء والمرسلين • نؤمن بالصلوات والحقنا بالصلوات • وادخلنا الجنة آمنين وبشرنا به قوله سبحانه • الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله لا يذكروا الله تطمئن القلوب • ويحتمل ان يراد بها الروح المجردة عن الجسد فالمراد بقوله • فادخلني في عبادي • اي في اجسادهم وعلى كل تقدير اراد بالانفس الجنس (ولوامة) حيث قال • ولا اقسم يا نفس اللوامة • اي كثيرة الملازمة لنفسها لاسيما يوم القيمة ان كانت عملت خيرا قالت هلازمت وان عملت شرا قالت ليتني لم افعل • وهو قول الغراء فهي شاملة لانفس البرة والفاجرة وقيل تلوم على الخير والشر والتفخ والضر وهو قول سعيد بن جبيرة وعكرمة وقال الحسن هي النفس المؤمنة فان المؤمن والله ما تراه الا بلوم نفسه ما اردت بكلامي ما اردت باكلني وان الفاجر يعض عليه الدهر لا يحاسب نفسه ولا يعاتبها وقال مقاتل هي النفس الكافرة بلوم نفسه في العقبي على ما فرط في امر الله في الدنيا وهو يحتمل الاحتمالين السابقين (وامارة) حيث قال تعالى • ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي • اي الامارة رجحة ربي بي او الامن رحم ربي به ولا يخفى انه لا يصح اطلاق النفس بهذا الوصف على الانسان المعروف وفي بعض النسخ هنا زيادة • ولمهمة وهي نعمة مهيلة اذ لم يعرف في آية مثله (كما نطلق) اي النفس (على ما يجمع الرذائل) من سوء السمائل (فماها الشارع احدى الاغواء) كما اخرج به البيهقي عن ابن عباس بنسب ضعيف احدى عدوك نفسك التي بين جنبيك وهذا الاستعمال هو الفالب على الصوفية فهم يريدون بالنفس الجامع للصفات الذمومة من الانسان فيقولون لا بد من مجاهدة النفس وكسرها (واسم الروح) اي ويطلق عليه اسم الروح ايضا بانفراده وفيه البحث الذي تقدم والله اعلم فان الارواح ضد الاشباح والانسان عبارة عن المركب منهما واستدل به بقوله (فورد) في التزويل (قل الروح من امر ربي) ليس فيه دلالة على انه يطلق الروح ويراد به الانسان فان كل موجود ذات كية ومقدار فهو من علم الخلق وكل موجود متزه عن الكية والمقدار فهو من عالم الامر كذا قيل والصواب ان كل ما خلق الله بالتدريج فهو من عالم الخلق وكل ما خلقه بمجرد الامر وهو يتعلق الارادة او بلفظ كن على اختلاف فيه فهو من عالم الامر كما قال تعالى • اذا قضى امرنا فانما يقول له كن فيكون • وقال عز وجل • ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام • الى ان قال • الاله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين (كما يطلقه) اي الروح (الاطباء) من الحكماء (على الجسم المكيف) والصواب التوقف في سر الروح وامره اذ لم يتكلم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قاله ابن مسعود كما في الصحيحين ومالم يتكلم فيه فليس لغيره ان يتكلم فيه وقد قال تعالى • وما اوتيتم من العلم • اي به وبغيره • الا قليلا • لان علم جميع الخلق بالاضافة الى علم الحق كقطرة من البحر والمراد به العلم بانه ما بوجوده الحيوة وبفقد المات والا قرب

في تعريفه ما قيل من انه جسم لطيف روحاني رباني مشبه بجو يف قلب جماع في و ينتشر بواسطة العروق والضاوير الى اجزاء البدن ثم جريانه في البدن وفيضان انوار الحياة والحس والسمع والبصر والشم منه على اعضاءه يضاهي فيضان النور من السراج الذي يدار في زوايا البيت فانه لا ينهي الى جزء من البيت الا ويستنير به فالحيوة مثالها النور الحاصل في الحيوان والروح مثاله السراج وسريان الروح وحر كائنها في الباطن مثاله مثال حركات السراج في جوانب البيت بتحريك محركه واما قوله تعالى • فتخنت فيه من روجي • فالمراد به اضافة تشریف لان الروح من جلة مخلوقاته وقد ثبت ان الارواح خلقت قبل الاجساد بالني عام واول الارواح روح خاتم الانبياء وكذا قوله • وروح منه • اي من عنده او من امره وانما اطلق الروح على جبريل الامين انه مجرد روحه لان الملائكة كلهم ارواح مجردة وتخصصه بتزول القرآن المسمي بالروح فانه سبب احياء الروح كما قال تعالى • يلقى الروح من امره على من يشاء من عباده • وقال • او من كان ميتا فاحيئه • وسمى جبريل ايضا بالروح المقدس اي الميزه عن نقصان في تبلغ امر الحق الى رسل الانسان والله المستعان (واسم العقل) اي ويطلق عليه اسم العقل وفيه النظر السابق وما ذكره من الاستدلال فغير المطابق حيث قال (فورد) اول ما خلق الله العقل وقال له اقبل الحديث) اي فاقبل وقال اذ بر قادر ثم قال الله عز وجل وعزني وجلالي ما خلقت خلقا اكرم على منك بك آخذ وبك اعطي وبك ائيب وبك اعاقب الحديث كذا في الاحياء وقال عجزه رواء الطبراني في الكبير والاوسط من حديث ابي امامة وابو نعيم من حديث عائشة باسنادين ضعيفين انتهى وقال ابن تيمية وتبعه الزركشي انه كذب موضوع باتفاق اهل العلم وتعقبه الحافظ السيوطي بما رواه عبد الله بن الامام احمد في زوائد الزهد عن الحسن مرفوعا مرسل لا يستدجد به بافظ لما خلق الله العقل الخ وفي الحديث دليل على ان العقل غير العلم فان العلم عرض لا يتصور ان يكون اول مخلوق بل لا بد ان يكون المحل لمخلوقا قبله او معه ولانه لا يمكن الخطاب معه (كما يطلق) اي العقل (على الصفة المكيفة) اي الوصف الذي يتميز الانسان به عن سائر البهائم من جنس الحيوان وهو الذي استعدي به لقبول العلوم النظرية وتدير الصناعات الخفية الفكرية وهو الذي اراده الخارث بن اسد المحاسبي حيث قال في حد العقل انه غريزة يتها بها درك العلوم النظرية وكانه نور يفسد في القلب ليستعدي به لادراك الاشياء وهذا هو الصواب في تعريفه ونظيره ان الحيوة غريزة يتها بها الجسم للحركات الاختيارية والادراكات الحسية ثم العقل كالرأى التي تفارق غيرها من الاجسام والاكوان في حكاية الصور والالوان لصفة اختصت بها في تلك الحالة وهي الصقالة وبها اقصفت بالآلة فعن ابن عباس مرفوعا لكل شيء آلة وعدة وان آلة المؤمن العقل رواه ابن الحبر وكذلك العين تفارق



الجهة في هيئات وصفات بها استعداد للرؤية قسبة هذه العزيزة التي هي العقل  
الى العلوم كنسبة العين الى الرؤية ونسبة القرآن والشرع الى هذه العزيزة في سياقها  
الى انكشاف العلوم بها كنسبة نور الشمس الى البصر وعن علي رضي الله عنه  
رايت العقل عقليين فطبيع ومسموع ولا ينفع مسموع اذا لم يك مطبوع كما لا ينفع الشمس  
وضوء العين مسموع فالاول هو المراد بقوله عليه السلام ما خلق الله خلقا هو اكرم عليه  
من العقل كما اخرجه الترمذي الحكيم في النوادر من رواية الحسن عن عدة من الصحابة  
والاخير هو المراد بقوله عليه السلام لعلي اذا اكتسب الناس من انواع البر ليقربوا بها  
الى ربنا عز وجل فاكسب انت انواع العقل تسبقهم بالزفة والقربة رواه ابو نعيم  
في الحلية وهو المراد ايضا بقوله عليه السلام لابي الدرداء اذا ازدادت عقلا ازدادت  
من ربك قريبا فقال باني انت وامى فكيف لي بذلك فقال اجنب محارم الله وادفرائض  
الله تكن عافلا واعمل بالصالحات من الاعمال تزد في عاجل الدنيا رفعة وكرامة وتتل بها  
من ربك القرب والعز رواه الترمذي الحكيم وغيره وقال ابن المسيب ان عمرو ابني بن كعب  
واباه ريرة دخلوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله  
من اعلم الناس فقال العاقل قالوا من اعبد الناس فقال العاقل قالوا فمن افضل  
الناس قال العاقل قالوا ليس العاقل من تمت مروءته وظهرت فصاحته وجادت  
كفه وعظمت منزلته فقال عليه السلام \* وان كل ذلك لما متاع الحيوة الدنيا  
والآخرة عند ربك للمتقين \* ان العاقل هو المتيقن وان كان في الدنيا خبيسا دينيا  
رواه ابن المحبر له من حديث انس من حديث ابن سلام سأل النبي عليه السلام في حديث  
طويل في آخرة وصف عظم العرش وان الملائكة قالت يا ربنا هل خلقت خلقا اعظم  
من العرش قال نعم العقل قالوا وما يبلغ من قدره قال هيئات لا يحاط بعلمه هل لكم علم  
بعدد الرمل قالوا لا قال تعالى فاني خلقت العقل اصنافا شتى كعدد الرمل فمن الناس من  
اعطى حشية ومن الناس من اعطى حشيتين ومنهم من اعطى اثلاث ومنهم الاربع ومنهم من  
اعطى فرقا ومنهم من اعطى وسقا ومنهم من اعطى اكثر من ذلك ورواه الترمذي الحكيم  
في نوادره مختصرا ولهذا انقسم الناس الى بلدين لا يفهم بالفهم الا بعد تعب طويل في  
التعليم والى ذكى يفهم بالرمز والاشارة من غير حاجة الى العبارة والى كامل ينبعث  
من نفسه حقايق الامور ودقايقها بدون التعليم \* يكاد زعمها يضئ اولم تمسسه نار \* وذلك  
مثل الانبياء عليهم السلام وبعض اتباعهم من الارباب الكرام ويعبر عن الاول بالوحى وعن  
الثاني بالالهام هذا وقد قال عليه السلام يا ايها الناس اعقلوا عن ربكم وتواصوا بالعقل  
تعرفوا ما امرهم به وما نهىهم عنه واعلموا انه محمداً عند ربكم واعلموا ان العاقل  
من اطاع الله وان كان دميم المنظر خفيرا لخطر دنى المنزلته رث الهبة وان الجاهل من  
عصى الله وان كان جميل المنظر عظيم الخطر شريف المنزلته حسن الهبة نصوحا

نطوقا القردة والخنازير عقل عند الله من عصاه ولا تغر وابتغيم اهل الدنيا اياكم واياهم  
فانهم من الخاسرين رواه داود بن المحبر احد الضعفاء في كتاب العقل من حديث ابى هريرة  
وهو في مستند الحارث بن ابى اسامة عن داود وعن انس قال اثني قوم على رجل عند  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بالغوا فقال عليه السلام كيف عقل الرجل فقالوا  
نخبرك عن اجتهاده في العبادة واصناف الخير وتساؤلنا عن عقله فقال عليه السلام ان  
الاحق يصب بحمقه اكثر من فجور الفاجر وانما يرتفع العباد غدا في الدرجات زلفى  
من ربهم على قدر عقولهم رواه ابن المحبر بتمامه والحكيم الترمذي مختصرا وعن عمر  
مرفوعا ما اكتسب رجل مثل فضل عقل يهدي صاحبه الى هدى او يرد به عن ردى  
وماتم ايمان عبد ولا استقام دينه حتى يكمل عقله ابن المحبر وعنه الحارث بن ابى اسامة وعن  
ابى سعيد مرفوعا لكل شئ دعامة اى عماد ودعامة المؤمن عقله فبقدر عقله تكون عبادته  
اما سمعتم قول الفجار في النار لو كنا نسمع او نعقل ما كنا في اصحاب السعير ابن المحبر وعنه  
الحارث وقال عليه السلام ان الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ولا يتم  
رجل حسن خلقه حتى يتم له عقله فعند ذلك تم له ايمانه واطاع ربه وعصى عدوه ابليس ابن  
المحبر من رواية عمر وابن شعيب عن ابيه عن جده به والحديث عند الترمذي مختصرا دون  
قوله ولا يتم من حديث عائشة وصححه وعن عائشة قالت قلت يا رسول الله باى شئ  
يتفاضل الناس في الدنيا فقال بالعقل قلت في الآخرة قال بالعقل قلت اليس انما يجزون  
باعمالهم فقال هل غلوا الا بقدر ما اعطاهم الله من العقل فبقدر ما اعطوا من العقل كانت  
اعمالهم وبقدر ما عملوا يجزون ابن المحبر والحكيم الترمذي نحوه وقال عليه السلام انكم  
عقلا اشدكم لله خوفا واحسنكم فيما امر به ونهى عنه نظرا وان كان اقلكم تطوعا ابن  
المحبر من حديث ابى قتادة وفي الاحياء اما العلوم الدينية فهي المأخوذة من الانبياء عليهم  
السلام بطريق التقليد وذلك يحصل بالتعلم لكتاب الله وسنة رسوله وفهم معانيها  
بعد سماع مبانيها وبه كمال صفة القلب في معرفة الرب وبه سلامته عن الاعراض  
والاعراض والادواء والامراض فالعلوم العقلية غير كافية في سلامة القلب وان كان  
محتاجا اليها في معرفة الرب فالداعي الى محض التقليد مع عزل العقل بالكلية جاهل  
والمكتفى بمجرد العقل عن انوار القرآن والسنة مغرور فاياك ان تكون من احد الفريقين  
وكن جامعاً بين الاصلين فان العلوم العقلية كالغذية والعلوم الشرعية كالادوية  
والشخص المريض يتضرر بالغذاء مهما فاته الدواء وكذلك امراض القلب لا يمكن  
علاجها الا بالادوية والمستفادة من الشريعة المصطفوية وهي وظائف العبادات  
والاعمال التي رتبها الانبياء عليهم السلام لاصلاح القلوب فمن لا يداوى قلبه  
المريض بما لجة العبادات الشرعية واكتفى بالعلوم العقلية استضر بها  
كما يستضر المريض بالغذاء ثم قال والعلوم العقلية تنقسم الى دنيوية



واخرى دينوية كعلم الطب والحساب والهندسة والجوهر وسائر الحرف والصناعات  
والاخرى كعلم احوال القلب وآفات الاعمال والعلم بالله وصفاته وافعاله وهما علمان  
متنافيان يعني ان من صرف عنايته الى احدهما حتى تعمق فيه قصرت بصيرته عن الآخر  
ضرورة على الاكثر ولذا ترى الاكياس في علوم الدنيا جهالا في امور الآخرة والاكياس  
في دقائق علوم الآخرة جهالا في اكثر علوم الدنيا لان قوة العقل لا تنفي بالامرين جميعا  
في الغالب فيكون احدهما مانعا من الكمال في الثاني ولذا قال عليه السلام اكثراهل  
الجنة البله رواء الدارمي من حديث انس وقال الحسن ادركنا اقواما لو رأيتهم  
لقاتم مجانين ولورأوكم لقالوا شياطين وقال تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم  
عن الآخرة هم غافلون فالدنيا والآخرة لا يجتمعان فهما ضربان اذا ارضيت احديهما  
استخطت الاخرى ومن هنا قال عليه السلام من احب آخرته اضر بدنياء ومن احب  
دنياء اضر بآخرته فأكروا ما يبق على ما يغني (ثم الخواطر آثار تحدث في القلب) وهي  
التي تعرض فيه من الاذكار والافكار (تبعث على الافعال) اي تارة (والتزك) اي  
وعليها تارة فان الخواطر هي الحركات الارادات فبدأ الافعال الخاطر يحرك الرغبة  
والرغبة تحرك العزم والعزم يحرك التوبة والتوبة تحرك الاعضاء والخواطر المحركة تنقسم الى قسمين  
(فان نفع) اي الخاطر او ما يخطر فيه او الفعل او التزك (في الآخرة فخير) محض (والامانة  
عليه توفيق) اي اطف وهداية من الله سبحانه (وان ضر) ذلك في الآخرة (فشر والامانة)  
اي عليه كما في نسخة (خذلان) اي ترك نصرة منه واغواء فالامانة الثانية وقعت  
بطريق المشاكلة (والفارق) بين الخير والشر (الشرع) ولا عبرة بالطبع (ثم) الفارق (ف)  
الصالحاء) اي من العلماء (فالوافي خير والمخالف شر ولو) كان (برخصة او شبهة) لانه لا ينفع  
في الآخرة اذ التقدير ولو كان ذلك الموافق برخصة والمخالف بشبهة والرخصة ما يستباح  
بمذموم مع قيام دليل الحرمة كتناول المضطر مال الغير وترك الخائف على نفسه الامر  
المعروف وحكمه ان الاخذ بالعزيمة اولى (ثم) الفارق (النفس) فماتت عنه نفرة طبع  
لا خشية) اي مخافة من مخالفة غير الله (خير) وقيل نفرة الطبع كنفرة الشخص  
عن البراق والمخاط ونحوهما ونفرة الخشية كنفرته عن الحيوانات المؤذبة فاذا خطر له  
ان يطوى ميلا الى ثلاثة ايام في الصوم ولكن يجذب في نفسه نفرة وكرهه من هذا العمل  
فهذا الخاطر خير لانه لا يهلك بجوع ثلاثة ايام غالبا (وما مالت اليه ميل طبع لا رجاء)  
من الله سبحانه (شر) مثلا خطر الخاطر ان يخرج من البيت وينفرج المكان الضلالي ولا خطر  
معذبة خير يرجو ثوابه مثل زيارة اخ في الله او عيادة مريض بل خرج لمجرد الخاطر  
فهو شر لما ورد من حديث من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه (ثم) الخاطر الصادر  
(من الملك الهام وليس) ذلك الخاطر (سوى الخير) لانه من شدة ما يحس هناك لم يرسل الا لذلك  
(ومن الشيطان وسواس وهو شر) محض غالبا (وقد يكون) الوسواس (خيرا) في الصورة

وقصده منه شرا (كما يدعو الى المفضل بالشغل) اي بسبب اشتغاله بالمفضل بمنعها  
(عن الفاضل) كمن يلق في قلبه خاطر العبادة من الفعل لشغفه عن العلم الذي هو افضل  
منها مع الجهل (والجر) عطف على الشغل اي كما يدعو الى خير بسبب جره (الى ذنب  
لا يفي خيره) اي لا يعدل نفعه بشره وضرره (كالعجب) او غيره من طلب جاه ونحوه  
(فوردان القلب مقتون) اي تمنع (بملك وشيطان يدعوانه) اي الى خير وشر والحديث  
لم اجده اصلا فالملك عبارة عن خلق خلقه الله تعالى شانه افاضة الخير واغادة العلم والشيطان  
عبارة عن خلق خلقه شانه ضد ذلك وهو الوعد بالشر والامر بالفحشاء والتخوف عند  
الهم بالخير بالفقر كما قال تعالى الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله بعدكم مغفرة  
منه وفضلا فقسب فعل الملك الى نفسه تفضلا او نظرا الى الحقيقة من غير الوساطة  
فان روية الاسباب نوع من الجلب ومن هذا الباب قوله تعالى وتقلب اقدارهم وابصارهم  
وقوله واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وورد القلب بين اصبعين من اصابع الرحمن  
ان شاء ان يقيمه اقامه وان شاء ان يزغها زغاه قال تعالى حكاية عن الاثنين في العلم حيث  
يقولون رشا لا نرفع قلوبنا بعد اذ هديتنا الآية وقال عليه السلام في القلب لمان لم من  
الملك ابعاد الخير وتصديق الحق فمن وجد ذلك فليعلم انه من الله سبحانه وتعالى فليحمد الله  
ولمة من العدو ابعاد الشر وتكذيب الحق ونهي عن الخير فمن وجد ذلك فليستعينا بالله  
من الشيطان الرجيم ثم تلاه الشيطان يعدكم الفقر الآية رواء الترمذي وحسنه من  
حديث ابي سعيد وقال الحسن انما هما همان يحولان في القلب هم من الله سبحانه  
وهم من العدو فرحم الله عبدا وقف عنده فاما كان من الله امضاء وما كان من عدوه  
جاهده ونهاه ولجاذب القلب بين هذين السلطين ورد قلب المؤمن بين اصبعين من  
اصابع الرحمن اي بين صفتي الجمال والجلال او تمثيل بسرعة تقلب القلب وتردده بالشي  
المأخوذ بين الاصبعين المحركين ولما كان قلب لا يخلو عن شهوة وغضب وحرص  
وطمع وطول امل الى غير ذلك من الصفات البشرية المشبعة عن الهوى النفسية لا جرم  
لا يخلو قلب عن ان يكون للشيطان فيه جولان بالوسوسة ولذا قال عليه السلام  
ما منكم من احد الا وله شيطان قالوا وانت يا رسول الله قال وانا الا ان الله اطاني عليه  
فاسلم فلا يامرني الا بخير رواء مسلم عن ابن مسعود ثم القلب الخالي عن الهوى لا يدخله  
الشيطان ولذا قال تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وكل من اتبع هواه فهو  
عبد الهوى لا عبادة قال تعالى افرأيت من اتخذ الهه هواه وقال جرير بن عبد الله شكوت  
الى العلاء بن زياد ما اجبت في قلبي من الوسواس فقال انما مثل ذلك مثل البيت الذي يمر به  
الاصوص فان كان فيه شيء عاجل ولا مضواؤ تركوه ومن هنا قيل المغلس في امان الله  
وقال عثمان بن ابي العاص يا رسول الله ان الشيطان حال بيني وبين صلاتي وقرآني فقال  
ذلك شيطان يقال له خنزب فاذا حسنت به فتغذبا عنه وتخل عن يسارك ثلاثا قال



فعلت ذلك فاذبه الله عنى رواء مسلم وابن ماجه والترمذى من حديث ابي بن كعب  
ان للوأمسوه شيطاناً يقال له الولهان فاستعذوا بالله منه والحاصل انه لا خلاص  
من الشيطان الا بالاتجاه الى الرحمن والتبرى من الخول والقوة للانسان واطهار  
العجز في ميدان البيان يذكر الله فانه هو المستعان وذلك لا يقدر عليه الا المتقون كما يشير  
اليه قوله سبحانه ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون  
(ومنه) اى من الوارد من عنده تعالى (ابتداء خاطرمطلق) وانما قال ابتداء لان حدوث  
الخواطر جميعها في قلب العبد من الله حقيقة لكن اذا حدثت عقيب دعوة الملك تنسب  
اليه وتسمى الهاما واذا حدثت عقيب دعوة الشيطان تنسب اليه وتسمى وسوسة واذا  
حدثت موافقا للطبع يقال له هوى النفس وتنسب اليه واذا حدثت من الله في  
القلب ابتداء بلا واسطة الملك والشيطان ولا موافقا للطبع الانسان يسمى خاطرا وطائفا غير  
مقيد بالواسطة والرابطة (وهو اما خبر اعتناءه) اى عناية ورعاية لبعده (واما شرا ابتداء)  
اى امتحانا لبعده (ومن النفس هوى) اى والوارد منها يسمى هوى وهو ضدهدى  
(وليس الهوى سوى الشر) كان الهدى ليس سوى الخير (وقيل كالوسوسة) اى  
من الشيطان يدعو الى الشر غالبا وقد يدعو الى الخير ليجره به الى الشر الكثير  
وذلك كما قال احمد بن ارقم البخى نازعنى نفى بالخروج الى الغزو فقلت سبحان الله  
ان الله تعالى يقول ان النفس لامارة بالسوء وهذه تأمرنى بالخير لا يكون هذا الابداء ولكنها  
استوحشت فارادت لقاء الناس لتتروح اليهم وتتسامع الناس فيستقبلونها بالتعظيم والتكريم  
فقلت لها لا تترك العمران ولا تترك على ذى معرفة فاجابت فاسأت الظن بها فقلت  
الله اصدق فقلت اقاتل العدو حاسرا اى بلا سلاح فتكونين اول قتيل فاجابت  
فاسأت الظن بها فعدا شياها مما ارادها فاجابت الى كل ذلك فقلت يارب نهى لها فاقبى  
منهمها ومصدق لك فكوشت كانهما تقول يا احد تقبلى كل يوم بمنك اياى من  
شهواتى مرات بمخا لقتك لى كرات وما يشرب ذلك احد فان قاتلت فقتلت مرة  
واحدة نجوت منك وتتسامع فبقال استشهد احد ويكونلى شرف وذكر  
فقتلت ولم اخرج الى الغزو فى ذلك العام فانظر الى خداع النفس وغرورها ترى الناس  
بعد الموت يعمل لم يكن بعد ولقد صدق القائل

• توق نفسك لا تأمن ضوائلها • فالنفس شر من السبعين شيطاناً •

(وقيل الا اذا كانت) النفس (مطحشة) بذكر الله (فليس) خاطرها  
(سوى الخير وهذا هو الخامس) من الخواطر (المسمى بخاطر القلب)  
لعله تعالى لا يذكر الله تطمئن القلوب يعنى ولا تميل ابدا الى الذنوب والايوب  
(فورد استغنى قلبك) نعمه وان افلك المفتون فالخطاب للمتنق فان قلبه لا يخطئ ومن

هنا قبل حكى قلبى عن ربي (اما الفرق) بين الخواطر فى الخير والشر (ففى الخير يعرف  
الخاطر المطلق الذى يرد من الله) بكونه مصمما (اى ثابتا على حالة واحدة دائما  
(ومحدثا) اى بكونه واقعا (عقيب الطاعة اثابة) اى جزاءوا كراما (فورد) فى التنزيل  
(والذين جاهدوا فىنا) بالطاعة (لتهديهم سبلنا) الباقية الموصلة الى قربنا  
ووصلنا فى الخبر من عمل بما علم ورثه الله علم ما لا يعلم وهو معنى قوله سبحانه والذين  
اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقوياتهم وقوله واما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى  
فسييسره لليسرى اى الطريقة السهلة الموصلة الى الحالة الاخرى فى الدنيا والعقبى  
(وطاريا) عطف على مصمما اى ماضيا (فى الاصول) اى الاعتقادات (والاعمال)  
اى العبادات (الباطنة فلا سبيل لغير تعالى اليها) فهو عليهم بذات الصدور وخفايا  
الامور (ونبيناها) عطف على اثابة اى للتبنيه عن نوم العجلة فى مقام الاثابة على فعل  
الطاعة ولا يبعد ان يعطف على مصمما بذكر المصدر واردة الفاعل اى منها على اغفلات  
عن عمل الخيرات (فورد) فى الدعاء (اللهم تبهنا عن نومة الغافلين) لم ارله اصلا  
(واللهام) الملكى يعرف (بكونه) اى الخاطر (مترددا) بين الفعل وتركه غير قوى  
فى حكمه وقيل مترددا اى يجرى مرة ويذهب اخرى (ومتبدنا) اى لا يحدث ثابتا على صلبة  
ونحوه (وطاريا) عارضا (فى الفروع) العلمية والعملية (والاعمال الظاهرة) الاخرية  
وقيد الاعمال بالظاهرة لان الملك لا سبيل له الى معرفة باطن العبد فى قول اكثرهم  
(وحشا على اطاعة) فى الامور الدينية (فورد) فى التنزيل لا يعصون الله ما امرهم  
(وبفعلون) اى الملائكة (ما يؤمرن) لانهم جلاوا على الطاعة (والوسوسة) من  
الخواطر يعرف (بكونه مع عجلة) لا مع تأمل لقوله تعالى وكان الانسان عجولا وفى الحديث  
العجلة من الشيطان والاثابة من الله رواء الترمذى وحسنه من حديث سهل بن سعد  
وقال عز وجل ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه (ونشاط) اى فرح وانشاط  
وهو خفة تحصل للانسان للاقدام على العمل من غير بصيرة وتصور مشوبة (دون خشية)  
اى من غير مخافة (على اتمامه) اى اتمام العمل انتهاء (واذا نه على وجهه) اى وجه  
العمل وحقه ابتداء (وقوله تعالى اياه) اى العمل وصاحبه اذ لا يبرئ منواه (وبصيرة)  
اى ودون بصيرة (انه) اى ذلك العمل (خير) يرجى عليه الثواب (او شئ يخاف عليه القلب)  
وقيل المراد بالبصيرة بصيرة العاقبة بان تبصر وتحقق وتيقن انه خير ورشد ويحجب  
لنومه مع قطع النظر عن قصد الثواب والله اعلم بالصواب والحاصل انك ان وجدت  
نفسك فى ذلك الفعل الذى خطر بقلبك مع نشاط لامع خشية ومع عجلة لا مع تأمل  
ومع امن لا مع خوف ومع عسى عن العاقبة لا مع بصيرة فاعلم انه من الشيطان  
وان وجدت نفسك مع ضد ذلك بان تكون مع خشية لا مع نشاط ومع تأمل لا مع عجلة ومع  
خوف لا مع امن ومع بصيرة لا مع عسى فاعلم انه من الله تعالى او من الملك وهذه الفرق



في الخواطر في الخبر كله (وفي الشر يعرف الخاطر) المطلق الذي هو من الله سبحانه (بكونه مصمما) أي قويا (ومحدثا) واقعا (عقوب الذنب عقوبة) أي العقوبة على المعصية (فورد) في التزويل (بل ران) أي غلب وعلا (على قلوبهم ما كانوا يكسبون) من السيئات الواقع بعضها عقوب بعض عقوبة لهم حتى اسودت قلوبهم حيث تراكت ذنوبهم ومنه قوله تعالى «واما من يخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى» أي الطريقة العسرى الموصلة الى مظهرها في الدنيا والاخرى (والهوى) أي ويعرف خاظر هوى النفس (بكونها مطالبة للشهوة) أي للذة التي فيها اللهوة (فورد) في التزويل (ما تشتهي انفسكم) حيث نسب الاشتها الى النفس التي هي منبع الهوى (ومصرة على معين) أي ويكونها مصممة على شهوة معينة على وجه معين وطريق معين لا هدول عنه بوجه اصلا وقطعا (فالنفس لا تسكن دون قضاء الشهوة)

أي من غير مرضها التي تريد كما قيل

• تريد النفس ان تلقى ماها • وبأى الله الا ما يريد •

(والوسوسة) تعرف (بكونها مبتدأة) أي ليست عقب طاعة ولا مقصبة (في الاكثر) أي اكثر الاحوال او اكثر الوسوس (ومترددة) فتارة تدعو الى معصية واخرى الى اخرى فهي غير مصممة على حالة واحدة (فالشيطان كلب) او ذئب (اذا طرد من جانب دخل من آخر) أي جانب آخر كما يشرب البه قوله تعالى «بما أقوي بني لا تعدن لهم صراطك المستقيم» ثم لا تبينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شيائيلهم والمراد طرق المعاصي جميعها فعن ابن مسعود خط لارسول الله صلى الله عليه وسلم خطا فقال هذا سبيل الله ثم خط خطوطا عن يمين الخط وشماله وقال هذه سبل الشيطان على كل سبيل منها شيطان يذو اليه ثم تلاه وان هذا صراطي مستقيما فاتبوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله (وبالجملة) أي و بكونها محرمة (على غير معين) من انواع المعاصي (فقرضه نفس الاغواء) من أي جهة كان من الاعمال والاحوال (ومسولة) أي و بكونها من ينة ومسولة (لمعصية) من المعاصي غير معين (فورد) في التزويل (الشيطان سول لهم) أي زين لهم سوامعهم لهم (واملى لهم) أي امهلهم بيطه آجالهم او التي في قلوبهم ما يندمون عليه في ما اكهم قال الحسن بلغنا ان ابليس قال سولت لامة محمد المعاصي فقطعوا ظهري بالاستغفار فسولت لهم ذنوبا لا يستغفرون الله عز وجل منها وهي الاهواء وقد صدق الملعون فانهم لا يعلمون ان ذلك من الاسباب التي تجر الى المعاصي فكيف يستغفرون منها ومن عظيم حيل الشيطان انه يشغل الانسان عن نفسه بالاختلافات الواقعة بين الناس في المذاهب الاصولية والفروعية والخصومات الدينية وقال عبدة بن مسعود قد قوم يذكرون الله عز وجل فانهم الشيطان ليقيمهم من مجلسهم فيفرق بينهم

فلم يستطع فاني رفقة اخرى يحدون بخديث الدنيا فاسديتهم فقاموا يقتلون وليس اياهم يريد مقام الذين يذكرون الله واشتغلوا بهم يفصلون بينهم فتفرقوا عن مجلسهم وذلك مراد الشيطان منهم (ومندفعة) أي ويكونها مرتفعة (بذكره تعالى) واوبدكر خفية (فورد) في الحديث (فيه) أي في حق الشيطان (اذا ذكر) العبد (الله خنس) أي تأخر الشيطان (واذا غفل وسوس) قال مجاهد في معنى في قوله تعالى «من شر الوسواس الخناس» قال هو منبسط على قلب الانسان فاذا ذكر الله خنس وانقبض واذا غفل انبسط على قلبه فالتطارد بين ذكر الله وسوسة الشيطان كالتطارد بين التور والظلام وبين الليل والنهار ولتطارد هما قال تعالى «استحوذ عليهم الشيطان فأنسبهم ذكر الله» وعن انس قال عليه السلام ان الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم فاذا ذكر الله خنس وان نسي الله اتقم قلبه ابن ابي الدنيا وابو يعلى وابن عدي هذا وكما ان الشهوات ممزجة بلحم الادنى ودمه فسلطنة الشيطان ايضا سا زينة في لحمه ودمه ولذا قال عليه السلام ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع وذلك لان الجوع يكسر الشهوة ويجري الشيطان الشهوة المانعة عن الطاعات وفيه تقيبه على انه لا يخلص احدا من الشيطان مادام حيا نعم له سبيل الى دفعه وتضعيف قوته كما قال عليه السلام ان المؤمن ينضى شيطانه كما ينضى احدكم بغيره في الشغراى يهزله ويضعفه رواه احمد من حديث ابي هريرة وقال ابن مسعود شيطان المؤمن مهزول وقال قيس قال لي شيطان دخلت فيك وانا مثل الجزور وانا الان مثل العصفور فقلت ولم ذلك قال تدينني بكتاب الله عز وجل وقال ابو هريرة النبي شيطان المؤمن وشيطان الكافر فاذا شيطان الكافر لشيطان المؤمن مالك فقال شيطان المؤمن مهزول اشعث اغبر عار فقال شيطان الكافر لشيطان المؤمن مالك فقال اما مع رجل اذا اكل سمي الله فاطل جابعا واذا شرب سمي الله فاطل عطشانا واذا ادهن سمي الله فاطل اشعث واذا لبس سمي الله فاطل عربا فقال شيطان الكافر لكتي مع رجل لا يفعل شيئا مما ذكرت فانا اشاركه في طعامة وشرا به ودهنه ولباسه لا وفي الناس من حديث سيرة باسناد صحيح ان الشيطان فعلا بن آدم في طريقه ففعله في طريق الاسلام فقال اتسلم وتدر ذنبك ودين آباك فعصاه واسلم ثم فذه به بطريق الهجرة فقال انها جرد وتذر ارضك وسماطك فعصاه وهاجر ثم فذه به بطريق الجهاد فقال له اتجاهد وهو جهد النفس والمال فتقاتل فتقتل فتكح نساؤك وتقسم مالك فعصاه وجاهد فقال عليه السلام فمن فعل ذلك ومات كان حقا على الله ان يدخله الجنة واذا عرف هذا فينبغي للعبد ان يشتغل بدفع العدو عن نفسه لا بالبحث عن اصله ونسبه ومحل فقد قال تعالى «ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو خزيه ليكونوا من اصحاب الشفر» وقال عز وجل «الم اعهد اليكم يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين»



وان اعبدوني هذا صراط مستقيم (وقيل تعذر التمييز) بين الخواطر بشيء من الاشياء  
 (الابنور التقوى والمعرفة) بصفات المولى كما قال تعالى \* ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف  
 من الشيطان تذكروا \* اى رجعوا الى نور العلم \* فاذا هم مبصرون \* اى انكشف لهم  
 الاشكال وانحل لهم العقال وتبين لهم غامض الاحوال واما من لم يرض نفسه بالتقوى  
 فيميل طبعه الى اذعان الهوى لتلبسه بمتابعة الهدى ويكثر فيه غلظه وتجل هلاكه  
 وهو لا يشعر به وفي مثلهم قال تعالى \* ويد لهم من الله ما لم يكونوا يحسبون \* قيل هي اعمال  
 ظنوها حسنة فاذا هي سيئات وفي الاحياء ينبغي ان يعلم ان الخواطر تنقسم الى ما يعلم  
 قطعاً انه داع الى الشر فلا ينبغي كونه وسوسة والى ما يعلم انه داع الى الخير فلا شك  
 في كونه الهاماً والى ما يتردد فيه ولا يدري انه من لمة الملك او من لمة الشيطان فان من  
 مكائد الشيطان ان يعرض الشر في معرض الخير والتميز في ذلك غامض واكثر العباد به  
 يهلكون فان الشيطان لا يقدر على دعائهم الى صريح الشر فيصور الشر لهم بصورة  
 الخير وذا روى ان ابليس تمثل لعيسى عليه السلام فقال له قل لاله الا الله فقال كلمة حق  
 ولا اقوالها يقولك وعن النبي صلى الله عليه وسلم كان راهب في بني اسرائيل فاخذ  
 الشيطان جارية فخضعها واتى في قلوب اهلها ان دواها عند الراهب فأتى بها الى  
 الراهب فأتى ان يقبلها فلم يزلوا به حتى قبلها فكانت عنده ليعالجها فأتاه الشيطان فوسوس  
 اليه وزين له مقاربتها فلم يزل به حتى وقع عليها فقبلت منه فوسوس اليه وقال الا ان تقضخ  
 بأتيك اهلها فاقتلها فان اتوك فقل ماتت فقتلها ودفنها فأتى الشيطان اهلها فوسوس  
 اليهم واتى في قلوبهم انه احبها ثم قتلها ودفنها فأتاه اهلها فسألوه فقال ماتت  
 فأتى اليهم الشيطان انها مدفونة عنده ففتشوا عليها فوجدوها مقتولة فاخذوه فأتاه  
 الشيطان فقال انا الذى اخذتها وانا الذى القيت في قلوب اهلها فاطعنى اخلصك  
 منهم قال بماذا قال اسجدلى سجدة فاسجد له سجدة ففعل له الشيطان انى يرى ذلك  
 فهو الذى قال الله تعالى \* كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال انى يرى منك \*  
 الآية والحديث رواه ابن ابى الدنيا في مكائد الشيطان وابن مردويه في تفسيره من حديث  
 عبيد بن رفاعه مرسل وللحكاكم نحوه موقوفاً على بن ابى طالب وقال صحيح  
 الاستاد ووصله معين في مسنده من حديث علي وذكره البخارى في تفسيره عن ابن  
 عباس وذكر ان الراهب اسمه برصيصا وتعل بعد قتلها بان جنبها اخذها وراح بها  
 ولم يقدر على دفعه عنها القصة بطولها فانظر الآن الى حيل الشيطان واضطراره  
 الراهب الى هذه الكبر وكل ذلك لطاعته في قبول الجارية للمعالجة وهو امر هين  
 في المخاطلة وربما يظن صاحبه انه خير وحسنة وملاطفة في المرافقة وحسن عشرة  
 في المخالفة فيحسن ذلك في قلبه ويخفى الهوى في نفسه فيقدم اليه كالراغب في الخير  
 لديه فيخرج الامر بعد ذلك عن اختياره هنالك ويجري البعض الى البعض بحيث لا يجد

بمحيط الخلاص عن الامر المذكور فتعوذ بالله من تضيق اوائل الامور واليه الاشارة  
 بقوله عليه السلام من حام حول الحصى يوشك ان يقع فيه متفق عليه من حديث الثعلبان  
 ابن بشير (واختلف في الاخذ) اى في المؤاخذة (بالخواطر) فبعضهم قال بعدم الاخذ  
 مطلقاً واستدل بقوله عليه السلام يقول الله تعالى اذا هم عبدي بسيرة فلا تكتبوها  
 وبعضهم بالاخذ مطلقاً واستدل بقوله تعالى \* ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبهم \*  
 (والحقيق) التفصيل فان اول ما يرد على القلب الخاطر كما اوخطرت له مثلاً صورة امرأة  
 وانها وراء ظهره في الطريق بحيث لو التفت اليها ليراها ويسمى حديث النفس والثاني  
 هي جان النفس في الرغبة الى النظر وهو حركة الشهوة التي في الطبع وهذا يتولد من  
 الخاطر الاول ويسمى ميل الطبع والثالث حكم القلب بان هذا ينبغي ان ينظر اليها فان  
 الطبع اذا مال لم تذهب الهمة والنية ما لم تندفع الصوارف فانه قد يندفع حياء او خوف  
 من الله تعالى عن الالتفات وعدم هذه الصوارف ربما يكون تأمل وهو على كل حال  
 من جهة العقل ويسمى هذا اعتقاداً وهو ينبغ الخواطر والميل والرابع نصيب العزم وجزم  
 النية وقيل الارادة ميل الباطن نحو المطالب والقصد قراره في القلب على نهج  
 المرفوب والعزم بحيث لا يمكن زواله والجزم بحيث يوجب العمل في ما له فاذا عرفت  
 هذا فالحقيق عند اهل التدقيق وارباب التوفيق (عدمه) اى عدم الاخذ بمعنى  
 المؤاخذة (فيما لا اختيار له كحديث النفس) مما يخطر ببالها ويذهب بسرعة زوالها  
 (وميل الطبع) اى الجبلى الذى لا اختيار لصاحبه في الميل اليه وانت عرفت ان  
 حديث النفس وميل الطبع متغايران وقيل عطف تفسيرى وهو خاطر فعل الذى  
 ما انجر الى العزم والهم (لامتناع التكليف فيه) اى فيما لا اختيار فيه فانه تكليف  
 ما لا يطابق وقد قال تعالى \* لا يكلف الله نفساً الا وسعها (وورد) في الحديث (عن)  
 ما حدثت به نفوسنا (وهو معنى حديث الصحاح الست عن ابى هريرة ان الله تجاوز  
 لامى عما حدثت به انفسها ما لم ينكلم به او يعمل به وعن ابى هريرة قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول الله اذا هم عبدي بسيرة فلا تكتبوها عليه فان علمها فاكتبوها  
 عليه سيرة فان تركها من اجلى فاكتبوها حسنة واذا هم بحسنة ولم يعملها فاكتبوها  
 حسنة فان عمل فاكتبوها عشرة رواه الشيخان (وانما هو) اى الاخذ والمؤاخذة (في  
 العزم) اى حكم القلب بان هذا ينبغي ان يفعل (والهم) اى المصمم فهو عطف  
 تفسيرى وهو قصد الفعل بعد الخطور ولكن ما اقضى الى مباشرة الفعل لما نفع من الشرع  
 او العقل او غيرهما فانه قد يكون الفاسق محروماً وفسقه مجزوما والثاني اخص  
 من الاول فتأمل (فورد) في التنزيل (وان تبدوا ما فى انفسكم او تخفوه بحاسبكم به الله)  
 اى ان تظهر واما فيها من العزم والهم على المعصية او تخفوه يخبركم به كما قال  
 \* فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء \* ولما نزلت الآية جاء اناس من الصحابة الى رسول الله



صلى الله عليه وسلم فقالوا كلفنا ما لا نطيق ان احدا منا يحدث نفسه بما لا يحب ان يثبت في قلبه ثم بحاسب بذلك فقال عليه السلام لعلكم تقولون كما قالت بنو اسرائيل سمعنا وعصينا قولوا سمعنا واطعنا فانزل الله الفرج بقوله • لا يكلف الله نفسا الا وسعها • زواجه مسلم من حديث ابى هريرة وابن عباس فظهر به ان كل ما لا يدخل تحت الوسع من اعمال القلوب لا يؤخذ به قال تعالى (ان السمع والبصر الاية) اى • والقواد كل اولئك كان عنه مسئولا • وقال تعالى • ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فانه آثم قلبه • وقال • لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم • (انما يحشر الناس على نبأهم) رواه ابن ماجه من حديث جابر دون قوله انما يحشر الناس على نبأهم من حديث ابى هريرة انما يحشر الناس على نبأهم واسنادهما حسن وفي الاحياء ونحن نعلم ان من هزم ليلا على ان يصبح ويقتل مسلما او يزني فانه تلك الليلة مات مصرا ويحشر على نيته والدليل القاطع فيه حديث اذا التقى المسلمان بسيفهما فاقاتل والمقتول في النار قالوا يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال لانه اراد قتل صاحبه رواه الشيخان (ووقع الاجماع على الاخذ) اى المواخذة (بالكبر والجب والرياء) وخص الثلاثة بالذكر لكونها من اعمال الباطن ولما نسبتها بالخواطر (الان يمتنع) من العمل السوء (بعد العزم) اى القصد والجزم على الفعل (له) اى يكون امتناعه لاجله (تعالى) رجاء او خوفا (صمدوه) اى فيصموا الله سبحانه الاخذ بها والعقوبة عليها (لرجحان تأثير الامتناع) من العمل لاجله تعالى (في تنوير الباطن لانه) اى الامتناع (بخالف الطبع) ويوافق الشرع فيخرج (على تأثير القصد) اى قصد المعصية والعزم عليها فيكون مؤثرا (في تسويده) اى تسويد الباطن وتغييره (لانه يوافق) اى لان قصد المعصية يوافق الطبع ولا يلائم الشرع وحاصله الامتناع من حيث انه يخالف الطبع يحتاج الى جد شديد وسعى اكيد وما كان جده اشد وسعيه اهم كان تأثيره اكمل واتم فثبت بهذا ان تأثير الامتناع في تنوير الباطن اشد من تأثير قصد المعصية في تسويد الباطن لانه لا يحتاج الى سعى بليغ ولما كان جده واجتهاد اقل كان التأثير انقص فتأمل وفي الخبر افضل الطاعات اجرها اى اشغها واصعبها (وورد) في الخبر (فيه) اى في الامتناع (ان تركها) اى العبد السبئية (فاكتبوها حسنة) وقد تقدم ولا ينابى الدنيا في مكائد الشيطان وهكذا مر سلا قال ثابت لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم قال ابليس لشياطينه لقد حدث امر فانظروا ما هو فانطلقوا ثم جاؤا فقالوا ما ندرى قال ابليس انا آتيتكم بالخبر فذهب ثم جاء فقال بعث محمد صلى الله عليه وسلم قال فجعل يرسل شياطينه الى اصحاب النبي عليه السلام فيصرفون خائنين فيقولون ما صحبتنا فوما قط مثل هؤلاء ابليس لنا نصيب منهم ثم يقومون الى صلاتهم فينحى اثر ذلك فقال ابليس رويدا بهم عسى الله ان يفتح لهم الدنيا فهناك تصيبون حاجتكم منهم وما يدل على ان حديث النفس

لا يؤخذ به ما روى عن عثمان بن مظعون حيث قال يا رسول الله ان نفسي تخدعني ان اطلق خواتم قال مهلا ان من سنتي النكاح قال نفسي تخدعني ان اجب نفسي قال مهلا خصاء امي ذروب الصيام قال نفسي تخدعني ان اترك اللحم قال مهلا فاني احبه واواصبه امي الجهاد والحج قال نفسي تخدعني ان اترك اللحم قال مهلا فاني احبه واواصبه لاكلته واوسألت الله لا طعمني رواه الترمذي الحكيم في نوادر الاصول من سعيد بن المسيب مر سلا (ثم الواجب الاحتراز) اى الاحتراز (عن الشيطان) وما فيه من الوسواس (لانه عدو كما نطق به القرآن) حيث قال • ان الشيطان لكم عدو مبين • وقال • ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا • الاية (ولان العابد) العالم (بغايته) اى بغايته في غيظه لاجل كونه في سبيل الله (فتشدد معاداته) اى الشيطان (اياء) اى ذلك العابد ولذا ورد افقيه واحدا شد على الشيطان من الف حاد ثم من عداوته للانام امرهم بالانكاف ووعده الامان من عذاب الله وعدم حسابه والبأس من ثوابه من غير شبهة فضلا عن حجة وخوفهم بالفقر في اعطاء الزكاة ويحثهم على الانفاق في المحرمات ويخيل لهم حصر اللذات في الشهوات واللذات ويصومون له ازواج وجوار ذات جمال ومزينة ومعطرة في غاية كمال الى زنا من ليس لها ذلك في الاحوال ويأمر الامراء بالظلم في اموال الاغنياء واوقاف الايتام والفقراء مع وفورها اهم ويقتل النفس بادن خيال مع تمكنهم من الدفع في حال واستقبال له ابواب فيها اطناب (والطريق) اى طريق الاحتراز خمسة (الاستعانة) منه به تعالى (لانه) اى العبد والاستعانة (ما موربها) في قوله تعالى • واما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعد بالله • الاية وسائر الآيات والاخبار الواردة وكان محمد بن واسع يقول كل يوم بعد صلاة الصبح اللهم انك سلطت علينا عدوا من غير انفسنا بصيرا بعبودنا مطلقا على عوراتنا يرانا هو وقبيله من حيث لا نراهم اللهم فآيسه منا كما آيسه من زحمتك وقطعة منا كما قطعت من عفوك وابعد بيننا وبينه كما ابعدت بينه وبين جحشك انك على كل شئ قدير ورضي عبد الرحمن بن ابي ليلى قال كان شيطان ياتي النبي صلى الله عليه وسلم يلهيه شعلة من نار فيقوم بين يديه وهو يصلي فيقرأ ويتعوذ فلا يذهب فاتاه جبريل عليه السلام فقال قل اعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما ذرأ وبرأ في الارض ومن شر ما يخرج منها وما يترسل من السماء وما يعرج فيها ومن فق الليل والنهار وطوارق الليل والنهار الاطراف ما يطرق بخير يا رحمن فقال ذلك فطقت شعلته وخر على وجهه رواه ابن ابي الدنيا في مكائد الشيطان هكذا مر سلا ولما لك في الموطأ نحوه عن يحيى بن سعيد مر سلا ووصله ابن عبد البر في التمهيد من رواية يحيى عن محمد بن عبد الرحمن بن سعيد بن زرارة عن عياش الشامي عن ابن مسعود ورواه احمد والبرار من حديث عبد الرحمن



ابن حنبل (ولان الكلب ان حاربته تعبت وربما غلبت فالرجوع الى ربه اولى)  
 في الخلاص من البلوى ومثل الشيطان بالكلب الجائع يقرب منك فاذا لم يكن بين  
 يدك لم اوخبر فانه يترجر بان يقول له اخسا فمجرد الصوت يدفعه وان كان بين  
 يدك شيء من ذلك وهو جائع فانه يهجم عليك ولا يدفع بمجرد الكلام فالقلب الخالي  
 عن قوت الشيطان يدفع عنه بمجرد الذكر فاما الشهوة اذا غلبت على القلب دفعت  
 حقيقة الذكر الى حواشي القلب فلم يتمكن الذكر من سويده فاستقر الشيطان  
 في سويده القلب ومثل بعضهم الشيطان بالكلب التزمي فانه لا يخلص لاحد منه  
 الا بالسيف ولا بالفرار ولا باعطاء اللحم وغيره وانما ينجيه منه همهمة صاحبه من  
 داخل خيمته فيفتز غضب كلبه ونهمته (والمجاهدة) مع الشيطان (بارد) اي يرد  
 الوسوسة ودفعها في الحالة الانسية (وقلع المهلكات) اي وازالتها من اصلها  
 وهي الحسد والحرص والغضب والشهوة وحب التزين في الثياب والاثاث والدار  
 والشبع من الطعام ولولم يكن من الحرام والطمع في الانام واخذ كل ما يزيد على  
 قدر القوت والحاجة من الدراهم والدينانير وسائر اصناف الاموال وخوف الفقر  
 والجبن والنصب للمذاهب والترصد للناسب والتفكر في ذات الله وسوء الظن  
 بالمسلمين ونحو ذلك من الحالات الكاسدة والمقامات الفاسدة (فهو) اي الشيطان  
 (انما سلط) على الانسان (للاختان) في ميدان الطاعة والعصيان فيمتد يكره  
 المرء او يهان (وادامة ذكره تعالى لسانا) خفية او جهرا (وقلبا) فهو افضل واكثر  
 تأثيرا والجمع بينهما اكل (لما سبق) من ان العبد اذا ذكر الله خنس الشيطان وتأخر  
 وفي الخبر ما سلك عمر فجا اي طريقا اسلاك الشيطان في غير فجبه رواء الشيخان من حديث  
 سعد بن ابى وقاص قال في الاحياء وهذا لان قلبه هذا كان مطهرا عن مرعى  
 الشيطان وقوته وهي الشهوات فمهما طمعت في ان يدفع الشيطان عنك بمجرد  
 الذكر كما تدفع من عمر كان محالا كن طمع في ان يشرب الدواء قبل الاحتماء  
 مشغولة بغليظ الاطعمة ويطمع في ان يشبع الدواء كما نفع الذي يشربه بعد الاحتماء  
 وتخليه المعدة فالذكر دواء والتقوى احتماء فاذا زل الذكر قلبا فارغا عن غير الذكر  
 اندفع الشيطان عنه كما تندفع العلة بنزول الدواء في معدة خالية عن الاطعمة فان  
 قلت الحديث قد ورد مطلقا بان الذكر يطرد الشيطان قلنا ان عومات الشرع  
 مخصوصة بشروط يعرفها علماء الدين فانظر الى نفسك فليس الخبر كالمعاينة وتأمل  
 ان منتهى ذكرك وعبادتك وصلاتك لله فراقب قلبك اذا كنت في صلاتك كيف  
 يجاذبه الشيطان الى الاسواق وحساب المعاملين وجواب المعاندين وكيف يمر بك  
 في اودية الدنيا ومهاالكها حتى اذكرك ما نسيت من فضول الدنيا الا في صلاتك  
 فلا تزدحم الشياطين على قلبك الا اذا صليت والصلوة محك للقلوب فيها مساويها

ومحاسنها فالصلوة لا تقبل من القلوب المشحونة بشهوات الدنيا فلا جرم لا تطرد عنك  
 الشيطان بل ربما يزيد عليك الوسواس في ذلك الزمان كما ان الدواء قبل الاحتماء  
 ربما يزيد عليك الضرر في الداء فان شئت الخلاص من الشيطان فقدم الاحتماء  
 بالتقوى ثم اردقه بدواء الذكر كما يشير اليه قوله تعالى \* ان الذين اتقوا اذا مسهم  
 طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون \* فالشرط في الذكر تقدم التقوى  
 او كمال الحضور في ذكر المولى ومن هنا ورد من صلى ركعتين لم يحدث فيهما بشيء  
 من الدنيا غفرله ما تقدم من ذنبه وقد قال وهب بن منبه اتق الله ولا تسب الشيطان  
 في العلانية وانت صديقه في السر اي مطيع له في الباطن وقال بعضهم يا عجايب ان  
 بعضي المحسن بعد معرفته باحسنه ويطيع الله بعد معرفته بطغيانه وعن بعض  
 الحكماء الشيطان باثى ابن آدم من قبل المعاصي فان امتنع اثناء من قبل النصيحة  
 حتى يلقيه في البسطة فان ابى امره بالتحرج والشدة حتى يحرم ما ليس بحرام فان  
 ابى شككه في وضوئه وصلاته حتى يخرج من العلم فان ابى خفف عليه اعمال البر  
 حتى يراه الناس صابرا عفيفا فيميل قلبه اليهم ويحب نفسه وبه يهلكه وعندئذ يشتد  
 لجأه فانها آخر درجته ويعلم انه لو جاوزه افلت منه الى الجنة (والاستخفاف بدعوته)  
 اي الاستخفاف وعدم الاعتبار بدعوة الشيطان (فالكلب ان اعرضت عنه سكت)  
 عنك (وان اشتغلت معه) بالدفع (اتعبك) بالهواء (ومعرفة مكائده) الاثني ياتها  
 (فالاص ان علم احساس صاحب الدار فر) اي شرد واضطر الى الفرار ولم يتمكن  
 من القرار (وهي) اي المكائد سبعة (كالتنع عن العمل) من اصله (والتسويق) اي  
 التأخير عن محله (والجملة) في فعله (والربا) في قصده (والعجب) بعد فراغه (ورجاء  
 الاظهار منه تعالى) للخلق بعدم الاكتفاء بنظر الحق وهو من الرياء الخفي (وعدم  
 الحاجة الى العمل بناء على فسحة الازل في السعادة والشقاوة) وهذا لف في العبارة  
 ونشر بالاشارة في قوله (والرد) اي رد المكائد المذكورة (بالحاجة) الى العمل (للتزود)  
 اي لزاد المعاد في يوم انتاد فقد قال تعالى \* وزودوا فان خير الزاد التقوى (وهجوم  
 الاجل) اي مجيئه بغتة قبل حصول العمل (وربحان القليل) من العمل (النام) اي  
 الكمال بالتأني (على الكثير) من العمل (الناقص) بالجملة (وكفاية رؤيته تعالى)  
 لقوله سبحانه \* لم يعلم بان الله يرى \* وقوله عز وجل \* ليس الله بكاف عبده (وذكر منته  
 والتفويض اليه) اي التسليم بين يديه (في الاظهار والاخفاء) في العبادة بل ينبغي ان يعمل  
 الى الاخفاء لانه ابعد من الرياء وفي الخبر افضل امتي الاتقياء الاخفاء (وفرضية امثاله)  
 اي امثال امره على عبده ثم ان كنت شقيا فاما محتاج الى العمل لكيلا الوم نفسي يوم القيمة  
 فاني اودخل النار وانا مطيع احب الى من ان ادخلها وانا طامس لحقة العذاب وان  
 كنت سعيدا فاما محتاج الى زيادة الثواب (وحقيقة وهذه الادنى) اي الاقرب بالانابة



على الطاعة والاجابة (ثم) الافضل (الاقتصار على التكذيب) اى تكذيب الشيطان  
 فيما يوسوسه (وترك الجدل) فانه يرد قلب العبد ويشوشه ولان المجادلة شاغلة عن  
 العبادة الكاملة (ثم الاستمرار على ما كان عليه) من العبادة والاستقرار من غير تكذيب  
 ولا جدال لان التكذيب ايضا شاغل كالجدل وان كان قليلا فان المقصود الاعنى  
 هو الحضور مع المولى (ثم الزيادة) اى زيادة الاجتهاد (في ضده) اى اضداد ما ذكر  
 من المكائد وفي ضد كيد الشيطان (ففيه اغصابه) اى اغصاب الشيطان وارضاء الرحمن  
 كما حكي عن ابراهيم بن ادهم انه لما اراد ان يدخل البادية اتاه الشيطان فخوفه بان هذه  
 بادية مهلكة هابية ولا زاد معك ولا سبب ولا روية فعزم على نفسه ان يقطع البادية على  
 تجرده ذلك وان لا يقطعها حتى يصلى الفاركة تحت كل ميل من اميالها هنالك  
 وقام بما عزم عليه من الهمة وفى عليه في البادية اثنتى عشرة سنة وروى عن الفضيل  
 ابن عرزوان انه قيل له ان فلانا ذكر لك بسوء فقال والله لا غيظن من امره قبل من امره قال  
 الشيطان ثم قال اللهم اغفر له انى لا غيظن انى اطيع الله فيه وما عارف الشيطان من عبد  
 هذه العادة كف عنه خيفة ان يزيد في حسنه وهو خلاف ماله من الارادة (واختلف) اى  
 اختلف العلماء (في امن الاقوياء) كالاتياء والاصفياء من الاولياء (منه) اى من الشيطان  
 فقال قوم هم معصومون ومحفوظون عنه لقوله سبحانه \* ان عبادى ليس لك عليهم  
 سلطان \* وقوله \* الاعبادك منهم المخلصين (والحق) من الاقوال (عدمه) اى عدم  
 امنهم من الشيطان في جميع الاحوال (لقصة آدم عليه السلام) في اكل الشجرة فانه صريح  
 في الملام ونص في الكلام حيث قال \* وعصى آدم ربه فغوى ثم اجنبيه به فتاب عليه  
 وهدى \* ولقوله تعالى \* واما ينز غنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله \* والخطاب لنبينا  
 عليه السلام وقد روى انه عليه السلام نظر الى علم ثوبه في الصلوة فلما سلم رمى ذلك  
 الثوب وقال شغلنى عن الصلوة ولقوله سبحانه \* وما ارسلنا من قبلك من رسول  
 ولا نبي الا اذا تمنى \* اى قرأ \* انى الشيطان في امثله \* اى قراءته \* فينسخ الله ما يلقى  
 الشيطان ثم يحكم الله آياته (وورد) في صحيح مسلم وغيره (انه) اى الشأن (لبغان) اى  
 ليحجب (على فلي) فيمنعنى عن ذكر ربى مع ان شيطانه اسم فلا يامر بالخير وعمام الحديث  
 واتى لاستغفر الله في اليوم مائة مرة وفيه انه ليس في هذا الحديث ما يدل على مدعى  
 المصنف من اقواء الشيطان له فان المراد بالعين حجاب يقع من كثرة مشاهدة غبار الغير  
 في مقام البين فيمنع عن مشاهدة العين فيستغفر ربه من الذنب اللائق به فان سببات  
 المقر بين الاحرار حسنات المطيعين الابرار وما دمت في هذه الدار لا تستغرب وقوع  
 الاكدار (وفى) اى وكذا اختلف في (منافاة الترصد) اى التحفظ للحذر من الشيطان  
 (التوكل) بالنصب مفعول منافاة (والحق) من الاقوال المختلفة (عدمها) اى عدم المنافاة  
 (فاخذ السلاح) من الدرع والغفر وسائر الاسلحة (وجمع العسكر) للمقاتلة (وحفر

الحديق) في القابلة (ما قد حث في توكله) اى ما طعنت في توكله (عليه السلام)  
 واصحابه الكرام بل ورد الامر من الله سبحانه باخذ السلاح في قوله تعالى \* وليأخذوا  
 حذرهم واسلحتهم \* وقال \* واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل \* وفى  
 الحديث الا ان القوة الرمى (وفى) اى وكذا اختلف في (كيفية الحذر) عن الشيطان فتقوم  
 قالوا اذا حذرنا الله تعالى عن العدو فينبغى لنا ان نستغرق في ترصده ولا يكون  
 شئ اغلب على قلوبنا من ذكره وفكره وقال قوم لا ينبغي انان نجتمع بين ذكر الله سبحانه  
 وبين ذكر عدوه فضلا ان يكون ذكره غالبا في الخبر من احب شيئا اكثر ذكره وقال قوم  
 غلط الفريقان لان كلامنا القولين لا يخلو عن نوع من النقصان كما سأتى له  
 البيان (فالاولى تقر بعداوته) اى احكام عداوة الشيطان وابتنائه (على القلب)  
 فاذا قرر عداوته في القلب لم ترك الالتفات اليه (والاستغراق في ذكره  
 تعالى) اى وعمام التوجه الى ذكر الرب (بجمع الهمة) من غير الالتفات الى  
 ذكر الشيطان ومكره بسبب حضور القلب في طاعذ به (والاشتغال بالدفع)  
 اى بدفع الشيطان (عند الالتفات بوروده) اى بدخول الشيطان في القلب  
 بالوسواس وتحوه لدخوله في الانسان بحرى الدم في الجسد (اما الاستغراق في  
 الترصد) اى في التحفظ عن الشيطان للحذر (فيما في الذكر) المطلوب اذاته (وهو) اى  
 الاستغراق المذكور وفى الذكر (اسراره) اى ايقاع الشيطان في السرور واشاره  
 لانه مراده في مقام اختياره (والجمع) اى وينافى جمع الهمة او مقام الجمع اوجع الجمع  
 وهوان لا يمنع الكثرة عن الوحدة ولا يعجب الوحدة عن الكثرة والجمع بين ذكر الرحمن  
 وبين ترصد الشيطان (ينقص الحضور) في ميدان المشاهدة والعيان على قدر اشتغال  
 القلب بذكر الشيطان فان الله سبحانه امر الخلق بذكره ونسيان غيره (وورد) في التزويل  
 (قل الله) اى ولا سواء ولا تعبد ولا تشهد الاياه (ثم ذرهم) اى اترك الخلق من الشيطان  
 وغيره فهم (في خوضهم) اى باطيلهم من الاشتغال بغير الحق (يلعبون) كاللهايم  
 والاطفال والمجانين كما قال في موضع آخر \* ذرهم يأكلوا ويتمتعوا وبها هم الامل فوف  
 يعملون \* اى جزاء عملهم او مضمون قوله سبحانه \* وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون \* اى  
 ليوحدون اولا ثم يطيعون ثانيا ثم يذكرون على الدوام ثالثا ثم يعرفون حق المعرفة  
 رابعا (وعن النفس) عطف على قوله عن الشيطان اى ثم الواجب الاحتراز عن النفس  
 الامارة بالسوء لانها اشد اعداء وبلاؤها اصعب البلاء (فعلاجها عسر) من علاج  
 الشيطان واشد الاشياء وداؤها اعضل الداء وداؤها اشكل الدواء لاربعة  
 امور (لانها محبوبة) لصاحبها مع انها اعدى عدوه (والحب بمعنى) العين  
 (عن رؤية العيب) في محبوه (وبصم) الاذن (عن سماع الملامة) في مطلوبه  
 ففي الخبر حبك الشئ بمعنى ويصم رواه احمد وغيره عن ابي الدرداء والخاصل  
 ان للانسان عى عن عيب محبوه لا يكاد يبصر عيبا في مطلوبه كما قال قائل في شعره



وعين الرضا عن كل عيب كالبلة • ولكن عين السخط تبيد المساو با •  
 فاذا استحسن الانسان من نفسه كل قبح ولا يكاد يطلع على عيب لها الا يقول  
 انه مليم وهي في عداوته مستقرة وفي غوايته مسترة فما وشك ان توقعه في هلاك  
 وقضيمة ويتوهم انه خلاص ونصحة وهو لا يشعر به الا اذا حفظه الله سبحانه بفضله  
 وكرمه (وعدو) اي ولا نهاعدو (داخلي) اي باطني (قاص البيت) اي من يدخل  
 فيه ويخرج منه (تعريفه الحيلة) اي يسر في دفعه الخلاص من المكيدة ولذا قال  
 تعالى • لا تتخذوا بطانة من دونكم لا بآؤنكم خيالا (ولا تتفك) اي النفس عن الانسان  
 (الابالموت) بخلاف الشيطان فانه يتفك بالاستعاذة والمجاهدة (ولا تدفع) النفس وشورها  
 (بالذكر) اي بذكر الله بخلاف الشيطان فانه يدفع بالذكر لما سبق من حديث اذا ذكر  
 الله خنس (وتشكو النفس يوم القيمة عن واقفها في الدنيا) فلما كتم عن انس مرفوعا  
 صحبت من مجادلة العبد به يوم القيمة يقول يا رب اليس وعدتني ان لا تظلمني قال بلى قال  
 فاني لا اقبل على شهادة شاهد الا من نفسي فيقول اوبس كفي في شهيد او باللائكة  
 الكرام الكاينين فيرد هذا امرات فيختم على فيه ويكلم اركانه بما كان يعمل فيقول  
 بعدا لكن وسعها فمكن كنت اجادل وامام في الاحياء من انه عليه السلام قال كف  
 اذاك من نفسك ولا تتابع هواها في معصية الله تعالى اذن تخصمك يوم القيمة فيامن  
 بعضك بعضا الان يعفو الله ويسترفق لم اجد به هذا السياق (ومنها) اي  
 من النفس (نشا ذنب ابليس بالكبر والحسد) حيث قال انا خير منه وامتنع عن حكم  
 ربه فكفر بسببه بعد قضاء الله السابق في حقه فغرق في بحر الضلال بعد عبادة ثمانين  
 الف سنة في بعض الاقوال ولم يكن هناك دنيا ولا خلق ولا شيطان آخر بل كانت النفس  
 وحدها فعلت ما علمت من جهدها (وقابل بالصح) اي بسبب بخله على اخيه في اخته  
 فانكر على ابيه فوقع في الكفر بسببه لا بسبب قتل اخيه (وهاروت) وصاحبه ماروت وقعا  
 فيما وقع من البلية (بالشهوة) التي ادت الى الزنا ونحوه من المعصية قيل وآدم وحواء  
 بالحرص على الدوام والبقاء حتى اغتربا بقول ابليس • هل ادلكما على شجرة الخلد وملاك  
 لا يبلى • فسطا بذلك من جوار المولى الى هذه الدنيا الدنية الحقيرة النكدية القانية واقى  
 اولاده من الامور المهلكة ثم هلم جر الى يوم القيمة لا تجد في الخلق فتنة ولا فضيحة ولا محنة  
 ولا ضللا ولا معصية الا واصلها النفس وهواها والا كان الخلق في سلامة وخير في مبدأ  
 الامور ومشتهاها واذا كان العدو بهذا الضرر كله فتحق على العاقل ان يهتم بامر هاتى حقه  
 فان قيل بين لنا طريق دفع هذه النفس فيقال (والطريق) اي طريق تذال النفس  
 وتكسر هواها او طريق الاحتراز عن النفس ومشتهاها ثلاثة (منع الشهوات) ودفع  
 الشهوات ورفع الذات عنها (فالخرون) اي الصعب من الدواب (يلين بقص العلف) عن  
 عادته مع حبسه في مربطه (وحل اعاء العباد) اي اثقها واشغالها (فالجار) الجوارح

(ينقاد بزبادة الحمل) على ظهره (والاستعانة به تعالى) اي التضرع اليه ليهون امرها  
 عليه والافلا بمخلص لديه (فورد) في التنزيل (ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي)  
 اي من رحمه او مدة رحنه (والاصل فيه) اي في طريق الاحتراز او في طريق تذال  
 النفس (الرياضة) اي وفق الشرعية المرضية في تحفة الملوك لا تحل الرياضة بتقليل  
 الاكل الى ان يضعف عن اداء العبادة ولو واصل اربعين يوما غشمت مات عاصبا  
 واومر من ترك المعالجة توكلنا على الله فمات لم يمت عاصبا والتعم بانواع العقاكمة  
 يباح وزكه افضل والجمع بين الاطعمة حرام اي ممنوع ومكروه كراهة تنزيهية او حرام  
 في طريق الصوفية ثم الاصل المهم في المجاهدة والوفاء بالعزم على المعاناة  
 فاذا عزم على ترك شهوة وتيسر اسبابها ابتلاء من الله فينبغي ان يصبر عنها ويستمر  
 عليها فانه ان عود نفسه كسر العزم الفت بعد ذلك عدم الجزم وفقدت لفقد الجزم  
 واذا اتفق منه بعض العزم فينبغي ان يلزم نفسه بقوة عليه وجزاء لده (وهي) اي  
 الرياضة او المقصود من الرياضة المستحسنة بالاتفاق (فهذه الاخلاق فورد)  
 في الحديث (اني رأيت البارحة عجبا) اي امر اغريبا (رأيت رجلا من امتي جائيا) اي  
 جالسا على ركبته (وبينه وبين الله حجاب فجاء حسن الخلق) من باب (فادخله  
 على الله تعالى) من غير حساب ولا عقاب والحديث رواه الخرائطي في مكارم  
 الاخلاق من حديث عبد الرحمن بن سمرة (انقل ما يوضع في الميزان حسن الخلق) رواه  
 ابو داود والترمذي وصححه من حديث ابى الدرداء ولا بى داود والترمذي من حديث  
 ابى الدرداء ما من شيء في الميزان اتقل من حسن الخلق وللطبراني في الاوسط من  
 حديث عمار بن ياسر حسن الخلق خلق الله الاعظم ولا جدوا الحاكم والبيهقي من  
 حديث ابى هريرة بعثت لانتم مكارم الاخلاق ولا جد من حديث عائشة الشؤم  
 سوء الخلق ولا بى حبان وغيره سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخل العسل وللخرائطي  
 في مكارم الاخلاق من حديث عائشة اليمن حسن الخلق وللطبراني في الصغير  
 من حديث عائشة ما من شيء الا وله توبة الا صاحب سوء الخلق فانه لا يتوب من  
 ذنب الا ماد في شرمته وذكر شيخنا شيخنا الجلال السيوطي حديث احسن الحسن  
 الخلق الحسن رواه الحسن عن الحسن عن ابى الحسن عن جد الحسن بسند حسن  
 (وهو) اي حسن الخلق (ضبطه) اي حفظه وربطه (تحت الشرع والعقل) في  
 قضية الطبع (وهو) اي تحسين الاخلاق (ممكن) بالاتفاق (اصيرورة الصيد  
 اروحنى اهاليا) كالطبي والحمام (والجوارح منقادا) كالفرس والبعير (والكلب • • •)  
 وكذا سائر الجوارح من الصبود حتى يصير الذئب لصيد في مقام القيد (وورد) في  
 الحديث (حسنوا اخلاقكم) رواه ابن لال في مكارم الاخلاق من حديث مفاذ باعاذ  
 حسن خلقك للناس ولا جد من حديث عائشة اللهم حسنت خلقى فحسن



خلق وللطيراني من حديث جابر ان اقر بكم من مجلسي يوم القيمة احاسنكم اخلاقا هذا والخلق عبارة عن هيئة للنفس راسخة تصدر عنها الافعال بسهولة ويسر من غير حاجة الى روية وفكر ثم ان كانت الهيئة بحيث يصدر منها الافعال الجميلة شرطا وعقلا سميت الهيئة التي هي المصدر خلقا حسنا وان كان الصادر منها الافعال القبيحة بسهولة سميت الهيئة التي هي المصدر خلقا سيئا وكما ان حسن الصورة الظاهرة لا يتم الا بحسن جميع اعضائه فكذا في الباطن اربعة اركان لا بد من الحسن في جميعها وهي قوة العلم وقوة الغضب وقوة الشهوة وقوة العدل بين هذه الثلاثة ويعبر عن حسن القوة الغضبية بالشجاعة وعن حسن قوة الشهوة بالعفة والمراد بالعدل هو اعتدال القوتين بين الافراط والتفريط فان الامر المحمود في كل شيء هو التوسط فالجبن والتهور مذمومان كما ان البخل والاسراف متهيان والشر والجوع مشغلان وقد ورد خير الامور اوسا طها رواه البيهقي في شعبه وقال تعالى في ذم التبذير والتفريط والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما \* قال \* ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محمورا ان ربك يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خيرا بصيرا \* وقال تعالى \* كلوا واشربوا ولا تسرفوا \* وقال \* اشداء على الكفار رحما بينهم \* وقال \* اذلة على المؤمنين اصره على الكافرين \* فالاعتدال مطلوب في جميع الاحوال فان العقيدة الحميدة هي المتوسطة بين التشبيه والتعطيل وبين القدر والجبر وبين النصب والرفض وهو الصراط المستقيم والدين القويم الذي لا عوج له ولا ميل الى احد الجانبين الزايع عن الجادة قال تعالى \* وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله \* وقال \* واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا \* ولما كان الوسط الحقيقى بين الطرفين في غاية التوض بل هو اديق من الشعر واحد من السيف فلا جرم من استوى على هذا الصراط المستقيم في الدنيا جاز على مثل هذا الصراط في العقبى وقل ما بينك العبد عن ميل عن الصراط المستقيم اعني الوسط حتى لا يميل الى احد الجانبين فيكون قلبه متعلقا بالجانب الذي مال اليه فكذا لا يترك من مذاب ما واجتياز عن النار وان كان مثل البرق قال تعالى \* وان منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا \* ولاجل صبر الاستقامة وجب على كل عبد ان يدعو الله في كل يوم سبعة عشر مرة بقوله \* اهدنا الصراط المستقيم \* ومن هنا قال عليه السلام استقيموا وان تحصوا اي لن تطيقوا حتى الاستقامة وهي الموصوفة بنعت الاستدامة فينبغي للعبد ان يجتهد ان يصل الى القرب من الاستقامة ان لم يقدر على حقيقتها فان ما لا يدرك كله لا يترك كله والمقصود بحجر الانسان كما يشير اليه قوله تعالى \* كلا لا يفض ما امره \* هذا وقال يحيى بن معاذ في سمة الاخلاق كنوز الارزاق وعن الحسن بن ساه خلقه عذب نفسه وقال الكشاني التصوف خلق فن زاد عليك

في الخلق زاد عليك في التصوف وقال يحيى بن معاذ سمة الخلق سمة لا يتبع منها كثرة الحسنات وحسن الخلق حسنة لا يضر معها كثرة السيئات ثم قال الحسن حسن الخلق بسط المحيا وبذل التدي وتعمل الاذى وقال الواسطي هو ان لا يخاصم ولا يخاصم من شدة معرفته بالمولى وقال الحسن بن منصور هو ان لا يؤثر فيك حياء الخلق بعد مطالعتك للحق (فلا تسرع علاج) اي الالهون مداواة (من غفل عن اعتقاد وميز) من جهة اعتقاد كالصبيان والسوان والبه من الانسان وجباجة الزكيات ومن هنا ورد اكثر اهل الجنة البله (ثم من عرف القبيح) اي واعتقد شيئا فانه قابل للعلاج في تركه (ثم من اعتقد) اي القبيح (حسنا) وذلك كالمتبذعة ونحوهم قال تعالى \* اخذ زين له سوء عمله فرآه حسنا فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء (وهو اصعب) لان علاجه باخراجه عن اعتقاده وفيه غاية من التعب وفي مثله قيل من التمهيد تهذيب الذيب (والطريق) مبدء اي طريق تهذيب الاخلاق (هذه قد الكمال الفطري) اي الجلي الذي لا يحتاج الى التكلف الطبيعي (كما للانبيا عليهم السلام) وكذا لبعض الاصفياء والاولياء من اتباعهم الكرام (والجذبة) اي وعند قد جذبة (الالهيبة كما للسحرة) اي سحرة فرعون (وعمر رضى الله عنه) فانه آمن بغنة (التكلف) خبر المبدء اي تكلف السالك (في اعتياد الاضداد) اي تعودوا ضداد الاخلاق السيئة (بالتدريج) اي بالتأني في المعالجة (والمجاهدة) بالرفع عطف على التكلف ويجوز جره عطفا على التدريج اي المبالغة في المعالجة (فيه) اي في الاعتياد (حتى يعتاد) السالك (الطاعة) بوصف الدوام (والتذبيها) اي بالطاعة (التذاذ المربى) بالاعمال بعد العلاج) اي بعد علاج المربى (والتعلم) اي والتذاذ (بالعلم على الدوام) متعلق بالتكلف كذا قيل والظاهر انه متعلق بالتدريج (لانهما) اي متساوية نعم قد يغيب المجاهدة اذا كان في اكثر الاحوال الواردة وقد مثل عدم افادة بعض الاوقات في الذكر والفكر والطاعات بايقاد السار تحت البرمة فانها لا تفور ابدا اذا كان الامر متزدا بين الحالات هذا وقد توهم عبارة المصنف ان صاحب الجذبة لا يحتاج الى سلوك المجاهدة وليس كذلك فان المجاهدة لا بد لجميع الصاد غاية ما في السبب ان ارباب الطوك على نوعين منهم سالك مجذوب وهو اغلب احوال المريدن ومنهم مجذوب سالك وهو قليل من بين المرادين ويشير الى الطائفتين قوله تعالى \* الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من يشاء \* واختلفوا في ايها افضل والجمهور على ان السالك المجذوب اكل هذا والانبيا عليهم السلام ايضا في مقام الترقى لا يستغنون عن زيادة المجاهدة لكمال المشاهدة فتد قال تعالى \* وفل رب زدني علما \* وفي دمايه عليه السلام اللهم كما احسنت خلقى فحسن خلقى اي زدني تحسنا خلقى والا فكان عليه السلام خلق على خلق عظيم ثم كان خلقه القرآن



وقد قال له \* خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين \* وقسر العفو بان فصل  
من قطعك وتعطى من حرمك وتعفو عن من ظلمك وكان من دعائه عليه السلام اللهم  
اهدني لاحسن الاخلاق لا يهديني لاحسنها الا انت واصرف عني سيئها لا يصرف  
عني سيئها الا انت رواه مسلم من حديث علي ( قاله صود منه ) اي من حسن الخلق  
او من رياضة الخلق ( رسوخ حبه تعالى ) اي ثبوته ( في القلب وقلع حب الدنيا  
عنه ) اي من القلب فانهما لا يجتمعان كما يشير اليه قوله تعالى \* ما جعل الله لرجل  
من قلبين في جوفه \* وورد من احب آخرته اضر ديناه ومن احب ديناه اضر باخرته  
فاثروا ما يبقى على ما يبقى وقد مثل على كرم الله وجهه الدنيا والآخرة بالضرتين  
اذا ارضيت واحدة انحطت الاخرى وبكتفي الميزان اذا انقلت واحدة خفت  
الاخرى وبالمشرق والمغرب فمهما توجهت الى المشرق بعدت عن المغرب وكذا  
بالعكس فكل قلب مال الى حب شيء سوى الله تعالى فلا يترك عن مرض بقدر ميله  
الا اذا احب الشيء لكونه معينه على حب الله ودينه قال تعالى \* في قلوبهم  
مرض فزادهم الله مرضا \* قال علي رضي الله عنه الايمان يدولمة في القلب بيضاء  
وكلما ازداد الايمان ازداد ذلك البيض فاذا استكمل العبد الايمان ابيض القلب كله  
وان التناقى ليدو في القلب نكتة سوداء فكلما ازداد التناقى ازداد ذلك السواد فاذا  
استكمل التناقى اسود القلب كله وفيه نبيه على ان الخلق الحسن من نتيجة الايمان  
والعرفان والسني من ثمرة التناقى والكفران ثم اعلم ان اصل الاشياء وموجدوها  
ومختزعيها الذي جعلها اشياء هو الله تعالى فالو عرف كل شيء ولم يعرف الله سبحانه  
فكانه لم يعرف شيئا وعلامة المعرفة المحبة فمن عرف الله احبه ومن احبه لا يؤثر  
عليه الدنيا ولا غيرها من المحبوبات كما قال تعالى \* قل ان كان آباؤكم وابناءكم \* الى  
قوله \* احب اليكم من الله ورسوله \* الآية فمن كان عنده شيء احب اليه من الله  
ورسوله فقلبه مريض كما ان كل معدة صار الطين احب اليها من الخبز والماء  
اوسقطت شهوتها عن الخبز والماء فهي مريضة محتاجة الى الدواء ( وهو ) اي الطريق  
الذي يتعرف به الانسان عيوب نفسه او التكلف باعتبار الاضداد انما يحصل بخمسة  
اشياء ( بالاستفادة من شيخ ) اي ولو شاب تأب من الذنوب ( بصير بالعيوب ) اي  
الظاهرة والباطنة ( مطلع على الخفايا ) من احوال المرء كالعجب والرياء ( وهو عزيز  
الوجود ) في ميدان الشهود كما يشير اليه قوله تعالى \* الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
وقليل ما هم \* وقوله \* وقليل من عبادى الشكور \* وورد الناس كابل مائة لا يجيد  
فيها راحلة واخبر نقله وقال الشاعر

\* اتنى على الزمان محالا \* ان ترى مقلناى طلعة حر \*

والمراد بالحر من لا يستبد هواه ولا تسترقه دنياه فالاطباء هم العلماء وقد استولى

المرض عليهم وغلب حب الدنيا لديهم فلا يفيد لهالك التردد اليهم بل اندرس  
هذا العلم وهو معرفة احوال القلوب الخفية وانكر وجودها بالكلية واقبل الخلق  
على اعمال ظاهرها عبادات وباطنها مراياة وعادات نعم كان يكثر وجودهم في  
الصحابة والكارثيين وبعض المتأخرين كالسري والجندى والشلى رضى الله عنهم  
اجمعين وقد قال الشلى للحصيرى ان كان يخطر بقلبك من الجمعة الى الجمعة التي تاتي شي  
غير الله عز وجل فحرام عليك ان تأتيني ( او صديق ) اي صاحب صديق ( يئبه )  
صديقه ( عليها ) اي على عيوبه ( كما روى عن السلف ) ومنهم عمر رضى الله عنه  
حيث قال رحمه الله من اهدى الى يعوبى وكان يسأل سلمان عن عيوبه كلما قدم عليه  
وقال ما الذى بلغك عني ما كرهته فاستعفى والح عليه فقال سمعتك انك جئت بين  
ادامين على مائدة وان لك حلتين حلة بالنهار وحلة بالليل فقال هل بلغك غير هذا  
فقال اما هذا فقد كفيتهما وكان يسأل حذيفة وبقول انت صاحب سر رسول الله  
في المنافقين فهل ترى على شئنا من آثار التناقى وقد قال تعالى \* يا ايها الذين آمنوا  
اتقوا الله وكونوا مع الصادقين \* قال بعضهم كن مع الله فان لم تطق فكن مع من  
يكون مع الله وهذا ايضا عز يزفيل في الاصدقاء من يترك المدانة فيخبر بالعيوب او يترك  
الحسد فلا يزيد على قدر الواجب ولذا كان داود الطائي قد اعترل عن الناس فقيل له  
لم لا تخاطب الناس فقال ما اصنع باقوام يخفون عني عيوبى فكان شهوة ذوى الدين  
من السائق المجتهدين ان ينسبوا على عيوبهم نبيه غيرهم وقد آل الامر الى امثالنا  
ان ابغض الخلق اليانا من ينسبنا ويعرفنا يعيوب احوالنا ويشبه ان يكون هذا  
من قسوة القلب التي تمرتها كثرة العصيان واصل ذلك كله ضعف الايمان ( او عدو )  
حاذق مقل ( فعين المحط ) بفحنتين وبضم فيكون اي عدم الرضاء ( تبديها )  
اي تظهر العيوب وتكشف الذنوب كما تقدم في قول الشاعر

\* فعين الرضا عن كل عيب كلبلة \* ولكن عين المحط تبدي المساويا \*

فلعل انتفاع لانسان بعد ومشاحن يذكره عيوب نفسه اكثر من انتفاعه بصديق مدها من  
بني عليه ويمدحه ويخفى عنه عيوبه ( او مخالطة الناس ) اماما او مأموما ( وترك ما رأى  
مذموما ) لئلا يكون مذموما وما يراه محمودا يباطل نفسه به ليصير مسعودا فان المؤمن مرآة  
المؤمن فيرى من عيوب غيره عيوب نفسه فلو ترك الناس كلهم ما يكرهونه من غيرهم لاستغنوا  
عن مؤدب لانفسهم وقيل لعيسى عليه السلام من ادبك فقال ما ادبني احد رأيت جهل  
الجاهل فجانبته ( او الكتاب والسنة ) اي العمل بهما ( وهو ) اي الاعتصام بهما ( الانفع )  
بل هو النافع وبوئيه قوله تعالى \* والذين جاهدوا فينا لنتهديهم سبلا \* وحديث  
من عمل بما علم ورثه الله علم ما لا يعلم ( والاصل ) في تهذيب الاخلاق او في رسوخ حبه  
سبحانه ( ترك التمتع بما لا يخال ) اي لا يحصل منفعة ( في العسر ) الذي هو البرزخ بين



الدنيا والاخرى فينبغي ان لا يتوسع ( الا بقدر الضرورة ) في معيشة الدنيا من القيمة والخير ونحوهما وحينئذ ترك التمتع بالذات والشهوات من غير الضرورات فقد قال وهب بن منبه ما زيد على الخبر فهو شهوة وقال يزيد الرقاشي السلام على الماء البارد ما دمت في الدنيا لم يلى لا اخره في الاخرى وقال السري منذ اربعين سنة يطالبني نفسي ان اغرس جررة في ديبس فما اطعمتها ( تلا يحصل الانس بالدنيا المؤدى الى حبها ) والى نسيان الاخرى وذلك انه اذا تمتع بشئ منه انس به وآلفه واذا مات نسي الرجوع الى الدنيا بسببه ولا يتنى الرجوع الى الدنيا الا من لاحظ له في الاخرى ( فهو ) اى حب الدنيا ( رأس كل خطيئة ) كما رواه البيهقي عن الحسن البصري مرسلًا وقال تعالى اولئك الذين افحص الله قلوبهم للتقوى قيل نزع عنهم محبة شهوات الدنيا وقال عليه السلام المؤمن بين خمس شئان مؤمن بحسده ومنافق بينه وكافر بقله وشيطان بضله ونفس تنازعه رواه ابو بكر بن لال من حديث انس وقال عليه السلام اقوم قدموا من الجهاد مرجابكم قدمتم من الجهاد الا صغر الى الجهاد الا كبر فقالوا وما الجهاد الا كبر يا رسول الله قال جهادك نفس رواه البيهقي في الزهد وللترمذي في اشياء حديث وصححه وابن ماجه من حديث فضالة بن عبيد المجاهد من جاهد نفسه وقال سفيان الثوري ما طالت شيئًا اشد على من نفسي مررتى ومرة على وكان ابو العباس الموصلي يقول بانفس لاقى الدنيا مع ابناء الملوك تتعبدون ولا في طلب الاخرة مع العباد فتمتدحون كائنيك بين الجنة والنار تحسبن الا بانفس ما تستعبدون وقال يحيى بن معاذ الرازي جاهد النفس باسباف الرياضة والرياضة على اربعة اوجه القوت من الطعام والتمتع من المنام والحاجة من الكلام واحتمال الاذى من الانام فيتولد من قلة الطعام موت الشهوات ومن قلة المنام صفوة الارادات ومن قلة الكلام السلامة من الآفات ومن احتمال الاذى البلوغ الى الدرجات وليس على العبد اشد من الحلم عند الجاهل والصبر على الاذى فاذا انحركت من النفس ارادة الشهوات والآثام وهاجت منها حلالة فضول الكلام جردت عليها سيف قلة الطعام من غم التمسك وقلة المنام وضربتها بايدي الخمول وقلة الكلام حتى ينقطع من الظلم والانتقام فتأمن برأيتها في سائر الايام وتضيق بها من ظلمة شهواتها فتنبه من غوائل آفاتنا فتصبر عند ذلك روحانية لطيفة ونورانية حفيظة فتجول في ميدان الخبرات وتسير في ملك الطاعات والمبرات كالفارس الفارس في الميدان وكالكاتب المثمر في البستان وقال ايضا اعداء الانسان ثلاثة دنياه وشيطانه ونفسه فاحترس من الدنيا بالزهد في نعمتها ومن الشيطان بمخالفته ومن النفس بترك شهواتها وقال جعفر بن محمد اجمت العلماء والحكماء ان التيم لا يدرك الا بترك التيم وقال ابو يحيى الوراق من ارضى الجوارح بالشهوات فقد غرس في قلبه شجرة السدامات وقال

وهب بن الورد من اراد شهوات الدنيا فليتها للذل في العقبى وقال الجنييد ارقت ليلة فقممت الى وردي فلم اجد الحلاوة التي كنت اجدتها فاردت ان انام فلم اقدر فقممت فلم اطق القعود فخرجت فاذا رجل ملتف في عباءة مطروح على الطريق فلما احس بي قال يا ابالقاسم الى الساعة فقلت يا سيدي من غير موعد قال بلى سألت الله محرك القلوب ان يحرك الى قلبك قلت قد فعل فاحاجتك قال متى يصير داء النفس دواءها فقلت اذا خالفت النفس هو بها صار داءها دواءها فاقبل على نفسه فقال اسمعني قد اجبتك بهذا سبع مرات فايت ان اسمع الامن الجنييد قال فانصرف وما عرفته وكان مالك بن دينار يطوف في السوق فاذا رأى شئ يشبهه قال لنفسه اصبري فوالله ما امنعك الا من كرامتك على وقال ابراهيم الخواص كنت في جبل لكلم فرأيت رمانًا فاشتبهته فاخذت منه واحدة فشققنها فوجدتها حامضة فمضيت وتركزت الرمان فرأيت رجلاً مطروحاً قد اجتمع عليه الزناير فقلت السلام عليك فقال عليك السلام يا ابراهيم فقلت كيف عرفتنى قال من عرف الله لا يخفى عليه شئ فقلت له ارى لك حالاً مع الله فلو سألتك ان يحريك من هذه الزناير قال وارى لك حالاً مع الله فلو سألتك ان يحريك من شهوة الرمان فان لذغ شهوة الرمان يحيد الانسان الله في الآخرة ولذغ الزناير يحيد الانسان الله في الدنيا فان قيل التيم بالمباح مباح فكيف يكون سبب البعد من الله فيقال هذا خيال ضعيف او المباح الخارج عن الحاجة من الدنيا وحب الدنيا رأس كل خطيئة كما ورد وكذا يؤيده حديث اشبعكم في الدنيا اجوعكم في العقبى والطبراني في الكبير وابو نعيم في الحلية من حديث ابن عباس ان اهل الجوع في الدنيا هم اهل الشبع في الآخرة وللديلمي من حديث ابي هريرة مرفوعاً نور الحكمة الجوع والتباعد من الله عز وجل التسبب ولاحد والحكام واليه في باسناد جيد انه عليه السلام نظر الى رجل سمين البطن فاوماً الى بطنه باصبعه وقال لو كان هذا في غير هذا المكان خيرا لك واليه في الشعب من حديث عائشة انه عليه السلام قال لها اياك والاسراف فان اكلتين في يوم من السرف ولابي الشيخ عن ابن عمر مرفوعاً ايما امرى اشتهى شهوة فرد شهوته وآثر بها على نفسه ففرا الله له ثم اعلم ان الدنيا حلالاتها حساب وحرامها عقاب ومنشأها عتاب وورد من نوحش في الحساب عذاب كما في الصحيحين فعند الصباح يحمد القوم السرى فترك الشهوة ينقل على المريد في البداية ثم ينعم في النهاية ونظيره الطفل في الطعام عند الرطابة وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن علامة المؤمن والمنافق فقال ان المؤمن همه في الصلوة والصيام والعبادة والمنافق همه في الطعام والشراب كالبهيمة وقال حاتم الامم المؤمن مشغول بالفكر والعبر والمنافق مشغول بالحرص والامل والمؤمن آيس من كل احد الا من الله والمنافق راج كل احد الا الله والمؤمن آمن من كل احد



الا من الله والمنافق خائف من كل احد الا من الله والمؤمن يقدم ماله دون دينه والمنافق يقدم دينه دون ماله والمؤمن يحسن ويبيح والمنافق يسيء ويضحك والمؤمن يحب الوحدة والخلوة والمنافق يحب الخلطة والجلوة والمؤمن يزرع ويخشى الفساد والمنافق يقطع ويرجو الحصاد والمؤمن يأمر وينهى للسياسة والمنافق يأمر وينهى للرياسة واولى ما يمتحن به حسن الخلق الصبر على الاذى واحتمال البلوى ومن شكى من سوء خلق غيره فدل ذلك على سوء خلقه لان حسن الخلق احتمال اذى الخلق وقال عيسى عليه السلام جوّعوا بطونكم لعل قلوبكم ترى ربكم وقال سهل ما صار الابدال ابدا الا اباريع خصال انجاص البطون والسهر والضم والاعتزال عن الناس وقد قيل في صفة الابدال ان اكلهم قافة ونومهم غلبة وكلامهم ضرورة

### باب السادس عشر في التوبة والمراعاة والتقوى

فقد وردت توبة ندم رواه ابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن مسعود وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون ومعنى التوبة ندم اي معظم اركان التوبة الندامة كما ورد الحنج صرفة والافن اركانها ترك المعصية مباشرة والعزم على ان لا يعود اليها ابدا والتدارك لما امكنه من حقوق الله وحقوق العباد (بسم الله الرحمن الرحيم) المستعان به في امر الدنيا والاخرى (التوبة) في اللغة الرجعة وفي الشرع الرجوع من المعصية الى الطاعة ومن الغفلة الى الحضرة وقال بعضهم هي (تزيه القلب عن الذنب) اي عن اختياره (وقيل الرجوع من البعد) اي من كل ما يبعد العبد عن المولى (الى القرب) اي الى قرب الرب في الدنيا والاخرى فيخص بخصيص كل فضيلة جميلة تقر به الى الله وبالرجوع عن كل خصلة رذيلة تبعده عن الله في دنياه وآخريه فيم الذنوب الظاهرة والعيوب الباطنة والاخلاق الذميمة والغفلة عن الاذكار الكريمة وقيل في حد التوبة ذوبان الحشا لما سبق من الخطاء وقيل هو نار في القلب تلتهب وتندفع في الكبد لا ينشعب وقيل هو خلع لباس الجفاء ونشر بساط الوفاء وقال سهل التوبة تبديل الحركات المذمومة بالحركات المحمودة فكأنه اخذ من قوله تعالى الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فاوالتك ببدل الله سيئاتهم حسنت \* على ما ذهب اليه بعض المفسرين ومن معانيها ترك المعاصي في الحال والعزم على تركها في الاستقبال وتدارك ما سبق من التقصير في ماضي الاحوال (وهي) اي التوبة (واجبة) اي فريضة لازمة لكل من المكلفين (ابوورد قوله تعالى تتوبوا الى الله) اي جميعا اي المؤمنون لعلكم تفلحون \* وفي نسخة \* توبة نصوحا \* اي خالصة من دون رياء وسعة واغراض فاسدة والامر في الآيتين

للوجوب بناء على اصله (ودلالة الاجماع) المنعقد من الامة على ان التوبة من المعصية فريضة (والعقل) اي ودلالة العقل (فان واجب) من طريق العقل مع قطع النظر من ورود النقل (ما يتعلق بفعلة السعادة) العظمى (وبتركها الشقاوة) الكبرى اذ بها الوصول الى سعادة الابد من قرب المولى والنجاة من هلاك الممرود الذي هو الحجاب عن اللقاء في العقبى (وهو) اي يتعلق بهما (محقق فيها) اي ثابت في التوبة بلا خلاف عند العقلاء (وجدواها) اي فائدة التوبة ومنفعتيها وممرتها وتيجنتها اربعة اشياء (حبه تعالى اياه فورد) في التنزيل (ان الله يحب التوابين) وفي الحديث (الثائب حبيب الله) رواه ابن ابى الدنيا وابو الشيخ من حديث انس بلفظ ان الله يحب الشاب الثائب ولعبد الله بن احمد في زوائد المسند من حديث علي ان الله يحب العبد المؤمن المفتن التواب ولاجد والطبراني من حديث عقبة بن عامر يعجب ربك من الشاب ليست له صبوة ولا بن ماجه من حديث ابن مسعود الثائب من الذنب كان لا ذنب له والشيخين من حديث ابن مسعود وانس الله افرح بتوبة عبده المؤمن من رجل نزل في ارض دوية مهلكة فقد راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام نومة فاستيقظ وقد ذهبت راحلته فطلبها حتى اذا اشتد عليه الحر والعطش او ماشاء الله قال ارجع الى مكاني الذي كنت فيه فانام حتى اموت فوضع رأسه على ساعده ليوم فاستيقظ فاذا راحلته عنده عليها زاده وشرابه فالتفت اليه فرحبت توبة العبد المؤمن من هذا راحلته زاد مسلم في حديث انس ثم قال من شدة الفرح اللهم انت عبدى وانا ربك اخطأ من شدة الفرح هذا وايضا من علامات حب العبد لله ان يتوب عما يشغله عن مولاه ويطيعه فيما يأمره وينهاه كما قيل

- \* تعصى الاله وانت تظهر حبه \* هذا العبد في الفعال بديع \*
- \* لو كان حبك صادقا لاطعته \* ان المحب لمن يحب مطيع \*

وبشر اليه قوله تعالى \* قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله \* وبغيد ايضا الملازمة بين المحبتين كما روى اليه قوله تعالى سبحانه \* يحبهم ويحبونه \* واولا محبة السابقة لما وجدت محبتنا اللاحقة (والتوفيق) اي جعله تعالى اسبابا موافقة للامانة (على الطاعة) في كل وقت وساعة (فقيس الذنوب) التي بمنزلة القيود والاغلال من العيوب (يمنع عنها) اي عن الطاعة وتوفيقها (ولان الاصرار) اي الائمة على المعاصي من غير تخلل التوبة بالرجوع الى الرب (يقسى القلب) اي يسوده ويشدده (ويجر الى الشقاوة الكبرى) فان المعصية يريد الكفر وقد قال تعالى \* والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون (ولان التلطيح بالنجاسة) اي التلوث بنجاسة المعصية (لا يقرب) الى بساط الرب بل يبعد ويحبج (فورد اذا كذب العبد) وهو من اهلون اسباب البعد (تحي المكان) اي بعد الذناب معه من الكرام



الساكنين من عندهم لكمال زاهنهما وجمال طهارتهما (عن ذلك ما يخرج من فيه) اي من فمه وهو الكذب والحديث رواه الترمذي وحسنه وابو نعيم في الخلية من حديث ابن عمر ولقظه اذا كذب العبد كذبة تباعدته الملك ميلا من نيت ما جاء به (وحلاوتها) اي لذة الطاعة التي اولم يكن للمطيع جزاء لعمله الا ما يجده من حلاوة الطاعة وزوج الانس بمنجاة ربه لكان ذلك كافيا فكيف بما يضاف اليه من نعم الآخرة كما يشير اليه قوله تعالى \* فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين جزاء بما كانوا يعملون افمن كان مؤثما كن كان فاسقا لا يستون \* الآية وفي الخبر القدسي اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا ذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وتقسيم هذه اللذة لا يكون في ابتداء التوبة بل التوبة في اولها مرة كانت طام الصبي ثم يصير حلوة بعد ما صبر على مرارة ترك العادة مدة مديدة ومعالجة شديدة والنفس قابلة ما عودتها تعود (فالمصر لا يجدها) اي تلك اللذة اذ من لم يذوق لم يعرف ان ترك اللذة الغائبة هي اللذة الباقية (وقبولها) اي قبول الطاعة قال تعالى \* انما يقبل الله من المتقين (فرب الدين لا يقبل هدية المديون المماطل) المستمع من اداء الدين فمن الفضول تضيق الاصول (ولان الغضب) المترتب على معصيته بالعقاب الصادر عن تجلي صفة الجلال (ينافي القبول) اي قبول طاعته المترتب عليه بالثواب الوارد عن تجلي نعت الجمال (وهي) اي التوبة (واجبة على الكل) من الانبياء والاولياء فلا تظن ان التوبة اختصت بآدم عليه السلام حيث قال تعالى \* وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتبه ربه فتاب عليه وهدى \* بل هو حكم ازل مكتوب على جنس البشر لا يمكن فرض خلافه مالم تبدل السنة الالهية التي لا مطمع في تبديلها فالجوع في حق كل انسان يكون ضروريا نبييا كان او غيبيا وليا او غويا

\* فلا تخسبن هذا لها القدر وخذها \* سحبة نفس كل فانية هند \* ويشير اليه حديثكم خطاؤون وخير الخطائين التوابون كما رواه احمد في غيره عن انس (في كل حال) اي على الدوام (لعموم الادلة) كقوله تعالى \* وتوبوا الى الله جميعا \* وذلك لان كل بشر لا يخلو عن معصية يجوارحه اذ لم يخل عنه الانبياء الاخيار كافي القرآن والاخبار من خطاياهم وتوبتهم وبكائهم فان خلا احد في بعض الاحوال عن معصية الجوارح فلا يخلو عن الهم بالتوب في القلب فان خلا عن الهم فلا يخلو عن وسواس الشيطان بايراد الخواطر المتفرقة المذهلة عن ذكر الله فان خلا عنه فلا يخلو عن غفلة وقصور في العلم بالله وبصفاته وافعاله وتلك نقص وله اسباب وترك اسبابه بالتشغل باضدادها رجوع عن الطريق الى ضده وانما يتفاوتون في مفساد نقصان لاني اصله (وعلى الفور) واجبة من غير تراخ ومهلة (لوجوب الانتهاء) اي الامتناع (عن المعاصي كذلك) اي على الفور

من غير التراخي (وحزمة التسويف) اي وحزمة تأخير التوبة (فورد) في التنزيل (ولست التوبة الآية) اي \* للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال اني تبت الان (اكثر صياح اهل النار من التسويف) كذا في الاحياء وقال مخرجه لم اجده اصلا وقال لقمن لابنه يا بني لا تؤخر التوبة فان الموت يأتي بغتة فكل ايمان لم يثبت في اليقين اصله ولم ينشر في الاعمال فرعه لم يثبت على عواصف الاحوال عند ظهور ناصية ملك الموت وصار الاحوال وخيف عليه سوء الخاتمة الا ما سبق به الطاعات حتى توالى الايام والساعات واما قول العاصي للمطيع اني مؤمن كما انك مؤمن فهو كقول شجرة القرع لشجرة الصنوبر اني شجرة وانت شجرة وما احسن جواب الصنوبر اذ قالت متعرفين اغترارك بشمول الاسم اذا عصفت رياح الخريف فعند ذلك تنقطع اصولك وتنتثر اوراقك وتكشف غرورك بالشاركة في اسم الشجر مع الغفلة عن اسباب ثبات الاشجار \* سوف ترى اذا انجلي القبار \* افرس تحتك ام حجار \*

وهذا امر يظهر عند الخاتمة نسأل الله العافية واقصد صدق ابوسليمان الداراني في قوله لو لم يكن العاقل فيما بقي من عمره الاعلى فوت ماضى منه في غير طاعة الله وامره لكان خائبا ان يحزنه ذلك الى الممات فكيف من يستقبل ما بقي من عمره بمثل ماضى من جهله فيما سبق من الحيات وقال بعض العارفين ان ملك الموت اذا ظهر لا بعد اعلم انه قديم من عمرك ساعة وانك لا تسأخر عنها طرفة عين فيبدو للعبد من الاسف والحسرة ما لو كانت له الدنيا بخذا فبرها يخرج منها على ان يضم الى تلك الساعة ساعة اخرى ليستعد فيها ويتدارك فريضة فلا يجد اليه سيلا وهو اول ما يظهر من معاني قوله تعالى \* وحمل بينهم وبين ما يشتهون \* واليه الاشارة بقوله سبحانه \* وانفقوا مما رزقناكم من قبل ان ياتي احدكم الموت فيقول رب لولا اخرتني الى اجل قريب فاصدق واكن من الصالحين ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء اجلها \* اي ولا نفسا هذا وما مثل المسوف الامثال من احتياج الى قلع شجرة فرآها قوية لا تنقلع الا بمشقة شديدة جليلة فقال اوخرها سنة ثم اعود اليها وهو يعلم ان الشجرة كلما بقيت ازداد رسوخها وهو كلما طال عمره ازداد ضعفه فلا حاجة في الدنيا اعظم من حافته اذ عجز مع قوته عن مقاومة ضعيف فاخذ ينتظر الغلبة عليه اذا ضعف هو في نفسه وقوى الضعيف (وهي) اي التوبة اذا استجمعت شرائطها (مقبولة) لا بحالة (فورد) في التنزيل (وهو الذي يقبل التوبة الآية) اي \* عن عباده فوعده حق وقوله صدق لا يجوز خلفه ولا يتصور تبديله (قابل التوب) فهو من صفاته كقوله \* غافر الذنب (ان الله يسطر به بالتوبة حتى تطلع الشمس من مغربها) وفي الاحياء ان الله عز وجل يسطر به بالتوبة لسي الليل الى النهار ولسي النهار الى الليل حتى تطلع الشمس من مغربها قال مخرجه رواه مسلم من حديث ابى موسى بلفظ يسطر به بالليل ليؤوب مسي النهار الحديث وفي رواية



الطبراني لشيء اليسل ان يتوب بالنهار وبسط اليد كناية عن طلب التوبة ومبالغة  
في قبولها اذا اطالب ابلغ من القابل قرب قابل ايس بطالب ولا طالب الا وهو قابل  
ولا ين ماجد من حديث ابي هريرة او اخطأتم الخطايا حتى تبلغ السماء ثم يتم ثواب الله  
عليكم اي قبل توبتكم اورجع عليكم بالرحمة والمغفرة ولا ين المبارك في الزهد عن الحسن  
مرسلان العبد ليدن الذنب فيدخل به الجنة قبل كيف ذلك يا رسول الله قال يكون نصب  
عينه تأثيا منه فاراح حتى يدخل الجنة ولا يني نعم في الخلية من حديث ابي هريرة ان العبد  
ليدنب الذنب فاذا ذكره احزنه فاذا انظر الله اليه انه احزنه غفر له الحديث ولاحد  
وابي يعلى والحاكم وصححه من حديث ابي سعيد ان الشيطان قال وعزتك يارب لا ازال  
اغوي عبادك مادامت ارواحهم في اجسادهم فقال وعزتي وجلالي لا ازال اغفر لهم  
ما استغفروني وقال سعيد بن المسيب نزل قوله تعالى \* انه كان للاولين غفورا \*  
في الرجل يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب وقال طلق بن حبيب ان حقوق الله اعظم  
من ان يقوم بها العبد ولكن اصبحوا تائبين وامسوا تائبين وروى ان نبيا من انبياء  
بنى اسرائيل اذ ذنب ذنبا فاعصى الله اليه وعزتي وجلالي لئن عدت لاعدنك فقال يارب  
انت انت وانا انا وعزتك لئن لم تعصمني لاعدنك لئن عدت لاعدنك فقال يارب  
ليدنب الذنب فلا يزال نادما تائب حتى يدخل الجنة فيقول ابليس يا ليتني لم اوقعه في الذنب  
يعني لاهلكه بالجحيم وروى انه كان في بني اسرائيل شاب عبد الله عشرين سنة ثم عصاه  
عشرين سنة ثم نظر في المرأة فرأى الشيب في لحية فساء ذلك ثم قال الهي اطعك  
عشرين سنة ثم عصيتك عشرين سنة فان رجعت اليك اتقبلني فسمع قائلا يقول ولا يرى  
الشخص احببنا فاحينناك وتركنا فتركناك وعصيتنا فامهلتناك فان رجعت اليها  
قبلناك وقد قال تعالى \* وان عدتم عدنا \* وورد \* ما اصر من استغفر وان فاد  
في اليوم سبعين مرة (وابضا) اي وفي العقل ايضا دلالة على ان التوبة مقبولة لا محالة  
فانها (تزول ظلمة الذنب) وتنجسها (عند سطوع نور التوبة) وآثارها (زوال  
الدينس) اي كزوال الوسخ والدرن من الثوب والبدن (بالصابون) ونحوه من الاثتان  
(والصداء) اي وكزوال صدى الحديد من المرأة ونحوها (بالصيفل) وتوضيحه ان نار  
الندم تحرق غيرة الذنب ونور الحسنة يمحو عن وجه القلب ظلمة السيئة وانه لا طاقة  
لظلام السيئات مع نور الحسنات كما لا طاقة لظلام الليل مع نور النهار وكما لا طاقة  
لكدورة الوسخ مع بياض الصابون فكما ان الثوب الوسخ لا يقبله الملك لان يكون  
لباسه فالقلب المظلم لا يقبله الله لان يكون في جواره فكما ان استعمال الثوب في الاعمال  
الحسنة يوسخ الثوب وغسله بالصابون والماء الحار ينظفه لا محالة فاستعمال القلب  
في الشهوات يوسخ القلب وغسله بماء الدموع وحرقة الندم ينظفه ويطهره فكل  
قلب زنى ظاهر فهو مقبول كما ان كل توب نظيف فهو مقبول والقبول له حسب القضاء

السابق الا اني مبذول والحاصل ان من توهم ان التوبة نصح ولا تقبل فهو كمن توهم  
ان الشمس تطلع والظلام لا يقطع وان الثوب يغسل والوسخ لا يزول نعم اذا خاص  
الوسخ لطول تراكه في نجسا ويف الثوب وخله فلا يقوى الصابون على قلعه من  
اصله ومثاله ان تراكم الذنوب حتى تصير طعاور بنا على القلب فذل هذا القلب لا يتوب  
ولا يرجع الى الرب وربما يقول باللسان قد ثبت من العصيان فيكون ذلك كقول  
القصار قد غسلت الثوب هذا وقد ورد ان للقلوب صداه كصداه الحديد وجلادها  
الاستغفار رواء الحكيم الترمذي وابن عدي عن انس ثم لما كان المصنف استشرعوا الا  
وهو ان يقال لا ينبغي ان يجوز الشك في القبول لانه يخالف اخبار الله والرسول اجاب  
بقوله (واما يشك التائب) في قبول توبته وحصول اوبته (لشكه في تحقق الشروط)  
المعتبرة في باب التوبة (والاركان) اللازمة في حصول الاوبة كما سيأتي بيانها في محالها  
اللائق بها ومجملها الندم والقلع والعزم والتدارك بالجزم (فهى) اي الشروط  
والاركان (دقيقة) ادراكها فلا يجزم بكونها حقيقة (شك) اي مثل شك (شارب  
المسهل) في حصول شروط الاسهال في الدواء باعتبار الوقت والحال وكيفية خلط  
الدواء وطبخته وجودة مآقره وادويته والافلاشك في تأثيره وخاصيته (بمخالق القصار  
اذ شروطه) من الماء والصابون والدلك (جليه) وليست في نظر صاحبه خفية ثم اعلم  
ان التوبة ترك الذنوب ولا يمكن ترك الشيء الا بعد معرفته واذا كانت التوبة واجبة  
كان ما لا يتوصل اليها الا به واجبا فعرفه الذنوب اذا واجبه ولذا قال المصنف (والذنوب  
ما يخالف امره تعالى من فعل) للطاعات (او ترك) للسيئات (وينقسم الى حقه تعالى  
وهو اقرب الى العفو كترك الصلوة والصوم ونحوهما (وحق العبد) اي والى حقه  
كترك الزكوة وقتل النفس وامثالهما (وهو) اي حق العبد (اغلف) اي اشد وعن العفو  
ابعد (فورد) في الحديث (انه) اي حق العبد (لا يترك) اي لا يعفى الا ان العبد  
يرضى ولذا قيل حق الكافر اشد من حق المسلم واقوى وحق الحيوان اشد من الكافر  
كما لا يخفى ولاحد والحاكم وصححه من حديث عائشة الدواوين ثلاثة ديوان يغفر وديوان  
لا يغفر وديوان لا يترك فالديوان الذي يغفر ذنوب العباد بينهم وبين الله تعالى واما  
الديوان الذي لا يغفر فالشرك واما الديوان الذي لا يترك فظالم العباد اي لا بد ان  
يطالب بها حتى يتخلص عنها (وابضا) ينقسم (الى) معصية (كبيرة وصغيرة) كما جاء  
في القرآن \* ان تجنبوا كبار ما نهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم (وورد في البعض)  
(انه) اي ذلك البعض (من الكبار) ففي البخاري من حديث عبد الله بن عمر  
مر فوعا الكبار اشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغيوس  
وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة اجتنبوا السبع الموبقات قالوا يا رسول الله وما هي  
قال الشرك بالله والسير وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق واكل الربوا واكل مال



اليتم والتولى يوم الزحف وفذف المحصنات الغافلات المؤمنات وإلهما من حديث  
 أبي بكره إلا أنبئكم بأكبر الكبائر الإشراف بالله وهوق الوالدان وشهادة الزور وقول  
 الزور وإلهما من حديث ابن مسعود سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الذنب  
 أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أي قال أن يقتل ولدك مخافة أن تطعم  
 معك قلت ثم أي قال أن تزني حليلة جارك وللطبراني من حديث سلمة بن قيس السهمي  
 أربع لا تشركوا بالله شيئا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا تزنوا ولا  
 تسرفوا وفي الأوسط للطبراني من حديث ابن عباس الحرام الفواحش وأكبر الكبائر  
 وللبزار من حديث ابن عباس بإسناد حسن أن رجلا قال ما الكبائر قال الإشراف بالله  
 والاباس من روح الله والقنوط من رحمة الله وللحاكم من حديث عبيد بن عمير عن أبيه  
 الكبائر تسع فذكر منها استئصال البيت الحرام وللطبراني من حديث واثلة أن من  
 أكبر الكبائر أن يقول الرجل على ماله أفل وله إيصام حديثه أن من أكبر الكبائر أن يتنى  
 الرجل من ولده ولمسلم من حديث جابر بن عبد الله وبين أشرك والكفر ترك الصلوة ولمسلم  
 من حديث عبد الله بن عمرو من الكبائر شتم الرجل والديه ولأبي داود من حديث  
 سعيد بن زيد أن من أربى الربوا الاستطالة في عرض المسلم غير حق وفي الصحيحين  
 من حديث ابن عباس أنه عليه السلام مر على قبرين فقال انهما العذبان وما العذبان  
 في كبير وانه لكبير اما احدهما فكان يمشي بالنميمة واما الآخر فكان لا يستبرئ من بوله  
 الحديث ولا جد في هذه القصة من حديث أبي بكره اما احدهما فكان يأكل لحوم الناس  
 الحديث ولأبي داود والترمذي من حديث أنس عرضت على ذنوب امتي فإرذلتها  
 أعظم من سورة من القرآن أو آية أو تبها رجل ثم نسبها وللدلي من الكبائر السبب  
 بالسبب وقد اختلف الصحابة والتابعون في عدد الكبائر من أربع إلى سبع إلى تسع إلى إحدى  
 عشرة فمافوق ذلك قال ابن مسعود هي أربع وقال ابن عمر هي سبع وقال ابن عمر وهي  
 تسع وكان ابن عباس إذا بلغه قول ابن عمر الكبائر سبع يقول هي إلى سبعين أقرب منها  
 إلى سبع (واختلف) على أقوال (في حصرها) أي الكبائر (على ما نهى) أي على ذنب  
 ورد عنه نهى نهيا (مخصوصا بالخصيص) بالذكر في القرآن (للعظيم) أي لتعظيم  
 العصيان وقد قال ابن عباس كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة وبشرائه قوله تعالى \* أن  
 تحتبوا كبار ما تنهون عنه \* إذا كانت الاضافة بيانية (وما) أي على ذنب  
 (أوصد) أي ورد الوعيد (عليه بالنار لعظم العقوبة) فقد قال جماعة من الصحابة  
 كل ما نواه الله عابه بالنار فهو من الكبائر (وما) أي وعلى ذنب (وجب عليه حد) من  
 رجم وجلد وقتل وقطع (فالتعجيل) لعقوبة المذنب (للتعظيم) في حق ذنب فقد قال  
 بعض السلف كل ما أوجب الحد في الدنيا فهو كبيرة (وما) أي وعلى ذنب (استصغر)  
 أي استحقق وحد صغيرا وحقيقا (كان الصغيرة ما استعظم) أي حد عظيما وكبيرا

(فورد لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار) رواه الديلمي عن ابن عباس  
 به مرفوعا وعن أنس موقوفا وعن أبي سعيد الخدري وغيره من الصحابة رضي  
 الله عنهم أنكم لتعلمون أعلاهي أدق في أعينكم من الشعر كثافتها على عهد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر رواه أحمد والبرار بسند صحيح وقال ابن  
 مسعود لما سئل عن الكبائر فقال اقرأ من أول سورة النساء إلى رأس ثلاثين آية  
 منها عند قوله \* أن تحتبوا كبار ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم \* فكل ما نهى  
 الله عنه في هذه السورة إلى ههنا كبيرة وقال قائلون لا صغيرة بل كل مخالفة لله فهو  
 كبيرة وضعف هذا القول لقوله تعالى \* أن تحتبوا كبار ما تنهون عنه \* وقوله \* الذين  
 يحتبون كبار الأثم والفواحش إلا الله \* أي الصغار وفي الحديث \* أن تغفر الله لهم  
 فاعف جاني عبدك لا مالا (وقيل الأصح أنها) أي الكبيرة (مبهمة) اذ يرما قصد  
 الشرع بابها ما كون العباد على وجل منها (كناية القدر وساعة الجمعة)  
 وكذا الصلوة الوسطى لعظم جد الناس في طلبها وعدم الاكتفاء بها عن غيرها  
 (لأنها) أي والدليل على كون الكبيرة مبهمة أن المراد بها (ما) أي ذنب (لا يكفره  
 الصلوات الخمس) أي ونحوها من المكفرات للسيئات (فورد) في الحديث  
 (الصلوات الخمس يكفرن ما بينهن) أي من الصغار ولم يبق عليه شيء من الذنوب  
 حينئذ (أن اجتنب الكبائر) وليس المعنى أن اجتنب الكبائر شرط لكون الصلوات  
 ونحوها تكفر الصغار بل أن كان عنده الصغار والكبائر فتكفر الصغار  
 والافتخاف الكبائر وأن كان محفو ظاهرا من الكبائر والصغار فتكون سببا لرفع  
 الدرجات العالية والرفات الغالية (أو إلا الكبائر) شك من الراوي أو اختلاف الروايات  
 فالأخير رواية مسلم وللحاكم من حديث أبي هريرة وصححه الصلوة إلى الصلوة كفارة  
 ورمضان إلى رمضان كفارة الأمان ثلاث أشراك بالله وترك السنة ونكث الصفة قيل  
 وما ترك السنة قال الخروج من الجماعة ونكث الصفة أن يبايع رجلا ثم يخرج عليه بالسيف  
 بقائه (وهو) أي حكم الكبيرة والتكفير وهو الاظهر (تعلق بالآخرة فالإمام أولى)  
 (تحذرا عن الكل) أي كل المعاصي لئلا يقع أحد في مخالفة المولى لا احتمال أن  
 يكون كل ذنب أقدم عليه بارتكابه كبيرة فيمتلصص من الكبائر والصغار جميعها  
 ومطلوب الرب من العبد أن لا يقع في مطلق الذنب ليحصل له كمال القرب  
 وتوضيحه أن كل ما لا يتعلق به حكم في الدنيا فيجوز أن يتطرق اليه الإيهام  
 (ولا تكلف فيها) أي لا تكلف بما لا يطاق في معرفة الكبائر للاجتناب عنها لأن  
 دار التكليف هي دار الدنيا والكبيرة على الخصوص لاحكامها في الدنيا  
 من حيث أنها كبيرة بل لها تعلق في حكم العقبي (فموجبات الحدود معلومة)  
 باسميها كالسرقة والزنا والقتل وغيرها وفي الأحياء وكذلك اجتنب



الكبار يكفر الصغار بموجب قوله تعالى \* ان يجتنبوا كبار ما تنهون عنه نكفر عنكم  
سيئاتكم \* ولكن اجتناب الكبيرة انما يكفر الصغيرة اذا اجتنبها مع القدرة والارادة  
كمن يتمكن من امرأة ومن موافقتها فكف نفسه عن الوقوع بها واقتصر على  
نظرها ولم ينسها فان مجاهدة نفسه في الكف عن الوقوع اشد تأثيرا في تنوير قلبه  
من اقدامه على النظر من اطلاله فهذا معنى تكفيره فان كان عيناه ولم يكن امتناعه  
الا بالضرورة للعجز او كان قادرا ولكن امتنع خوفا من امر آخر فهذا لا يصلح  
للتكفير اصلا فكل من لا يشتهي الخمر بطبعه ولو ايجله لما شربها فاجتنابها  
لا يكفر عنه الصغار التي هي من مقدماته كسماع الملهي والاثار نعم من  
يشتهي الخمر وسماع الاوتار فيمسك نفسه عن الخمر ويطلقها في السماع فمجاهدة  
النفس بالكفر بما يحو عن قلبه الظلمة التي ارتفعت اليه من معصية السماع  
(ورد الشهادة) في الحكومة (لا يختص بها) اي بالكبيرة بل ولا بالصغيرة (فالاكل في  
الطريق) من السوق ونحوه (يوجب) اي رد الشهادة (مع كونه مباحا) وفي الاحياء  
لا خلاف في ان من يسمع الملهي ويلبس الديباج ويضم نخاتم الذهب ويشرب من  
اواني الذهب والفضة لا تقبل شهادته ولم يذهب احد الى ان هذه الامور من الكبار فكل  
الذنوب تندح في العدالة الا ما يخلو الانسان عنه غالبا بالضرورة بحار العادات كالغيبة  
والجسس وسوء الظن والكذب في بعض الاحوال وسماع الغيبة وترك الامر بالمعروف  
والنهي عن المنكر واكل الشبهات وسب الاولاد والقلام وضربهم بما يحكم الغضب  
زائدا على حكم المصلحة واکرام السلاطين الظلمة ومصادقة الفجرة والنكاس  
عن تعليم الاهل والولد جميع ما يحتاجون اليه في امر الدين فهذه ذنوب لا ينك  
الشاهد عن قلبها او كثيرها الا بان يعتزل الناس ويحذر دلا امر الآخرة ويجاهد  
نفسه مدة بحيث يبقى على صمته مع الخالطة بعد ذلك ولولم يقبل الا قول مثله لمن  
وجوده وبطلت الاحكام والشهادات وليس ليس الحرير ونحوه من قبيل  
هذه المذكورات (وقيل الاصح انها) اي الكبيرة (اسم اضافي) كما ان الزنا كبيرة بالنسبة  
الى المعانقة مع التجريد عن الثياب في الجانيين والمعانقة كبيرة بالنسبة الى اللبس  
واللمس كبيرة بالنسبة الى النظر بالشهوة والنظر صغيرة بالنسبة الى الهم والعزيمة  
وقطع يد المسلم كبيرة بالاضافة الى ضربه وصغيرة بالاضافة الى قتله (والمطابق)  
اي الفرد الذي اذا اطلق الكبيرة ينصرف اليه (هو الكفر) اذ لا كبيرة فوقه وقد قال  
تعالى \* ان الشرك لظلم عظيم \* ولهذا لا يغفر بالاجاع او الذنب المطلق هو الكفر وباقي  
الذنوب مقيد بالاضافة ولما كان هذا القول يفيد انه لا كبيرة الا الكفر وهو مفرد وقد  
جاء في القرآن بافظ الجمع قال في دفع هذا الاشكال (والجمع) مبتدأ اي وقوع لفظ  
الكبيرة جمعا (فيما ورد) في التنزيل (ان يجتنبوا كبار ما تنهون عنه) وقد قرئ كبير

ما تنهون عنه فيكون المراد به الكفر او اريد به الجنس (والدين يجتنبون كبار الامم  
لتنوعه) خبر المبتدأ اي لوقوع افراد الكفر انواعا كعبادة الصنم والشمس والقمر  
وكفر اليهود والنصارى والمجوس وامثالها (او تعدد الخطاب) فوقع مقابلة الجمع  
بالجمع او لان كفر زيد غير كفر عمرو (فالغفرة) للصغيرة والكبيرة وهي الغفون غير التوبة  
(تعلق بالمشيئة لا غير) اي لا غيرها من الاشياء المكفرة (فورد) في التنزيل (ويغفر  
مادون ذلك) اي غير الشرك والكفر بجميع انواعه (لمن يشاء) اي لمن تعلقت  
مشيئة الله تعالى بمغفرته وكان مطرف بن عبد الله يقول اللهم ارض عنا فان  
لم ترض عنا فاعف عنا فان المولى قديمه عن عبده وهو غير راض عن فعله والحاصل  
ان الرضاء يتعلق بالطاعة والعفو والغفرة بالمعصية (ثم هو) اي الذنب ولو صغيرة  
(يعظم) في الكيفية حتى يصير كبيرة بسبب اربعة اشياء (بالاصرار) وهو الاستمرار  
على الذنب والاستمرار (لانه) اي الاصرار (سبب تراكم الظلام) اي ظلمات الاكمام في قلوب  
الانام (فورد لا صغيرة مع الاصرار) وتماه ولا كبيرة مع الاستغفار وقد تقدم فكبيرة  
واحدة تنصير ولا يتبعها بثلثها لو تصور وجودها لكان الدفوع عنها ارجى  
من صغيرة يواظب العبد عليها الا ان الكبيرة قل ما يتصور الهجوم عليها بقعة  
من غير سوابق ولو احمق من جملة الصغار فقل ما يزن الزاني بقعة من غير مراودة  
ومطالبة ومطالبة وقل ما يقبل القاتل بقعة من غير مشاحنة سابقة ومعاداة  
سابقة فكل كبيرة يتبعها صغار سابقة ولاحقة (والمباهاة) اي وبالمباهاة  
والمفاخرة (والاستحغار) بعدم المباواة (فهما) لقان ونشرهما من تبا (سبب التألف)  
اي تألف الذنب والالفة شديدة الاثر في القلب والقلب هو المطلوب تنويره باطلاعات  
والمحذور تسويده بالسينات فكلما غلبت حلاوة الصغيرة عند العبد كبرت  
الصغيرة عند الرب وعظم اثرها في تسويد القلب (وورد المتأفق يرى ذنبه كذباب  
مر على انفه فاطاره) اي عن نفسه وتماه والمؤمن يرى ذنبه كالجلجل فوقه يخاف ان يقع  
عليه رواه البخاري من رواية الحارث بن سويد عن ابن مسعود مرفوعا وموقوفا  
ولا يخفى ان هذا الحديث يصلح ان يكون شاهدا لعدم المباواة لا بوجود المباواة  
فكان حقه ان يوضح عن قوله (ونسبان حمله) وهو بالجر عطف على التألف اي وسبب  
نسبان حمله (وكرمه تعالى) وستره وعدم كشف حاله (فهو) اي ما ذكر من النسيان  
(سبب الامن من المكر) الالهى من استدراج العبد بالنعمة واخذة بالبقعة للنعمة  
(وورد) في التنزيل (انما على لهم) اي ثم لهم اياما (ليزدادوا ثاما) اي آثاما وقال بعضهم  
الذنب الذي لا يغفر قول العبد ليت كل شيء عملته مثل هذا فانما يعظم الذنب  
في القلب لانه يعظم الرب فاذا نظر الى جلال من عصي رأى الصغيرة كبيرة وقد اوحى  
الله تعالى الى بعض الانبياء لا تنظر الى قلة الهدية وانظر الى عظم مهديها ولا تنظر



الى صفر الخطيئة وانظر الى كبرياء من واجهته بها وبهذا الاعتبار قال بعض العارفين  
 الارار لا صغيرة بل كل مخالفة فهي كبيرة وبهذا السبب يعظم من العالم ما لا يعظم من  
 الجاهل ويتجاوز عن العاصي في امور لا يتجاوز في امثالها عن العارف لان المخالفة تكثر  
 بمعرفة قدر المخالف كما يشير اليه قوله سبحانه **يا ايها النبي من يأت منك بفاحشة مبينة**  
**يضعف لم العذاب ضعفين** وكان ذلك على الله يسيرا ومن يفتت ممكن لله ورسوله  
 وتعمل صالحا نؤتيها اجرها من تين واعتدنا له رزقا كريما فوزرهن مضاعف  
 كاجرهن ومن هنا قال تعالى خطايا العلماء اهل الكتاب **يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله**  
**وآمنوا برسوله** يؤتكم كفلين من رحمته وقال **الذين آتينا هم الكتاب من قبله هم به**  
**يؤمنون واذا نزلنا عليهم الى ان قال اولئك يؤتون اجرهم مرتين بما صبروا الآية**  
**(والاظهار) اي وبإظهار المعاصي للفجار (فهو) اي الاظهار (يؤدى الى ذنوب**  
**اخر كهتاك السر) بنفسه لنفسه والله سبحانه هو الستار (ورضيب الغير) الى مثل**  
**فعله فيكون عليه ذنب التسبب في عمله ففي حديث مسلم من حديث جرير بن عبد**  
**الله من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الحديث) وورد كل الناس**  
**معا فون (بضم الميم) وقبح الغناء اي يقر بون الى العفو (الاجحار بالذنب) فانه بعيد**  
**عن العفو وتسامه يبيت احدهم على ذنب قدستره الله عليه فيصيح ويكشف**  
**ستر الله فيحدث بذنبه والحديث في الصحيحين من حديث ابي هريرة بلفظ كل امتي**  
**وقال بعضهم لا تذب فان كان ولا بد فلا ترغب فيه غيرك فتذب ذنبتين ولذا**  
**قال تعالى النفاقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر**  
**ويمنهون عن المعروف وقال بعض السلف ما انتك للزم من اخيه حرمة اعظم**  
**من ان يساعد على معصية ثم يهون عليها فسبحان من يظهر الجليل ويستتر القبيح**  
**وقال تعالى ونكتب ما فعدوا وآثارهم والآثار ما يكتب بعد انقضاء العمل**  
**والعامل فاذا كان المذنب المظهر عاصيا يقتدى به وهو يلبس الحرير ويركب**  
**سرج الذهب ويأخذ مال الحرام ويدخل على الظلمة من بين الانام طمعا**  
**في المناصب العظام كثرة الآثام فطوبى لمن اذا مات مات ذنوبه معه ولم يتجاوز غيره**  
**فمن ابن عباس وبل للعالم من الاتباع يزل زلة فيرجع عنها ويحتملها الناس**  
**فيذهبون بها في الاتفاق وقال بعضهم مثل زلة العالم مثل انكسار السفينة**  
**وتغرق اهلها وفي الاسرائيليات ان عالما كان يضل الناس بالبدعة ثم ادرسته**  
**التوبة فعمل في الاصلاح دهرًا فادعى الله الى نبيهم ان قل له ان ذنبك لو كان**  
**فيما بيني وبينك لغفرته لك ولكن كيف بمن قد اضللت من عبادي فادخلتهم**  
**الار (وحققها) اي حق التوبة على صاحب المعصية (ان يتندم) اي يظهر**  
**التدانة في القلب (فورد) في الحديث كما تقدم (التندم) وهو توجع القلب**

بمخالفة الرب (توبة) اي معظم اركانها هي التدانة على فعل المعصية  
 من حيث انها معصية وتكون خالصة لله من الرياء والسمعة ويتبعها قلع المعصية  
 في الحال والعزم على تركها في الاستقبال وفي الاسرائيليات ان الله سبحانه قال  
 لبعض انبيائه وقد سأل النبي قول توبة عبيد بعد ان اجتهد سنين في العباداة  
 ولم ير اثر قبول توبته في مقام السعادة فقال وعزني وجلالي اوشفع فيه اهل السموات  
 والارض ما قبلت توبته وحلاوة ذلك الذنب الذي تاب منه في قلبه فلا بد في التوبة  
 من مرارة المعصية بدلا عن حلاوتها فينتد بترك اللذة ويشير اليه قوله عليه السلام  
 ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربك بالحديث وينبغي ان يجد مثل هذه المرارة في جميع  
 الذنوب وان لم يرتكبها قبل فتكون مرارة المعصية وحلاوة الطاعة بالطبع الموافق  
 للشرع فتكون المعصية عنده كالسم والطاعة كالعسل هذا وفي حديث التندم  
 توبة ائمه الى انه مقدور مرغوب فيه وكذا في قوله تعالى **وتوبوا والافكون**  
**الامر على اطلاق وهو ما وقع في الشرع بالاتفاق على خلاف في جوازه وعدمه**  
**(وقيل هو) اي التندم (غير مقدور) للبشر وفي الاحياء فان قلت تألم القلب**  
**امر ضروري لا يدخل تحت الاختيار فكيف يوصف بالوجوب فاعلم ان سببه تحقيق**  
**العلم بغوات المحبوب وله سبيل الى تحصيل سببه وبمثل هذا المعنى دخل العلم تحت**  
**الوجوب لا بمعنى ان العلم يخلق العبد ويحدثه في نفسه فان ذلك محال بل العلم والتندم**  
**والفعل والارادة والقدرة للقادر والكل من خلق الله وفعله • والله خلقكم**  
**وما تعملون هذا هو الحق عند ذوي البصائر وما سوى هذا ضلال (ويتدارك)**  
**اي وحق التوبة ان يتدارك ويتلافى ما فات من الطاعة وما سبق له من المعصية (وهو)**  
**اي التدارك (في حقه تعالى القضاء) بدل الاداء (والكفارة) بدل المعصية**  
**وقصد دوام الطاعة ودوام ترك المعصية الى الموت مع استدارك الفوت (محتاطا)**  
**اي حال كونه محتاطا في امره من اوله الى آخره يرد فكره الى اول يوم بلغ فيه بالسن**  
**او الاحتلام فيفتش عما مضى من عمره سنة سنة وشهرا شهرا ويوما يوما ونفسا نفسا**  
**وينظر الى الطاعات ما الذي قصر عليه فيها والى المعاصي ما الذي قارفه منها**  
**فان كان قد ترك صلوة او صلاها مع ثوب نجس او صلاها بنية غير صحيحة او ترك**  
**فيها شيئا من الواجبات كتعديل الاركان ونحوها فيقضيهما من آخرها فان شك**  
**في عدد ما فات منها حسب من مدة بلوغه وترك القدر الذي يستيقن انه اداء**  
**ويقتضى الباقي وله ان يأخذ فيه بغالب الظن ويصل اليه على حسب التحري**  
**والاجتهاد وكذا امر الصوم والزكاة والحج وسائر فرائض الاسلام وشرايع**  
**الاحكام فهذا طريق تفتيشه عن الطاعات واما بحثه عن السبب فيفتكر من اول**  
**بلوغه الى آخر امره عن سمعه وبصره ولسانه وبطنه ويده ورجله وفرجه وسائر**



جوارحه ثم ينظر في جميع ايامه وساعاته ويشعر عند نفسه ديوان سيئاته حتى يطلع على جميعها قليلها وكثيرها وصغيرها وكبيرها ثم ينظر فيها فما كان من ذلك يندم وبين الله من حيث لا يتعلق بمظالم العباد كنظر الى غير محرم وعود في المسجد مع الجنبات ومن المصحف من غير طهارة واعتقاد بدعة وشرب خمر وسماح آله فالتوبة عنها بالندم والعسر عليها ثم اعلم ان حب الدنيا رأس كل خطيئة واثار باع الدنيا في القلب السرور بها والافعال والخير اليها فلا جرم ان كل اذى يصيب المسلم ثم ينوب بسببه قلبه من الدنيا يكون ذلك كفارة لداء القلب يتجافى بالعموم عن دار الهموم فورد من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الهموم وفي لفظ آخر الا الهم يطلب المعيشة رواء الطيراني في الاوسط وابونعيم في الحلبة من حديث ابي هريرة ولاحد من حديث عائشة اذا كثرت ذنوب العبد ولم تكن له اعمال يكفرها ابتلاء الله بالحرث فيكون كفارة لذنوبه ويقال الهم الذي يدخل على القلب والعبد لا يعرفه هو ظلمة الذنوب والهم بها وروى ان جبريل عليه السلام دخل على يوسف عليه السلام في السجن فقال له يوسف كيف تركت الشيخ الكتيب فقال قد حزن عليك حزن مابه تكلى قال له عند الله قال اجر مائة شهيد والطبراني والحاكم عن ابي الدرداء مرفوعا ان الله يحب كل قلب حزين (وفي حق العبد) اي والتدارك في حق العباد ثلاثة اشياء (رد المال مختاطا) اي في قدره (الى المالك) ان كان حيا (او الوارث) ان كان ميتا (مبالغا) و غاية الاجتهاد (في التبليغ) اي ايصال حق العباد (بالطوف) اي السير والتردد (في البلاد) رجاء ان يلقى المالك لا يفرد اليه حقه او يستحل منه (ان امكن له) السفر (والا فالصدق) على الفقراء والمساكين (او الصرف الى مصالح المسلمين) من بناء مسجد وعمارة وحسب ومدرسة (او التسليم الى القاضي الامين) ليصرفه في امور الدين (والدية) عطف على رد المال اي وفي حق العبد اداء الدية الى مستحقها اذا وقع القتل او القطع خطأ (والقصاص) اذا وقع عمدا (في النفس) وكذا في الاطراف فيجب عليه ان يعترف عند ولي الدم ويحكمه في روحه فان شاء عفا عنه وان شاء قتله ولا يسقط عهده الا بهذا ولا يجوز له الاخفاء وليس هذا كالوزني او شرب او سرق او قطع طريقا او باشر ما يجب فيه الحد لله فانه لا يلزمه في التوبة ان يفضح نفسه ويهتك ستره ويلمس من الوالي استغفاء حق الله بل عليه ان يستتر الله وبقبح حد الله على نفسه بانواع المجاهدة فان رفع امره الى الوالي حتى اقام عليه الحد وقع في موقعه ويكون توبته صحيحة مقبولة عند الله (والاستغفاء) اي طالب العفو والاستحلال عند العجز عن رد المال او الدية او القصاص (نفسا كان) حق العبد (او مالا وعند العجز) اي عدم القدرة على الاستغفاء (فكثير الحسنات)

متين (بحسب المظالم) اي مراتبها في مقام السيئات وذلك بان يحسب مقدارها من حيث الكثرة ومن حيث المدة ويحاسب نفسه على الحيات والذرات من اول يوم حياته الى يوم توبته قبل ان يحاسب يوم القيمة ويناقش نفسه قبل ان يناقش وهذه التوبة تشق على الظلمة وعلى التجار فانهم لا يتقصدون على طلب المعاملين كلهم ولا على طلب ورثتهم ولكن على كل منهم ان يفعل منه ما يتقصدون عليه فارعجز فلا يبقى له طريق الا ان يكثر من الحسنات حتى يقبض منه يوم القيمة فتؤخذ حسناته وتوضع في موازين ارباب المظالم وتكون كثرة حسناته بتقدير كثرة مظالمه فانه ان لم تق بها حسناته حل من سيئات ارباب المظالم على سيئاته فتتهلك سيئات غيره (وفي) اي والتدارك في (نحو الغيبة) وكذا النجاسة (والسب) اي الشتم واللعن (والابذاء) باللسان او بالاركان ومنه الزنا بحليلة المسلم او جارية او بقرانته (فلاستغفاء) متعين لعدم وجوب المال وجواز القصاص في امثالها (والذكر المفصل) بفتح الصاد او كسرهما بان يذكر الغيبة ونحوها مبنية معينة (الان زداد التأتى) اصحاب الحق (بالاظهار فالبهم) اي بالاستغفاء المبهم متعين (تجافيا عن ذنب آخر) فان مثل هذا الاعتذار اشد من الذنب عند اهل الاعتبار ولانه يصير مبيها لعدم عفو الذنب الاول (والجبر) اي جبر نقصان الاستغفاء المبهم (بالحسنات) ولو كان حيا موجودا حاضرا (كالوكان) صاحب الحق (مينا او قابليا) لم يمكن الاجتماع به (وبالنافعة) اي حينئذ (في الاستغفاء بالتعطف) في طريق المحو (والتودد) اي اظهار المحبة بالقيام والاكرام (والاحسان) بالهدية والضيافة والانعام بالاكرام والابرار فانه غير مقيد عند الله (فان عفا) اي صاحب الحق وفي نسخة فان غفر اي عن المذنب بالاستغفاء فيها (والافحاسب) في القيمة بحسناته (في مقابلته) اي مقابلة سيئاته كما قدمنا (فان كل ماثور) وعن الساق مذكور والحاصل ان الانسان عبد الاحسان وكل من تفر قلبه بسببته مال بحسنة فاذا طاب قلبه بكثرة تودده وتلطفه سمعت نفسه بالاحلال عن فعله فان ابى الا الاصرار فليكن تالطفه واعتذاره اليه من جملة حسناته التي يمكن ان يجبر بها في القيمة جنابته وليكن قدر سعيه في فرحه وسرور قلبه بتودده وتلطفه كقدر سعيه في ابتذاله حتى اذا قاوم احدهما الآخر اوزاد عليه اخذ ذلك عوضا منه يوم القيمة يحكم الله عليه كمن اتلف في الدنيا ما لا يفجاء بمثله وامنع من هوله عن القبول وعن الابرار فان الحسنة يحكم عليه بالقبض والابرار عنه شاء ام ابى فكذلك يحكم الله في صعيد القيمة احكم الحاكمين واعبد القسطين (وبنوع) وهو مرفوع وقيل منصوب اي وحق التوبة ان ينفع (الحسنة بحسب السبب) اي بتقديرها كية وكيفية (فسماع الملهي) من انواع الاوتار الناهي بنوع (بسماع)



القرآن) ومجالس الذكر الالهى (والعودى المعصية) كعود فى المسجد  
جنباً (بالاعتكاف) فيه مع الاشتغال بالعبادة وكذا من المحصف  
محدثاً باكرام المحصف وكثرة تقيله وبان يكتب محصفاً ويجعله وقفاً (وشرب الخمر  
بالصدق بشراب حلال لذيق) اى حلو بارد (والقتل بالاعتاق) اى وقتل النفس  
عمداً او خطاءً باعتاق رقبة لان ذلك نوع احياء اذا لم يبد مفقود بنفسه موجود  
بسيده فلا اعتاق ايجاد لا يفسد الانسان على اكثر منه فيقابل الاعداء بالاجناد  
(والغية) ونحوها من الابداء (بالثناء) على صاحب الحق او على اهل الدين والخير فى  
الحضور والغيبة (والغصب بالصدقة ونحوها) عطف على سماع الملامى اى وكذا  
نحو المذكورات فعدد جميع المعاصى غير ممكن فى العبارات والمعاقل يكفيه بعض  
الاشارات والمقصود سلوك طريق المضادة فان المرض يعالج بضده فكل ظلمة  
ارتفعت الى القلب بمعصية فلا يمحوها الا نور يرتفع اليه بحسنة تضادها والمنضادات  
هى المتناسبات فلذا ينبغي ان يحصى كل سيئة بحسنة من جنسها لى تضادها  
فان البياض يزال بالسواد لا بالحرارة والبرودة وهذا التدرج والتحقيق من التلطف  
فى طريق المحو فالرجاء فيه اصدق والتفقه اكثر من ان يواطى على نوع واحد  
من العبادات وان كان ذلك ايضا مؤثراً فى المحو وهذا سلوك طريق المضادة  
فى التكفير والمحو مشهود له فى الشرع حيث كفر القتل باعتاق الرقبة (فورد)  
فى التستريل (ان الحسنات) اى جميع الطاعات (يذهبن السيئات) اى يمحونها  
(اتبع السيئة) اى وورد ان الله حيث كنت واتبع السيئة من باب الافعال  
اى اعقب السيئة (الحسنة تمحها) رواه الترمذى من حديث ابى ذر وصححه  
والبيهقى فى الشعب من حديث معاذ اذا علمت سيئة فاتبعتها حسنة تكفرها السر  
بالسر والعلاية بالعلانية (ويستغفر) اى وحق التوبة ان يستغفر (فورد ما سر  
من استغفر وان عاد فى اليوم سبعين مرة) رواه ابو داود والترمذى عن ابى بكر  
(والسترا حى) اى من الاظهار فى حق الله (ولو اقر لاقامة الحد) اى فى حقوق الله  
الخالصة (فلا قدح) اى لا اذى ولا مانع كما تقدم (فورد فى ما عزر رضى الله عنه) حيث  
اعتزف بالزنى ورجم (لقد تاب توبة لو قسمت بين الامة) وفى رواية بين الخلايق  
(لوسنتهم) اى لكفتهم وهو عبارة عن كثرة ثوابها والحديث رواه مسلم من حديث  
بريدة ابن الحبيب وكذا حديث الغامدية واعتزافها بالزنى ورجعها وقوله عليه  
السلام لقد تاب توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له (ويؤكد العزم) اى وحق  
التوبة ان يشدد العزم ويقوى الجزم (على ان لا يعود) بمثل الذنب الذى تاب منه  
ابداً قال بعضهم من صدق فى ترك شهوة وجاهد نفسه لله سبع مرات لم يزل بها  
وقال آخر من تاب من ذنب فاستقام عليه سبع سنين لم يعد اليه ابداً (ويخلص النية)

اى وحققها ان يصحح النية ويخلص الطوية فى ترك المعصية الجارية والخفية (فمن ترك)  
المعصية (الذهاب مال) كفاى التحار ونحوه (اوجاه) من سقوط اعتباره عند الخلق  
(او عدم اسباب) معصيته على المعصية (لا يكون تأثراً) وقيل من المعصية  
الا ان تقدر (ثم) اى بعد ذلك حق التوبة على التائب (ان يغسل الثياب) التى عصي الله  
فيها (ويغتسل) فان طهارة الظاهر عنوان طهارة الباطن وفى رواية ويتوضأ  
واختيار الغسل اشعار بالتوبة عن الكل (ويصلى اربع ركعات) تنبئها على  
جهات اربع تشهد له يوم القيمة كما قال تعالى \* يومئذ نحدث اخبارها بان ربك  
اوحى لها \* (فى موضع خال) من اشغال وعن توهم الربا والسمعة فى بال (ويضع  
الوجه) اى وان يضع جبينه (على الارض) تواضعا لله (والتراب) لزيادة  
الخشوع عند رب الارباب (وللتذكر) اى اصله ومرجعه فى هذا الباب كما يشير اليه  
قوله تعالى \* منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى \* (بدمع حار) اى  
مع بكاء فى الندامة فان دمع الندامة والخوف حار ودمع الفرح والمرور بارد ولذا  
ورد قرعة عين وقرى عيناً (وقلب حزين) على ما سبق له من المعصية (وصوت  
على) اى رفع فى البكاء والادعاء والاذكار اولى ان تكون بالاخفاء (وبذكر  
الذنب) اى وان تذكر ذنوبه (واحد واحد) جنسا وفردا (وبلوم النفس)  
اى وان يعيبها ويذمها (وبوتخها) اى يثر بها ويقرعها (ويرفع يديه)  
الى كتفيه او اذنيه حتى يرى بياض ابطنيه مبالغة فى التضمر الى الله والاتجاه اليه  
(وبحمد الله) على آلائه ونعمائه الظاهرة والباطنة عليه ويقول الحمد لله على  
كل حال ونعوذ بالله من حال اهل النار (ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم)  
لانه شفيع المذنبين (وبدعو لنفسه) لقبول التوبة وحصول المغفرة والرحمة (ولو الدية)  
فيقول رب ارحمهما كما ربياني صغيرا (وللسلمين) فيقول رب اغفر لي ولوالدي  
وللمؤمنين يوم يقوم الحساب \* ويكثر الاستغفار لاسيما ما ورد عن سيد الابرار نحو قوله  
\* رب ظلمت نفسي وعلمت سؤا فاعف لي ذنوبي \* وكذا يكثرون سيد الاستغفار  
(وجاء فى الاثر اذا تابعت الذنب بعزم التوبة) اى بالتوبة على وجه العزم والجزم  
(وخوف العقاب) عند مناقشة الحساب (ورجاء العفو) من رب الارباب (واداء  
ركعتين فى المسجد) فانه افضل الاماكن واشرفها ويشهد له بما عرفه  
(والاستغفار سبعين مرة) لما ورد فى بعض طرق الاحاديث ولوزاد حتى صار مائة  
مرة فهو افضل واكمل (والسبح والحمد مائة مرة) اى كل واحد منهما او يقول  
سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة وينبغي ان يكون التكبير والتهليل كذلك  
لتجتمع الباقيات الصالحات بل ويضم اليها \* لاحول ولا قوة الا بالله \* كذلك  
(والصدق سرا وعلانية) وكذا انها راوليلا ليدخل فى قوله تعالى \* الذين يتفقون



اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم اجرهم عند ربهم \* وليكون تصدقه مكفرا لجميع انواع معاصيه من السيئات السرية والعلانية والليلية والنهارية (وصوم يوم) فانه من جملة الحسنات المكفرات للسيئات (فالعفو) عن الذنب حينئذ (ارجى) اى اكثر رجاء وفي الاحياء ان في الآثار ما يدل على ان الذنب اذا تابعت بتوبة اعمال كان العفو عنه مرجوا ربعة من اعمال القلب وهى التوبة او العزم على التوبة وحجب الافلاع عن الذنوب وخوف العقاب عليها ورجاء المغفرة لها واربعة من اعمال الجوارح وهى ان تصلى عقب الذنب ركعتين ثم يستغفر الله بعدهما سبعين مرة ويقول سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة ثم تصدق بصدقة ثم يصوم يوما وفى بعض الاخبار يصلى ركعات قال يخرج منه اثران من مكفرات الذنب ان يسبح الوضوء ويدخل المسجد ويصلى ركعتين رواه اصحاب السنن من حديث ابى بكر الصديق ما من عبد يذنب ذنبا فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلى ثم يستغفر الله الاغفر الله له هذا افطى ابى داود وهو فى الكبرى للنسائى مرفوعا وموقوفا وحديث لكثير بصلوة اربع ركعات ذكره ابن مردويه فى التفسير والبيهقى فى شعب من حديث ابن عباس قال كان رجل يهوى امرأة الحديث وفيه فلما رآها جلس منها بجلس الرجل من امرأته وحرك ذكره فاذا هو مثل الهذبة فقام نادما قائلى صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فقال له عليه السلام صل اربع ركعات فانزل الله عز وجل \* واقم الصلوة طرفى النهار \* الآية واستاده جيد وفى هذا الحديث دلالة على ان توبة العنين صحيحة وفى الصحيحين ان رجلا قال يا رسول الله انى طالبت امرأة فاصابت منها كل شئ الا السبس فامضى على بحكم الله فقال عليه السلام او ما صليت معنا صلوة الغداة فقال بلى فقال عليه السلام ان الحسنات يذهبن السيئات وهذا يدل على ان ما دون الزنى من معالجة النساء صغيرة اذ جعل الصلوة كفارة له بمقتضى قوله عليه السلام الصلوات الخمس كفارة لما بينهن الا الكبائر كذا فى الاحياء وقال يخرج حديث الرجل متفق عليه من حديث ابن مسعود دون قوله او ما صليت معنا صلوة الغداة رواه مسلم من حديث انس وفيه هل حضرت معنا الصلوة قال نعم ومن حديث ابى امامة وفيه ثم شهدت الصلوة معنا قال نعم الحديث (والطريق) الموصول الى التوبة عشرة اشياء (ذكر ماورد فيها) اى من الكتاب والسنة فى فضل التوبة كقوله تعالى \* ان الله يحب التوابين \* وكقوله عليه السلام لتبين اقوام لو اكثرثوا من السيئات الذين يدل الله عز وجل سيئاتهم حسنات رواه الحاكم فى مستدركه عن ابى هريرة وهو مقتبس من قوله تعالى \* الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فاوذلك يبدل الله سيئاتهم حسنات (وقبح الذنب) فعن ابن مسعود ينسى المرء بعض العلم بالمعصية وتلاية \* فتسوا حظا

فما ذكرناه ولولاه مخافة الرب وقد نجر الى الكفر قصة ابليس اوله ذنب وآخره كفر وكذا قضية قاتل ويلم بن باعوراء اوله شهوة وآخره شقوة (وشدة العقوبة) اى وذكر شدتها الناشئة من غضب الله ومخطئه الذى لا طاقة لاحسبه (وضمف النفس عن الاحتمال) اى تحمل احوال يوم القيمة فقد قال تعالى \* فاصبرهم على النار \* فان من لا يحتمل حر شمس ولطمة شرطى كيف يحتمل غدا حر نار جهنم وضرب مقامع الزبانية ولسع حيات احناقها كاحناق البخت وعقارب كالبغال خلقت من النار فى دار الغضب والبوار فعوذ بالله ثم نعوذ بالله من مخطئ الواحد القهار (وشرف الآخرة) اى وذكر شرفها فانها خير وابقى (وخساسة الدنيا) من سرعة فنائها وقلة بقائها وكثرة عنائها وخسة شركائها (وقرب الموت) كاقيل

• كل امرئ مصبح فى أهله • والموت ادنى من شرك نعله •

(واذلة المعرفة) فانها لا تجمع المعصية فقد اجمع السلف على ان كل من عصى الله فهو جاهل (والمناجاة) لانها تختص باهل العبادات والمناجاة (وخوف الاملاء) بالرفع عطف على ذكر اى وخوف الامهال (بعدم الاجتهاد الحالى) بتشديد الياء نسبة الى الحال ضد الماضى والاستقبال فقال تعالى \* انما على لهم ليزدادوا اثما (والاستدراج) اى وخوف الاستدراج (بالاحسان) اى باحسان الرب (بعدم الارتكاب) اى ارتكاب الذنب وذلك بمزيد العطية وقت صدور الخطية (وقلغ اسبابه) عطف على ذكر ماورد اى وقطع اسباب الذنب (وهى) اسباب ثلاثة (الغرور) قال تعالى وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور فلا تغرنكم الحياة الدنيا وهو سكون النفس الى دليل فيه شك وشبهة كمن يذنب وتكن نفسه الى ان الله تعالى يغفور فهذا من غرور بخلاف من يطيعه ويرجو ثوابه من اللقاء والحضور او الجنة والحرور والقصور (وحب الدنيا) فانه رأس كل خطية كما ورد (وطول الامل) فانه مانع من العمل ومسوفة الى آخر الاجل فقلع اسبابه (بما فى موضعها) من علاج هذه الاشياء بتمامها (والتحقيق) فى وجوب التوبة عن كل معصية بلامهلة او فى قلع الاسباب عمك (ان ترادف المعاصي) اى تواردها وتتابعها باصرارها من غير تخلل توبة فى اثنائها (سبب تراكم ظلام القلب) اى تكاثف ظلماته (وبه يحصل الرين) فى قوله تعالى \* كلا بل زان على قلوبهم ما كانوا يكسبون (والطبع) اى الختم فى قوله سبحانه \* ان لو نشاء اصبناهم بدتوبهم وفتح على قلوبهم فهم لا يسمعون \* وقال مجاهد القلب مثل الكف المفتوحة كما اذنب ذنبا انقبضت اصبه حتى ينقبض الاصابع كلها فيشد عليه القفل فذلك هو القفل يعنى فيما قال تعالى \* افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقفاها \* وقال بعض السلف ليست اللبنة



سوادا في الوجه اللعنة ان لا يخرج من ذنب الا وقد وقع في مثله او اشر منه وقال  
ابو سليمان الداراني لا يغوث احدا صاوة جماعة الا بذنب يذنبه وفي الخبر ما انكرتم  
من زمانكم فبما تركتم من اعمالكم رواه البيهقي في الزهد من حديث ابي الدرداء  
(وهو) اي ترادفها (داه عضال) اي صعب في غاية اشكال عجز عنه اطباء القلوب  
الا ان يريد دواه علام الغيوب (واختلف في صحتها) اي التوبة (عن بعض الذنوب)  
ففي الاحياء ومن مهمات التائب اذا لم يكن طالما ان يعلم ما يجب عليه في المستقبل  
وما يحرم عليه حتى يمكنه الاستقامة ثم ان لم يؤثر العزلة لم تتم له الاستقامة  
المطلقة الا ان يتوب عن بعض الذنوب كالذي يتوب عن الشرب والرتي، اللواط  
والغصب مثلا دون غيره وليست هذه توبة مطلقة وقد قال بعض الناس ان هذه  
التوبة لا تصح وقال قائلون تصح ولكن لفظ الصحة في هذا المقام مجمل (والحق)  
اي الذي لا يحصى عنه ان في التوبة عن بعض المعاصي (افادة نقصان العقوبة  
لانها) اي العقوبة (بحسب الذنب) كثرة وقلة (دون النجاة) اي دون افادة النجاة  
من النار (لانها) اي النجاة انما يحصل (بترك الكل) اي جميع المعاصي وتوضيحه  
ان يقال لمن قال لا تصح ان عنت به ان ترك بعض الذنوب لا يفيد اعتلا بل وجوده  
كعدمه فاعظم خطاك فانا نعلم ان كثرة الذنوب سبب لكثرة العقاب وقتلها سبب  
لقتلها ويقال لمن قال تصح ان اردت به ان التوبة عن بعض الذنوب توجب قبولا  
يوصل الى النجاة او الفوز فهذا ايضا خطأ بل النجاة والفوز بترك الجميع هذا حكم  
الظاهر فلسنا نتكلم في خفايا اسرار عفو الله فهو اعلم بالسرار (فان قلت اعما الترك)  
اي ليس مر اذا القائل الاول بعدم الصحة عن البعض الا ترك بعض الذنب وهو شرب  
الخمر مثلا (لكونه) اي ذلك البعض الذي تاب منه وهو الشرب (ذنب لا يبيته)  
اي لا يكونه شرب الخمر بذاته (وهو) اي كونه ذنبا او علة تركه (مشارك فيه)  
اي يشترك في هذا المعنى جميع الذنوب شامل بين جميع المعاصي لان من ترك الخمر لكونها  
معصية وتوقعه في عقوبة وجب عليه ان يترك سائر المعاصي لكونها معصية  
وموقعة في العقوبة (فكيف تتصور) التوبة (عن البعض) دون البعض فاذا  
ثبت انها لا تصح عن البعض بهذا المعنى فوجب ان يتوب عن الجميع دون البعض  
(قلت) التوبة عن بعض الذنوب لا تخلوا ما ان تكون من الكبائر دون الصغائر او بالعكس  
او عن كبيرة دون كبيرة اما الاول فانه ممكن ويقال (يجوز الترك) لبعض الذنوب (لكونه)  
اي ذلك البعض (افحش) اي اغلظ واعظم واجلب لخط الله وغضبه (والعقاب  
عليه اصعب) اي اشد واكبر وابق والصغيرة اقرب الى طرق العقوبة فلا يستحل  
ترك الكبيرة بهذه العلة ومثاله كمثل عبد ترك ضرب ولد السيد اعظم العقوبة ويضرب  
دابته لظن ان السيد ربما يناله في ذلك وكالمريض يخشاه الطبيب عن اكل الحلو

تحذيرا شديدا فيتوب المريض عن العسل دون السكر واما الثالث وهو ان يتوب عن  
بعض الكبائر دون بعض وهذا ايضا ممكن لاعتقاده ان بعض الكبائر اشد عند الله  
من بعض كمن ترك شرب الخمر مثلا لكونه مفتاح الشر ولانه اذا زال علة ارتكب سائر  
المعاصي فيجتنبها دون الزنا (او التدارك) او يكون تدارك ذلك البعض (اشق) اي  
اتعب كالذي يترك القتل او النهب ومظالم العباد لعله ان التدارك فيه اصعب ولان ديوان  
العباد لا يترك يوم المعاد ويرتكب ما بينه وبين الله كترك الصلوة فانه متسارع العفو اليه  
واما الثاني وهو ان يتوب عن الصغار وهو مصر على كبيرة يعلم انها كبيرة وهذا ايضا  
ممكن كالذي يترك الغيبة او النظر الى غير المحرم وما يجري مجراه وهو مصر على شرب  
الخمر لان ميل النفس اليها اكثر (او ميل النفس اليه) اي الى ما ترك من الصغار (اقل)  
فيكون تركه اهلون واسهل ووجه امكان ذلك انه ما من مؤمن الا وهو خائف  
على المعاصي نادم على فعله تدماضعا وقويا ولكن ميل نفسه في تلك المعصية اقوى  
من الميل في الخوف منها لاسباب توجب الخوف من الجهل والغفلة واسباب توجب  
قوة الشهوة فيكون الخوف موجودا لكن لا يحتمل على ترك الذنب فان سلم من شهوة  
هي اقوى منه بل لم يعارضه الا ما هو اضعف منه فهو اي ذلك الخوف الضعيف ملك  
الشهوة التي هي اضعف منه ودفعها وان لم يسلم من شهوة هي اقوى منه كشر الخمر  
لم يقدر على الدفع فثاله كمثل رجل له عدو ان احدهما ضعيف والاخر قوي فاذا  
واجه الضعيف غلب عليه واذا واجه القوى صرعه القوى ولان التوبة على حسب  
المعصية وتوبة ذنب لا تتوقف على توبة ذنب آخر وهذا لان توبة ذنب احسان  
في العودية وتوبة ذنب آخر احسان آخر وصحة احسان لا تتوقف على صحة احسان آخر  
(هذا) هو التحقيق او خذ هذا على طريق التوفيق (ولم يشترط الكل) اي لم يشترط  
التوبة عن جميع المعاصي (فيما ورد) من الكتاب والسنة في التوبة كقوله تعالى \* ان الله  
يحب التوابين \* حيث لم يقل عن جميع الذنوب وقوله التدم توبة ولم يقل عن جميع المعاصي  
وايضا يقاس على الطبائعات من نحو الصوم والصلوة والزكوة حيث لا تتوقف  
صحة طاعة على وجود اخرى اجمالا (وفي صحتها) اي وكذا اختلف في صحة  
التوبة (عن العاجز) الذي لم يقدر على المعصية (كالعنين) بوزن سكين وهو من  
لم يقدر على الجماع (عازي) اي كتبته عما قارفه (قيل العنة) اي حدودها (والاقرب)  
اي القول الاقرب الى الصحة او الصواب (العدم) اي عدم صحته (لامتناع الترك في  
غير المقدور) لان التوبة عبارة عن ندم ببعث العزم على الترك فيما يقدر على فعله واما  
ما لا يقدر على فعله فقد انعدم بنفسه لا بتركه اياه (لكن) قديقال (لوتندم) العنين  
(وتألم القلب) بالزنى (بحيث لو فرضت الشهوة) اي قدرت شهوة الزنى (لقهرها)



اي لقلبها وتركها (فالرجاء) اي المأمول من كرمه سبحانه (القبول) اي قبول توبته  
 (على حسب اطلاعه تعالى على الضمائر) اي على ما يخفى على غيره من السرار (كالثواب)  
 العين عن الزنى (قبل طريان العنة) اي حدوثها (ومات قبل هيجان الشهوة) اي  
 شهوة الزنى او الجماع (وتيسر اسباب قضائها) اي قضاء الشهوة ومباشرتها لكان  
 من التائبين اتفاقا فبعد طريان العنة لو تقدم بما تقدم لكان من التائبين ايضا حيث لا فرق  
 بينهما (وفي) اي واختلف ايضا في (ان الافضل من مجاهد شهوته) ويمنع معصيته  
 (او من انقطعت شهوته) وسكنت نفسه عن الميل الى معصية فقال احد بن ابى الحواري  
 واصحاب ابى سليمان الداراني ان المجاهد افضل لان له مع التوبة فضل المجاهدة ويؤيده  
 ما اخرج به الامام احمد في الزهد عن مجاهد انه قال كتب الى عمر يا امير المؤمنين رجل  
 لا يشتهي المعصية ولا يعمل بها افضل ام رجل يشتهي المعصية ولا يعمل بها فكتب  
 عمر ان الذين يشتهون المعصية ولا يعملون بها اولئك الذين امتحن الله قلوبهم  
 للتقوى لهم مغفرة واجر عظيم \* ويغويه ان جنس البشر افضل من جنس الملك لما  
 تقدم والله اعلم وقال علماء البصرة ذلك الاجر افضل لانه لو فتر في توبته كان اقرب الى  
 السلامة من المجاهد الذي هو في عرضة القصور عن المجاهدة (والحق ان الثاني اسلم  
 مطلقا) سواء كان انقطاع شهوته من المجاهدة اضعف البنية (وافضل) اي  
 الثاني مقيدا بقيد وهو انه (ان كان انقطاعها) اي الشهوة (لقوة اليقين) في مقام  
 الشاهدة (وسبق المجاهدة) مع النفس في دفع الشهوة على سبيل المعصية (فالظفر)  
 اي المنصور على العدو (اولى من المجاهد) المشغول في صف القتال ولا يدري كيف  
 يسلم في الاستقبال (وان كان) انقطاعها (لضعفها) اي لقصور الشهوة (في نفسها)  
 اي في اصل خلقها (فالاول) وهو الذي يجاهد شهوته افضل (لان الترك بالمجاهدة  
 من قوة اليقين واستيلاء الدين) ولقد دل في هذا البحث فريق فظنوا ان الجهاد هو  
 المقصود الاقصى ولم يعلموا ان ذلك طلب للخلاص من عوائق الطريق وعلاقتها  
 الشاغلة عن المولى وظن آخرون ان وقع الشهوات واماطتها بالكلية مقصود بان ذات  
 حتى جرب بعضهم ذلك فجزع عنه فقال هذا محال وكذب بالشرع وسلك سبيل  
 الاباحة واسترسل في اتباع الشهوات وكل ذلك جهالة وضلالات (وفي) اي وكذا  
 اختلف في (نفع الاستغفار) باللسان (مع الاصرار) على الذنوب الكبار والصغار  
 (والحق النفع) لثلاثة اوجه (لما سبق) من الاخبار في فضل الاستغفار من غير قيد  
 بعد الاصرار (وكونه) اي ولكون الاستغفار باللسان (حسنة تصلح للتكفير) اي  
 لتكفير العُصيان (وعدم ضياع الاجر) اي ولعدم ضياع اجر عامل عبده سبحانه  
 (فوردد) في التنزيل (ان الله لا يضيع اجر المحسنين) ولا يضيع اجر من احسن عملا \*  
 (وانك حسنة بضعافها) تمامه \* ويؤت من لدنه اجرا عظيما \* وقال \* فمن

يعمل مثقال ذرة خيرا يره (وماورد) مبتدأ اي وما جاء في حديث (ان الاستغفار بلسانه  
 المصر على ذنبه) اي بجنته (المستهرى يره) وفي الاحياء بلفظ المستغفر من الذنب  
 وهو مصر كالمستهرى بآيات الله قال مخرجه هو حديث ابن عباس عند ابى الدنيا  
 ومن طريقه البيهقي في الشعب ولفظه المستغفر من الذنب وهو مصر عليه كالمستهرى يره  
 (محمول عليه) خبر المبتدأ اي حمله العلماء على الاستغفار (بحكم العادة من الغفلة)  
 عن الارادة (دون الانتهال) اي التضرع في الحال (والصدق في السؤال) اي سؤال  
 المغفرة في الاستقبال فهذا حسنة تصلح ان تدفع بها السيئة وكذا ما نقل عن بعضهم  
 انه كان يقول استغفر الله من قول استغفر الله وقيل الاستغفار باللسان توبة الكذابين  
 وهو محمول على الاستغفار بمجرد القول من غير ان يكون القلب فيه شركة العمل وقال  
 زابعة العدوية استغفارا يحتاج الى استغفار كثير فلا تظن انها تدم حركة اللسان  
 من حيث انه ذكر الله بل تدم غفلة القلب فهو يحتاج الى استغفار من غفلة جنته  
 لامن حركة لسانه فانه من سكت عن الاستغفار باللسان ايضا يحتاج الى استغفار من  
 لا الى استغفار واحد فهكذا ينبغي ان يفهم جدا ما يحمد ودم ما يندم والاجتهات معنى  
 قول القائل الصادق حسنة الابرار سيئات القربين فان هذه امور ثبتت بالاضافة  
 فلا ينبغي ان تؤخذ من غير اضافة بل ينبغي ان لا يستحق ذرات الطاعات والسيئات  
 ولذا قال الامام جعفر الصادق ان الله تعالى خباء ثلاثا في ثلاث رضاه في طاعته  
 فلا تحقروا منها شيئا فاعل رضاه فيه وسخطه في معاصيه فلا تحقروا منها شيئا فاعل  
 غضبه فيه وخباء ولبه في عبادته فلا تحقروا من عباد الله احدا فاعله ولى الله وزادوا  
 وخباء اجابته في دعائه واسمائه فلا تتركوا شيئا منهما فربما كانت الاجابة فيه وقال  
 سهل لا بد للعبد في كل حال من مولا فاحسن احواله ان يرجع اليه في كل شيء مما قدره  
 وقضاه فان عصاه قال يارب استر على فاذا فرغ من المعصية قال يارب تب على فاذا تاب  
 قال يارب ارزقني العصمة واذا عمل الطاعة قال يارب تقبل مني وسئل ايضا عن الاستغفار  
 الذي يكفر الذنوب فقال اول الاستغفار الاستجابة ثم الانابة ثم التوبة فالاستجابة  
 اعمال الجوارح والانابة اعمال القلوب والتوبة اقباله على مولا بان يترك الخلق ثم  
 يستغفر الله من تقصيره الذي هو فيه ومن الجهل بالثمة وترك الشكر فصدق ذلك يغفر له  
 ويكون عنده مأواه ثم التنقل الى الافراد ثم الثبات ثم البيان ثم القرب ثم المعرفة ثم المناجاة  
 ثم المصافاة ثم الموالاته ثم محادثة السر وهو الخلوة ولا يستقر هذا في قلب عبد حتى يكون  
 العلم غداؤه والذكر قوامه والرضاء زاده والتوكل صاحبه ثم ينظر الله اليه فيرفعه  
 الى العرش فيكون مقامه مقام حلة العرش وسئل عن معنى قوله عليه السلام التائب  
 حبيب الله فقال انما يكون حبيب الله اذا كان فيه جميع ما ذكره الله في قوله تعالى  
 \* التائبون العابدون \* الآية وقال الحبيب هو الذي لا يدخل فيما يكرهه حبه وفي الاحياء



فأياك ان تسخر ذرات الطامات فلانها وذرات المعاصي فلانقيها كالمرأة الخرقاء  
تكسل عن الغزل تعلل بانها لا تقدر في كل ساعة الاعلى خيط واحد فتقول وای غنى  
يحصل في خيط واحد وما وقع ذلك في الثبات ولا تدري المعتوهة ان ثياب الدنيا  
اجتمعت خيطا خيطا وان اجسام العالم مع اتساع اقطارها اجتمعت ذرة ذرة فاذا  
التضرع والاستغفار بالقلب حسنة لا تضع عند الله اصلا بل اقول الاستغفار باللسان  
ايضا حسنة اذا حركت اللسان بها عن غفلة خير من حركة اللسان في تلك الحالة بغيبة  
او فضول كلام بل هو خير من السكوت عنه فيظهر فضله بالاضافة الى السكوت عنه  
وانما يكون نقصانا بالاضافة الى عمل القلب ولذا قال بعضهم لشيخه ابي عثمان المغربي  
ان اساني في بعض الاحوال يجرى بالذكر والقرآن وقلبي غافل فقال اشكر الله اذا استعمل  
جارية من جوارحك في خير وعوده الذكر ولم تستعمل في الشر ولم يعودها الفضول  
انتهى فأياك ان تلتصق في الطاعات بمجرد الآفات فتفتقر رغبته في العبادات فهذه  
مكبدة زوجها الشيطان بلعبه على المغرورين وخيل اليهم انهم ارباب البصائر واهل  
التفطن في الخبايا والسرار فأى خير في ذكر اللسان مع غفلة الجنان والله المستعان (وفي)  
اي وكذا اختلف في (بيان الذنب) وذكره (بعد التوبة) ايها اولي وانما يقيد بما بعد  
التوبة فان النسيان قبلها مذموم اجاعا قال تعالى \* ونسي ما قدمت بده \* فقال  
قوم حقيقة التوبة ان تنصب ذنبك بين عينيك وقال آخرون حقيقة التوبة ان تنسى  
ذنبك (وهو) اي نسيان الذنب (الاولى للبتدي) نجما من تجريك الميل (اي  
اختراسا عن تحريك ميل قلبه الى المعصية الناشئة عن الشهوة عند ذكرها ولا ان المذنب  
اذا نسيه لم يكثر اجترافه ولا تقوى ارادته وانبعثه لسلوك الطريق لان ذلك يستخرج  
منه الحزن والخوف الوازع عن الرجوع الى مثله فهو بالاضافة الى الغافل كمال ولكنه  
بالاضافة الى سالك الطريق نقصان فانه شغل مانع عن سلوك الطريق (وما روى)  
مبتدا اي وما نقل (من كثرة نوح المشتهين) من الانبياء والمرسلين والاولياء  
والصالحين (وبكائهم) حال كثرة دعائهم والخير (فلا يقاس) في سلوك طريق  
الدين (الملائكة بالحدادين) فان صدور البكاء واظهار الذنوب بالاستغفار والدعاء  
انما كان لتعليم امتهن حتى لا يغفلوا عن حال الجفاء وقت الوفاء هذا وقد اخرج ابن المبارك  
وابن ابي حاتم عن المقبري ان عيسى بن مريم كان يقول يا ابن آدم اذا عملت حسنة فانه  
عندها فانها عند من لا يضيعها واذا عملت سيئة فاجعلها نصب عينيك (وافضل  
الناسين المستقيم) على اكتساب الطاعات واجتناب السيئات (الى الموت) اي  
انتضاء الحياة من غير نقصان القوت (مبالغا في اجتناب غير الزلات) التي لا ينفك  
البشر عنها في الحالات بحسب العادات من المعاصي المنهيات وانما المبالغة مطلوبة  
في جانب المحظورات لما ورد اذا امرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم

عن شئ فاجتنبوه (فهو) اي المستقيم (سابق بالخيرات) ومعارض الى المبرات مستبدل  
لسيئاته بالחסنات وفي الكلام ايماء الى قوله تعالى \* ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا  
من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك  
ذلك هو الفضل الكبير (والنفس) التي نفس هذا التائب الموصوف بهذه الصفات  
(مطمنة) راضية مرضية في رياض التوبة واهل هذه الرتبة يتفاوت حالهم في القوة  
فهم من سكنت شهوته تحت قهر المعرفة ففتقر نزاعها ولم يشغله عن السلوك ضراعتها  
ومنهم من لا ينفك عن منازعة النفس ومنعها ولكن تغلب بالمجاهدة وردعها ومنهم  
من يقل مدة النزاع ومنهم من يكثر ومنهم من يطول عمره ويطول اجتهاده في امره  
وتكثر حسنه وتكثر استقامته ومنهم من يقصر عمره فيظفر بالسلامة عن مرارة  
امرء وعن فتوره في الطاعات وقصوره وهذا معنى قوله (وزداد الفضل) اي فضل  
التائب (يطول العمر) اي ان طال عمره في مكابدة الطاعة (والمجاهدة) مع النفس في العبادة  
(فورد افضل السعادات طول العمر في طاعة الله) اي في العبادات والحديث لم يعرفه  
وقد ورد طوي لمن طال عمره وحسن عمله رواه الطبراني وابو نعيم عن عبد الله بن بسر  
(والسلامة) عطف على الفضل اي وتحصل زيادة السلامة عن الوقوع في المعصية  
والمالمة (بقرب الموت) وقصر العمر ومما الامر ونقصان الاجر وقد طلب بعض  
الاكابر طول العمر رجاء كثرة العبادة وبعضهم الموت خلاصا من الفتنة والتسليم اسلم  
في الدماء المأثور اللهم احبني ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي  
واجعل الموت راحة لي من كل شر واجعل الحياة زيادة لي في كل خير (ثم المعاد) عطف  
على المستقيم اي ثم افضل المعاد (في بعض الذنب المجدد للتوبة) رجوعا الى الرب  
(مبالغا) في تجديد التوبة (وهو) اي كثير الابتلاء بالمعصية والتوبة (المفتق  
التواب) اي كثير التوبة والرجعة وعند البيهقي عن علي مرفوعا خياركم كل مفتق  
تواب (والنفس) اي نفس هذا التائب المعاد في بعض الذنوب (لوامة) تلوم صاحبها  
بعد المعصية وترجع الى الطاعة التي فيها سلامة وهو المقصد وهذه ايضا رتبة  
عالية وان كانت عن الطبقة الاولى ناقصة نازلة فهي اغلب احوال التائبين لان الشر  
محبون في طينة البشر وانما غاية سعيه ان يغلب خيره شره حتى يشغل ميزانه فيترجم  
كفة الحسنات واما ان يتخلق عنه بالكلية كفة السيئات فذلك في غاية البعد من حيث  
العادات فهو لا مع هذا الابتلاء لهم حسن الوعد من الله تعالى اذا قال سبحانه \* الذين  
يحبون بكاء الاثم والفواحش الا اللهم \* اي الصغار \* ان ربك واسع المغفرة \*  
وفي الخبر \* ان تغفر اللهم فافرجا \* واي عبدك لا اله الا الله \* وقد قال عز وجل في مقام المدح  
والثناء \* والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله \* الآية فائني  
عليهم مع ظلمهم انفسهم وتغفرهم (ثم التائب) عطف على المعاد او المستقيم



اي الافضل بعدهما التائب (عن البعض) اي بعض الذنوب (المسوف) اي المؤخر  
 بالتوبة (في الآخر) اي في البعض الآخر من الذنوب (المتدم) اي مظهر الندامة  
 (بعد الارتكاب) اي اكتساب المعصية (القاصد) اي الناي (للتوبة فهو المختلط) الداخل  
 فحين قال الله في حقه \* وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا  
 عسى الله ان يتوب عليهم \* وهو ظالم لنفسه (والنفس) اي نفس هذا العاقل (مسولة)  
 اي مسربة للمعصية ومسهلة لتأخير التوبة وقد قال تعالى \* اولئك هم الغافلون  
 لاجرم انهم في الآخرة هم الخاسرون \* فالخسارة مرتبة على الغفلة (وهو على الخطر  
 في الخاتمة فان مات تائبا فاز) بالجنة وظفر بالتوبة (والا) اي وان لم يتوب ومات (ففي  
 مشية الله تعالى) ان شاء صفا عنه بلطفه وكرمه وان شاء عذبه بقدر ذنبه (بخلاف  
 الاولين) اي صاحب نفس المطمئنة وصاحب النفس الاوامة (فهما فائزان) بالجنة والسلامة  
 في العاقبة (واما المرتكب) للمعصية (المصر) عليها من غير التوبة (الناسي للتوبة)  
 اي التارك لها نفسها (وعزمها) اي والعزم عليها (فهو) الذي اسمه (العاقل)  
 عن حكم ربه الجاهل عما خلق لاجله فقد ورد من حديث ابن عمر عند الديلمي ان الله  
 ملكا ينادي في كل يوم ليلة ابناء الاربعين زرع قد دنا حصاده الحديث وفيه  
 لب الخلائق لم تخلقوا وليتهم اذا خلقوا علوا لما اذا خلقوا فيجالسوا بينهم فينذكروا  
 الحديث (والنفس) اي نفسه (امارة) اي كثيرة الامر (بالسوء) اي بالمعصية  
 (يخشى عليه سوء الخاتمة) من الموت على الفسق او الكفر هنالك نعوذ بالله من ذلك  
 (ويجوز شمول العفو) من الله (اياء) اي العاقل ولكنه نادر لا يقع في الاغلب  
 بلا سبب (كنيل الكنز) اي كوصوله بالكثرة (بلا طلب) ولكن يحصل له العلم اللدني  
 بمجرد الجذب الالهي (لكن التوقع) للعفو مع الاصرار على المعصية وعدم اتيان  
 الطاعة (حاقة) اي غرور وجهالة (فورد) في التزليل (وان ليس للانسان  
 الا ما سعى) وفق ما قدره الله له وقضى فلا بد من فعل الطاعة وترك  
 المعصية او الرجوع عنها بالتوبة والافعاقة محظرة فربما يختطف قبل  
 التوبة ويقع امره في المشية فان تداركه الله بالرجة وامتن عليه بالتوبة التحق  
 بالسابقين وان غلبته شقوته وفهرته شهوته فيخشى عليه ان يحق عليه في الخاتمة  
 ما سبق عليه من القول الاول في قضاء الازل لانه مهما تعذر على المنفعة مثلا الاحتراز  
 عن شواغل التعلم دل تعذره على انه سبق له في الازل ان يكون من الجاهلين فيضعف  
 الرجاء في حقه من ذلك الحين واذا تيسر له اسباب المواظبة على التحصيل دل على  
 انه سبق له في الازل ان يكون من جملة العالمين فكذا ارتباط سعادته الآخرة ودرجاتها  
 بالحسنات والسيئات بحكم تقدير مسبب الاسباب كارتباط المرض والصحة بتناول  
 الاغذية والادوية وارتباط حصول فقه النفس الذي يستحق به المناصب الطيبة في الدنيا

بترك الكل في طلب المراتب العليا والمواظبة على طلب العلم فكما لا يصلح لمنصب  
 الرياضة والتقدم بالعلم في مقام السياسة النفس صارت فقيهة بطول التفقه فلا يصلح  
 للملك الآخرة ونعيمها ولا للقرب من رب العالمين الا قلب سليم صار طاهرا بطول  
 التزكية والتطهير هكذا سبق في الازل بتقدير رب الارباب ومسبب الاسباب قال  
 تعالى \* ونفس وما سواها فآلهما فجورها وتقواها قد افلح من زكها وقد خاب  
 من دسها \* فالخاتمة من الخاتمة قبل التوبة وكل نفس خاتمة ما قبله اذ يمكن ان يكون  
 الموت متصلا به فإيراتبه الانقراض والواقع في المحذور ودامت الحسرة الى ان يخرج  
 من دار الغرور فالتاس كلهم محرومون الا العالمون والعالمون كلهم محرومون الا العالمون  
 والعالمون كلهم محرومون الا المخلصون والمخلصون كلهم على خطر عظيم (ولا  
 يتركها) اي التوبة (لخوف العود) اي لخافة الرجعة الى المعصية (لجواز الموت  
 قبله) اي قبل عودة الى ذنبه (وغفران السالفة) اي السابقة ان عاد الى ذنبه ولم يتوب  
 الى ربه وهذا الترك من خدوع الشيطان فانه من اين له هذا العلم فعسى ان يموت تائبا  
 عن الذنب ويصير حبيبا للرب مع ان الخوف من العود لا ضرر فيه بل فيه منفعة فعلى  
 العبد العزم والصدق في الجزم وعلى الله الاتمام من باب الفضل والاكرام فانهم فهو  
 المطلوب الاعلى وان لم يتم فقد غفرت ذنوبه السالفة كلها فهذا هو الراجح العظيم  
 والقائدة الكبرى فالعبد من التوبة ابدا بين احدي الحسنيين (فورد) عن علي مرقوما  
 (خياركم المفتن) بصيغة المجهول وفي رواية المفتن بالادغام (النواب) رواء البيهقي  
 في شعبه (اي كثيرا ابتلاء بالذنب وكثير التوبة منه) اي طاعة الرب وفي خبر آخر المؤمن  
 كالسنبلة تقوم احيانا وتميل احيانا رواء ابو يعلى وابن حبان من حديث انس والبيهقي  
 والطبراني من حديث ابن عباس باسناد حسنة لا بد للمؤمن من ذنب تأتبه الفينة بعد الفينة  
 اي الحين بعد الحين فالفقيه في الدين هو الذي لا يؤمن الخلق عن درجات السعادات  
 بما يتفق لهم من العبرات ومعارفة السيئات المختطقات فلا ترمذي والحاكم وصححه  
 من حديث انس كل بني آدم خطاؤون وخير الخطائين التوابون والطبراني والبيهقي  
 من حديث جابر المؤمن واه راقع فسيديهم من مات على رقعته اي واه بالمعصية والملازمة  
 راقع بالتوبة والندامة (وسبب الاستقامة الرضا) وهي تهذيب الاخلاق  
 (والمراعاة) وهي الاقامة بالمجاهدة والاستدامة (فورد) في التزليل (يا ايها الذين  
 آمنوا اصبروا) على الطاعات وعن السيئات وفي المصيات (وصابروا) اي وصابوا  
 الاعداء الظاهرة والباطنة بشدة الصبر وحدة الامر (ورابطوا اي انفسكم بالمشاركة)  
 اي مع النفس بالمداومة على الطاعة والمواظبة على العبادة في كل يوم وساعة خوفا  
 عليهما من ضياع البضاعة والتحقيق ان المراقبة ربط النفس على الارتمال والغناء  
 والقلب على اغتمام العبادات والتأهب ليوم الجزاء وهو معنى قوله (وهو) اي ربطها



بالمشاركة ثلاثة اشياء منها (وصية النفس) اى وصيته بها (في اول النهار) بل في كل نفس من الاعمار (نحو ان لا يضاعة لك) اى ليس لك رأس مال (سوى العمر) وهو ايام غير معدودة (والافاس) اى والحال ان انفاسه (معدودة) لا تزيد ولا تنقص (والماضى لا يعود) في الوجود (والوقت ضيق) في ميدان الشهود (والتمني) بان يرجع الى الدنيا يوما واحدا ليعمل عملا صالحا او يمتنى المراتب العلية بدون المكاسب العلية والعملية (غير نافع) بعد الورود (و) منها (توظيف العمل) بان يجعل في كل وقت عملا ينفعه في العقبى او يعينه على الطاعة في الدنيا (و) منها (شرط الشروط عليه) اى على نفسه فجذب لفظ النفس فاقى الجار على ضميره فصار عليه ولا يبعد ان يكون الضمير راجعا الى العمل والمعنى يقول لها ان كذبت فطليك صوم ثلاثة ايام وان اغتبت فطليك صدقة درهمين ونحوهما (ثم) الرابطة (بالمراقبة) وهى مشاهدة كونه سبحانه رقبيا بحاله طالا بفعاله (في الحركات والسكنات) فلا يصحرك ولا يسكن الا بما يرضاه الحق في تلك الساعات من العبادات والطاعات (فالاعلى) اى اعلى انواع المراقبة (ان يصير) العبد (مغلوبا بالاستغراق به) من ذكره وفكره (تعالى وعدم الالتفات الى ما سواه) اى سوى الله وما عداه وهذا مراقبة المقربين من الصديقين وهى مراقبة التعظيم والاجلال بان يصير القلب في جميع الاحوال مستغرقا بملاحظة ذلك الجلال ومطالعة تجليات ذلك الجمال على وجه الكمال ومتكسرا تحت الهيبة والعظمة في المشاهدة فلا يبق فيه منفع للالتفات الى الغير حتى يحتاج الى المجاهدة وهذا الذى صار به واحدا وكفاه الله سائر همومه ابدًا ومن نال هذه الدرجة مع الحق فقد غفل عن مراقبة الخلق فلا يصير من يحضر لديه وهو فاني عينية ولا يسمع ما يقال له مع انه لا يسمع في اذنيه (ثم) الاعلى من انواع المراقبة (ان يكون تحت حكم الشرع) خارجا عن تحكم الهوى والطبع وهذه مراقبة الورعين من اصحاب اليقين (في نظر) ويتأمل ويتفكر (قبل العمل في اول خاطر) بخطر (فيتم ما هو له تعالى) فيه رضاه (و يترك ما سواه وينظر) ايضا (عنده) اى عند التروع في العمل طاعة او غيرها (في الطاعة بخلص النية) ويصنى الطوية بان يجعلها لله تعالى من غير ارباب والسمعة ويحضر القلب لمشاهدة الرب كما ورد الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه (ويراعى الادب) في حضرة الرب ويحفظ نفسه عن التشايط في بساط الانبساط (وفي المعصية يستعجى) من الرب (ويتوب) من الذنب (ويكفر) بما يناسبه ان صدرت عنه (وفي المباح يراعى النيات) فان المباحات يحسن النيات تصير عبادات (والاداب) بان لا يتجاوز عن الضرورات (ثم) الرابطة النفس (بالمحاسبة في آخر النهار) اوفى آخر كل نفس وساعة (وهو النظر بعد العمل) من الحسنة والسيئات (فورد جاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا) وهو اثر من عمر كما تقدم وقد قال تعالى \* يا ايها الذين

آمنوا اتقوا الله وانتظر نفس ما قدمت لقد واتقوا الله (للعامل اربع ساعات ساعة بحسب نفسه فيها) اى وساعة يتاجى فيها ربه وساعة يقضى فيها الى بعض اخوانه الذين يصرونه بسببه وساعة يخلو فيها بينه وبين شهوده وقد تقدم (ثم) الرابطة النفس (بالمعاقبة) لها (فبالجوع) يعاقبهم (ان اكل حراما والسهر) اى ويعاقبها بالسهر (ان نظر حراما ونحوه) بان رقد عن التهجد (فلو ساهل) الثابت في هذه المعاقبة (سهل عليه الجوع) اى المراجعة الى المعصية وما يتبعها من الغفلة فقد عاقب عمر رضى الله عنه نفسه حين فاتته صلوة العصر في جماعة بان تصدق بارض كانت له قيمتها مائتا الف درهم وكان ابن عمر اذا فاتته صلوة في جماعة احب تلك الليلة واخر ليلة صلوة المغرب حتى طلع كوكب بان فاعتق رقبتين (ثم) الرابطة (بالمجاهدة) وهى مخالفة النفس (اباء الورد) من انواع الطاعات والعبادات (عند استغفار النفس) عن بعض المأمورات (بل بالزيادة) على الموفقات (كاحياء ليلة) في عبادة (عند التواني) اى التساهل والتكامل (عن حفظ جماعة) كان يحفظها (او اداء نافلة) كان يفعلها (ثم) الرابطة (بالمعاقبة بمثل بالنفس) بالاضم والكسر اى بانفسى (الاستحيين منه تعالى) في ترك طاعته او فعل معصية (الك طاقة بعذابه الايم) المولم من نار الجحيم ومن ماء الجحيم (والكل) اى جميع ما ذكر من انواع المراتبات (مأثور) عن السلف والخلف القائلين بمجاهدة النفس والرباضات في مقام الطاعات (والاصل) المعبر في تحصيل الاستقامة (الاستعانة به تعالى) والاستغاثة بكرمه سبحانه (متضرعين يديه تعالى) اى حال عبادته وطاعته (متبرئان عن الحول والقوة) من جهته ورؤية العمل من طاقته كما يشير اليه قوله تعالى \* اياك نعبد واياك نستعين \* قايلك نعبد تفرقة واياك نستعين جمع وفي الجملة الاولى رد على الجبرية وفي الثانية على القدرية (قبل) اى في باب الاستقامة (من جاهد) في ترك المعصية (سبع مرات لا يتنلى) بالذنب (ثامنة) اى مرة ثامنة وبه تحصل الاستدامة (وقبل من استقام) على التوبة (سبع سنين لا يعود) الى المعصية في جميع عمره وهو قول فرقد السنجي (ثم التوبة) في عرف المحققين (من الذنب وهى للمؤمنين) خاصة حيث قال تعالى \* يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا \* او عامة (فورد) في التنزيل (توبوا الى الله جميعا ايه المؤمنون) لعلكم تفلحون (والانابة من الغفلة) الى الحضور (وهى للمؤمنين فورد) في التنزيل \* من خشى الرحمن بالغيب (وجاء بقلب منيب) ومنه قوله تعالى \* الله يجتبي اليه من يشاء ويهتدي اليه من يذب \* وقوله \* خر راكعا واناب (والاوبة من رؤية التفصير) في الطاعة (وهى للرسلين فورد) في التنزيل \* ووهبنا لداود سليمان (نعم لعبد انه اواب) وكذا في حق ايوب \* انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب \* وقد يستعمل في حق المؤمنين المقربين كقوله تعالى \* ان تكونوا صالحين فانه كان



اللاوابين غفورا (ثم التقوى اعم منها) اي من التوبة وهي اخص من التقوى  
فكل نائب متق وليس كل متق نائبا (فالمستع عن ذنب لم يرتكبه قبل) اي قبل وقته (متق  
لنائب) والمستع بعد ارتكابه نائب ومتق اما كونه نائبا فظاهر واما كونه متقا  
فلانه لم يرتكب الذنب مع امتناعه فن هنا يصح ان يقال للنبي انه متق ولا يجوز ان يقال  
انه نائب والله سبحانه اعلم واما ما في الاحياء من انه يجب على كل عالم باقليم او بلدة  
او محلة او مسجد او مشهد ان يعلم اهله دينهم ويميز ما يضرهم عما ينفعهم وما  
يشغلهم عما يسعدهم ولا ينبغي ان يصبر الى ان يسأل عنه بل ينبغي ان يتصدى لدعوة  
الناس الى نفسه فان العلماء ورثة الانبياء والانباء ما تركوا الناس على جهلهم بل كانوا  
ينادونهم في مجامعهم ويدورون على ابواب دورهم في الابتداء ويطلعون واحدا  
بعد واحد فيرشدونهم فان مرضى القلوب لا يعرفون مرضهم كما ان الذي ظهر  
على وجهه برص ولا مرآة معه لا يعرف مرضه ما لم يعرفه غيره وهذا فرض عين  
على العلماء كافة فقيه ان هذا غير معروف في الكتاب والسنة انه فرض عين بل ولا  
فرض كفاية ولما الواجب على العلماء ان لا يكتفوا العلم وبيئوه لاهله وعلى الجهال ان  
يسألوه كما قال تعالى \* فسلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون \* وقال \* واذا اخذ الله  
ميثاق الذين اتوا الكتاب لنبينه للناس ولا تكفونه \* واما معنى قوله عليه السلام  
العلماء ورثة الانبياء فهو انهم لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما ورثوا العلم فن اخذ  
اخذ يحفظ وافزوه مخلفون في مراتب الوراثة كتفاوت مناصب العلوم من التفسير  
والحديث والفقه والقراءة هذا والعلماء الذين هم بمنزلة الاطباء في زماننا صاروا  
مرضى بالداء الذي ليس له دواء وهو حب الدنيا فبهذا السبب عم الداء وعظم  
الوباء وانقطع الدوام مع هذا غلب عليهم الرجاء وهي الدهياء المعضلة والعلماء العالمون  
من الاولياء والاصفياء اختاروا ان يكونوا من الاتقياء الاخفياء فسأل الله الهداية  
من الابتداء الى الانتهاء ثم اعلم ان من ابتلى بحب الدنيا فداؤه عضال ليس له دواء  
وقد قال رجل لمحمد بن واسع اوصني فقال انا اوصيك بان تكون ملكا في الدنيا والآخرة  
فقال كيف قال ذلك فقال الزم الزهد في الدنيا وكتب معاوية الى عائشة بالسلام  
ان اكسني لي كتابا توصيني فيه ولا تكثري فكتبت اليه من عائشة الى معاوية سلام عليك اما بعد  
اني سمعت رسول الله عليه السلام يقول من التمس رضى الناس بسخط الله وكاه الله الى الناس  
ومن التمس رضى الله بسخط الناس كاه الله مؤنة الناس والسلام عليك والحديث رواه  
الترمذي والحاكم وكتب اليه مرة اخرى اما بعد فاتق الله فانك ان اتقيت الله كفالك الناس وان  
اتقيت الناس لم يغفوا عنك من الله شيئا والسلام وهو مقبس من قوله تعالى \* ولقد وصينا  
الذين اتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله \* ومن قوله سبحانه \* انهم لم يفتنوا  
عنك من الله شيئا \* وقال \* لقمن لابنه يابني زاجم العلماء بركتك ولا تجادلهم فيمقوك

وخذ من الدنيا بلا غك وانفق فضول كسبك لا آخرتك ولا ترفض الدنيا كل الرفض فتكون  
صايلا وعلى اعتناق الرجال كلا وصم صوما تكسر شهوتك ولا تقسم صوما يضرب  
بصلائك فان الصلوة افضل من الصوم وقال ايضا يابني لا تضحك من غير عجب ولا  
تمش في غير ارب ولا تسأل عما لا يعينك ولا تضع مالك وتصلح مال غيرك فان مالك  
ما قدمت ومال غيرك ما خلفت يابني من رحم رحم ومن يصمت يسلم ومن يفعل الخير  
يقسم ومن يفعل الشرياء ثم ومن لم يملك لسانه يندم وقال رجل لابي حازم اوصني فقال  
كل ما لوجاءك الموت عليه فرأيت غنيمة فالزمه وكل ما لوجاءك الموت عليه فرأيت مصيبة  
فاجتنبه وقال رجل لحامد اللقاف اوصني فقال اجعل لديك خلافا كخلافا المصحف  
لئلا تندسه الآفات قال وما خلافا الدين قال ترك طلب الدنيا الى ما لا بد منه وترك كثرة  
الكلام الا فيما لا بد منه وترك مخالطة الناس الا فيما لا بد منه وكتب الحسن الى عمر بن  
عبد العزيز اما بعد فخف ما خوفك الله واحذر ما حذر الله وخذ بما في يديك لما بين  
يديك فعند الموت يأتيك الخبر اليقين والسلام وكتب مطرف بن عبد الله الى عمر بن عبد  
العزيز اما بعد فان الدنيا دار عقوبة ولها يجمع من لا عقل له وبها يغتر من لا علم  
عنده فكف فيها يا امير المؤمنين كالدواوى جرحه يصبر على شدة الدواء لما يخاف  
من عاقبة الداء وكتب عمر بن عبد العزيز الى عدي بن ارطاة اما بعد فان الدنيا عبدة  
لاولياء الله تعالى وعدوة اعداء الله اما اولياء الله فغتهم واما اعداؤه ففترتهم وبجمل  
الكلام في هذا المقام من الرام ان من اعطى قلبه حسن الاصفاء واستشعر الخوف  
واتق وانتظر المثوبة الاسنى وصدق بالحسن فسيبر الله تعالى للطريقة اليسرى  
واما من بخل واستغنى وكذب بالحسن فسيبر الله للعسرى ثم لا يغنى عنه ما اشتغل  
به من ملاذ الدنيا مهما هلك فتردى وما على الانبياء الا شرح طريق الهدى وانما الله  
الآخرة والاولى

#### باب السابع عشر في الصبر والرضا والشكر

(بسم الله الرحمن الرحيم) الذي نستعين بذاته وصفاته على توفيق الصبر على بلائه  
وابتلائه والرضا بحكمه وقضائه والشكر على نعمائه وآلائه وقد اجتمع الثلاثة  
في حديث عطاء عن ابن عباس لما دخل عليه السلام على الانصار فقال امؤمنون اتم  
فستوا فقال عمر بن الخطاب يا رسول الله قال وما علامه ايمانكم فقالوا نشكر على الرخاء ونصبر  
على البلاء ورضي بالقضاء فقال عليه السلام مؤمنون ورب الكعبة رواه الطبراني  
في الاوسط (الصبر) وهو حبس النفس عن الامر (ثبات باعث الدين) من قصد  
الامتنان ثم خوف النار ثم طمع الجنة ثم رجاء اللقاء وهذا كله طريق اهل الهدى وهو  
اسم لجميع ما يقرب العبد الى المولى (في مقابلة باعث الهوى) من الاغراض الفاسدة



والاعراض الكاسدة فالهوى هو ميل النفس الى الشئ من غير داعية الشرع بل بمجرد هوى النفس والطبع وقيل الصبر على ثلاثة انواع صبر العوام وهو صبر النفس على ما تكره وصبر الخواص وهو تخرج المرارات من غير تعب وصبر اخص الخواص وهو التلذذ بالبلاء كالتلذذ بالآلاء فانه علامة اهل الولاية من الانبياء والاولياء وقيل الصبر هو الوقوف مع البلاء بحسن الادب في الثبات على الولاية وتلقى مرافضته بالرحب والسعة على احكام الكتاب والسنة وتقسيم اقسام صبر الله وهو الثبات على اداء اوامره وانتهاء زواجه وصبر مع الله وهو السكون تحت جريان قضائه من سرائه وضرائه وصبر على الله وهو الركون الى وعده في كل شئ من امره حلوه ومره وصبر عن الله وهو مذموم وصاحبه ملوم مذموم كما قيل

• الصبر بمحمد في المواطن كلها • الا عليك فانه مذموم •

اي الاعتك وقد يحمده اذا وصل الى مقام الرضاء في جميع ابواب القضاء كما قيل

• اريد وصاله ويريد هجرى • فارك ما اريد لما يريد •

وقال الجنيدي السير من الدنيا الى الآخرة سهل على المؤمن وهجران الخلق في جنب الحق شديد والسير من النفس الى الله تعالى صعب شديد والصبر مع الله اشد وحكى عن بعض العارفين انه سئل السبيل عن الصبر ايه اشد فقال الصبر في الله فقال لا قال الصبر لله قال لا قال الصبر مع الله قال لا قال فاي شئ قال الصبر عن الله قال فصرخ السبيل صرخة كادت روحه يتلف وقد قيل معنى في قوله تعالى • اصبروا وصابروا ورابطوا • اصبروا في الله وصابروا بالله ورابطوا مع الله وقيل الصبر لله عنه والصبر بالله تعالى والصبر مع الله وفاء والصبر عن الله جفاء وانشد

• الصبر عنك فذموم عواقبه • والصبر في سائر الاشياء محمود •

(أما) ان يكون الصبر (بالجسم عن) الامر (الشاق) على البدن (كالعبادة او عن المصائب) البدنية (وأما) ان يكون الصبر (بالنفس) طلبا للثواب او هربا من العقاب (عن الشهوة) اي شهوة البطن وشهوة الفرج وغيرهما (فمن الشهوتين) المذكورتين يقال له (عفة وعن احتمال المكروه) بموت الاقارب ونحوه يقال له (صبر مطلقا) اي وهو الفرد الكامل في هذا الباب كما اطلق في منزل الكتاب • وبشر الصابرين • الآية فاقصر حيث شئت على اسم الصبر بلا اختلاف اسم خاص (وضده) اي نقض (الصبر الجزع) وهو محركة الجزع (والهلع) بفحنتين اخش الجزع كرفع الصوت بالبكاء وضرب الحدود وشق الجيوب ونحوها ومنه قوله تعالى • ان الانسان خلق هلوعا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا • وظاهر الآية ان الهلع ضد الجزع والنوع كلاهما (وفي الغنى) اي ويقال في احتمال الغنى وتحمله من البلوى (ضبط النفس) تحت الشرع والعقل

والهدى وحفظها عن متابعة الطبع والهوى (وضده البطر) بفحنتين وهو الطغيان بالثمة ومنه قوله تعالى • كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى (وفي الحرب) اي والصبر في مواطن الحرب يقال له (شجاعة) وهي قوة القلب وثباته في المقاتلة (وضده الجبن) وهو ضعف القلب وخوفه من رؤية العدو في المعركة حين المقاتلة (وفي كظم الغيظ) اي تحمل الغضب (حلم) وعفو (وضده التهور) صوابه ما في الاحياء من جعل ضده سقها واما التهور فهو التجاوز عما يقتضيه العقل في الشجاعة وهو مذموم في الشريعة قال تعالى • ولا تقوا بايديكم الى التهلكة • فان الخلق الحسن هو التوسط بين طرفي الافراط والتفريط (والندم) وهو المترتب على التهور هو قبول الدمار وهو الاهلاك كالندم ومنه قوله تعالى عز وجل • ندمر كل شئ بامر ربها (وفي نواب الزمان) اي حوادث الدهر وآفات الدورات (سعة الصدر) وهو كناية عن كمال التحمل في الامر ويقال له شرح الصدر ومنه قوله تعالى • الم نشرح لك صدرك • (وضده ضيقه) اي ضيق الصدر ومنه قوله تعالى • ولاتك في ضيق مما يمكرون • قرئ بالتحقيق والتشديد (والتضجر والتبرم) فالثلاثة الفاظ مترادفة او متقاربة (وفي اخفاء الامر كتمان وضده الاظهار) والافشاء (وفي فضول العيش زهد) وهو عدم الرغبة وقلة المحبة (وضده الحرص) على الزيادة (وفي السير من الدنيا) اي في القليل من فضول الدنيا (فناعة وضده الشره) بفحنتين وهو الحرص على طلب الكثير (وورد) في التنزيل (الحامد في الصابرون اجرهم بغير حساب) وقال • واصبروا ان الله مع الصابرين • وقال • وبشر الصابرين الذين اذا اصابهم مصيبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم المهتدون • وكان عمر رضي الله عنه يقول نعم العبدان ونعم العداوة للصابرين يعني بالعدلين الصاوة والرحمة وبالعداوة الهدى والعداوة ما يحمل فوق العدلين على البعير وقد وجد في رسالة عمر بن الخطاب الى ابي موسى الاشعري عليك بالصبر واعلم ان الصبر صبر ان احدهما افضل من الآخر الصبر في المصائب حسن وافضل منه الصبر عما حرم الله وكان حبيب بن ابي حبيب اذا قرأ هذه الآية • انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب • بكاء وقال وانجباء اعطى واثني اي هو المعطى للصبر وهو المثنى عليه كما يشير اليه قوله تعالى • واصبر وما صبرك الا بالله • (الايمن) اي معظم خصال اهل الايمان (هو الصبر) لم اعرفه وفي رواية الديلمي عن انس مر فوجا الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد وزاد اليه في عن علي موقوفا ولا جسد لمن لا رأس له ولا ايمان لمن لا صبر له (وهو) اي كون الايمان هو الصبر (لدخول اكثر اخلاقه) اي اخلاق الايمان من فعل الطاعة وترك المصيبة وعدم الجزع في المصيبة (فيه) اي في الصبر ولاكثر حكم الكل امر مقرر وقد جمع الله سبحانه اقسام ذلك وسمى الكل صبرا فقال والصابرين في البأساء اي المصيبة والضراء اي الفاقة



وحين البأس • اى المحاربة (الصبر نصف الايمان) رواه ابو نعيم والخطيب من حديث ابن مسعود وللدبلي والبيهقي في الشعب عن انس الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وفي النهاية اراد بالصبر الورع لان العبادة قسمان نك وورع فالنك ما امرت به الشريرة والورع ما نهت عنه انتهى والحديث مقتبس من قوله تعالى \* ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور \* اى لكل مؤمن وفي تقديم الصبر على الشكر ايماء بان الاحتياج اليه اكثر واتم وانه افضل كما تقدم والله اعلم (وهو) اى وكون الصبر نصف الايمان (لاطلافة) اى الايمان (على المعارف) اليقينات من الاعتقادات (والاعمال) الصالحات من العبادات (ولا تتم الاعمال) للمجتهدين (الآيات) باعث الدين من الهدى في مقابلة باعث الهوى (فهو) اى الصبر (نصف الايمان) بهذا الاعتبار والترتيب بين النصف الاول والثاني وفق اقتضاء الشرع والطبع (و) ايضا (لاطلافة) اى الايمان (على الاحوال) من استيلاء تلك المعارف وهى الرضاء والهيبة والانس والشوق (الثمرات للاعمال) لاعلى المعارف والعارف من مقامات الرجال وفي الاحياء ان جميع مقامات الدين ومنازل السالكين انما ينظم من ثلاثة امور معارف واحوال واعمال فالمعارف هى الاصول فهى ثورث الاحوال والاحوال ثمر الاعمال فالمعارف كالاشجار والاحوال كالاغصان والاعمال كالثمار (وان ما) اى لاجل ان ما (اصاب) السالك من النعم الدنيوية (امانافع) في الدنيا والآخرة كالاطعام والمباحات (واماضار) فيهما كالمصائب والسيئات (وفيها) اى النافع والضار (الشكر) للعبد بالاضافة الى ما ينفعه (والصبر) بالنسبة الى ما يضره وهما لا يحصلان الا بتلك الاحوال (فهما نصفان) لتلك الاحوال باعتبار ما ذكر من الاقوال (ولا بد) للعبد (منه) اى من الصبر (لايتناء العبادة) من الصلاة والصوم وسائر اسباب السعادة (عليه) اى على الصبر (فالدخول فيها) اى في العبادة (لتمتع النفس) لتكملها وتنفقها (والانتماء) اى اتمام العبادة بعد الدخول فيها (اشد) من دخولها في باب الارادة والتمتع والانتماء انما يتأتى بالصبر في المقام (ولان الدنيا دار محنة) فمن كان في الدنيا فلا بد له من الابتلاء بشدائدها ومصائبها والصبر على جميع مراتبها لتحصل العبادة ومناقبها (والجزع شاغل) عن العبادة التى هى غاية النجاة (ولان طالب الآخرة اشد ابتلاء فورد اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثال) كالعلماء (قالا مثل) كالصلحاء رواه الترمذى وقال حسن صحيح وصححه ابن حبان والحاكم لكنه بدون لفظ الاولياء وقد قسم عليه السلام مرة ما لا فقال بعض الاعراب من المسلمين هذه قسمة ما اراد بها وجه الله فاخبر به عليه السلام فاجرت وجنته ثم قال عليه السلام رحم الله اخي موسى قدا وذى باكثر من هذا فصبر متفق عليه من حديث مسعود وقال عليه السلام صل من قطعك واعط من حرمك

واعف عن ظلمك وقد تقدم وقال عيسى عليه السلام لقد قيل لكم من قبل يعنى في التوراة ان السن بالسن والعين بالعين والانف بالانف وانا اقول لكم لا تقاوموا الشر بالشر بل من ضرب خدك الايسر فحول له خدك الايمن ومن اخذ رداك فاعطه ازارك ومن هزلك لتسير معه ميلا فسير معه ميلين انتهى ولا يخفى ان عيسى عليه السلام كان مظهرا للجمال كما ان موسى عليه السلام كان مظهرا للجلال وتبيننا صلى الله عليه وسلم كان مظهرا للكمال المتضمن للجلال والجمال فاحكامه في غاية الاعتدال والله سبحانه اعلم بحقايق الاحوال (وهو) اى الصبر (عن الحرام واجب) اى فرض لازم (وعن المكروه) اى كراهة تنزيه (نقل) بل مستحب واماعن المكروه كراهة تحريم فواجب وعن فضول المباح زيادة فضيلة وحزم وفي الاحياء ان الصبر ينقسم ايضا باعتبار حكمه الى فرض ونقل ومكروه ومحرم فالصبر عن المحظورات فرض وعن المكروه نقل والصبر على الاذى المحظور محظور كمن يقطع يده او يد ولده وهو يصبر عليه ساكنا ولكن يقصد حرمة بشهوة محظورة فيهيج غيرته فيصبر على اظهار العبرة ويسكت على ما يجري على اهله فهذا الصبر محرم والصبر على المكروه هو الصبر على اذى ياله بجملة مكروهة في الشرع فليكن الشرع محك الصبر الذى هو نصف الايمان ولا ينبغي ان يخيل اليك ان جميعه محمود بل المراد به انواع مخصوصة (ثم هو) اى الصبر (في التمتع الدنيوية) انما يحصل (بتزك الميئل) اليها ويعرف بتزك ارتكاب المحرم والمكروه في تحصيلها (ورعاية حقه تعالى) فيها لصرفها الى طاعته وعبادته (وهو الشكر) اى من وجه فلا يتحد الصبر والشكر كما قيل ثم اعلم ان جميع ما يلحق العبد في هذه الحياة لا يتخلو من نوعين احدهما ما يوافق هواه والاخر ما لا يوافق بل يكرهه وهو محتاج الى الصبر في كل واحد منهما والتوكل الاول اصعبهما فانه يوافق هوى نفسه من الصحة والسلامة والمال والجاه وكثرة العشرة واتساع العيشة وكثرة الاتباع والانصار وجميع ملاذ الدنيا وما احوج العبد الى الصبر على هذه الامور فانه ان لم يضبط نفسه عن الاسترسال فيها والركون اليها والانهمالك في اللذات المباحة منها اخرجته ذلك الى البطر والطغيان ويخرجه الى انواع من العصيان كما قال تعالى \* كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى \* وقال بعض العارفين البلاء يصبر عليه المؤمن والعافية لا يصبر عليها الا صديق ولما فتحت اموال الدنيا على الصحابة قالوا ابتلينا بفتنة الضراء فصبرنا وابتلينا بفتنة السراء فلم نصبر وقال عليه السلام الولد مبخلة مجبنة مجزئة رواه ابو يعلى الموصلى من حديث ابى سعيد ولصاحب السنن من حديث يزيد باسناد حسن انه عليه السلام لما نظر الى ابنه الحسن والحسين يتعثر في قبضه نزل عن المنبر فاخضضته ثم قال صدق الله \* انما اموالكم واولادكم فتنة \* انى لما رأيت ابني يتعثر لم املك نفسي ان اخذته ففى ذلك عبرة لاولى الابصار (و) الصبر



(في الطاعة) أي العباد (بصون النية) أي بحفظها عن السمعة والرياء في حال  
الابتداء (والاداء) أي وبصون اداء العمل عن غير الاخلاص او عن الغفلة  
ودواعي الفترة في الانشاء (والثواب) أي وبصونه عن الافشاء حال الانتهاء  
فالثلاثة مذكورة بطريق اللف ومقابلاتها مسطورة على وجه التشر حيث قال  
(عن الرياء) وفي معناه السمعة واو في الخلاء (والكاسل) أي وعن الشاغل في الاعضاء  
(والافشاء) بالاملاء في الملاء (ونحوها) من العجب والغرور والندامة عن الطاعة ورؤية  
الحول والقوة والامن من مكر الله واستدراجه وعدم خوف الحاشية ولعل المراد  
بقوله تعالى \* نعم اجر العاملين الذين صبروا \* أي على صحة نية وعلى اتمام العمل  
واخلاصه عن الآفات (و) الصبر (في المصيبة) المبثلي بها (بارياضة) أي برياضة  
النفس عن مخالفة هواها (و) الصبر (في مصيبة) من شأنها انها (يمكن المجازاة) أي يمكن  
فيها المكافاة (بالحمل) أي الحلم والعفو (بتك المكافاة) أي المجازاة ولو بالمساواة  
في المعاقبة (فولا) كمن سبه (وفعلا) كمن ضربه ومنه قوله تعالى \* وان عاقبتم فعاقبوا  
بمثل ما عوقبتم به واتن صبرتم له وخير للصابرين \* وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا  
واصلح فاجره على الله \* وقد قال بعض الصحابة ما كنا نعد ايمان الرجل ايمانا اذا لم  
يصبر على الاذى وقال تعالى حكاية عن الانبياء \* ولصبرن على ما آذيتونا \* وقال تعالى  
\* ودع اذيتهم وتوكل على الله \* وقال \* واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرة جليلا \*  
وقال \* واقدنم انك يضيق صدرك بما يقولون \* وقال \* ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب  
من قبلكم ومن الذين اشركو اذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور \*  
(وفي غيرها) أي وفي مصيبة غير ممكن المجازاة (بتك الجزع) والفرع (والشكابة) أي  
الخلق (واستمرار العادة) أي وباستمرارها على حالها (في الطعام واللباس) وكذا الكلام  
مع الناس وقد قيل ان الصبر هو ان لا يعرف من صاحب المصيبة اذ يشبه غيره وقال  
داود عليه السلام ما جزاء الحزين يصبر على المصائب ابتغاء مرضاتك قال جزاؤه  
ان البسه لباس الايمان فلا تزعه منه ابدا وقال بينا عليه السلام من اجل الله ومعرفة حقه  
ان لا تشكو وجعك ولا تذكر مصيبتك ذكره في الاحياء وقال مخرجه لم اجده من فوعا وانما  
رواه ابن ابي من رواية سفيان عن بعض الفقهاء قال من الصبر ان لا تحدث بمصيبتك  
ولا بوجعك انتهى وقد قيل من كنوز البر كتمان المصائب والابواب والصدقة وفي الاثر  
ان ثواب الصبر على المصيبة اكثر مما في ثواب الصبر ثلاثة الطاعة والمصيبة  
والبلية من جهة الخلق والخالق (اما التألم) أي الحزن للقلب (وجريان الدمع) من  
العين (فلا يشافيه) أي الصبر (لعدم الدخول تحت الاختيار) بل هما مستحيان لما  
ورد عن سيد الارباب انه بكى عند موت ولده وقال القلب يحزن والعين تدمع واتا على  
فراقك يا ابراهيم لمخزونون رواه الشيخان من حديث انس (والكمال) أي كمال الصبر

(ترك ما يشغل عند) أي عن الله (تعالى) من امور الدنيا فمن غفل عن الله ولو في لحظة  
فليس له في تلك اللحظة قرين الا الشيطان قال تعالى \* ومن يعش عن ذكر الرحمن \* الآية  
وعن الحسين بن منصور الحلاج حين كان يصلب وقد سئل عن التصوف فقيل ما هو  
قال هي نفسك ان لم تشغلها شغلتك (وجاء) في الاثر عن ابن عباس (الصبر على  
الفرائض) أي ادائها (ثلاثمائة درجة) أي بالنسبة الى الصبر على اداء التوافل (وعن  
الحارم ستمائة) لانه اصعب على النفس فان في فعل الطاعة نوعا من اللذة زيادة على  
اذة ترك المعصية (وفي المصيبة عند الصدمة الاولى) أي فوريتها وشدةها وحدتها  
(تسمائة) لانه اقوى واشق على النفس فلان ابن الدنيا في كتاب محاسبة النفس  
عن عمر بن عبد العزيز افضل الاعمال ما اكرهت عليه النفوس والحديث الذي  
في المتن رواه ابن ابي الدنيا في الصبر وابو الشيخ في الثواب عن علي مرفوعا بلفظ  
الصبر ثلاثة فصبر على المصيبة وصبر على الطاعة وصبر عن المعصية فمن صبر  
على المصيبة حتى يرد بها بحسن عزائها كتب الله له ثلاثمائة درجة ما بين الدرجتين  
كما بين السماء والارض ومن صبر على الطاعة كتب الله له ستمائة درجة ما بين  
الدرجتين كما بين تخوم الارضين الى منتهى الارضين ومن صبر عن المعصية كتب  
الله له تسمائة درجة ما بين الدرجتين كما بين تخوم الارضين الى منتهى العرش  
فالحديث يدل على ان الصبر عن المعصية افضل الانواع ويؤيده ما سبق من اثر عمر  
رضي الله عنه حيث قال الصبر في المصائب حسن وافضل منه الصبر عما حرم الله واما  
الصبر عند الصدمة الاولى فحديث رواه البرار وابو بلي عن ابي هريرة مرفوعا في رواية  
البرار عن ابن عباس الصبر عند اول صدمة وفي رواية البخاري في تاريخه عن انس  
الصابر الصار عند الصدمة الاولى (والطريق) في تحصيل الصبر بعد التوفيق ثلاثتها  
(تضعيف باعث الهوى) أي تقيله (بارياضة) الكثيرة بان يقوى داعي الهوى ويقهر  
داعي الهوى فلا يبقى لها قوة المزاغة في الامتناع عن الطاعة بحسب الاستطاعة وعند  
هذا يقال من صبر ظفر والواصلون الى هذه الرتبة هم الاقلون فلا جرم هم الصديقون  
والمقربون \* الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا \* فهو لاد لموا الطريق المستقيم واستموا  
على الصراط القويم واما من يغلب عليه دواعي الهوى ويضعف عنده بواعث  
الهدى فهو لاد هم الغافلون وهم الاكثرون وهم الذين استرقفتهم شهواتهم وغلبت  
عليهم شغوتهم وهم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فخسرت صفقتهم وما ربحت  
تجارتهم وهذه الحالة علامتها اليأس والقنوط والغرور بالاماني وهي غاية الخلق كما  
قال عليه السلام الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من اتبع نفسه  
هو اها ونعني على الله تعالى وفي رواية والعاجز بدل الاحق كما رواه احمد والترمذي  
وابن ماجه والحاكم عن شداد بن اوس ومعنى دان نفسه حاسبها قاله الترمذي وغيره



من العلماء وامام من يغلب عليه باعث الهندي تارة وداعي الهوى اخرى فهذا من المجاهدين الذين قبل فيهم \* وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم ان الله غفور رحيم \* واما التاركون للمجاهدة فيسببون بالانعام حيث قال تعالى \* ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الامل فسوف يعلمون \* وقال بعض الشعراء

دع المكرم لارحل لبغيها \* واقعد فانك انت الطعام الكاسي \* وقد قال تعالى \* اولئك كالانعام بل هم اضل \* اذ البهيمة لم تخلق لها العرفة والقدرة التي بها يجاهد مقتضى الشهوة وهذا قد خلق له وعطلة فهو الناقص حقا والمسد بز بقينا وصدا ولذا قيل

ولم ارق عيوب الناس عيبا \* كنقص القادزين على التمام \* وهو مقتبس من قوله عليه السلام اشد الناس حسرة يوم القيمة رجل امكنه طلب العلم في الدنيا فلم يطلبه ورجل علم علما فانتفع به دونه رواء ابن عساكر وامام من علم وعمل وعلم فبدى في الملكوت عظيما كما قال عيسى عليه السلام (و) منها ( ذكر قلة قدر الشدة ) في مخالفة النفس حال المجاهدة لان شدائد الدنيا واحوالها سهل بالنسبة الى شدائد الآخرة واهوالها (ووقتها) اي وذكر قلة وقت الشدة كما يشير اليه قوله تعالى \* كانوا يوم يرونها لم يلبثوا الاعشى واضحيا \* ولذا قيل الدنيا ساعة فاجعلها طاعة (واضرار الجزع) اي وذكر اضرار الجزع والفرع من غير حصول الدفع والسفع (و) منها ( تقوية الدين بذكر فضائل المجاهدة ) الواردة في الكتاب والسنة في حق المجاهدين والمجاهدين من قوله تعالى \* والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا \* وقوله \* وفضل الله المجاهدين على القاعد اجرا عظيما درجات منه ومغفرة وزجة وكان الله غفورا رحيم \* وقوله عليه السلام المجاهد من جاهد هواه رواء النسائي ورجعنا من الجهاد الاصر الى الجهاد الاكبر وقد تقدم (ثم ان كان) لصبر والعمل اود ذلك الثبات والتحمل حاصلا (تعب قوى) اي شديد وجهه جهيد (فتصبر) اي فيقال له تصبر لان صاحبه متكلف في الصبر كما يقال زاهد ومتردد وصوفي ومنصوفي (وان كان) ما ذكر واقعا (يسير) اي بتعب سهل وغير عسير (فتصبر) اي فيخلص باسم الصبر فاذا دام التقوى وقوى التصديق بما في العاقبة آمن الحسنى تيسر الصبر بالوجه الاسنى قال تعالى \* فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى فستيسره لليسر (وان كان) الصبر (دون جهد) اي من غير تعب (فرضي) اي فهو مرضي بما يفعل المولى (وورد اعبد الله على الرضاء) فان الرضاء بالقضاء بلب الله الاعظم (فان لم تستطع) على عبادته في مقام الرضاء من غير جهد السلام (في الصبر على ما نكره) بمقتضى البشرية (خير كثير) في الامور الدنيوية والاخرية فاعبده على الصبر فان ما لا يدرك كله لا يترك كله والحديث زواء الترمذي

من حديث ابن عباس وقال ابو سليمان والله ما نصبر على ما نحب فكيف نصبر على ما نكره (وان كان) الصبر على البلاء (بتلذذ) كتلذذ انعماء (فشكر) اي فهو شكر ينشأ عن كمال المحبة والصدق وغاية الرضاء عن الحق فقد قال بعض المارفين اهل الصبر على ثلاث مقامات الاولى ترك الشكوى وهذه درجة التائبين الثانية الرضاء بالمقدور وهذه درجة الراهدين الثالثة المحبة لما يصنع به مولا وهذه درجة الصديقين (وهو) اي التلذذ بالبلاء انما يكون بسنة اشياء (بانغية عن حظوظ النفس) ولذات الهوى (والشهود) اي وبالحضور (مع تعالى) ليلا ونهارا (كما ورد) عند عليه السلام انه قال (اني ايت عندي) اي حاضرا لديه كالواقف بين يديه (يطعمني هو) اي لا غيره (ويسقني) اي يغني عن الطعام والشراب ويقويني بذلعهما بما يثلث به الاحباب فلم اجد الم الجوع والعطش لغناء حظوظ نفسي وشهود قلبي مع ربي فهذا المعنى يصلح ان يكون استئناف علة لمنع الاصحاب عن الوصال بذون ارتكاب الاسباب واما ما قيل من ان المعنى يطعمني ويسقني من طعام الجنة وشرابها فلا يصلح ان يكون صلة لمنعهم كما لا يخفى على اولي الاسباب (وعدم التمييز) اي وبعدم الفرق (بين الامم واللذة) الطبيعيين ولقد قال بعض المحبين

فليس لي في سواك حظ \* فكيف ما شئت فاخترني \*

لكن لما كان في هذا شائبة من الدغوى ابتلى بنوع من البلوى (كما في حديث حارثة ما ابالي على اي الخالين) اي المقامين (وقعت) اي سقطت وثبت (على غنى او فقر) وكذا صححا ومرضا وكذا وصل او هجران وقيل الفقر بلاء ومحنة والغنى هم ومشقة وكل ذلك قادح في كمال الرضاء والمحبة بل ينبغي ان يفوض التدبير لما لكها ويسلم الامر الى صاحبها وسبدها ويقول ما قال عمر رضي الله عنه لا ابالي اصبحت غنيا او فقيرا فاني لا ادري ايهما خيرا وفيه اشارة الى قوله \* ان ربك يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خيرا بصيرا \* وفي الحديث القدسي ان من عبادي من لا يصلحه الا الفقر ومنهم من لا يصلحه الا الغنى الحديث وقد قال عز وجل \* عسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم واتم لانهلون \* فالتسليم اسم والله اعلم (والاعلى) اي اعلى مراتب الصبر من التلذذ بالبلاء الذي هو الشكر بالنسبة الى عدم التمييز كحال اهل السكر (التمييز) بين النفع والضرو والحلو والمر (واختيار الامم في موافقته تعالى) حيث جعله مختارا (والالتذاذ به) اي بالامر فهو الاولى (فورد) عنه عليه السلام انه لما خير بين الدنيا وتركها بان يكون ملكا نيبا او عبدا نيبا فقال (اختر ان اكون عبدا نيبا) وفي رواية زيادة اجوع يوما فاصبر واشبع يوما فاشكر ليفوز بالمقامين ويجمع بين الامرين لانه كان في غاية من الكمال فاخذ ما يقتضيه الجمال ويستدعيه الجلال (وجاء) في الخبر (يا قوم) حبذا المكر وهان (اي نعم المكر وهان



في طبع الانسان وهما سببا مزيدا لاحسان ( الموت ) على الايمان ( والفقر ) المفرون  
 رضي الرحان رواه ابن ابي الدنيا وغيره واخرج احمد وسعيد بن منصور في سننه بسند  
 صحيح عن محمود بن ابيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اثنان يكرههما ابن آدم يكره الموت  
 والموت خيره من الفتنة ويكرهه قلة المال وقلة المال اقل للحساب ( ثم الرضاء بترك الاعتراض )  
 بالقلب في جميع انواع القضاء فلا يقول لحادث حدث لولم يحدث لكان اولي او لو حدث  
 في غير هذا الموضع كان احسن واعلى اذ ليس في الامكان ابدع مما كان كما في الاحياء  
 واعتراض عليه من لم يفهم معناه من العلماء ( وقيل ترك السخط ) اي الكراهة وهو  
 ضد الرضاء والرضاء غايه الغايات ونهاية العنايات في الحديث ان الله يجلي للمؤمنين  
 فيقول سلوني فيقولون رضائك ويؤيده قوله تعالى \* ورضوان من الله اكبر \* اي من التعميم  
 الذي يتم فيه فهذا فضل رضي الله وهو ثمرة رضي العبد كما يشرب اليه قوله تعالى  
 \* رضي الله عنهم \* اولاه ورضوا عنه \* آخره ( ولا بد ) للعبد ( منه ) اي من الرضاء عن الله  
 تعالى لاربعة اشياء ( للفراغ ) اي فراغ الخاطر ( للعبادة ) وقد ورد نعمتان مغبون فيهما  
 كثير من الناس الصحة والفراغ ( والتهامي ) اي وللحفاظ ( من هموم الدنيا ) بالقلب  
 ( والتعب ) ومن غموم النصب بالبدن والغالب ( فيها ) اي في الدنيا وقد ورد من  
 جعل الهموم هما واحدا هم الآخرة كفاه الله هم الدنيا والاخرى ( وغضبه ) اي  
 التهامي من غضبه ( تعالى فورد ) في الحديث القدسي والكلام الانسي ( من لم يرض  
 بقضائي ) في احكام ارضي وسمائي ( ولم يصبر على بلائي ) اي ابتلاي في سراتي  
 وضراتي وفي رواية زيادة ولم يشكر على نعماتي ( فليطلب ربا سواي ) اي غيري  
 وما عدائي من اعدائي وروى انه عليه السلام سأل طائفة من اصحابه الكرام فقال ما اتم  
 فقالوا مؤمنون فقال ما علامه ايمانكم قالوا نصبر على البلاء ونشكر عند الرخاء ونرضي  
 بواقع القضاء فقال مؤمنون ورب الكعبة وفي لفظ آخر انه قال حكاه علماء كاد وامن  
 فقمهم ان يكونوا انبياء وفي مناجاة موسى عليه السلام قال يا رب اي خلقتك احب اليك  
 قال من اذا اخذت عنه محبو به سألني قال فاي خلقتك انت ساخط عليه قال  
 من يستخيرني في الامر فاذا قضيت له سخط قضائي وفي الخبر قدرت المقادير وذبرت  
 التدابير من رضي فله الرضاء مني حتى يلقاني ومن سخط فله السخط مني حتى يلقاني  
 وفي الخبر المشهور يقول الله تعالى خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقت له الخير واجريت  
 الخير على يديه وويل لمن خلقت له الشر واجريت الشر على يديه وويل لمن خلقت له  
 قال لم وكيف وفي الاخبار السالفة ان نبيا من الانبياء شكى الى الله تعالى الجوع والفقر  
 والعمل عشرين سنة فما اصاب الى ما اراد ثم اوحى الله اليه كم تشكو هكذا كان  
 يدرك عندي في ام الكتاب قبل ان اخلق السموات والارض وهكذا سبق لك مني  
 وهكذا قضيت عليك قبل ان اخلق الدنيا افتر بد ان اصعد خلق الدنيا من اجلك ام

تريد ان ابدل ما قدرت عليك فيكون ما تحب فوق ما احب او يكون ما تريد فوق  
 ما اريد وعزتي وجلالي اثن يبلغ هذا في صدرك مرة اخرى لا محوتك من ديوان  
 النبوة وروى ان الله تعالى اوحى الى داود عليه السلام يا داود تريد داود وانما  
 يكون ما اريد فان سلمت لما اريد كيفيتك ما تريد وان لم تسلم لما اريد اتعبتك فيما تريد  
 ثم لا يكون الا ما اريد والله در من قال من اهل المريد  
 \* تريد النفس ان تلتقي منها \* وبأبي الله الا ما يريد \*

( ويحصل رضوانه ) اي ويحصل رضاء الله عنه ( فورد ) في التنزيل ( رضي الله عنهم  
 ورضوا عنه ) فعلمة رضي العبد عن الله رضاء الله عنه او بالعكس وهو الاول لذكر  
 رضي الله في المرتبة الاولى واسبق رضاء في الازل الاعلى وقد سئل الفضيل عن الصبر  
 فقال هو الرضاء بقضاء الله قبل وكيف ذلك قال الراضي لا يتنى فوق منزلته وقال داود  
 سليمان عليهما السلام يستدل على تقوى المؤمن بثلاث حسن التوكل فيما لم يل وحسن  
 الرضاء فيما قد نال وحسن الصبر فيما قد فات وروى عن بعضهم قال مررت على سالم  
 مولى ابي حذيفة في القتلى وبه رمق فقلت له اسقيك ماء فقال جرتي قليلا الى الاعداء  
 واجعل الماء في الترس فاني صائم فان عشت الى الليل شربته وفي الخبر طوبى لمن  
 هدى للاسلام وكان رزقه كافا ورضي به وفي خبر آخر من رضي من الله بالقليل  
 من الرزق رضي الله منه بالقليل من العمل والتمزدي من سعادة ابن آدم رضاء بما  
 قسم الله وفي خبر آخر ارض بما قسم الله لك تكن اغنى الناس وفي اخبار موسى عليه  
 السلام ان بني اسرائيل قالوا له سل لنا ربك امرا اذا نحن فعلناه رضي به عنا فقال  
 موسى الهى قد سمعت ما قالوا فقال يا موسى قل لهم يرضون عني حتى ارضي عنهم  
 ويشهد لهذا ما روى عن نبينا صلى الله عليه وسلم انه قال من احب ان ينظر ماله  
 عند الله فليظن ما لله عز وجل عنده فان الله ينزل العبد منه حيث انزله العبد من نفسه  
 وفي اخبار داود عليه السلام ما لا وياي والهم بالدنيا ان الهم بالدنيا بذهب حلاوة  
 مناجاتي من قلوبهم يا داود ان علامة محبتي من اوليائي ان يكونوا روحانيين لا يقيمون  
 وروى ان موسى عليه السلام قال يا رب دلني على امر فيه رضائك حتى اعلمه فاوحى الله  
 اليه ان رضائي في كرهك وانت لا تصبر على ما تكره قال يا رب دلني عليه فقال ان  
 رضائي في رضائك بقضائي وعن عمر بن عبد العزيز ما بقي لي سرور الا في مواقع القدر  
 وقيل له ما تشتهي قال ما يقضى الله تعالى ( والسبب ) رضاء العبد بما يشاء الرب شيئا  
 احدهما ( ادعائهم غلبة الحب ) اي اغماؤها واغفالها ( عن الاحساس بالالم ) في المحن  
 واهوالها ( كما بالعاشق ) بالدنيا ( والحرص ) في جمع مالها واحوالها وكان سهل به  
 علة بعائج غيره منها ولا يعالج نفسه فقيل له في ذلك فقال يا دوست ضرب الحبيب  
 لا يوجع وقال الجنيد سألت سر يا السقطي هل يجحد المحب الم البلاء قال لا قلت وان



ضرب بالسيف قال نعم وان ضرب بالسيف سبعين ضربة على ضربة وقال بعضهم احببت كل شيء بحبسه حتى لواحب النار احببت دخولها وقال بشر بن الحارث مررت برجل وقد ضرب الف بسوط في شرقية بغداد ولم يتكلم ثم حل الى الحبش فتبعته فقلت له لم ضربت فقال لاني عاشق فقلت ولم سكنت قال لان معشوقى كان بحذاء في ينظر الى قلت ولونظرت الى المعشوق الاكبر فزعت زعقة وخرمينا وقال يحيى بن معاذ الرازي اذا نظر اهل الجنة الى الله سبحانه ذهب عيونهم في قلوبهم من لذة النظر الى الله ثمانمائة سنة لا ترجع اليهم فما ظنك بقلوب وقعت بين جلاله وجماله اذا لاحظوا جلاله هابوا واذا لاحظوا جماله تاهوا وقال بشر قصدت عبادان في بدايتي فاذا انا برجل اعنى مجذوم مجنون قد صرع والتمل بأكل لحمه قرفت رأسه فوضعت في حجرى فلما افاق قال من هذا الفضولى الذى دخل بينى وبين ربى لو قطعنى ارباً ارباً ما ازددت له الاحبا قال بشر فما رأيت بعد ذلك نفقة بين عبد وبين رب فانكرتها وروى ان يونس عليه السلام قال لجبريل عليه السلام دلنى على اعبد اهل الارض فدلنى على رجل قد قطع الجذام يديه ورجليه وذهب سمعه وبصره وهو يقول الهى متعنى بهما ماشئت وسلبتني ماشئت وابقيت لى فيك الامل يا رب يا وصول وروى ان عيسى عليه السلام مر برجل اعنى وارص مقعد مضروب الجنين بفالج وقد تنال لجمه من الجذام وهو يقول الحمد لله الذى طافنى عما تبلى به كثيرا من خلقه فقال له عيسى عليه السلام يا هذا اى شيء من البلاء اراه مصروفا عنك فقال يا روح الله انا خير من لم يجعل الله في قلبه ما جعل في قلبى من معرفته فقال صدقت هات يدك فتأوله يده فاذا هو احسن الناس وجها وفضلهم هيئة قد اذهب الله عنه ما كان به وصحب عيسى وتعبده معه وقطع عروة بن الزبير رجله من ركبتيه من اكلة خرجت بها ثم قال الحمد لله الذى اخذ منى واحدة وابقى اخرى لئن كنت اخذت لقد ابقيت ولئن كنت ابليت لقد صدعوت ثم لم يدع وردة تلك الليلة وقال ابو سليمان الداراني قد نلت من كل مقام حالا الا الرضاء فمالى منه الا مشام الريح وصلى ذلك لو ادخل الخلائق كلهم الجنة وادخلنى النار كنت راضيا ولما قدم سعد بن ابى وقاص مكة وكان قد كف بصره جاءه الناس بهرعون اليه كل واحد يسأله ان يدعو له فيدعو لهذا ولهذا وكان يحباب الدعوة قال عبد الله بن السائب فأتيته وانما سلام فتعرفت اليه فعرفنى وقال انت قارى اهل مكة قلت نعم فذكر قصة قال فى آخرها فقلت له يا عم انت تدعوا للناس فلو دعوت لنفسك فرد الله عليك بصرك فتبسم وقال يا بنى قضاء الله عندي احسن من بصري وقال بعض السلف لو فرض جسمي بالمقاريض لكان احب الى من ان اقول لشيء قضاء الله ليته لم يقضه (والعلم) اى وثانيهما المعرفة بشيئين (بجزالة الثواب) اى عظمت وكثرته يوم الحساب فقد قال تعالى \* انما يوفى

الصابرون اجرهم بغير حساب \* وقد ينال الجزاء في الدنيا ايضا قبل العقبي كما روى عن الربصاء ام سليم انها قالت توفي ابن لى وكان زوجي ابو طلحة غائبا فقامت فسجنته في ناحية من البيت فقدم ابو طلحة فقامت فهايات له افطاره فجعل يأكل فقال كيف الصبي فقلت فى احسن حال بحمد الله ومنه فانه لم يكن منذ اشكى خيرا منشفة الليلة ثم تصنعت له باحسن ما كنت اتصنع من قبل ذلك حتى اصاب منى حاجته ثم قلت لا تعجب جيراننا فقال وما لهم فقلت اعبروا عارية فلما طلبت منهم واسترجعت جرعوا فقال يئس ما صنعوا فقلت هكذا ابنك كان عارية من الله تعالى فان الله قبضه اليه فحمد الله واثنى عليه واسترجع ثم غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال عليه السلام اللهم بارك لهم في بلبتهم قال الراوى فلقد رأيت لهم بعد ذلك في المسجد سبعة كلهم قد قرؤوا القرآن رواه الطبراني في الكبير من طريقة ابى نعيم في الحلية والقصة في الصحاحين من حديث انس مع اختلاف وللشافى في الكبرى باسناد صحيح من حديث جابر دخلت الجنة فاذا انا بالربصاء امرأة طلحة فقد روى ان امرأة فتح الموصلى صرخت فقطع ظفرها فضحك فقيل لها اما تجدد من الوجع فقال ان لذة ثوابه ازالته عن قلبى حرارة وجهه وعذابه وقد ورد في الترمذى وغيره حديث \* هل انت الا اصبع دميت \* وفي سبيل الله مالم يفت \* وقال شقيق من يرى ثواب الشدة لا يشتهي المخرج منها والله در القائل

\* ان كان سر كم ما قال حاسدا \* فالجرح اذا ارضاكم الم \*

( كما لربى والتاجر ) المسافر ( المحمد بن شدة الحجامه ) رجاء للصحة ( والسفر ) اى ومحنته طمعا للزيادة ( وبازله تعالى فى كل صنع حكمة ) كما قال تعالى \* صنع الله الذى اتقن كل شيء \* وقال \* صبغة الله ومن احسن من الله صبغة \* بل حكما كثيرة ( يتعجب الذاهل ) الغافل ( عن السر ) اى سر تلك الحكمة فى تلك الصنعة وما يقرب عليها من الحكم ( كما فى قصة موسى والخضر عليهما السلام ) وما وقع بينهما من الملام والكلام فى تحقيق المقام وتدقيق المرام ( ولا يرد التناقض بينهما ) اى بين الرضاء بالقضاء فقد ورد فى الدعاء اللهم املك الرضاء بالقضاء ( وبين بغض المعصية الواقعة بحكم القضاء ( لان الرضاء ) انما هو ( بالقضاء ) الذى هو فعل الرب وخلق ( والمعصية مقضية ) على العبد صادرة عن فعله وكسبه ولو كان بتقدير الرب وحكمه ولان قضاء الشر ليس بشر انما الشر هو المقضى فلا يكون الرضاء بالشر وبهذا يتحقق معنى الخبر الخبر كله بيدك والشر ليس اليك ( ولان الرضاء ) بالقضاء ( من حيث انه مقضى لا ينافى ) ايضا ( البغض للمعصية من حيث انه معصية ) فالحيثية اذا كانت مختلفة يصير الامور المختلفة كلها مؤتلفة كالولد العاق يحب من حبة الولدية وبغض من جهة العقوبة ( وهو ) اى الرضاء بالقضاء ( لا يوجب ترك الاسباب ) اى اسباب البقاء



وغيره من الابواب (وتحقيقه) اى تحقيق ترك الاسباب (بأى فى التوكل) الموضوع  
 لهذا الباب (ولا الدعاء) اى ولا يوجب الرضاء ترك الدعاء لقوله تعالى \* ويدعوننا رغبا  
 ورهبا \* وثبت انواع من الدعاء عن سيد الانبياء مع انه فى اعلى مقامات الرضاء (بشرط  
 الصلاح قلبا) ولولم بشرطه لسانا (فورد اللهم زدنا فى الدين اللهم ارزقنا خيرا منه  
 فى غيره) والحديث رواه الترمذى فى الشائل عن ابن عباس انه عليه السلام قال من  
 اطعمه الله طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه واطعمنا خيرا منه ومن سقاها الله لينا فليقل  
 اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه قال وقال عليه السلام ليس شئ يجزى مكان الطعام  
 والشراب غير الدين هذا وقد قال يمون بن مهران من لم يرض بالقضاء فليس لحقه الدواء  
 وقال الفضيل ان لم تصلح على تقدير الله فلم تصلح على تقدير نفسك وقال عبد العزيز بن  
 ابي رواد وليس الشأن فى اكل خير الشعير والحل ولا فى لبس الصوف والشعر ولكن  
 الشأن فى الرضاء بالقضاء والقدر وقال عبد الله بن مسعود لان احس جرات احرق  
 ما احرق وابتقت ما ابتقت احب الى من ان اقول لشي كان لينة لم يكن اولشي لم يكن  
 لينة كان ونظر رجل الى قرحة فى رجل محمد بن واسع فقال انى لارحك من هذه  
 القرحة فقال انى لاشكرها منذ خرجت اذ لم تخرج فى عيني وقال الثورى يوما عند  
 رابعة العدوية اللهم ارض عنا ففالت اما تسبحى من الله ان يسأله الرضاء وانت عنه  
 غير راض فقال استغفر الله فقال جعفر بن سليمان متى يكون العبد راضيا عن الله  
 قالت اذا كان سروره بالمصيبة مثل سروره بالنعمة وعن الفضيل اذا استوى عنده  
 المنع والمطاء فقد رضى عن الله تعالى وعن احمد بن ابى الحوارى قال ابو سليمان  
 الداراني ان الله من كرمه قدرنى من عبيده بما رضى به العبد من موابيهم قلت كيف  
 ذلك قال ليس مراد العبد ان يرضى عنه مولا قلت نعم قال فان محبة الله من عبيده  
 ان يرضوا عنه وقال بعض السلف من حسن الرضاء بالقضاء ان لا يقول هذا يوم  
 حار او بارد فى معرض الشكاية وقول القائل الفقر بلا ومحنة والعيال هم وقعب  
 والاحتراف كد ومشقة كل ذلك قاذح فى كمال الرضاء بالقضاء فمن عمر رضى الله عنه  
 لا ابالى اصبحت غنيا او فقيرا فاني لا ادري ايهما خيري وعن ابن مسعود انه قال الفقر  
 والغنى مطيتان لا ابالى ايهما اركب ان كان الفقر ففيه الصبر وان كان الغنى ففيه البذل  
 وانما لم يقل ففيه الشكر ايماء الى ان الفقر افضل من الغنى واسارة الى ان الغنى من غير البذل  
 مذموم عند اهل الفضل والعدل هذا وقد اختلف العلماء فى الافضل من اهل مقامات  
 ثلاثة رجل يحب الموت شوقا الى الله تعالى ورجل يحب البقاء لخدمة المولى ورجل قال  
 لا اختار شيئا وارضى بما يختاره الله لى وورقت هذه المسألة الى بعض العارفين فقال  
 صاحب الرضاء افضل لانه اقلهم فضولا واجتمع ذات يوم وهيب بن الورد وسفيان

الثورى ويوسف بن اسباط فقال سفيان الثورى كنت اكره موت الفجأة قبل اليوم  
 واليوم وددت انى مت فقال له يوسف لم قال لمسا تخوف من الفتنة فقال يوسف  
 لكنى لا اكره طول البقاء فقال سفيان لم قال لمسا اصادف يوما اتوب فيه واعمل صالحا  
 فقال اوهب اى شئ تقول قال انا لا اختار شيئا احب ذلك الى الله احبه الى فقيل  
 الثورى بين عينيه فقال روحانية ورب الكعبة ويؤيده الدعاء المأثور اللهم احبني  
 ما كانت الحياة خيرا لى وتوفنى اذا كانت الوفاة خيرا لى واجعل الحياة زيادة لى فى كل  
 خير واحمل الموت راحة لى من كل شر (ثم الشكر يجمعه) ثلاثة اشياء (عرفان  
 النعمة من الماعى) وهذا علم يصدر عن اعتقاد ان كل ما فى العالم موجود فهو من الله  
 مشهود كما قال تعالى \* وما بكم من نعمة فى الله \* وفى دعائه عليه السلام اللهم  
 ما اصبح لى من نعمة او باعد من خلقك منك وحدك لا شريك لك فلك الحمد  
 ولك الشكر (والمرح) اى بالنعمة الحاصل بانعامه لا بنفس النعمة من حيث ذاتها  
 الادنى بل من حيث انها وسيلة الى القرب من المولى والنظر الى وجهه الاعلى فهذا  
 هو الرتبة العليا وعلامته ان لا يفرح من الدنيا الا بما هو من ردة للآخرى ويحزن  
 بكل نعمة تلهيه عن طريق الهدى وهذا حال (واستعمالها) اى صرف النعمة  
 (فى طاعته) اى طاعته دون مصيته للنعمة وهذا عمل وقال الشلى الشكر رؤية النعمة  
 لارؤية النعمة وقال الجنيد الشكر ان لا ترى نفسك اهل للنعمة وقال الخواص شكر  
 العامة على الطعام والملبس وشكر الخاصة على واردات القلوب وهى رتبة  
 لا يدركها كل من انحصرت عنده اللذات فى البطن والفرج وسائر الشهوات  
 ومذكرات الخواص من الالوان والاصوات وخلاص لذة القلب وما يرد عليه من الواردات  
 فان القلب السليم لا يلتذ فى حالة من الصحة القويم لا يذكر الله ومعرفته من حيث الذات  
 والصفات وانما يلتذ بغيره اذا مرض بسوء العادات كما يلتذ بعض الناس باكل الطين ويختار  
 على السكجيين وكما يستبشع بعض الرضى الاشياء الخلوقة ويسهل الاشياء المرة حتى قيل  
 \* مر بك ذا فم مر مر بعض \* يجدر حرا به الماء الزلال \*  
 (ولا بد) للعبد (منه) اى من الشكر (لاستدامة النعمة) اى لطلب دوام النعمة وبقاتها  
 (فورد) فى التنزيل (و كبرت) صوابه فكفرت كما فى نسخة وصدر الآية \* وضرب  
 الله مثلا قرية هوى مكة كانت آمنة مطمئنة ياتيها رزقها رغدا اى واسعا من كل  
 مكان فكفرت اى اهلها باذم الله اى تكذيب رسوله (فاذا قها الله لباس الجوع)  
 اى القحط سبع سنين (والخوف) اى الرعب من المسلمين (بما كانوا يصنعون \*  
 وار) ي وورد فى الحديث (ان النعم اوبى) اى وحشيات متفترات كصيود شوارد  
 (فقدوها بالشكر) وقد قيل الشكر قيد النعمة لموجودة وصيد النعمة المفقودة كما يشير اليه  
 قوله (واسترا دنها) اى ولطلب زيادة النعمة (فورد) فى التنزيل \* من شكرتم لازيدنكم  
 نعمة \* ولئن كفرتم ان عذابي لشديد \* (والذين اعتدوا) بالافغان وترك لكفر واداء



الشكر (زادهم هدى) أي هداية على هدايتهم وعناية على رعايتهم ثم اعلم ان لكل عضو من القلب والاسنان وسائر الجوارح والاركان شكريا يلقى به من عمل الطاعة وترك المعصية واعظمها شكر الجنان واظمها شكر اللسان وقد قال عليه السلام رجل كيف أصبحت فقال بخير فاعاد عليه السلام السؤال حتى قال في الثالثة بخير اجد الله واشكره فقال عليه السلام هو الذي اردت منك رواء الطبرستان في الدعاء من رواية الفضل بن عمر ومروم فوعا وهذا معضل وفي المعجم الكبير من حديث عبد الله بن عمرو وليس فيه تكرار السؤال وقال احمد الله اليك وكان السلف يتساءلون وينههم استخراج الشكر لله ليكون الشاكر لله مطيعا والمستطيق له به مطيعا فكل عبد يسأل عن حاله فهو بين ان يشكر وبين ان يشكو وبين ان يسكت فالكسر طاعة صحيحة والشكوى معصية فبجدة وكيف لا يتجسس الشكوى من المولى وهو ملك المولى وبه يد كل شيء وعبد مملوك لا يقدر على شيء فالا حري بالعبد ان لم يصبر على البادى وبفضيه الضعف الى الشكوى ان يكون شكواه الى المولى فهو لم يلجأ هو القادر على ازالة البلاء وذل العبد لم يولأ عز والشكوى الى غيره ذل واطهار الذل للعبد مع كونه عبدا منه بل قبح قال الله تعالى ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا فاني قد اعند الله الرزق واعبدوه واشكروا له اليه ترجعون فقد روى ان وفدا قديما على عمر بن عبد العزيز فقام شاب ليذكر فقال عمر الكبير الكبر فقال يا امير المؤمنين او كان الامر بالسن اكل في المسلمين من هوا كبريتك فقال تكلم فقال لسا وفدا الرغبة ولا وفدا رهبة اما الرغبة فقد اوصاها الله بالفضائل واما رهبة فقد آتانا منها عدلنا واما نحن وقد اشكر جنتك بالشكر بالاسرار وتعرف (وابضا) كما يدل على تحقيق وجوب الشكر على العبد من جهة العقل مع قطع النظر عن النقل مثال وهو ان يقال (اذا ارسل ملكك) عظيم (فرسا و ثوبا وزادا الى عبد) بعبد من قربة (فيحيى اليه) اراك لا يسامع اعليه (ويقال حظ القربة) أي وباقي حظ قرب الملك لديه (مع استغناء الملك عنه) وكال احتياج العبد منه (فاستعمل) الفرس والزاد (في البعد عنه) أي من احكمه وفي سفر الخليفة من قربة (او امره) امره ونسي قدره وجلس في محلة ولم يستعمل لاق قربة ولا قربة (او مكن) أي او اذا اقدر (عبد اعلى بساط القربة) وامكنه من التيسار في نشاط عدم الكربة (ما شغل العبد عن خدمته) أي خدمة الملك وعن المأني الى حضرته (معتقنا الى خبيس في حرقته من دباغ وكفاس وسيس دابة) أي يطلب العبد عن ذلك الخبيس (كسره رغبته) باظهار رفاقته وخرقته في حضرة الملك وصحبته فلا يك ان كلامهما (يستحق الموت) أي كمال الغضب (ويقتضى) سلب النعم (وجلب النعمة) وادامة العقوبة والطراد عن الخدمة والبعد عن الحضرة وتوضيحه ما في الاحياء ان الانبياء عليهم السلام

يأتوا لدعوة الخلق الى كان توحيد الحق ولكن بينهم وبين الوصول اليه مسافة بعيدة وعقبات شديدة وما اشروع كما تريف اطريق سلوك تلك المسافة وقطع تلك العقبات الشاقة وبممكنك ان تفهم مثال هو ان ملكا من الملوكة ارسل الى عبد قد بعد عنه من كوابد ملبوسا ونقدا لاجل زاده في الطريق حتى يقطع به مسافة البعد فيقرب من حضرة الملك ثم يكون له حائنان احدهما ان يكون قصده من وصول العبد الى حضرته ان يقوم ببعض مهماته ويكون له غنى في خدمته والثانية ان لا يكون للملك حظ في العبد ولا حصة به اليه بل حضوره لا يزيد في ملكه كان غنيه لا ينقص من ملكه فيكون قصده من الانعام عليه بالركوب ونحوه ان يحظى العبد بالقرب منه في مقابلته خدمته وينال سعادة حضرته لينتفع هو في نفسه لا لينتفع الملك به وباتفاقه فنزل العباد من الله في المراتل الثانية لاقى المراتل الاولى فان الاولى محال على الله والثانية غير محال ثم اعلم ان العبد لا يكون شاكرا في الحالة الاولى بمجرد الركوب والوصول الى حضرته مالم يتم بخدمته التي ارادها الملك منه واما في الحالة الثانية فلا يحتاج الى الخدمة اصلا ومع ذلك يتصور ان يكون شاكرا او كافرا فيكون شكره بان يستعمل ما نعمة اليه مولا فيما احبه لاجله لا لاجل نفسه وكفره بان لا يستعمل ذلك فيه بان يعطيه او يستعمله فيما يزيد في بعمه منه فمهما لبس العبد الثوب وركب المركوب ولم يتفق الراد الا في الطريق فقد شكر مولا اذا استعمل نعمته في سبيل محبته أي فيما احبه لعبد له لنفسه وان ركبته واستدبر حضرته واخذ به من نفسه فقد كفر نعمته أي استعملها فيما كرهه مولا لعبد له لنفسه وان جلس ولم يركب لاقى طلب القرب ولا في طلب البعد فقد كفر ايضا نعمته اذا عملها وعطها وان كان هذا دون ما لو بعد عنه فكذلك خلق الله سبحانه الخلق وهم في ابتداء فطرتهم يحتاجون الى استعمال الشهوات لتكمل ابدانهم بها فيبعدون عن حضرته بسببها وانما سعادتهم في القرب منه فاعاد لهم من النعم ما يقدر على استعماله في نيل درجة القرب وعن بعدهم وقر بهم عز الله تعالى فقال لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية فاذا انعم الله بالآيات يترقى بها العبد عن اسفل سافلين خلقها الله لاجل العبد حتى ينال بها سعادته لقرب والله سبحانه غني عنه قرب او بعدهم والعبد فيسبب بين ان يستعملها في الطاعة فيكون قد شكر لموافقة محبة مولا وبين ان يستعملها في المعصية فقد كفر لاقتحامه لما بكره مولا ولا يرضاه فان الله لا يرضى لعباده الكفر والمعصية وان عطفاها فلم يستعملها لاقى طاعة ولا في معصية فهو ايضا كفر بالنعمة بالتضييع ذكلى ما خلق الله تعالى في الدنيا انما خلق الله للعبد ليتوصل بها الى سعادة الاخرى ونيل القرب من المولى فكل مطيع فهو وقدر



طاعته شاركت لعمدة الله في الأسباب التي استعملها وكل كسلا لا يستعمل  
او ما من استعمل ذلك في طريق البعد فهو كافر جار في غير حجة الله فالمعصية والطاعة  
نعم لهما المشية ولكن لا تشبه المحبة والكره بل رب مراد محبوب ورب مراد مكروه  
ووراء بيان هذه الدقيقة سر القدر الذي منع من افشائه صونا للحقيقة (و لغارق بين  
محبوبه تعالى ومغوضه) عز و صلا (للقيل) محبوبا ومغوضا (والعكس) كذلك  
(العلم بالكتاب والسنة) فانها كفتا غير ان العدالة (والاستبصار) اي برؤية كافي  
فقدرة اي والاعتبار بفكر من العقل ونظرونا مل في النقل (والضبط) لما يحبه  
الله وما يبهضه (ان الموصل) لمجرد (لي معرفة) الله (ومحبته محبوب الله) فينبغي  
استعمال النية فيه (واشافل عنه) اي والمانع عنه ذكره من المعرفة والمحبة  
(سغوش الله) فيجب عدم استعمال النية فيه (ثم العمدة) ماد بوبه كالحقيقة السوية  
واللاذ الشهية) من المطالبات النفسية (وصرف المغاسد والمضار) البدنية  
بالآلات حسية مثل اليد والرجل حيث يدفع الضر او يهرب من الشر (واما  
دينية كالوفيق على الطاعة والعصمة) في حق الانبياء (والحفظ) في حق الاولياء  
(عن العصمة) مع القدرة او عدمها فان من العصمة ان لا تقدر (وهي) اي النعمة  
الدينية (اعظم) قدر من النعمة الدنيوية (لا يصالحها) اي لتبلغ النعمة الدينية (الى  
السعادة الابدية) التي لا غاية لها (والانجاء) الخلاص (عن الشقاوة السمومية)  
التي لا نهاية لها (واشراك الكفار) مع الارباب (في الدنيوية) والديانة فرضة لسرعة  
فنائها وكثرة عقابها وخسة شركائها (واغتنام الارباب زوالها) اي فقد النعمة  
الدنيوية خوفا من نقصان النعمة الاخرية كما قال بعض المجتهدين ورود الفسقات  
اعباد المرادين (وطلب الاحصاء) نعم الله وعدها (توقع المحل) ونعمته لعدم طاقة  
البشر في ذلك الحال (فورد) في التزليل (وان تعدوا) اي زبدوا ان تحصوا (نعمته  
الله لا تحصوها) اي لا تطبقوا احصاء ما وعدها فضلا عن القيام بحققها من شكرها وقد  
قيل الانفاس في اليوم واليلة اربعة وعشرون الفا وفي كل نفس نعمتان في حصولها  
باغتبار خلوصها وزولها (والطريق) لمقتضى الى الشكر ثلاثة (المعرفة) لتعنته  
سبحانه فانه ما من عبدا ولو امن النظر في احواله راى من الله نعمة او نعم كثيرة  
تحصه لا يشارك فيها مائة الناس بل يشاركه عدد يسير منهم وور بما لا يشارك فيها  
احد (والتفكر في مناجاته تعالى) من الانسية والافاقية واحساناته سبحانه عليه  
من بين البرية (والنظر الى الادنى) في المرتبة العيشية والامور الدنيوية (فورد  
من نظر في الدنيا الى من دونه) في المرتبة من الجاه والمال (ونظر في الدين الى من فوقه)  
من العلم والعمل والحال (كتبه الله صابرا) بالنظر الثاني (وشاكر) بالنظر الاول  
فتأمل والحديث رواه الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو وهو في الصحيحين بلفظ

انصرفوا الى من هو اسفل منكم ولا تنظروا الى من فوقكم فهو اجدر ان لا تزدروا نعم الله  
عليكم اي لا تحقروها وللعسكري عن انس مرفوعا من نظر الى ما في ايدي الناس  
طال حزنه ولم يشف غيظه وحكى عن بعضهم انه كان يحضر كل يوم دار المرضى  
والمقابر ووضع الحدود ليشاهد انواع بلاء الله تعالى عليهم ثم يتأمل في صحته وسلامته  
عما ابتلوا به فيحمد الله على ما اعطاه من نعمة فاذن كل من اعتبر حال نفسه وقش  
عما خص به وجد الله تعالى على نفسه نعمة كثيرة لا يحصى من خص بالسنة والايام  
والدم والقرآن ثم بالفراغ والصحة والامان ولذا قيل

من شئ عيشا رحيبا يستطيب به • في دينة ثم في دنياه اقبالا •

فلينظرن الى من فوقه ورما • فلينظرن الى من دونه مالا •

وقال عليه السلام ان القرآن هو الغني الذي لا غنى بعده ولا فقر معه رواه ابو يعلى  
والطبراني من حديث انس وقال عليه السلام من آتاه الله حفظ كتابه فظن ان احدا  
اوتي افضل مما اوتي فقد صغر اعظم النعم رواه البخاري في تاريخه منه فقد استهزا  
بآيات الله وعن الصديق من اوتي القرآن فظن ان احدا اوتي افضل منه فقد حفر  
عظيما وعظم حقيرا وقال عليه السلام من لم يتغن بالقرآن فليس منا اي لم يستغن  
وقد سبق والكل مقتبس من قوله سبحانه • ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن  
العظيم لاتمدن عينك الى مثابه ازواجنا منهم • وقال بعض السلف يقول الله ان عبدا  
اغتنه عن ثلاثة لقد انعمت عليه نعمتي عن سلطان بآتيه فيه احتمالان وطيب بداويه  
وعا في بداخيه وهما الشاعر عن هذا بقوله

اذا القوت يأتي لك والصحة والامن • واصبحت محزونافلا فارقت الحزن •

بل افصح العبارات والملم الاشارات كلام افصح من نطق بالضاد حيث  
عبر عن هذا المراد على وجه الارشاد للعباد بقوله من اصبح آمنا في سريره معافي  
في بدنه عنده قوت يومه فكانما حيرته الدنيا اي جعت والحديث قد تقدم قال  
في الاحياء ومهما تأملت الناس كاهم وجدتهم يشكون ويتألمون من امور وراه هذه  
الثلاث مع انها وبال عليهم ولا يشكرون فعمدة الله في هذه الثلاث ولا يحمدون نعمة  
الله عليهم في الايمان الذي به وصولهم الى التعميم المقوم والملاك العظيم بل يبصرون فينبغي  
ان لا يفرح الا بالمعرفة واليقين والايمنان بل نحن نعلم من العلم من لوسم اليه جميع  
بما دخل تحت قدرة ملوك الارض من المشرق الى المغرب من احوال واتساع  
والنصار وقيل له خذ هذا عوضا عن علك بل عن عشر عشر علك لم يأخذه وذلك  
لرجائه ان نعمة العلم تقضى به الى قربه سبحانه في الآخرة بل او قيل له لك ما رجوه  
في الآخرة بكما له فخذ هذه اللذات في الدنيا بدلا عن التذاتك بالعلم في الدنيا وفرحك  
به قيل العقبى لكان لا يأخذه لعله بل لذته لم دائمة لا تنقطع وثابتة لا تسيرق ولا



نقص ولا ينقص فيها ولا تنفع وانها صفة لا كدورة فيها ولذات الدنيا كلام ناقصة مكدر مشوشه لا يفي مرجوها بمخرفها ولا لذتها بالها ولا درحها بغيرها هكذا يرى الى الآن وهكذا يكون الى آخر ما بقي من الزمان اذا ما خلقت لذات الدنيا لا لتدفع بها العقول الناقصة حتى اذا اتخذت وتقيت بها ابت عليهم وامتنعت عنهم واستعصت منهم كالمرأة الجذلة ظاهرها مزينة للشباب العشيقي الغبي حتى اذا تعلق بها قلبه احتجبت عنه فلا يزال معها في غناء دائم وتعب قائم وكل ذلك لا غير تزاره بلذة لتلذذ اليها في لحظة ولو غفل ونقص البصر واستهان بتلك اللذة سلم في جميع عمره فهكذا وقع ارباب الدنيا في شباك الدنيا وخباياها ولا يدعي ان يقول ان المعرض عن الدنيا متألم بالصبر عنها فان المقبل عليها ايضا متألم بالصبر عليها وحفظها وتحصيلها وجمعها ومنعها ودفع النقص عنها وتألم المعرض عنها بغضى الى اللذة في الآخرة وتألم المقبل عليها بغضى الى العسر في العاقبة فليقرأ المعرض عن الدنيا على نفسه قوله تعالى \* ان تكونوا تاملون فانهم ياملون كما ياملون وترجون من الله ما لا يحون (فان قلت كيف يمكن الشكر لله (واحد) بجزء منه (اي من شكر الله (الا بتوفيقه) اشكره (وهو) اى والحال ان توفيقه لشكره (نعمة يستدعي شكرا) آخر (الى ان يمدد) فيصير الشكر محالا (قلت الحق في ان يمدد مقام الفناء) عن نفسه والبقاء به (ان الشاكر) الذي (هو) الشكور (المشكور) وان المثنى هو المثنى عليه (فورد) في الحديث المشهور (ما حصى ثناء عديت) لى لا يطيق الحمد والشكر على نعمك (انت كما ثبت على نفسك) وحاصله ان الاعتراف بالعجز عن الشكر حين الشكر وانشد العجز عن ذلك الادراك والادراك كما حقق في توحيد الذات حيث قال تعالى \* ولا يحيطون به علما \* وليس كمثل شئ \* وقال دلي ما خطر ببالك قاله غير ذلك وقال الملائكة \* سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا \* وبوم يجمع الله الرسل فيقول ما اذا اجتمعت قالوا لا علم لنا \* وقبل في معنى قول بعض السلف من عرف نفسه فقد عرف ربه اى من عرف نفسه بالعجز عرف ربه بالقدرة ومن عرف نفسه بالفتاة عرف ربه بالبقاء وتوضيح السؤال والجواب واوضح الى بعض الاطناب لانه من فصل الخطاب الذي هو لب اسباب هذا الباب من الكتاب عند ارباب الالباب هو ان جميع ما يتعاطاه باختبارنا من انواع الشكر على نعم الدنيا والاخرى هي نعمة اخرى من الله تعالى وبالشكر اخرى اذ جوارحنا وقدرتنا وارادتنا وداعيتنا وسائر امورنا التي هي اسباب سكوننا وحركتنا ونفس حركتنا من خلق الله تعالى ونعمه فكيف نشكر نعمته بنعمته ولو اعطانا الملك من كوايا فاخذنا من كوايا آخره وركبناه او اعطانا من كوايا آخر لم يكن الشان شكري الاول منا بل كان اشان يحتاج الى شكر آخر كما يحتاج الاول ثم لا يمكن شكر الشكر الا بنعمة اخرى فيؤدي الى ان يكون الشكر محالا في حق الله تعالى

من هذين الوجهين ولست انتك في الامرين وقد ورد به الشرع فكيف السبيل الى الجمع فاعلم ان هذا الخطر خطر لداود وكذا لموسى عليهما السلام فقال يارب كيف اشكرك وانا لا استطيع ان اشكرك الا بنعمة ثانية من نعمك وفي لفظ آخر وشكري لك نعمة اخرى منك توجب الشكر على ذلك فادعى الله تعالى اليه اذا عرفت هذا فقد شكرتني وفي خبر آخر اذا عرفت ان النعم مني رضيت بذلك منك شكريا والتحقيق في مقام التوفيق على وجه التدقيق ان ههنا نظرين نظريتين التوحيد المحض وهذا النظر يعرفك قطعا انه الشاكر وانه المنكور وانه المحبوب وانه المحب وهذا نظريتين عرف انه ليس في الوجود غيره وان كل شئ هالك الا وجهه ومن هنا قول لبيد

الا كل شئ ما خلا الله باطل \*

وقول بعض ارباب الشهود سوى الله والله ما في الوجود وقول بعض الابرار

ليس في الدار غيره ديار \*

وذلك لان الغير هو الذي يتصور ان يكون له بنفسه قوام ومثل هذا الغير لا وجود له بل هو محال ان يوجد اذ الوجود المحقق هو القائم بنفسه وما ليس له بنفسه قوام فليس له بنفسه وجود بل قائم بغيره فهو موجود بغيره فان اعتبر ذاته ولم يلتفت الى غيره لم يكن له وجود البتة وانما الوجود هو القائم بنفسه والقائم بنفسه هو الذي اذا قدر عدم غيره بقي موجودا فاركان مع قيامه بنفسه يقوم بوجوده وجود غيره فهو فيوم ولا فيوم الا واحد ولا يتصور ان يكون غير ذلك فاذا نظرت في هذا المقام علمت ان الكل منه مصدره واليه مرجعه فهو الشاكر وهو المنكور وهو المحب وهو المحبوب ومن هنا نظر حبيب بن ابي حبيب حيث قرأ \* انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب \* فقال وعباء اعطى واثني اشار الى انه اذا اثني على عطائه فلي نفسه اثني فهو المثنى وهو المثنى عليه ومن هنا نظر الشيخ توحيد الميثني حيث فرى بين يديه \* يحبهم وحبونه \* فقال لعمرى يحبهم ودعه يحبهم فيحق يحبهم لانه انما يحب نفسه اشار به الى ان المحب هو المحبوب وهذه رتبة عالية ومترلة غاية لا تنفكها الا بمثال على حد ذلك فيقال ان المصنف اذا احب تصنيفه فقد احب نفسه والصانع اذا احب صنيعه فقد احب نفسه وكل ما في الوجود سوى الله فهو تصنيفه وصنيعه فان احبه فما احب الانفسه واذا لم يحب الانفسه فيحق احبها ما احب وهذا كله نظر بعين التوحيد وتحقيق التفريد وبعبارة صوفية عن هذه الحالة بقاء النفس اوفى عن نفسه وعن غير الله فلم يرقى الكون الا لله وليس المعنى كما فهمه الوجودية من العينية لنص المعية كما في رسالة المرتبة الشهودية في الميزة الوجودية فهذا احد النظرين واما النظر الثاني فنظر من لم يبلغ الى مقام الفناء عن نفسه فظل لنفسه وجودا مستقلا ولو عرف لم يعلم انه من حيث هو لا ثبات له ولا وجود له وانما وجوده من حيث اوجد



لا من حيث وجد و فرق بين الموجود وبين الموجد وليس في الوجود الاموجود واحد  
وموجد فالوجود حق والموجد من حيث هو هو باطل والموجود قائم وقيوم والموجد  
هالك وكان فاذا كان كل من عليها فان فلا يبقى الاوجه ربك ذو الجلال والاكرام  
ودرجات الموحدين متفاوتة في مقامات المجتهدين وقد جاء جميع الانبياء والمرسلين  
داغين الى التوحيد المحض وترجته قول لا اله الا الله ومعناه ان لا ترى الا الله الواحد  
القهار فالواصلون الى كمال التوحيد هم الاقلون والباقيون وهم الاكثرون عن هذا المعنى  
فأقلون كما قال تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله لا وهم مشركون اذ عبدة ادوار قالوا  
ما نصبهم الا ليقربونا الى الله زلفى وكانوا داخلين في اوائل التوحيد دخولا ضعيفا  
والتوسطون وهم الكثيرون ففهم من يتقبح بصبره في بعض الاحوال فتأولوا هم  
حقائق التوحيد ولكن كابر القاطف لا ثبت وفيهم من يلوح له ذلك وثبت  
زمانا ولكن لا يدوم والدوام فيه عزيز كما قيل

لكل الى شأه ولا حركانه ولكن عزيز في الرجال ثباته

ولما امر عليه السلام بطلب القرب بقوله سبحانه واكثروا قربا قال في سجوده اعوذ  
بعمرك من عقابك واعوذ برضائك واعوذ بك منك لا احصى ثناء عليك  
انت كما اثبت على نفسك فقوله عليه السلام اعوذ بعمرك من عقابك كلام عن  
مشاهدة فعل الله فقط وكأنه لم ير الله وافعاله فاستعاذ بفعله من فعله ثم اقترب ففنى  
عن مشاهدة الافعال وترقى الى مصادر الافعال وهي الصفات فقال اعوذ برضائك  
من حفظك ثم رأى ذلك نقصانا في التوحيد فاقرب ورقى من مقام مشاهدة الصفات  
الى مشاهدة الذات فقال اعوذ بك منك فهذا فرار منه اليه من غير رؤية فعل ولا صفة  
ولكنه رأى نفسه فارا منه اليه ومبتهذبا ومثيا عليه ففنى عن مشاهدة نفسه  
اذ رأى ذلك نقصانا في مقام انسه فاقرب فقال لا احصى ثناء عليك انت كما اثبت على  
نفسك فقوله لا احصى خبر عن فناء نفسه وخروجها عن مشاهدتها وقوله انت كما ثبت  
على نفسك بيان انه هو المثنى وهو المثنى عليه وان الكل منه بدأ واليه يعود ولقد كان  
عليه السلام لا يرقى من مرتبته الى الاخرى الا ويرى الاولى بعدا بالاضافة الى الثانية  
فكان يستغفر الله تعالى من الاول كما قال انه ليقان على قلبي في اليوم واليلة حتى  
استغفر الله سبعين مرة وكان ذلك لترقيه الى سبعين مقاما بعضها فوق بعض في مقام الوحدة  
ومشاهدة الكثرة هذا وما من مقبول الا وهو مقود الى الجنة بسلاسل الاسباب  
من تسلط العلم والحق عليه وما من مخدول الا وهو مقود الى النار بسلاسل تسلط  
الافقة والغرور عليه فالتقون بساقون الى الجنة قهرا والجرمون يقادون الى النار  
قهرا ولا قاهر الا الله الواحد القهار ولا قادر الا الملك الجبار وهذا معنى قوله خلقت  
هؤلاء الجنة والابال وخلقت هؤلاء النار والابال (واحتلف في وجوه) اى الشكر

(في المصائب والحق الوجوب) بناء على ستة اشياء (على ان لا يصيب اكبر منها)  
اي من تلك المصيبة التي اصابته اذ مقسود رات الله لا تنهاى فلو ضعفها الله  
وزادها ما اذا كان يردا عما ارادها وكان يقول شئنا العالم التي على المتى اذا اخذ  
عما نك فتصدق بالخلاوة بسلامة رأسك فالمصيبة المالية اهون من المصيبة  
البدنية (وان لا تكون) المصيبة (في الدين) فقد قال رجل لسهل دخل اللص  
بيتي واخذ متاعى فقال له اشكر الله تعالى لودخل الشيطان قلبك وافسد التوحيد  
ماذا كنت تصنع وقد ورد في مقامه عليه السلام لا تجعل مصيبتنا في ديننا وقال عمر  
رضي الله عنه ما ابتليت ببلاء الا كان لله على فيه اربع نعم اذ لم تكن في ديني ولم تكن  
اعظم منها واذا لم احرم الرضاء واذا رجوت الثواب عليها (وان تجعل حقوبتها)  
بصيغة المجهول اى عقوبة المصيبة في الدنيا (ولا تدخر للآخرة) فلعذاب الآخرة  
اشد وابق اذ مصائب الدنيا ينسلى عنها باسباب اخر تهون المصيبة فيخفف وقعها  
ومصيبة الآخرة تدوم وان لم تدم فلا سبيل الى تخفيفها بالتسلى اذ اسباب التسلى  
مقطوعة بالكسبة في الآخرة من المعذبين وايضا ما من عقوبة الا وكان بتصور  
ان توخر الى الآخرة ومن جعلت عقوبته في الدنيا فلا يعاقب ثابته في العقب لقوله  
عليه السلام اذا اذنب ذنبا فاصابته شدة او بلاء في الدنيا فآله اكرم ان يعذبه ثانيا  
في العقب كذا في الاحياء وقال مخرجه رواء الترمذي وابن ماجه من حديث علي  
من اصاب في الدنيا ذنبا عوقب به فآله اعدل من ان يثنى عقوبته على عبده ولا حد  
والطبراني باسناد صحيح من رواية الحسن البصري عن عبدالله بن مغفل ان رجلا  
من الصحابة رأى امرأة كان يعرفها في الجاهلية فكلما ثم تركها فجعل الرجل  
يلتفت اليها وهو يمشى فصدمه حائط فآثر في وجهه فأتى النبي عليه السلام فاخبره  
فقال عليه السلام اذا اراد الله بعبده خيرا عجل له عقوبته في الدنيا وقال علي  
كرم الله وجهه الا اخبركم بارجى آية في كتاب الله قالوا بلى فقرأ عليهم وما اصابكم  
من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعفو عن كثير وفيه در القائل (شعر)

لعمرك ما كالشكر داع زيادة ولا عوضا كالصبر عند المصائب

(وانها) اى ولان المصيبة الماحية (كانت) في التقدير (آية) لا بد من وصولها  
اليه وقد وصلت (ففرغ منها) وتخلص عنها فهي نعمة بذاتها كما يشير اليه  
قوله تعالى ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل  
ان نبرأها (وان ثوابها) اى المصيبة (خير منها) اى من عدمها فاما من شئ يقع  
للبعد الا يتصور ان يكون له فيه ذخيرة دينية فعليه ان يحسن الظن بالله فيما يعطيه  
ويجلبه فان حكمته تعالى واسعة وهو بمصالح العباد اعلم من العباد وغدا يشكره  
العباد على البلاء اذا رآوا ثواب البلاء ويمنى انه كان يمرض ابدانه في الضراء فقد روى



ان رجلا قال له عليه السلام اوصني فقال لا تشتم الله في شيء قضاه عليك رواء احمد والطبراني من حديث عبادة وقال عليه السلام عجباً لامر المؤمن ان امره كله له خير وليس ذلك الا للمؤمن ان اصابته سراء شكر فكان خيرا له وان اصابته ضراء صبر وكان خيرا له رواء مسلم (وانها) اي ولان المصيبة (تنقص من القلب حب الدنيا) فلم يسكن اليها ولم يأنس بها فقد ورد الدنيا سبعين المؤمن من وجنة الكافر رواء مسلم من حديث ابى هريرة (فهى) اي المصائب (في التحقيق نعم) يجب لاهل التوفيق الشكر عليها (اذ لا تخلو) المصيبة (عن تكفير الخطيئة) ان كان من المبتدئين (اور ياضة للنفس) لما فيها من المحنة والبليّة ان كان من المتوسطين (اور رفع للدرجة) ان كان من المشتهين والاخبار الواردة في الصبر على المصائب كثيرة شهيرة كقوله عليه السلام من رد الله به خيرا يصب منه رواء البخاري من حديث ابى هريرة ولا ين ابى الدنيا من حديث ابى سعيد الخدري ان رجلا قال يا رسول الله ذهب مالي وسقم جسدي فقال لا خير في عبد لا يذهب ماله ولا يسقم جسده ان الله تعالى اذا احب عبدا ابتلاه واذا ابتلاه صبره ولا ي داود ان الرجل ليكون له الدرجة عند الله لا يبلغها بعمل حتى ينقلب بلاء في جسده فيلقها بذلك (وقراءة سورة الواقعة) مبتدأ (في ايام العسرة) ظرفه والخبر (اطلب القناعة) اي قناعة القلب وهو ان لا يشغله شغل عن حضرت الرب وهو جواب سؤال مقدر تقديره انكم اوصيتم الشكر على المصيبة واثبتهم انها في التحقيق من النعمة فقراءة السلف سورة الواقعة كل ليلة في ايام العسرة لاني معنى كانت فاجاب بما تقدم وقد اخرج ابى صاكر في فضائل القرآن وابو بصير وابن مردويه في تفسيره والبيهقي في شعب الایمان عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه الفاقة واخرج ابن مردويه عن انس عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال سورة الواقعة سورة الغنى فاقرؤها وعلوها اولادكم (او العدة) اي الاستعداد (على العبادة دون وسعة الدنيا) لان السلف لم يكونوا يحسبون لوسعتها (واما قرئت) السورة (لما ورد فيها) اي في فضائها (من الاخبار والاثار) كما سبق (والا) اي وان لم يحمل على ما تقدم (فلا مبالاة بحمد تعالى) للسلف (بالشدة) اي بالبلاء والمحنة (فهم) اي السلف (كانوا يفتنونها) اي الشدة والبلاء اكثر مما كانوا يفتنون الراحة والنعمة (واما اداء ابوب عليه السلام) ربه انى معنى الضير (فليبان الشكر) واظهاره (على نعمة الصبر) لقوله تعالى \* واما بنعمة ربك فحدث (وجزى بل جزاة) اي وصلى عظيم جزاء الصبر وعطائه (لقرينة \* وانت ارحم الراحمين) وذلك لان الله تعالى سلط بعض بلائه على خاصة عباده وخلصه اصفيائه فهو فضل من الله ومن جلة عطائه فشكر عليه وتبج لديه

واشار اليه بقوله معنى الضير الذي يخص به انبياءك واوليائك بلا استحقاق معنى بل بكرم منك فانك ارحم الراحمين (اول بلوغ المرض الى العقل) اي القلب (واللسان المقوت) ذلك المرض (للمعرفة) بالجنان (والذكر) باللسان (او المجز عن اقامة الصلوة) يتم اركانها (اولا تقطاع الوحي اربعين يوما) ومقام الفترة في ثاية من العسرة حتى كاد نبينا عليه السلام ان يرمى نفسه عن الصخرة ولذا قيل الحجاب اشد العذاب (واما ورد الامر بسؤال العافية) في الاحاديث الثابتة الواقعة كرواه الترمذي من قوله عليه السلام ما سئل الله شيئا احب اليه من ان يسأل العافية ولا ين ماجه عن انس مر فوعا سل ربك العافية والمعافة في الدنيا والآخرة فاذا اعطيت العافية في الدنيا واعطيتها في الآخرة فقد اقلت ولا جد والتزمى عن ابى بكر سلوا الله العفو والعافية فان احدا لم يعط بعد اليقين خيرا من العافية (والتهى عن سؤال البلية) فقد مر عليه السلام يقوم مبتلياً فقال اما هؤلاء كانوا يسألون الله العافية رواء الترمذي وقال على رضى الله عنه اللهم انى استلثك الصبر فقال عليه السلام لقد سألت الله البلاء فله العافية رواء الترمذي ولا ين ماجه والتساقى باسناد جيد عن ابى بكر الصديق انه عليه السلام قال سلوا الله العافية فاعطى عبدا فضل من العافية الا اليقين واشار باليقين الى عافية القلب عن مرض الجهل والشك فعافية القلب اعلى من عافية القلب (لان الاولى سؤال تمام النعمة في الدنيا) فان تمامها بعافية البدن فيها (وثواب الشكر) اي وسؤال ثوابه على نعمة رفع البلاء (في الآخرة) لقد ربه تعالى على ان يعطى الاجر الجزيل على الشكر على نعمة رفع البلاء (ما يعطى على الصبر) على محنة البلاء ومن هنا قال عليه السلام ولكن طافيتك اوسع كرواه ابن ابى الدنيا وغيره في اثناء دماثة يوم خرج الى الطائف وقال مطرف بن عبد الله لان اعا في فاشكر احب الى من ان ابتلى فاصبر (واما) ما روى عنى قوله والتهى عن سؤال البلية (مثل) قول سمعون المحب (شعر)

(\*) فليس لي في سواك حظ \* فكيف ما شئت فاخبرني (\*) (وقول آخر)

(شعر) (\*) اريد وصاله ويريد هجرى \* فارك ما ريد لما يريد (\*)

(فكلام العشاق في حالة الغلبة) من الاشواق (وهو) اي مثل هذا الكلام حين يجرى (بطوى ولا يروى) لان صاحب الحال لا يقتدى ومن اللطائف ما حكي ان فاختة كانت براودها زوجها فتمتع فقال ما الذى يمنحك عني ولواردت ان اقلب لك ملك سليمان ظهر البطن افعلت لاجلك فمعهم سليمان فاستداه وعابه على ما جرى فقال يا بنى الله كلام العشاق يسمع ولا يحكى ثم اعلم انه حكي ان سمعون بنى بعد هذا البيت بيلة الحصر فكان بعد ذلك يدور على ابواب الكتاب يقول للصبيان ادعوا لكم الكذاب ومن هذا القبيل ما قال بعضهم اودان اكون جسرنا



على النار يعبر على الخلق كلهم فينجون وادون انا في النار لان محبة الانسان ليلون  
هو في النار دون سائر الخلق غير ممكن ولكن قد تغلب المحبة على القلب حتى يظن  
بنفسه حيا مثل ذلك فن شرب كأس المحبة سكر ومن سكر توسع فيما ذكر فلوز اليه  
سكره علم ان ما غلب عليه كان حالة لاحقيقة لها فالسرا الدعوى وما عسر المعنى  
واما قول الشاعر اريد وصاله البيت فهو ايضا محال اذ معناه اني اريد ما لا اريد  
لان من اراد الوصال ما اراد الهجر فكيف اراد الهجر الذي لم يرد كذا قرره الامام  
حجة الاسلام ولا يبعد ان يقال في البيت الثاني انه اراد ان لا يكون له ارادة بدون  
ارادة الله وان تكون ارادته تابعة لارادته سبحانه سواء يكون وصلا او هجرا قريبا  
او بعيدا كما يشير اليه قوله تعالى \* وما تشاؤون الا ان يشاء الله \* وقول السلف ما شاء الله  
كان وما لم يشأ لم يكن وفي هذا المقام قال ابو يزيد البسطامي لما قيل له ما تريد اريد  
ان لا اريد غايته انه قال صاحب منازل السائر في هذه ايضا ارادة ونوقش بان هذه  
ارادة مطلوبة وبانها داخلة في قوله لا اريد والحاصل انه من باب كمال الرضاء  
بالقضاء واما البيت الآخر فلان يدعى ان يصل السالك الى مقام ليس له فيه حظ ولذا  
سوى ذكر المحبوب وفكره وقربه ولعل وجه الابتلاء انه كان فيه بقية حظ او شظية  
لذا ولو كان في ضمن الدعوى لهذه الحالة التي اظهرها تلك المقالة (وفي) اي واختلف  
ايضا في (ان الشاكر) الغني (افضل ام الصابر) الفقير واما الفقير الشاكر فهو افضل  
من الغني الشاكر اتفاقا فقد قال قائلون الصبر افضل من الشكر وقال آخرون الشكر  
افضل من الصبر وقال جماعة هما سياتي لقوله عليه السلام الصبر نصف الايمان  
وهو استدلال ضعيف اذ يحتمل ان يكون احدهما افضل من الآخر كما يقال ان الايمان  
علم وعمل وهما لا يستويان اذ العلم خير من العمل وقال طائفة يختلف باختلاف الاحوال  
وقيل القناعة خير منهما واختاره الجلال السيوطي والصوفية اجمعوا على ان الفقير  
الصابر افضل من الغني الشاكر بل قال بعضهم ان التفسير الشاكر افضل من الغني  
الشاكر ولما مثل الجنيد عن الصبر والشكر ابهما افضل قال ليس مدح الغني بالوجود  
ولامدح الفقير بالعدم وانما المدح في الاثنين قيامهما بشروط ما عليهما فشرط  
الغني ان يصحبه فيما عليه اشياء تلاث صفة وتمتعها وتلذذها والفقير ان يصحبه فيما عليه  
اشياء تالم صفة وانقباضها وانزعاجها فاذا كان الاثنان قائمين لله عز وجل بشروط  
ما عليهما كان الذي آلم صفة وازعجها اتم حالا ممن متع صفة وتمتعها ويقال  
كان ابو العباس بن عطاء قد خالفه في ذلك فقال الغني الشاكر افضل من الفقير الصابر  
فدعا عليه الجنيد فاصابه ما اصابه من البلاء من قبل اولاده وتلف امواله وزوال  
عقله اربع عشرة سنة ويقول دعوة الجنيد اصابني ورجع الى تفضيل الفقير  
الصابر على الغني الشاكر هذا والشاكر الذي يشكر على الوجود والشكور الذي

يشكر على المعبود ومن هنا قوله سبحانه وقيل من عبادي الشكور \* انه كان عبدا  
شكورا \* وقوله عليه السلام افلا يكون عبدا شكورا واما الشكور من اسمائه عز وجل  
فهو الذي يعطي الاجر الجزيل على الامر القليل (والحق) في المسألة (انه) اي  
الشان (ان اريد) بالصبر (ما كان) من الصبر (يتلذذ فلا تعدد) كما سبق بيانه ان الصبر  
حينئذ هو الشكر (وهو) اي الصبر المطلق من غير التلذذ المحقق (على البلاء خير  
منه على الرضاء) كما مر في كلام الجنيد من طريق الائمة (وهو) اي وهذا الصبر  
هو (المراد بما ورد من افضل ما اوتيتهم اليقين ومن عزة الصبر) وقد تقدم (يقوى يوم  
القيمة) يا شكر اهل الارض فيجزيه الله جزاء الشاكرين و يقوى باصبر اهل الارض  
فيقال له ارضي ان يحزبك كما جزينا هذا الشاكر فيقول نعم يا رب فيقول الله عز وجل  
انعمت عليه (وفي نسخة الاحياء) انعمت عليه (فشكروا بتلك فصبرت  
لاضعف لك الاجر) كذا في الاحياء وقال مخرجه لم اجسده اصلا لكن معناه  
صحيح مستفاد من قوله تعالى \* انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب \* وروى  
يوسف بن اهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصب عليهم الاجر  
صا بغير حساب حتى يمتني اهل العافية في الدنيا ان اجسادهم تفرض بالمقار يض  
عما يذهب به اهل البلاء من الفضل كذا في تفسير البغوي (والا) اي وان لم يرد  
بالصبر ما كان يتلذذ (فالشكر) الذي يضمن ركنيه وهما الامتناع عن المعصية وصرف  
النعمة الى الطاعة افضل من الصبر (لا يتناهى) اي الشكر هذا (على المحبة وهي)  
اي المحبة (اعلى المقامات) وحاصله ان لافرق بين الصبر مع التلذذ والشكر التام  
ثم الصبر بغير التلذذ خسر من الشكر الذي غير تام والشكر التام خير من الصبر بغير  
التلذذ واما قوله عليه السلام اطعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر كما ذكره  
الترمذي من حديث ابي هريرة فهو دليل على فضيلة الصبر حيث الحق به الشكر  
ومن المعلوم ان المشبه به ينبغي ان يكون اعلى رتبة في القدر ومما يدل على فضيلة  
الفقر ما رواه الطبراني في الاوسط من حديث معاذ بن جبل يدخل الانبياء كلهم قبل  
قبل داود وسليمان عليهما السلام الجنة باربعين عاما وروى البراء من حديث انس  
آخر من يدخل الجنة من انبياء امتي عبد الرحمن بن عوف

(الباب الثامن عشر في الخوف والرجاء)

وهما جناحان للسالك يطير بهما الى كل مقام محمود وعطيان بهما يقطع كل عتبة  
كؤود فلا يقود الى قرب الرحمن وروح الجنان مع كونه بعيد الارزاء الازمة الرجاء  
ولا يصد عن نار الجحيم والعذاب المقيم الا بسياسات التخويف ومسطوات التعنيف  
وقد دخل عليه السلام على رجل وهو في النزاع فقال عليه السلام كيف تجدك  
فقال اجدي اخاف ذنوبي وارجو رحمة ربي فقال عليه السلام ما اجتماعا في قلب



عبد في هذا الموطن الاعطاء الله ما رجاه واعنه بما يخاف رواء الترمذي وغيره باسناد  
جيد ومن هنا قال تعالى \* نبي \* عبادي اني اتا الغفور الرحيم وان عذابي هو العذاب  
الايام \* ليكونوا بين الرجاء والخوف وفي تقديم الرجاء اسماء الى ان الوصول به ارجى  
كما لا يخفى وكذا قوله تعالى \* وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وان ربك لشديد  
العقاب \* فكان حق المصنف ان يقدم الرجاء وانما اخره كما في الاحياء لان الخوف  
حال اهل الابتداء بخلاف الرجاء فانه مقام اهل الانتهاء وما يدل على استواء  
الامر بين حديث القلوب بين اصبعين وما يدل على ترجيح الرجاء حديث غلبت  
رحمتي غضبي وفي الجملة لا بد للمؤمن من اجتماعهما وعدم انفكاك احدهما  
فلان جبان في صحبه واليه في شبهه وابن المبارك في زهد من رواية الحسن  
مرسلا لا اجمع على عدى خوفين ولا اجمع له اثنين (بسم الله الرحمن الرحيم)  
رجاء كل خائف من العذاب الاليم (الخوف) للسايرين (والرجاء) للطايرين في منازل  
السالكين (خاطران) خاطران وفي اصلهما عارضان وهما من جملة مقامات المرادين  
واحوال الطالبين وانما يسمى الوصف مقاما اذا ثبت واقام وانما يسمى حالا اذا كان  
عارضنا يوشك زوالا فالذي هو غير ثابت يسمى حالالا انه يحول عن القلب على القرب  
وهو جار في كل وصف من اوصاف القلب لتقلبه بتقلب الرب ثم اعلم ان العمل على الرجاء  
اعلى منه من الخوف لان اقرب العباد الى الله احبهم له والحب يغلب بالرجاء واعتبر  
ذلك بملك له عبدان يخدم احدهما خوفا من عقابه والاخر رجاء ثوابه واذا كان  
الخوف والرجاء خاطرين من غير اختيار فيهما ولا اقتدار عليهما (فلا تكلف  
الا في مقدمتهما) وهي ذكر الايات والاحاديث التي تبث الانسان على الخوف  
والرجاء فمقدمات الخوف اربع ذكر الذنوب السابقة وذكر شدة العقوبة التي لا طاقة  
للانسان بها في العاقبة وذكر ضعف النفس عن احتمالها وذكر قدرة الله على  
الانسان متى شاء وكيف شاء في احوالها ومقدمات الرجاء اربع ايضا ذكر سوابق  
الفضل اليك من غير العمل وذكر ما ورد من جزيل ثوابه وعظيم كرامته في باب  
دون استحقاقك اياه بالخدمة في جنبه وذكر كثرة نعمه عليك دنيا واخرى وذكر  
سعة رحمة تعالى وسبقها على غضبه فهو بالرجاء اولى واخرى ثم هما (مبينان على  
انتظار ما يستقبل) من الثواب والعقاب فان الخوف يلقى لتوقع المكروه والرجاء  
فرح يلقى لتوقع الحبيب (فالمستغرق بذكره تعالى ابن الوقت) بل ابو الوقت  
فانه الغالب عليه وانما غيره فهو ابن الوقت لانه الحاكم اديه والحاصل انه مشتغل  
بما هو اولى في الوقت قائم بما هو مطالب فيه حذرا عن المقت (فيعدمهما) اي  
الخوف والرجاء وفي نسخة فيعدمهما (فالرجاء الفرغ لا انتظار محبوب فلا بد  
من سبب) وباعث لتحقيق انتظار المطاوب (فان حصل اكثر الاسباب) اي اسباب

حصوله لديه (فلا صدق اسم الرجاء) ووصوله عليه (كن توقع الحصاد من القى  
بذرا جيدا) نقياسه عفن ولا مسوس (في ارض صالحة) للزراعة بان يكون  
غير سبخة (يصلها الماء) على سعة (وان فقد) اكثر الاسباب (فالغرور والحماقة)  
اصدق عليه من اسم الرجاء لصاحبه في هذا الباب (كما والقي بذرا) تالفا (في غير  
صالحة) من ارض (لا يصلها الماء) الامرة (وان شك فيها) اي في كثرة  
الاسباب الحصاد بان حصل بعضها دون بعضها (فالتقى) اصدق عليه من اسم  
الرجاء (كما اذا صحت الارض) مع القاء البذر الجيد (ولاماء) لاحتمال وصول  
ماء من السماء وتوضيحه ان الدنيا من رعة الآخرة والقلب كالارض والايمن  
كالبذر والطاعات جارية مجرى قلب الارض وتظيفها وحفر الانهار ونحوها  
والقلب المولع بالدنيا ومناعبها المستغرق لحبها وذكرها كالارض السبخة التي  
لا ينمو البذر فيها ويوم القيمة يوم الحصاد ولا يحصد احد الا ما زرع ولا ينو زرع  
الا من بذر الايمان وقل ما ينفع الايمان مع خبث الجنان وسوء الاخلاق ومساوى  
العصيان فاذا ناسم الرجاء انما يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع اسبابه  
الداخلية تحت اختيار العبد ولم يبق الا ما ليس يدخل تحت اختياره وهو فضل الله  
بصرف القواطع والمقاسد والموانع فالعبد اذا ثبت بذر الايمان وسقاء بماء الطاعات  
وطهر القلب عن شوك الاخلاق الرديئة وانتظر من فضل الله ثيبته على ذلك  
الى الممات وحسن الخاتمة المفضية الى المغفرة والرحمة الكاملة الشاملة كان انتظاره  
رجاء حقيقيا وان قطع عن بذر الايمان ماء الطاعات وترك القلب مشغولا  
بالاخلاق السيئات وانهمك في طلب اللذات والشهوات واللهوات ثم انتظر المغفرة  
وصلو الدرجات فانتظاره حق وغرور في الحالات (فورد ان الذين آمنوا والذين  
هاجروا) السيئات واللذات (وجاهدوا في سبيل الله) بتكثير الطاعات (اولئك يرجون  
رحمت الله) اي هم الذين يستحقون ان يرجوا رحمة ربهم بخلاف من ينهمك  
فيما يكرهه الله ولا يندم نفسه عليه ولا يعزم على التوبة والرجوع اليه فرجاؤه  
المغفرة حق وغرور كما قبل الغرة بالله ان يعمل الرجل بمعصية الله تعالى ويغنى  
مغفرته عن وعلا (وكما ورد الاحق من اتبع نفسه هواها) وتابعها في طلب مشتهاها  
(وعنى على الله) ان يدخل الجنة وما وياها والحديث تقدم وقال يحيى بن معاذ الرازي  
من اعظم الافتقار عندى القادى في الذنوب على رجاء العفو من غير تدامة وتوقع  
القرب من الله عز وجل من غير طاعة وانتظار زرع الجنة ببذر النار وطلب دار  
المطبخين بالمعاصي وانتظار الجزاء من غير عمل والتقى على الله عز وجل مع الافراط  
في الامل والاشد



\* نرجو الجاه ولم تسلك مسالكها \* ان السفينة لا تجري على اليبس \*  
وقد ورد ان زيدا الخليل الذي غره عليه السلام وسماه زيد الخير جاءه عليه السلام  
وقال جئت لاسألك عن علامة الله فيمن يريد وعلمته فيمن لا يريد فقال كيف أصبحت  
قال أصبحت احب الخيروا له واذا قدرت على شيء منه سارعت اليه وايقنت بشوايه واذا  
فأنتي شيء منه حزننت عليه وحننت اليه فقال هذه علامة الله فيمن يريد ولوهيا للآخرى  
هياك بهائم لا يبالى في اى اوديتها هلكت رواه الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود  
عن ارنجى ان يكون مراد الخير من خبر هذه العلامات فهو مغرور في وادى اللامات  
ومن على كرم الله وجهه من اشتاق الى الجنة تبدل عن الشهوات ومن اشفق  
من النار رجع عن المحرمات (أما حسن الظن) بالله حيث يقول انا عند ظن عبدي بي  
كاروا الشيطان وزاد ابن حبان فليظن بي ما شاء وعنه عليه السلام لا يموت احدكم  
الا وهو بحسن الظن بالله كارهوا مسلم من حديث جابر انما يكون (بالخذر عن العصية  
والاجتهاد في الطاعة فلا بد منه للسالك) اى من حسن الظن وغلبة الرجاء (فهو  
يبعث على الطاعة) وترك العصية (ويهوون احتمال المشقة) في ورود المصيبة  
والحننة (والقنوط) وهو ضد الرجاء (كفر) قال تعالى \* لا تنظتوا من رحمة الله  
وقال \* ومن ينقط من رحمة ربه الا الضالون \* وهو بمعنى اليأس (مورد) في التزبل  
(لا يبا من روح الله الا القوم الكافرون) وورد انه عليه السلام قال لو تعلمون  
ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا وخرجتم الى الصعدات تلدون مسدوركم  
وتجأرون الى ربكم فهبط جبريل فقال ان ربك عز وجل يقول لم تنقط عبادى  
فخرج اليهم فرجاهم وشوقهم رواه ابن حبان في صحيحه من حديث ابي هريرة  
واوله متفق عليه من حديث انس وقال على كرم الله وجهه لرجل اخرجه  
الخوف الى القنوط لكثرة ذنوبه يا هذا يا سكر من رحمة الله اعظم من ذنوبك وعنه  
رضي الله عنه أما العالم الذي لا ينقط الناس من رحمة الله ولا يؤمنهم من مكر الله  
وليبه في الشعب عن زيد بن اسلم ان رجلا من بني اسرائيل كان ينقط الناس  
ويشدد عليهم قال فيقول الله تعالى له يوم القيمة اليوم اؤيسك من رحمتي كما كنت  
تنقط عبادى منها وفي الخبر ان الله تعالى اوحى الى داود عليه السلام احبني واحب  
من يحبني وحبيبي الى خلقي فقال يا رب كيف احبيك الى خلقك فقال اذكرني بالحسن  
الجميل واذكر الآثى واحسانى وذكرهم ذلك فانهم لا يعرفون منى الا بالجميل ولا ين  
ابى الدنيا واليه في شعبه من حديث انس مر فوعا ان رجلا يدخل النار فيمكث  
فيها الف سنة بشاى باحسان يامن ان فيقول الله لجبريل اذهب فأنتي بعدي قال  
فيصحب به فيوقفه على ربه فيقول له كيف وجدت مكانك قال فيقول شرمكان فيقول  
بما قدمت يدك وما انا بظلام للعبيد رده الى مكانه قال فيثبى فيلقت الى ورائه

فيقول الله عز وجل الى اى شيء تلقت فيقول رجوت ان لا تعيدنى اليها بعد  
ان اخرجتنى منها فيقول الله تعالى اذهبوا به الى الجنة فدل هذا على ان رجاء ما نجا  
والطريق) الموصل الى تحصيل الرجاء ذكر سنة اشياء (ذكر سوابق فضله) في ايجاد العبد  
وامدادته من جوده وكرمه (دون شفيع) اى بلا شفيع من عنده (وما وعد الله من جزيل  
ثوابه) في كتابه (دون استحقاق) سابق في بابيه مع انه لا استحقاق للمملوك على المالك  
بشيء من حسابه (وما انعم) على عبده من الرزق والعافية وتوفيق الطاعة (بما عده)  
نعمه (في الدارين) من عنده (دون سؤال) اى غير مسألة سابقة من عبده (وسعة  
الرحمة) قال تعالى \* ورحمتى وسعت كل شيء \* وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة  
لوعلم الكافر سعة رحمة الله ما ليس من جنته احد (وسبقها الغضب فورد رحمتي  
سبقت غضبي) وفي رواية غلبت وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة ان الله كتب  
على نفسه قبل ان يخلق الخلق ان رحمتي تغلب غضبي (وما ورد فيه) اى في فضل  
الرجاء من الكتاب والسنة (مثل لا تنظتوا من رحمة الله الآية) اى \* ان الله يغفر  
الذنوب جميعا \* وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يبالى كارهوا الترمذى  
من حديث اسماء بنت ابي زيد وحسنه (انا عند ظن عبدي بي) كما تقدم والله اعلم  
وكان ابو جعفر محمد بن على يقول انتم اهل العراق تقولون ارجى آية في كتاب الله  
عز وجل \* قل باعبدوا الذين اسرفوا على انفسهم لا تنظتوا من رحمة الله \* الآية  
ونحن اهل البيت نقول ارجى آية في كتاب الله \* واسوف يعطيك ربك فترضى \* انتهى  
وذلك لما ذكر في تفسيره انه عليه السلام قال لا يرضى محمد واحد من امته في النار اى  
مؤبدا وكان بعض العارفين يرى آية المداينة في سورة البقرة من اقوى اسباب الرجاء  
فقل له وما فيها من الرجاء فقال الدنيا كلها قليل ورزق الانسان فيها قليل  
والدين من رزقه قليل فانظر كيف ازل الله فيه اطول آية ليهتدى بها عبده الى  
طريق الاحتياط في حفظ دينه فكيف لا يحفظ دينه الذي لا عوض له منه  
في دنياه وعقباه وروى في تفسير قوله تعالى \* يوم لا يخفى الله التبي والذين  
آمنوا معه \* ان الله اوحى الى نبيه عليه السلام انى اجعل حساب امك اليك فقال  
لا يارب انت خير لهم منى فقال اذن لا اخزيك فيهم رواه ابن ابى الدنيا في كتاب  
حسن الظن بالله تعالى والبيهقي في شعبه من رواية عتبة بن الوليد ان الخليل قال  
يوما يا كريم العفو فقال جبريل اندري ما تفسير يا كريم العفو هو ان يعفو عن السيئات  
برحمته ثم يبدلها حسنات بكرمه ولا ين ابى الدنيا من حديث حذيفة مر فوعا يغفر الله  
تعالى يوم القيمة مغفرة ما خطرت قط على قلب احد حتى ان ابليس ليخطول لها رجاء  
ان تصيبه وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة ان الله تعالى مائة رحمة اذخر منها  
عنده تسعة وتسعين رحمة واظهر منها في الدنيا رحمة واحدة يتراحم الخلق بها



فمن الوالد الى ولدها وتعطف البهية على ولدها فاذا كان يوم القيمة ضم هذه الرحمة الى التسعة والتسعين ثم بسطها على جميع خلقه وكل رحمة منها طباق السموات والارضين قال فلا يهلك على الله يومئذ الا هالك والترمذي من حديث انس وصححه وابن ماجه من حديث جابر شفاقي لاهل الكبار من امتي وقال الثوري ما احب ان يجعل حسبي الى ابوي لاني اعلم ان الله تعالى ارحم بي منهما وقال ابن ادهم خلا لي المطاف ليلة وكانت ليلة مظرة فوقفت في الملقم عند الباب فقلت يارب اعصمني حتى لا اعصيك ابدا فهتف هاتف من البيت يا ابراهيم انت تسألني العصمة وكل عبادي المؤمنين يطلبون ذلك فاذا عصمتهم فعلى من افضل ولن اغفرو ويؤيده حديث لولم تذبوا اذهب الله بكم وجاء بخلق آخر يذنبون فيغفر لهم انه هو الغفور الرحيم رواه مسلم من حديث ابى هريرة وكان الحسن يقول لولم يذنب المؤمن لكان يطير في الملوك ولكن الله قعه بالذنوب ويؤيده حديث لولم تذبوا خشيت عليكم ما هو شر من الذنوب فقيل ما هو قال العجب رواه البراز وابن حبان والبيهقي من حديث انس وقال الجنيد ان بدت عين من الكرم الخفت المسيئين بالحسين ويؤيده قوله تعالى • ولوشاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين • وقال يحيى بن معاذ في مناجاته يكاد رجائي لك مع الذنوب يغلب رجائي لك مع الاعمال لاني اعتمد في الاعمال على الاخلاص وكيف احرزها وانا بالآفة معروف واجدني في الذنوب اعتمد على عفوك وكيف لا تغفرها وانت بالوجود موصوف وكان بعض السلف يقول في دعائه يارب واهل اهل دهر لم يعصوك ثم كانت نعمك عليهم سابقة وارزاقك عليهم دارة سابقة سبحانه ما احلك وعزتك انك تعصني ثم تسبغ النعمة وتدر الرزق حتى لك انك ياربنا انما تطاع وسبحانك ما احلك تعصني وتدر الرزق وتسبغ النعمة حتى لك انك ياربنا لا تغضب (والخوف) عطف على الرجاء (وهو الحزن لا انتظار مكروه) وهو تألم القلب واحترقه بسبب توقع مكروه في الاستقبال وامان انس بالله في جميع الاحوال وملك الحق قلبه على وجه النظام وصار ابن وقته ومشاهد الجبال الحق على الدوام ولم يبق له التفات الى المستقبل من الايام فلم يبق له خوف ولا رجاء بل صار حاله اعلى من الخوف والرجاء فانها زما مان يمنان النفس عن الخروج الى رعوناتها ولهذا اشار الواسطي حيث قال الخوف حجاب بين الله وبين العبد وقال ايضا اذا ظهر الحق على السرائر لا يبق فيها فضلة الرجاء الخوف في الضمائر ويؤيده ظاهر قوله تعالى • الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون • وهذا بالنسبة الى الخواص الكرام واما بالنسبة الى الصلحاء من العوام فعناء لا خوف عليهم بل خوف العقاب ولا هم يحزنون بفوت الثواب في العقبى وبالجملة فالحجب اذا شغل قلبه في مشاهدة محبوبه لخوف فراقه كان ذلك ثم صافي شهوده واتمادوام الشهود غاية المقامات ونهاية الدرجات لكن الكلام

الآن في اوائل الحالات فنقول الخوف له اسباب ينشأ منها ويصدر عنها كما قال (فاما من العلم بعدم مبالاة تعالى) فانه عز وجل لا يسأل عما يفعل ومن عزته في صفاته انه اواهك العالمين لم يبال من احد ولم يمنعه مانع لو حدة ذاته (فوردي) في حديث مشهور ان الله تعالى لما خلق آدم مسح على ظهره فاستخرج منه ذريرة فقبح قبضة فقال (هؤلاء في الجنة ولا يبالو) قبض اخرى فقال (هؤلاء في النار ولا يبالو) اي لا يبالو (من ملامة احد) اذ لا يجب على الله شيء لامن اثابة المطيع ولا من تعذيب العاصي (او من الطاعة والمعصية) اي او المعنى لا يبالو من طاعة مطيع ولا من معصية عاص فانهم كما ورد اوعذب اهل سمواته وارضه لكان عادلا في حكمه غير ظالم في امره (او لا يبالو) لعدم تأثير الاثابة والتعذيب في زيادة ملكي ونقصانه كما في حديث مسلم عن ابى ذر مر فوعا حكاية عن الله سبحانه يا عبادي انكم ان تلبثوا ضري فتضروني ولن تلبثوا نفخي فتنفوني يا عبادي لو ان اولكم وآخركم واناسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا يا عبادي لو ان اولكم وآخركم واناسكم وجنكم كانوا على افجر قاب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئا (او لا يبالو) لاني متصرف في ملكي (افعل ما اشاء واحكم ما ارد بالعدل) (او) لاني (منهضل غير مائل) في ادخال الجنة (عادل غير جائر) في ادخال النار لما تقدم (او الجهل) اي او الخوف هو الحزن للجهل (بالخاتمة وهو) اي خوف الخاتمة (للمتي اغلب) لانه بحسب معرفته بعيوب نفسه وبغلبة جلال الله وقدره فاخوف الناس لربه اعرفهم بنفسه وير به ولذا قال عليه السلام والله اني لا خشاكم الله واتقاكم له رواه البخاري من حديث انس والشعبي من حديث عائشة والله اني لا صلهم بالله واشدهم له خشية وقد قال تعالى • انما يخشى الله من عباده العلماء (والاعلى) من انواع الخشافة وادلها على كمال المعرفة ان يكون الخوف (من سابقة الازل) لان الخاتمة اللاحقة تتبع المقدمة السابقة فالخاتمة في هذا الباب يظهر بما سبق به القضاء في ام الكتاب فالانفات الى القضاء الازل الذي جرى بتوفيقه القلم اعلى من الانفات الى ما يظهر في الابد بعد ما كان في حيز العدم واليه اشار صلى الله عليه وسلم حيث قال على المنبر فقبح كفه اليمنى ثم قال هذا كتاب الله كتب فيه اهل الجنة باسمائهم واسماء آبائهم لا يزداد فيهم ولا ينقص وليعلمن اهل السعادة بعمل اهل الشقاوة حتى يقال كانوا منهم بل هم هم ثم يستغفرهم الله قبل الموت ولو يفواق ناقة وليعلمن اهل الشقاوة بعمل اهل السعادة حتى يقال كانوا منهم بل هم هم ثم يخرجهم الله قبل الموت ولو يفواق ناقة السعيد من سعد بقضاه الله والشقي من شقي بقضاه الله والاعمال بالخواتيم رواه الترمذي من حديث عبيد الله بن عمرو بن العاص وقال حسن صحيح غريب وفي رواية السعيد من سعد في بطن امه



والشقي من شقي في بطن امه رواه البرار وغيره بسند حسن ومن هنا خوف الكاملين حيث لم يعرفوا انهم من اى القبضتين ومن اى الفريقين المذكورين في قوله تعالى \* فريق في الجنة وفريق في السعير \* وفي قوله عز وجل \* فأنهم شقي وسعيد \* وقوله عز وجل \* فأنكم كافرون \* ومن \* وقوله سبحانه \* اما شاكر واما كفور \* (واما بالكسر عطف على قوله اما من العلم الح والمعنى ان الحزن لا يتطارمكروه امامن جهة المعرفة بصفة الله تعالى وعزته وجلاله في مرتبة عظيمة واما (من المعاصي) اى من جهة كثرة المعصية الصادرة عن العبد في حال غفلته وغرته (ويختص) الخوف من المعصية (بوضع الغرور عند المواظبة على الطاعة بخلاف الاول) اى يختص هذا الخوف ويختص من الخوف الاول وهو عدم المبالاة بان يغتر بمواظبته على الطاعة فيه لم ان هذا كان من المعاصي لامن عدم المبالاة لان خوف عدم المبالاة لا يزول قط وخوف الثاني يزول عند المواظبة على الطاعة وتوضيحه ان هذا انقسام الخائفين الى من يخاف من معصيته وجنائه والى من يخاف الله تعالى نفسه اعظمته وجلاله فهذا اعلى رتبة واعلى منزلة ولذا يبقى خوفه وان كان في طاعة الصديقين واما الآخر فهو في عرصنة الغرور والامن ان واظب على الطاعات وداوم على العبادات فالخوف من المعصية خوف الصالحين والخوف من الله تعالى خوف الموحدين والصدقيين وهو عمرة المعرفة بالله فكل من عرفه وعرف صفاته علم من صفاته ما هو جدير بان يخاف من غير جنائبه بل المعاصي او عرف الله حق معرفته لخاف الله ولم يخف من معصيته اذ لولا انه يخوف في نفسه لما سخره للمعصية ويسر له سبيل بابها ومهد له تمام اسبابها فان تيسير اسباب المعصية ابعاد ولم يسبق منه قبل المعصية معصية استحق بها ان يسخر للمعصية ويخترى عليه اسبابها ولا سبق قبل الطاعة وسيلة توسل بها من تيسر له الطاعات وتمهدت له سبل القربات فالعاصي قد قضى عليه بالمعصية شامخا ابى فكذا المطيع حسب ما قدره الله وقضى فالذى رفع محمد صلى الله عليه وسلم الى اعلى عليين من غير وسيلة سبقت منه قبل وجوده ووضع اباجهل في اسفل سافلين من غير جنابة سبقت منه قبل شهوده جدير بان يخاف منه لصفة جلالة فان من اطاع الله اطاع بان سلط عليه ارادة الطاعة وآتاه القدرة وبمد خلق الارادة الجازمة والقدرة التامة بصير الفعل ضروريا والذى عصى عصى لانه سلط عليه ارادة قوية جازمة وآتاه الاسباب والقدرة فكان الفعل بعد الارادة والقدرة ضروريا فلبت شمرى ما الذى اوجب اكرام هذا ونخصيصه بتسليط ارادة الطاعات عليه وما الذى اوجب اهانة الآخر وتبعيده بتسليط دواعي المعصية لديه وكيف يحال ذلك على العبد وينسب اليه واذا كانت الحوالة ترجع الى القضاء الازلى من غير جنابة ولا وسيلة فالخوف ممن يقضى بما شاء ويحكم بما يريد حزم عند كل مر يد طالب للمزيد (ثم) الخوف

عند سكرات الموت وشدة وما بعده (امامنا السؤل) في القبر من منكر ونكير او عند الموقف من نكير وقطير (او العذاب) في القبر او من هول المطلق او هيبه الموقف والحياء من كشف الستر او من منزلة الصراط او وحدته وكيفية العبور عليه باختلاف الاحوال او العذاب في النار وما فيها من الاغلال والانكال والاهوال (او فوات الجنة) دار النعيم والملك المقيم (وتحوها) من نقصان الدرجات وخوف حجاب الذات واعلاها رتبة هو خوف الفراق والحجاب فانه اشد العذاب عند رباب الالباب وهو خوف العارفين وما قبل ذلك هو خوف العابدين والصالحين والزاهدين وكافة العاملين ومن لم يكمل معرفته ولم تنفتح بصيرته لم يشعر بلذة الوصال ولا بالمبعد والفراق فاذا ذكره ان العارف لا يخاف النار وانما يخاف الحجاب في دار القرار وجد ذلك منكرا في باطنه وتجب منه في نفسه قال ذواتون خوف النار عند خوف الفراق كقطرة قطرت في بحر جلي (وتختلف الآثار) الخوف بحسب اختلاف انواعه في الاسرار (فمن خاف استيلاء العادة) في اتباع الشهوات المألوفة بالارادة (واظب على تركها) وداوم على خلافها (ومن خاف اطلاعه تعالى) على السرار (اشتغل بتقية السر) وتطهير القلب من الوسوس في الضمائر (فاعتبر) وقس على هذا مخاوف اخروهي من خاف اغتراره بزخارف الدنيا زهد فيها ومن خاف هجوم الموت قبل التوبة يبادر اليها (ويؤثر) الخوف (في البسطن بالهزلة) اى التحول باذابة اللحم والشحم (والصفرة) باللون المصحوب بالكدر (والضعف) في القوى (والبكاء) الصادر عن الحشية (واذا كمل) الخوف (يؤدى الى الجنون) بان يصعد الى الدماغ فيفسد العقل (ويقوى فيورث القنوط والياس او يفضي الى الموت) بان تنشق به المرارة (وهو) اى الموت من خوف الله (شهادة لكن الافضل من عاش وجاهد) لقوله عليه السلام طوبى لمن طال عمره وحسن عمله وقد تقدم واعلم ان معنى كونه شهيدا ان له رتبة بسبب موته من الخوف كان لا يناله اومات في ذلك الوقت لا بسبب الخوف فهو بالاضافة اليه فضيلة فاما بالاضافة الى بقائه وطول عمره في طاعة الله وسلوكه سبيل امره فليس بفضيلة بل لاسالك لطريق الفكر والمجاهدة والترقى في درجات المجاهدة في كل لحظة رتبة شهيد ولذا ورد بوزن مداد العلماء بمداء الشهداء فيرجح مداد العلماء ولولا هذا لكان رتبة صبي يقتل او مجنون يفتسه سبع اعلى من رتبة نبي او منزلة ولي يموت خشف انفسه وهو محال والحاصل ان اقصى درجات الخوف ان يسلب الظاهر والباطن عما سوى الله حتى لا يبقى فيه متسع لغير الله وذلك مع بقاء الصحة والعقل فان جاوز هذا الى ازالة العقل والصحة فهو مرض يجب عليه علاجه ان كان قدرة لديه ولذا كان سهل يقول للمريدين الملازمين للجوع اياما كثيرة احفظوا عقولكم فانه لم يكن لله ولي ناقص العقل ويؤيده ما اشتهر في لسان العامة



ما اتخذ الله وليا جاهلا ولو اتخذ له لعله وكذا يؤثر الخوف في الجوارح فكيفها عن  
السيئات وبقيدتها بالطاعات تلافيا لما فرط في الماضي واستعدادا للمستقبل ولذا قيل  
ليس الخائف من يبكى ويحسح عينيه بل الخائف من يترك ما يخاف ان يعاقب عليه  
وقال ابو القاسم الحكيم من خاف شيئا هرب منه ومن خاف الله هرب اليه وقبل لذي  
الثون متى يكون العبد خائفا قال اذا نزل نفسه منزلة السقيم الذي يحتمى بخافة طول  
السقام (ومن غلب عليه) خوف الله (خافه كل شيء) مما سواه ولا يبي الشيخ ابن  
حبان وابن ابي الدنيا حديث من خاف الله خافه كل شيء (كما كان) هذا المقام المعمر  
(لعمري) رضي الله عنه فورد ان الشيطان ليقر من ظل عمر (كأمر وكذا يؤثر في الصفات  
بان يقع الشهوات ويكدر الذات فتصير المعاصي المحبوبة عنده مكروهة كما يصير  
المسل مكروهة عند من يشتهيها اذا عرف بها فيه (والاعلى) في مراتب الخوف  
(ان يدهشه) الخوف وبذهله (عن الاشياء) اي رؤيتها ويغفله عما يجري على  
الاعضاء من حركاتها (فلتؤثر) الاشياء (فيه) اي في الخائف (الغنية عنها) اي  
لغية الخائف عن الاشياء والغفلة عنها (كما كان له عليه السلام حيث قصده  
الشيطان وهو في الصلوة فاحترق) اي الشيطان فاذا كان الامر كذلك (فلا بد  
للسالك منه) اي من الخوف هنالك (فهو) اي الخوف (يزجر النفس) ويمنعها  
(عن المعصية) وارتيكاتها (ويفي الحجب) ويدفعه (عن الطاعة) واكتسابها فكل درجات  
الخوف مما يظهر اثره في الاعمال المورثة الاحوال ان يتوسع من المحظورات ويسمي  
الكف الحاصل منها ورعا فاذا زادت قوته كف عما يتطرق اليه امكان التحريم فكيف  
عما لا يتقن ايضا تحريمه ويسمي ذلك تقوى اذا تقوى ان يترك ما يريه الى ما لا يريه  
وقد يحمله على ان يترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس وهو الصدق في التقوى فاذا انضم  
اليه التجرد للخدمة فصار لا يبي ما لا يسكنه ولا يجمع ما لا يأكله ولا يصرف الى  
غير الله نفسا من انفسه فهو الصدق وصاحبه جدير بان يسمى صديقا واما الخوف  
الذي يجري مجرى رقة النساء كما يخطر بالبال عند سماع آية من القرآن فيورث البكاء  
وكذا عند مشاهدة سبب هائل فاذا غاب ذلك السبب عن الحس رجع القلب الى  
الغفلة عن خوف الرب فهذا خوف قاصر قليل الجدوى وهذا حال الناس كلهم  
الا العارفين والعلماء الراغبين ولست اعني بالعلماء المترسمين برسومهم والمتسمين باسمائهم  
فانهم ابعد الناس عن الخوف لما فيهم من العجب والغرور بل العلماء بآيات الله وصفاته  
وافعاله في مصنوعاته وذلك مما قد عز وجوده الآن كالكبريت الاحمر في سالف الزمان  
ولذا قال الفضيل اذا قيل لك هل تخاف الله فاسكت فانك ان قلت لا كفرت وان قلت  
نعم كذبت واما الخوف المفرط وهو الذي يجاوز حد الاعتدال حتى يخرج الى الالباس  
والقنوط فهو مذموم ايضا لانه يمنع من العمل والمراد من الخوف هو العمل على العمل

واذا تحقق اليأس له فهو كفر منه لانه اعتقد عدم قدرته سبحانه على صفوه في زلته  
(والامن) وهو ضد الخوف (ككفر) ايضا لانه يدل على اعتقاد عدم قدرته  
وفقد ارادته على عقوبته على ذنوبه مع وجود طاعته وعبادته (فورد) في التنزيل  
(قلاباً من مكر الله الآية) اي الا القوم الخاسرون اي الذين خسروا انفسهم واهليهم  
يوم القيمة بالكفر والمعصية (والطريق) الموصول الى تحصيل الخوف شيان (النظر  
في صفاته تعالى) الجلالية كالقهار والمنقم والجبار (وافعاله) في مصنوعاته من  
معاملاته مع طوائف الكفار فمن عرف الله حق معرفته جلته معرفته على خشبته  
بمشاهدة عظمة الله وعزته (فورد) في التنزيل (انما يخشى الله من عباده العلماء) لانهم  
العارفون بصفاته الخائفون منه بحسب ذاته (انا اعلمكم بالله واخشاكم له) حديث  
متفق عليه (وذكر الذنوب) السابقة (والخصوم) المتعلقين به يوم القيمة في الاحوال  
اللاحقة (وشدة المذاب) بعد مناقشة الحساب (وضعف النفس) عن العقاب  
والحجاب (وما ورد فيه) اي في فضل الخوف من الكتاب والسنة واقوال السلف  
واحوالهم في هذا الباب اما الكتاب فقوله تعالى \* هدى ورجة للذين هم لربهم  
يهابون \* رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه \* ولمن خان مقام ربه جنتان \*  
وخافوني ان كنتم مؤمنين \* سيذكر من يخشى \* وهم من خشية ربهم مشفقون \* واما  
السنة فقوله عليه السلام رأس الحكمة مخافة الله رواه البيهقي في شعبه من حديث  
ابن مسعود وقوله لعائشة لما قالت يا رسول الله الذين يؤتون ما اتوا وقلوبهم وجلة  
هو الرجل يسرق ويزني قال لا بل هو الرجل يصوم ويصلي ويتصدق ويخاف  
ان لا يقبل منه رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم وقوله عليه السلام ما من مؤمن  
تخرج من عينه دمة وان كانت مثل رأس الذباب من خشية الله ثم تصيب شيئا  
من حر وجهه الا حرمه الله على النار رواه الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث  
ابن مسعود وقوله اذا اقم قلب المؤمن من خشية الله تحانت عنه خطايا كما يتحانت  
عن الشجرة ورقها رواه الطبراني والبيهقي في شعبه من حديث العباس وقوله لا يلج  
النار احد بكى من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع رواه الترمذي وقال حسن  
صحيح وقوله لعقبة بن عامر حيث سأل ما النجاة يا رسول الله قال امسك عليك  
لسانك ولبسك يترك وابك على خطيئتك وقد تقدم وقوله ما من قطرة احب الى  
الله من قطرة دم جرت من خشية الله او قطرة دم اهرقت في سبيل الله رواه الترمذي  
من حديث ابن ابي امامة وحسنه وقوله اللهم ارزقني عشرين هطالتين تسقيان بذروفي  
الدمع قبل ان تصير الدموع دماء والاضراس جرا رواه ابو نعيم في الحلية من حديث  
ابن عمر باسناد حسن وقوله سبعة يظلهم الله يوم لا ظل الا ظله وذكر منهم رجلا  
ذكر الله في خلوة ففاضت عيناه رواه الشيخان وعن حنظلة قال كنا عند رسول الله







حينئذ هو الرجاء (ليجوت) بزيادة وصف الرجاء (على المحبة) الناشئة من كثرة الرجاء (والخوف) افضل واصح وأولى من الرجاء في مقام الدواء (ان غلب التمني واعتاد) صاحبه (العاصي) لقلة خوفه (والاعتدال) بين الخوف والرجاء انفس واقرب (ان اتقى ظاهرا لاثم وباطنه) اى جلبيه وخفيه ولذا قيل او وزن خوف المؤمن ورجاؤه لا يعتدلا وروى ان عليا كرم الله وجهه قال لبعض واده بابني خف الله خوفا ترى انك لو أتيت بحسنات اهل الارض لم يقبلها منك وارج الله رجاء ترى انك لو أتيت بحسنات اهل الارض غفرها لك (ولا يعرض) من الاعراض اى ولا يعبدل المتقى المذكور عن الاعتدال (بمعارضة كثرة اسباب الرجاء) من الاعمال (فكان عمر رضى الله عنه) مع كمال تقواه وكثرة اعماله لله (يقول لولم يدخل الجنة الا واحد) من المؤمنين (ارجو ان اكون اياه) اى ذلك الرجل (ولولم يدخل النار الا واحد) من الخلق (اخاف ان اكون اياه) وهذا عبارة عن غاية الخوف والرجاء واعتدالهما مع الغاية والاستيلاء ولكن على سبيل التقاوم والتساوى فكل عمر رضى الله عنه ينبغي ان يساوى خوفه رجاءه فاما العاصي اذا ظن انه ذلك الرجل واستثنى من دخول النار كان ذلك دليلا على ما فيه من الاعتزاز (وتعسر الجزر) عطف بالمعنى لان الفاء في قوله فكان عمر لتعليل المعنى فالتقدير لانه كان عمر وتعسر الاحتراز (عن المعاصي الباطنة) ويجوز عطفه على قوله بمعارضة فيكون ما بينهما محالة معترضة وفيه جواب لسؤال مقدروها وان مثل عمر لا ينبغي ان يساوى خوفه رجاءه بل ينبغي ان يغلب رجاءه خوفه فاشار الى ان شروط صحة الايمان على وجه الحقيقة من الامور الدقيقة فانه لا بد للقلب ان يكون نظيفا من الشرك الخفى والتفانى والرياء وخبايا الاخلاق الخبيثة فيه ضامضة والافات من الشهوات وزخارف الدنيا وما يتعلق بها من اللذات واللهوات كثيرة وان سلم القلب في الحال عن هذه الاحوال ربما يلتفت اليها في الاستقبال فان كان ضعيف القلب جبانا في نفسه غاب خوفه على رجائه لا يحاله كما يحكى في احوال الخائفين من الصحابة والتابعين وان كان قوى القلب ثابت الجأش تام المعرفة استوى خوفه ورجاؤه فاما ان يغلب رجاءه فلا وقد كان عمر بالغ في تفتيش قلبه وتقلب حاله من المعاصي حتى كان يقول رحم الله من اهدى الى يعيوب نفسى واذا كان يخاف من التفانى وخصال اهله (حتى) غاية التعسر اى الى ان (كان عمر يسأل حذيفة) بن اليمان (عن وجود التفانى فيه) اى عمر اذ كان حذيفة قد خصه عليه السلام بعلم المنافقين وكان يسمى صاحب سر النبي عليه السلام (وا احتمال زوال الاسباب) اى ولا احتمال زوال اسباب الرجاء (في المستقبل) من الزمان (فورد ان الرجل يعمل عمل اهل الجنة) وفي الاحياء زيادة خسين سنة (حتى لا يبقى بينه وبين الجنة الا شبر) قال في الاحياء وفي رواية الا قد رفاق ناقة (فيسبق عليه الكتاب) اى المكتوب الا زلى في علم الله او المكتوب في اللوح المحفوظ او عند تولده

في صحائف الملائكة المؤكدة على حفظه (فيحتم له بعمل اهل النار) فيدخل النار وكذا في من يعمل عمل اهل النار والحديث رواه مسلم من حديث ابى هريرة ان الرجل يعمل الزمان الطويل بعمل اهل الجنة ثم يختم له عمله بعمل اهل النار وللبراز والطبراني في الاوسط سبعين سنة واسناده حسن والشيخين في اثناء حديث لابن مسعود ان احدهم لم يعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بشئ وبينها الا ذراع الحديث وليس فيه تقدير زمن العمل بخمسين سنة ولا ذكر شبر ولا فواق ناقة (ثم سوء الخاتمة نعوذ بالله منه) اى من سوء الخاتمة وتغير الحالة من ذاب قدر على تطهير قلبه من خفايا التفانى والشرك الخفى والرياء في زوايا القلب وان اعتقد نقاء قلبه وصفاء لبه عن مثله فمن يأمن مكر الله بتليبس حاله عليه واخفاء غيبه عنه فان وثق به فمن ابن يثق ببقائه على ذلك الى تمام حسن الخاتمة التي عليه مدار سعادة العاقبة فاذن اقصى غايات المؤمنين ان يعتدل خوفه ورجاؤه اما غلبة الرجاء في اكثر الناس فيكون مستند الاعتزاز وقلة المعرفة وابن مثل عمر حتى يعتدل خوفه ورجاؤه كما مر فالخلق الموجودون في هذا الزمان كلهم الاصلح لهم غلبة الخوف بشرط ان لا يخرجهم الى اليأس وترك العمل وقطع الطمع عن المغفرة فيكون سبيبا للتكاسل عن العمل وداعيا الى الانهماك في المعاصي وطول الامل فان ذلك قنوط وليس بخوف انما الخوف هو الذي يحث على الطاعات وينكسر جميع الشهوات ويرجع القلب عن الركون الى الدنيا وزخارف اللذات ويدعوه الى التجانى عن دار القرور والامنيات وهو الخوف المحمود دون حديث النفس الذي لا يؤثر في الكف عن السيئات والحث على العبادات ودون اليأس الموجب للقنوط من رجة خالق البريات وقد قال يحيى بن معاذ من عبده الله بمحض الخوف غرق في بحار الافكار ومن عبده بمحض الرجاء تاه في فلاة الاعتزاز ومن عبده بالخوف والرجاء استقام في حجة ذوى الاستبصار وقال مكحول التمس من عبده الله بالخوف فهو حرورى ومن عبده بالرجاء فهو مرجى ومن عبده لمجرد المحبة فهو زنديق ومن عبده بالخوف والرجاء والمحبة فهو موحد صديق ثم سوء الخاتمة (اما بالشك) والتردد في قبول الايمان (او الجحود) اى الانكار باصل الايمان ومحض الكفران (عند التزع) اى نزاع الروح حال سكرات الموت وظهور احواله الموجبة لتغير احواله فيقبض روحه في حال شك القلب او جحود الرب وذلك يقتضى البعد الابدي والعداب المخلد وذلك الشك او الجحود انما يقع (لظهور بطلان بدعة) يعتقدها في ذاته سبحانه او صفاته او افعاله في مصنوعاته او يتأولها في آية من آياته (كان يعتقدها) اى البدعة (تقليدا) من هذا حاله (او تعويلا) اى اعتقادا (على مجادلته الكلام) اى مجادلته الخصام بما يقول عليه من اصول فلك الكلام وبغيره مما بين الانام (فهو) اى وقت التزع (حالة الانكشاف) اى انكشاف كل شئ على ما هو عليه



كما قال تعالى \* فكشفنا عنك غطاءك فبصر لك اليوم حديد \* فقله هو علة لظهور بطلان البدعة واما قوله (واعتماد بطلان كل ما اعتقده) فمبني على قوله (اوشكه) بالجر عطفا على بطلان الثاني وقوله (لهذا) خبر المبتدأ اي واعتماد بطلان كل المعتقدات الصحيحة او اعتماد شك كل هذا (السبب) وهو ظهور النزاع اي صار هذا الظهور سببا لاعتماد بطلان جميع الاعتقادات الصحيحة او سببا لاعتماد شك الجميع ويجوز كون قوله اوشكه مر فوطا عطفا على قوله واعتماد فيل وهو الارجم يعني اعتماد بطلان الجميع لهذا السبب اوشك الجميع لهذا السبب والاضطرار عندى انه فصل ماض عطفا على اعتقده فتأمل ثم حاصل كلامه انه جواب سؤال مقدر يترتب على قوله لظهور بطلان بدعة وتقرير السؤال فان قلت ظهور بطلانها بما يوجب الشك او الجحود في نفسها فقط دون بقية الاعتقادات الصحيحة وسوء الخاتمة المستلزم خلود النار انما هو باعتبار بطلان جميع الاعتقادات الصحيحة او الشك فيها كالمها فكيف يتصور سوء الخاتمة بهما في بدعة واحدة فاجيب بما تقدم وتوضيحه ان المبتدع مهما كان بطل عنه ما كان اعتقده وقد كان قاطعاً به متيقناً عند نفسه لم يظن بنفسه انه اخطأ في هذا الاعتقاد خاصة لا لجهالة فيه الى رآيه الكاسد وعقله الفاسد بل ظن ان كل ما اعتقده لاصل له اذ لم يكن عنده فرق بين ايمانه بالله ورسوله وسائر اعتقاداته الصحيحة وبين اعتقاداته الفاسدة الصريحة فيكون انكشاف بعض اعتقاداته عن الجهل سببا لبطلان بقية اعتقاداته او باعثا لشكه فيها فاذا اتفق زهوق روحه في هذه الخطرة قبل ان يثبت ويعود الى اصل الايمان فقد ختم له بالسوء وخرجت روحه على الشك والعياذ بالله منه فهو لاء هم المرادون بقوله تعالى \* ويدلهم من الله ما لم يكونوا يحسبون (وورد) في التنزيل (قل هل ننبئكم بالآخسرين اعمالا الآية) اي \* الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا (والمعاملة) اي حسناتها (لا تضافه) اي لا تعارض سوء الخاتمة واراد بالمعاملة الورع والزهد وسائر الاعمال الصالحة فانها لا تنكفي لدفع هذا الخطر بل لا ينجي منه الا الاعتقاد الحق (والبله) جمع الابله (بمعزل عنه) اي عن خطر سوء الخاتمة فانهم هم الذين آمنوا بالله ورسوله واليوم الآخر ايمانا بجملا راسخا كالاعراب والعجائز وسائر العوام الذين لم يتحوضوا في البحث والنظر العقلي استدلالا ولم يشرعوا في الكلام استدلالا ولا اصغوا الى اصناف اهل الكلام في تقليد آرائهم المختلفة التي تقتضي ضلالا واضلالا (ومن ثم ورد اكثر اهل الجنة بالله) رواه البرار من حديث انس ولذا منع التلف الكرام من البحث والنظر والخوض في الكلام والتفتيش عن هذه الامور بالتماس وامروا الخلق ان يقتصرروا على ان يؤمنوا بما انزل الله جبره وبكل ما جاء من الظواهر من عنده مع اعتقاد نفي التشبيه ومنعهم عن الخوض في التأويل لان الخطر في البحث

عن الصفات عظيم وعقبته كؤودة ومسالكه وعرة والمعقول عن درك جلال الله قاصرة وهداية الله بنور اليقين عن القلوب بما جبلت عليه من حب الدنيا بحجوبة وما ذكره الباحثون بوضاعة عقولهم مضطربة ومعارضة القلوب لما اتى اليها في ابتداء النشوء الفوقية متعلقة والتعصب بالثائرة بين الخلق مسامير مؤكدة للمقائد الموروثة او المأخوذة بحسن الظن من المعلنين في اول الامر ثم الطبع ببحب الدنيا مشغوفة وعليها مقبلة وشهوات الدنيا بمختلفها آخذة وعن تمام الفكر صارفة فاذا فتح باب الكلام بالله وبصفاته بالرأى والمعقول وفي تفاوت الناس في قرايحهم واختلافهم في طبائعهم وحرص كل جاهل منهم على ان يدعى الكمال والاحاطة بـ **بـ** كنه ذي الجلال انطلقت استهم بما يقع لكل واحد منهم وتعلق ذلك بقلوب المصنفين اليهم وتأكد ذلك بطول الالف فيهم وانسد بالكلية طريق الخلاص عليهم فكانت سلامة الخلق في ان يشتغلوا بالاعمال الصالحة ولا يتعرضوا لما هو خارج عن حد طاقتهم ولكن الآن قد استرخى العنان وفشا الهذيان وترك كل جاهل على ما وافق طبعه بظن وحسان وهو يعتقد ان ذلك علم واسنيان وانهم صفوايمان وعرفان وبظن ان ما تقع به من حدس وتخمين علم يقين بل عين يقين وتعلن بآء بعد حين كاقبل \* سوف ترى اذا تجلى القنار \* افرس تحتك ام حمار \* وينشد في حق هؤلاء عند كشف الغطاء \* احسنت ظنك بالايام اذ حسنت \* ولم تحف سوء ما بانى به القدر \* وسالمتك اللبالي فاغررت بها \* وعند صفو اللبالي يحدث الكدر \* واعلم يقينا ان كل ما فارق الايمان الساذج بالله ورسوله وكتبه وخاض في البحث فقد تعرض لخطر سوء الخاتمة وهذا ملخص ما في الاحياء (او) سوء الخاتمة يقع (بمعاداته تعالى) وهو من اضافة المصدر الى مفعوله (اعلمه) او له فذا العبد (بتفرقة تعالى اياه) اي العبد من الدنيا (والم الغلب) اي واتوجه (بفوائدها) اي بفوات الدنيا ولذا انها (وكان يستولى حبها عليه) اي على قلبه (ولضعف ايمانه) بالله وبما لديه (ولا يكون من ذكره تعالى فيه الاحديث النفس) المحظور اليه (وهو) في الحال ان قلبه (اسود من تراكم ظلام الرذائل) من سوء الاخلاق والشمال فان اتفق زهوق روحه في تلك اللحظة التي خطرت فيها هذه الخطرة فقد ختم له بالسوء سرمدا وهاك هلاكاً موبدا ولا يظلم ربك احدا (فورد) في التنزيل (قل ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم الآية) اي \* وازواجكم وعشيرتكم واموال افترفتوها ونجسارتكم نخشون كسادها ومساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتر بصوا حتى بانى الله بامرهم والله لا يهدي القوم الفاسقين (او) سوء الخاتمة يحصل (بامر دنياوى كان يحبه) العبد (فاحبب عنه تعالى شغلا) لذلك العبد (به) اي بالامر الدنيوى (فاعتاد وترسخ) اي ثبت (في القلب لا ينسى كافي النوم) و يعرف هذا بمثاله هو لا تخفى عليك



ان الانسان يرى في منامه جملة من الاحوال التي عهدها طول عمره حتى انه لا يرى الا ما يماثل مشاهداته في اليقظة فان المراهق الذي لم يحتمل لا يرى صورة الوقاع اذا لم يكن قدوا في اليقظة ولو بقي كذلك مدة لما رأى عند الاحتلام صورة الوقاع ثم لا يخفى في ان الذي مضى عمره في النعقة يرى من الاحوال المتعلقة بالعلم والعلماء ما لا يراه التجار الذي مضى عمرهم في التجارة والتاجر يرى من الاحوال المتعلقة باسباب التجارة اكثر مما يراه الطبيب والفقير لانه انما يظهر له في حالة النوم ما حصل له مناسبة مع القلب بطول الالف والموت يشبه النوم ولذا قيل الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا ولكن الموت فوق النوم واما سكرات الموت وغشيانه فقريب من النوم فيقتضي بذلك تذكر المسالوات من الطاعات او السيئات او اللذات والشهوات ومن هنا يخالف منامات الصالحين والطالحين وقد قيل كما نعيشون نموتون وكما نموتون نحشرون ويشير اليه قوله تعالى \* كما بدأكم تعودون \* وطول المواظبة على الخير وتخليه الفكر عن الشر عدة وذخيرة لحالة سكرات الموت وساعات القوت فانه يموت المرء على ما عاش عليه ويحشر على ما مات لديه ولذا قيل عن يقال كان يلقن عند الموت كلمة الشهادة وهو يقول خمسة ستة اربعة زيادة (وهو) اي الاحتجاب المذكور وسائر الامور (لكثرة المعاصي مع قوة الايمان او قلتها مع ضعفه) اي اقله المعاصي مع ضعف الايمان (وهذا) الحجاب المذكور او القسم المستطور من اقسام سوء الخاتمة (لا يوجب الخلود في النار) بخلاف الاولين من اقسام سوء الخاتمة فانهم لا يوجبون الخلود في دار البوار (ومن ثم) اي ومن اجل ان سوء الخاتمة يتحقق عند النزاع (تذكره الفجاءة) من الموت والبغنة المقضية لبعض القوت (الجواز اتفاقها) اي اتفاق وقوع الفجاءة (على خاطر سوء) يكون سببا لسوء الخاتمة (وتغبط الشهادة) اي يحب ويحبى (لاستبلاء حبه تعالى) حيثئذ (على القلب واعراضه عن الدنيا) واقبانه بكليته على الرب (وهو) اي هذا المقام (لمن يخلص) في النية (ولا يقصد الغلبة) من اخذ البلاد وقهر العباد (والغلبة) من الاموال النفيسة والخدم الانيسة (والصيت) بالجاء والرياء والسمعة (والعلاج) للخلاص عن سوء الخاتمة (المعرفة) النامة من العلم النافع (ولزوم الطاعة) من العمل الصالح (ونجس التوبة) من المعصية (والثوم على الطهارة ظاهرا) وهو ظاهر (وباطنا) بان لا يكون في قلبه غل وغش لاحد من خلق الله فورد من بات على طهارة ثم مات من ليلته مات شهيدا زواه ابن السني عن انس (وتنقية القلب) اي تصفيته وتخليته عن حب غير الرب (وتلاوة القرآن) غيبا ونظرا مع مراعاة المباني وملاحظة المعاني (وطلب العلم التسامع) من التفسير والحديث والفقه والتصوف (فالامر) اي امر سوء الخاتمة (صعب) اي شديد ومر (ومن ثم يروى عن السلف) امن الصحابة والتابعين (كثرة التوب والبكاء) مع زيادة التضرع والدعاء في السراء والضراء فقد قال الحسن البصري يخرج رجل من النار بعد الف عام بالني كنت ذلك الرجل وانما قال ذلك لحقوف

سوء الخاتمة وقال محمد بن خولة الخنفة والله لا ازي احد غير رسول الله ولا ابي الذي ولدني فثارت الشيعة عليه فجعل يذكر من فضائل علي ومناقبه وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم وجبريل عليه السلام بكيا خوفا من الله عز وجل فاحس الله اليهما لم تبكيان ففداهنكما فقالا ومن يا من مكره رواء الطيراني وغيره وكا نهما اذا علما ان الله علام الغيوب وانه لا وقوف لهما على غاية الامور لم يأمنان يكون قوله فقد امتكما ابتلاء لهما وامتحانا ومكرا بهما حتى ان سكن خوفهما ظهرا نهما قدما من المكروما وفياتقوا لهما هذا ولولا ان الله لطيف بعباده العارفين اذروح قلوبهم بروح الرجاء لاحترقت قلوبهم من نار الخوف فاسباب الرجاء للعارفين رحمة من الله اهتم واسباب الغفلة رحمة على عموم الخلق من وجه وكان ابو الدرداء يحلف بالله ما احد امن على ايمانه ان يسلب عند الموت اسلبيه وكان سهل يقول خوف الصديقين من سوء الخاتمة عند كل خطرة وكل حركة وهم الذين وصفهم الله اذ قال \* وقلوبهم وجلة \* ولما احتضر سفيان جعل يبكي فقبل يا ابا عبد الله عليك بالرجاء فان صفوا الله اعظم من ذنوبك فقال او على ذنوبي ابكي لو علمت اني اموت على التوحيد لم ابال ان اتى الله بامثال الجبال من الخطايا وفي رواية عنه انه قال بكينا على الذنوب زمانا فالآن بكينا على الاسلام وكان سهل يقول المر يدخلف ان يتلى بالمعاصي والعارف يخاف ان يتلى بالكفر وروى عن عيسى عليه السلام انه قال يا مشر الحوار بين اتم تخافون المعاصي ونحن معاشر الانبياء نخاف الكفر وفيه تنبيه تنبيه على ان خوف الانبياء اقوى وبه اشار حديث انا اخوفكم بالله والمعتقد ان الانبياء معصومون من الكفر اجساما بحسب النقل لكنهم كانوا خائفين من جهة تخويز العقل اذ لا يجب شي على الله وان فعله اما العدل واما الفضل وقد قيل كان الخليل عليه السلام اذا ذكر خطيئته يغشى عليه ويسمع اضطراب قلبه ميلا في ميل فبأية جبريل فيقول له الجبار بقرؤك السلام ويقول هل رأيت خليلا يخاف خليله فيقول يا جبريل اني اذا ذكرت خطيئتي نسبت خلتي وعن الحسن لو اعلم اني بري من التفات كان احب الى مما طلعت عليه الشمس وقد قال الحسن ان من التفات اختلاف السر والعلانية واختلاف اللسان والقلب والمدخل والمخرج ومن الذي يخلص من هذه المعاني بل صارت هذه الامور مأوفة بين الناس معتادة ومنسى كونها منكرا بالكلية بل جرى ذلك على قرب عهد زمانه عليه السلام فكيف الظن بزماننا هذا حتى قال حذيفة ان كان الرجل ليتكلم بالكلمة على عهد عليه السلام فيصبر بها منافقا اني لاسمعهما من احدكم اليوم عشر مرات رواء احمد وكان الصحابة يقولون انكم تعلمون اعمالا هي ادق في اعينكم من الشر كسا نعداها على عهد عليه السلام من الكبار زواه البخاري وغيره وقال بعضهم علامة التفات ان تكره من الناس ما تأتي



مثله وان تحب على شيء من الجور وان تبغض على شيء من الحق وقيل من النفاق انه اذا مدح بشيء ليس فيه عجب ذلك وقال رجل لابن عمر انا تدخل على هؤلاء الامراء فتصدقهم بما يقولون فاذا خرجنا نكلمنا فيهم فقال كنا نعد هذا نفاقا على عهد عليه السلام رواء احمد وسمع رجلا يذم الحجاج ويقع فيه فقال ارايت لو كان الحجاج حاضرا اكننت تتكلم بما تكلمت به قال لا قال كنا نعد هذا نفاقا على عهد عليه السلام واشد من ذلك ما روى ان نفرا قدموا على باب حذيفة ينظرونه فكانوا يتكلمون في شيء من شأنه فلما خرج سكتوا حياء منه فقال تكلموا فيما كنتم تقولون فسكتوا فقال كنا نعد هذا نفاقا على عهد عليه السلام وكان حذيفة يقول انه نأى على القلب ساعة يمتلي بالايمان حتى لا يكون للنفاق فيه مفر زارة ونأى عليه ساعة يمتلي بالنفاق حتى لا يكون للايمان فيه مفر زارة ولعلهم ما عنوا به النفاق الذي هو ضد الايمان بل المراد به ما يجمع مع اصل الايمان من بعض العصبان والحاصل ان العارف بين الالتفات الى السابقة والى الخساسة اللاحقة خائفا منهما ولذا قال عليه السلام العبد المؤمن بين مخافتين بين اجل قد مضى لا يدري ما الله صانع فيه وبين اجل قد بقي لا يدري ما الله قاض فيه فوالذي نفسي بيده ما بعد الموت من مستعيب ولا بعد الدين من دار الا الجنة والنار ذكره البيهقي وغيره وقال عيسى عليه السلام يا معشر الحوار بين خشية الله وحب الفردوس يورثان الصبر على المشقة وتباعدان من الدنيا وبحق اقول لكم ان اكل الشعير والنوم على المزابل مع الكلاب في طلب الفردوس قليل وروى عن الصديق انه قال لطائر ليتني كنت مثلك اطار اولم اخلق بشرا وقال ابوذر وددت لو اني لشجرة تمضد وكذا قال طلحة وقال عثمان وددت اني اذا مات لم ابعث وقالت عائشة وددت اني كنت حبضة ونسيانسيا وروى ان عمر كان يسقط من الخوف فاذا سمع آية من القرآن خر مغشيا عليه وكان يعاد اياما واخذ يوما بثبة من الارض وقال يا ليتني كنت مثل هذه الثبة يا ليتني لم اك شيئا مذكورا يا ليتني كنت نسيا نسيا باليت اني لم تلدن في وكان في وجهه عمر خطان اسودان من الدموع ولما قرأ عمر اذا الشمس كورت فانهى الى قوله واذا الصحف نشرت \* خر مغشيا عليه ومروا بدار انسان وهو يصلي ويقرأ سورة والطور فوقف يستمع فلما بلغ قوله تعالى ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع \* نزل عن حماره واستند الى حائط فكثرت زمانا ورجع الى منزله فرض شهرا يعود الناس ولا يعرفون مرضه وقال على كرم الله وجهه وقد سلم من صلاة الصبح وقد علاه كآبة وهو يقرب به لقد رايت اصحابه عليه السلام فلم ارا اليوم شيئا يشبههم لقد كانوا يصبحون صفرا شعثا غبرا بين اعينهم امثال ركب المعري قد باتوا سجدا وفيما يتلون كتاب الله براوحون بين جباههم اقدامهم فاذا اصبحوا وذكروا مادوا كما تميد الشجرة في يوم الربح فحملت

اعينهم بالدموع حتى تبل ثيابهم والله كافي بالقوم باتوا غافلين يعني من حوله ثم قام فمارى بعد ذلك صاحبا حتى ضربه ابن الحنبل وقال عمران بن حصين لوددت اني كنت رمادا تسفني الرياح في يوم ماصف وقال ابو عبيدة بن الجراح وددت اني كبش فيذببني اهلي فياكلون لحمي ويحتسبون مرقى وكان على بن حسين اذا نوضا اصفر لونه فيقول له اهله ما هذا الذي يعتادك عند الوضوء فيقول اندرون بين يدي من اريد ان قوم وقرأ مضر القاري يوما هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق انا كنا الآية فيكي عبد الواحد بن زيد حتى غشي عليه وقال وعزتك وجلالك لا عصيتك جهدي ابدا فاعني بتوفيقك على طاعتك وكان المسور بن محزمة لا يقوى على ان يسمع القرآن من شدة خوفه ولقد كان يقرأ عند الحرف والاية فيصبح الصبيحة فمابعد اياما حتى اتى عليه رجل من ختم فقرأ عليه \* يوم نحشر المتقين الى الرحمن وقدنا ونسوق المجرمين الى جهنم وردا \* فقال انا من المجرمين واست من المتقين فقال اعد على القول ايها القاري فاعاد عليه فشبهه شهقة فلقى بالآخرة وروى ان زرارة بن اوفى صلى بالناس صلاة الغدوة فلما قرأ \* فاذا نقر في الناقور \* خر مغشيا عليه فحمل ميتا ومثل ابن عباس عن الخائفين فقال قلوبهم بالخوف فرحة واعينهم باكية يقولون كيف انفرح والموت وراونا والقبر امامنا والقيمة موعدا وعلى جهنم طريقنا وبين يدي ربنا موقفنا وقال عمر بن عبد العزيز انما جعل الله الغفلة في قلوب العباد رحمة كيلا يموتوا من خشية الله وقال الفضيل اني لا اغبط نبيسا مرسل ولا مملوكا مقر باليس هو لاه يعاتبون يوم القيامة انما اغبط من لم يخاف وروى ان فتي من الانصار دخلته خشية النار فبكى حتى حبسه ذلك في البيت فجاء عليه السلام ودخل البيت فاعتقه فخرمينا فقال عليه السلام جهزوا ميتكم فان الفرق من النار فنت كبده رواء ابن ابي الدنيا والبيهقي في الشعب من حديث سهل بن سعد وقال العنبري اجتمع اصحاب الحديث على باب الفضيل بن عياض فاطلع عليهم من كوة وهو يبكي ولحيته ترجف فقال عليكم بالقرآن عليكم بالصلوة ويحكم ليس هذا زمان حديث انما هذا زمان بكاء وتضرع ودعاء كدما الفريق انما هذا زمان احفظ لسانك واخف مكانك وعالج قلبك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر وقال رجل للحسن يا ابا سعيد كيف أصبحت فقال بخير فقال كيف حالك فتبسم الحسن فقال تسألني عن حال ما ظنك بناس قدر كبروا سفينة حتى توسطوا البحر فانكسرت سفينتهم فتعلق كل انسان منهم بخشبة على اي حال هم قال الرجل على حالة شديدة قال الحسن حال اشد من حالهم وعن ابن السماك لقد قطع قلوب الخائفين طول الخلود اما في الجنة اوفى النار وقال معاذ بن جبل ان المؤمن لا يسكن روعته حتى يخلف جسر جهنم وراءه وخلاصة الكلام في هذا المقام ان غلبة الخوف حال الصحة اصلح لبيته على ترك الغفلة وغلبة الرجاء في تلك الحالة اصلح لانه اجلب للحجة ولذا قال عليه السلام لا يموتن



احدكم الا وهو يحسن الظن بربه رواه مسلم من حديث جابر ومن هنا لما حضر  
الوفاة سليمان التيمي قال لابنه يا بني حدثني بالرخص واذكر لي الرجاء حتى اتى الله  
حسن الظن به وكذلك لما حضر الوفاة الثوري واشتد جزعه جمع العلماء حوله  
يرجونه وقال الامام احمد عند الموت لابنه اذكر لي الاخبار التي فيها الرجاء وحسن  
الظن والمقصود من ذلك ان يحبب الله الى نفسه وان يموت مع المحبة التي هي  
مقام انسه رزقنا الله من فضله

### باب التاسع عشر في الفقر والزهد

الفقر فخر الانبياء وذخر الاواباء والزهد زاد الاتقياء وقدم الفقر على الزهد بناء  
على تقدم وجود اصله في كل مخلوق ونسله كما يشير اليه قوله تعالى \* والله الغني  
واتم الفقراء \* والزهد عارض من جهة عدم ميله الى الغنى المضر لوصول نيله  
(بسم الله الرحمن الرحيم) افتقر الى غنى ربي الكريم وازهد عن غير لقاء مولاي  
العظيم (الفقر) عند الصوفي (فقد ما يحتاج اليه) في ظن الفاسد مما لديه اما فقد  
ما لا حاجة اليه فلا يسمى فقرا وان كان المحتاج اليه موجودا مقدورا عليه لم يكن  
المحتاج اليه فقرا واذا فهمت هذا لم تشك في ان كل موجود سوى الله سبحانه  
فهو فقير لانه محتاج الى دوام الوجود في ثبات الحاصل ودوام وجوده مستفاد  
من فضل الله وجوده وان كان في الوجود موجود ليس وجوده مستفادا له  
من غيره فهو الغني المطلق ولا يتصور ان يكون مثل هذا الموجود الواحد فليس  
في الوجود الا غنى واحد وكل ما عداه محتاج اليه في ايجاده وامداده والى هذا الحصر  
اثير في قوله تعالى \* والله الغني واتم الفقراء \* وهذا معنى الفقر مطلقا ولكن المراد هنا  
بيان الفقر من المال على الخصوص والافقر البس بالاضافة الى اصناف حاجاته  
لا ينحصر (فان فرح) السالك (بالفقد) المذكور او بحصول ما يحتاج اليه (وكره  
الزائد على الضرورة) فيما لديه (فزاهد) اي فهو زاهد وهذه الحالة حالة عليا (وان  
لم يكره) الزائد على الضرورة كراهة بتأذي بوصوله (ولم يرغب) في الزائد على الضرورة  
رغبة يفرح بحصوله (فراض) اي فاسمه راض ورب راغب في المال لا يخطر بقلبه  
انكار على الله ولا كراهة في فعل مولاه فتلك الكراهة هي التي يخطب ثواب الفقر في  
حقها (وورد بامسح الفقراء) اي جاعلهم (اعطوا الله الرضاء من قلوبكم تظفروا  
بثواب فقركم) وثمة الحديث والافلا رواه الديلمي عن ابي هريرة ويكاد مفهوم  
الحديث يشعر بان المريض لا ثواب له على فقره لكن العمومات الواردة في فضل  
الفقر والقناعة والزهد تدل على ان له ثوابا فعلم المراد بعدم الرضاء هو الكراهة بفعله  
سبحانه في حبس الدنيا عنه (وان ترك الطلب) اي طلب الزائد على الضرورة وهو

قادر على طلبه ولكن تركه (مع ان الوجود) اي وجود المال الزائد (عنده احب)  
من عدم وجوده لرغبته فيه ولكن لم يبلغ رغبته ان يكون من طلبته بل ان انا عفو  
صفوا اخذوه وفرح به وان افتقر الى تعب في طلبه لم يشتغل به (فكانع) اي فبقا له  
قانع اذ قنع نفسه بالوجود حتى ترك طلب المفقود مع ما فيه من الرغبة الضعيفة في  
الوجود (وان رغب) في الزائد لو وجد سبيلا الى طلبه ولو بالتعب لطلبه (وتركه للجزء)  
اي وترك الطلب للجزء من طلبه او هو مشغول بالطلب وتعبه (فربص) اسمه (وان  
اضطر اليه) اي افتقر الى ما يحتاج اليه (وفقده) وفقده ضرر عليه كالجائع الفاقد  
للخبز والعاري الفاقد للثوب (فضطر) وصفه كيف ما كانت رغبته في الطلب  
ضعيفة او قوية وقل ما ينك صاحب هذه الحالة عن الرغبة في الجملة (والاعلى)  
من الفقر او من الزهد او اعلى الاحوال الخمس (تسوية الوجود) اي وجود ما يحتاج  
اليه من المال (والعدم) اي وفقد ما يحتاج اليه فان وجوده لم يفرح من ثباته ولم يتأذى  
عن اتيانه وان فقده كذلك كحال عائشة اذا تاهها مائة الف درهم من العطاء فاخذته  
وفرقة من يومها فقالت خادمتها لوابيت منها درهما نشتر لنا به لمانطر به فقالت  
لو ذكرتني فعلت فمن هذا حاله لو كانت الدنيا بخذا في يده وخزائنها في تصرفه  
لم تضمره اذ هو يرى الاموال من جملة الخزان الملك المتعال لا في بدنه فلابد من  
ان تكون في يده او في يد غيره وقد حلت خزائن الارض الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم والى ابي بكر وعمر فاخذوها ووضعوها في مواضعها ولم يكن عندهم فرق بين  
الماء والمال في كل الحال (فهو استغناء دون الغنى) المطلق (لاختصاصه) اي الغنى  
المطلق (به) اي بالحق (تعالى) شأنه وينبغي ان يسمى صاحبه المستغنى لانه غنى عن فقد  
المال ووجوده جيبا وقد يقال له غنى بغنى مولاه لخبر ليس الغنى عن كثرة العرض اما  
الغنى غنى النفس ثم هذا العبد وان استغنى عن المال وجودا وعدما لم يستغن عن  
اشياء اخر سواه ولم يستغن عن مدد توفيق الله ليبقى استغناؤه الذي زين الله  
تعالى به قلبه فان القلب المقيد يحب المال رفيق والمستغنى عنه حر والله تعالى  
هو الذي اعتقه من هذا الرق فهو محتاج الى دوام هذا العتق والقلوب مقلبة بين الرق  
والحرية في اوقات متقاربة لانها بين اصبعين من اصابع الرحمن فلذا لم يكن اسم  
الغنى مطلقا عليه مع هذا الكمال الابحازا (وهو) اي الاستغناء (المراد بما ورد)  
من الكتاب والسنة (في فضل الفقر) والفقراء كقوله تعالى \* للفقراء المهاجرين \*  
الاية \* والفقراء الذين احضروا \* الاية ساق الكلام في معرض المدح ثم قدم  
وصفهم بالفقر على وصفهم بالهجرة والا حصار وكقوله عليه السلام لئلا يلقى الله  
فقيرا ولا تلقه غنيا زواه الحاككم من حديث بلال والطبراني من حديث  
ابي سعيد بلفظ مت فقيرا ولا تمت غنيا وقوله تدخل فقراء امتي الجنة قبل اغنيائهم



بضم سحانة طام رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح وقوله الفقر  
 ازبن بالمؤمن من العذار الحسن علي خدام القرس رواه الطبراني من حديث شداد بن  
 اوس وقوله اطلعت في الجنة فرأيت اصكرا هلهما الفقراء واطلعت في النار فرأيت  
 اكثر اهلها الاغنياء رواه احمد من حديث عبد الله بن عمرو باسناد جيد والشيخين من  
 حديث اسامة بن زيد قت علي باب الجنة فاذا عامة من دخلها المساكين واذا اصحاب  
 الجذ مجوسون وقوله تحفة المؤمن في الدنيا الفقر رواه محمد بن حنيفة الشيرازي  
 في شرف الفقر والديلي من حديث معاذ بن جبل بسند لا بأس به وقوله آخر الانبياء  
 دخولا الجنة سليمان لمكان ملكه وآخر اصحابي دخولا الجنة عبدالرحمن بن عوف  
 لاجل غناه وفي رواية رأيت دخل الجنة زحفا والديلي عن أبي الدرداء مرفوعا  
 اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام يا موسى اذا رأيت الفقر مقبلا فقل مرحبا بشعار  
 الصالحين واذا رأيت الغني مقبلا فقل ذنب عجبت عنه وبته وروى ان عيسى عليه السلام  
 مر في سياحته برجل ثام ملتف في عباءة فابظه وقال يا ثام قم فاذا ذكر الله فقال ما تريد  
 مني اني قد تركت الدنيا لاهلها فقال له فتم اذن حبيبي ثم وقال موسى عليه السلام يارب  
 من احبواك من خلقك حتى احبهم فقال كل فقير فقير فيحتمل ان يكون الثاني تأكيدا  
 وان يكون المراد به شديد الفقر وكان عيسى عليه السلام احب الاسامي اليه ان يقال له  
 يا مسكين ولا يابى الشيخ من حديث انس يقول الله عز وجل يوم القيمة ادنوا مني احبابي  
 فيقول الملائكة ومن احبواك فيقول فقراء المسلمين فيدنون منه فيقول اما اني لم ازو الدنيا  
 صنكم به وان كان بكم ولكن اردت بذلك ان اضعف لكم كرامتي اليوم فتمنوا على  
 ما شتم ولا يابى نعم في الحلية من حديث الحسين بن علي اتخذوا عند الفقراء ايامي فان لهم  
 دولة يوم القيمة والطبراني من حديث ابي امامة دخلت الجنة فسمعت حركة امامي  
 فنظرت فاذا بلال فنظرت الى اعلاها فاذا فقراء امتي واولادهم ونظرت في اسفلها  
 فاذا فيهم الاغنياء والنساء قليل فقلت يارب ما شأنهم قال اما النساء فاضرنهن الاحران  
 الذهب والحرير واما الاغنياء فاشتغلوا بطول الحساب فتفقدت اصحابي فدار  
 عبدالرحمن بن عوف ثم جاءني بعد ذلك وهو يبكي فقلت ما خلطك مني فقال اما والله  
 يا رسول الله ما خلصت اليك حتى لقيت المشيبات فظننت اني لا اراك قلت لم قال كنت  
 احاسب بمالي لابن ماجه بسند جيد من حديث معاذ الاخيركم عن ملوك الجنة قالوا  
 لي يا رسول الله قال كل ضعيف مستضعف ذي طمرين لا يؤبه به لو اقسم على الله  
 لآبره وللحاكم والترمذي من حديث عائشة انه عليه السلام قال لها ان اردت اللعوق بي  
 فعليك بعيش الفقراء وائالك ومجالسة الاغنياء ولا تترقي درجك حتى ترتفعه وعن ابن  
 عباس ملعون من اكرم بالغي واهان بالفقر وقال القيس لابنه لا تحقرن احدا خلقنا  
 ثابه فان ز بك ورية واحد وقال يحيى بن معاذ جك للفقراء من اخلاق المرسلين

وإيثارك لمجالستهم من علامات الصالحين وفرارك من صحبتهم من علامة المنسافقين  
 وقال المؤمل ما رأيت الغني اذل منه في مجلس الثوري ولا رأيت الفقير اعز منه في مجلس  
 الثوري وللدارقطني وغيره من حديث ابن عمران لكل شيء مفتاحا ومفتاح الجنة حب  
 المساكين والفقراء الصبرهم جلساء الله يوم القيمة وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة  
 اللهم اجعل رزقي آل محمد قوتا وفي رواية لمسلم كسافا ولا بن ماجه من حديث انس  
 ما من احد غني ولا فقير الا ود يوم القيمة انه كان اودى قوتا في الدنيا والديلي يقول الله  
 تعالى يوم القيمة ابن صفوت من خافي فيقول الملائكة ومن هم ياربنا فيقول فقراء  
 المسلمين القانعين ببطائ الراضين بقضائ ادخالهم الجنة فيدخلونها وياكلون  
 ويشربون منها والناس في الحساب يترددون (اما ما ورد اعوذ بك من الفقر) كاللنسان  
 من حديث ابي سعيد الخدري انه عليه السلام كان يقول اعوذ بالله من الكفر والفقر  
 وفي رواية للحاكم من الفقر والكفر (ونحوه) من حديث كاد الفقر ان يكون ككفر  
 وقد تقدم (فمحمول على الاضطراب) بلا انضمام زهد في الاختيار وهو ان يضطر الى  
 الشيء ويفقده لان هذه الحالة لا شك انها مشوشة او محمول على فقر القلب فمن  
 ذي التو ان قرب الناس الى الكفر ذوقا لاصبره وفي الجملة كل ما هو شاغل عن المولى  
 فهو شوش في الدنيا والاخرى ومن هنا ورد اعوذ بك من شرفنة الفقر وشرفنة  
 الغني فان الفقر يكون منسبا كما ان الغني يكون مطغيا هذا وسنذكر فضل الزهد في محله  
 الاتي واما الآثار في الرضاء والقناعة فكثيرة منها قول عمر رضي الله عنه ان الطمع  
 فقر والبأس غنى وانه من يئس عماني ابدى الناس وقع بما في يده استغنى عنهم وفي  
 دعائه عليه السلام اللهم قنني بما رزقني وبارك لي فيه وقد قيل في القناعة  
 \* اضرع ابي الله لا تضرع الى الناس \* واقع بياس فان العز في الياس \*  
 \* واستغن عن كل ذي قربي وذوي رحم \* ان الغنى من استغنى عن الناس \*  
 وقال ابن مسعود ما من يوم الا وملك بشادي من تحت العرش يا ابن آدم قليل بكفك  
 خير من كثير يطغيك وقال ابو الدرداء ما من احدا لا وفي عقله نقص وذلك انه اذا  
 اتته الدنيا بالزيادة ظل فرحا مسرورا والليل والنهار دائبين في هدم عمره ثم لا يحزنه  
 ذلك ويح ابن آدم ما ينفع مال يزيد وعمر ينقص وقيل لبعض الحكماء ما الغناء فقال قلة  
 ثمنك ورضاك بما يكفك ومر رجل بعامر بن عبد القيس وهو يأكل ملحاً وبقلا  
 فقال له يا ابا عبد الله ارضيت من الدنيا بهذا فقال افلا ادلك على من رضى بشر  
 من هذا قال بلى قال من رضى بالدنيا عوضا عن العقي وروى ان الله عز وجل قال  
 في بعض الكتب المنزلة يا ابن آدم لو كانت الدنيا كلها لك لم يكن لك منها الا القوت  
 فاذا انا اعطيتك منها القوت وجعلت حسابها الى غيرك فانا محسن اليك (واختلف  
 في ان الفقر) مع الصبر (افضل) من الغنى مع الشكر (ام الغنى) مع الشكر افضل من الفقر



مع الصبر فذهب الجند والخواص والاكثرون الى فضل الفقر وخالفهم ابن عطاء كما تقدم وقد استدلل عليه بان الغنى وصف الحق واجيب بان غناه سبحانه ليس بالاسباب فانقطع ولم ينطق في هذا السبب واجيب ايضا بان التكبر من صفات الحق فينبغي ان يكون افضل من التواضع ثم قيل بل هذا يدل على ان الفقر افضل لان صفات العبودية افضل للعبد كالخوف والرجاء وصفات الربوبية لا ينبغي ان ينافى فيها لما ورد الكبير به ردائي والعظمة ازارى فمن نازعني فيهما قصته وقال سهل حب العز والبقاء شرك في الربوبية ولا تمازجة فيهما لانها من صفات الله قلت ويشير اليه قوله تعالى \* والله الغنى واتم الفقراء \* ثم التحقيق ان الفقر والغنى اذا اخذنا مطلقا لم يشك من قرأ الاخبار والآثار في تفضيل الفقر وانما يتصور التردد في مقامين احدهما فقير صابر ليس بحريص على الطلب بل هو قانع وراض بالاضافة الى غنى يتفق ماله في الخبرات ليس حريصا على امساك المال وثانيهما فقير حريص مع غنى حريص اذا لم ينجح ان الفقير القانع افضل من الغنى الحريص الممسك وان الغنى المنفق ماله في الخير خير من الفقير الحريص اتقا واما الاول فر بما يظن ان الغنى افضل من الفقير لانها تساوي في ضعف الحرص على المال والغنى منقرب بالخيرات والفقير عاجز عنه وهذا هو الذي ظنه ابن عطاء في قالب الظن فاما الغنى المتنع بالمال وان كان في مباح فلا يتصور ان يفضل على الفقير القانع وقد يشهد له ما سألني من سؤال الفقراء عما يوههم ترجيح الاغنياء (والحق الاختلاف بحسب الاشخاص) بل وتفاوت الاحوال كما يشير اليه قوله تعالى \* ان ربك يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خيرا بصيرا \* وفي الحديث القدسي ان من عبادي من لا يصلحه الا الفقر واوغثته لفسد حاله وان من عبادي من لا يصلحه الا الغنى ولو افقرته لفسد حاله وفي دعائه عليه السلام اللهم وسع لي رزقي عندك كبر سني ومن هنا قيل التسليم اسم ومقام الرضاء اتم والله اعلم ويؤيده قوله تعالى \* عسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وانتم لا تعلمون (فالفضل) اي زيادة الفضيلة (بقدر الفراغ من الشواغل) اي الموانع عن تحصيل الفضائل (والدنيا انما حذر عنها) اي من حبها (لشغل عنه تعالى) بسببها وتوضيحه ان ما لا يراد بعينه بل يراد لغيره فينبغي ان يضاف الى مقصوده اذ به يظهر فضله والدنيا ليست محدورة لعينها بل لكونها عاتقة عن الوصول الى الله ولا الفقر مطلوب لعينه ولكن لان فيه فقد العائق عن الله سبحانه (وكم من فقير شغلته) الدنيا وجها وكسبها وصرفه الفقر عن المقصد كما ذكر ابنه الدنيا (وكم من غني لم تشغله) الدنيا ولو اكثر في مالها وجاهها (كسليمان عليه السلام) وداود و ابراهيم (وعبد الرحمن بن عوف) وعثمان بن عفان وذلك لان غاية المقصد في الدنيا هو حب الله والانس به ولا يكون ذلك الا بعد معرفته وسلوك سبيل المعرفة

مع الشواغل غير ممكن والفقر قد يكون من الشواغل كما ان الغنى قد يكون من الشواغل كما يشير اليه قوله عليه السلام اعوذ بك من شرف فتنه الفقر وشرف فتنه الغنى كما تقدم وانما الشاغل على التحقيق حب الدنيا ولا يجمع معه حب المال في القلب والمحبة لشيء مشغول به سواء كان في فراقه او في وصاله وربما يكون شغله في الفراق اكثر وربما يكون في الوصال اكثر والدنيا معشوقة للغافلين فالمحروم عنها مشغول بطلبها والقادر عليها مشغول بحفظها والتمتع بها (اما في حق الاكثر فان فقر) افضل (اذهو ابعده عن الخطر) في الشغل عن المولى (والانس) اي وعن الاستيناس (بالدنيا والقدرة) اي وعن القوة (على الشهوة) اذ فتنه السراء اشد من فتنه الضراء ومن العصمة ان لا تقدر ولذا قال الصحابة بليغا فتنه الضراء فصبونا وبلينا بفتنة السراء فلم نصبر ومن هنا قال عيسى عليه السلام لا تنظروا الى اموال اهل الدنيا فان ريق اموالهم يذهب بنور ايمانكم وفي الخبر ان اكل امة عجلا وعجل هذه الامة الدينار والدرهم رواه الديلمي من طريق ابي عبد الرحمن السلمي من حديث حذيفة وكان اصل عجل قوم موسى عليه السلام من حلية الذهب والفضة ايضا فاستواء المال والماء والذهب والحجر انما يتصور الانبياء ولاولاء ثم يتم لهم ذلك بعد فضل الله بطول المجاهدة هناك اذ كان عليه السلام يقول للدنيا اليك عنى اليك غنى اذ كانت تحتله بزينةهارواه الحاكم وكان على كرم الله وجهه يقول باصفراء غيري يا ياشاه غيري غيري بذلك لاستشعاره في نفسه ظهور مبادئ الاغترار بها اولان رأى برهان ربه (الافق المضطر) فليس الفقر افضل في حقه (لانه) اي المضطر (بموت جبرا) اي خاليا عن الخير قهرا وقد يكون ذلك كفرا (والواجد) بالنصب عطفا على الضمير وبارفع على انه مبتدأ خبره (بحصل المعرفة) والجملة حال (الامن) استثناء من المستثنى اي الامضطر (لايتوب عن المعاصي فاموت خيره) اي فالفقر الموجب للموت خيره اذ يقل معاصيه في الديار ويخلص هو عن الم الاضطرار (وكذا في نفس الامر) اي وكما ان الفقر افضل في حق الاكثر فكذا هو افضل في نفس الامر (فورد اللهم احبني مسكينا واحبني مسكينا واحشرنى في زمرة المساكين) رواه الترمذي من حديث انس وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث ابي سعيد وفيه مبالغة عظيمة في مدح المساكين حيث لم يقل واحشروهم في زمرتي وهو اما تواضع منه عليه السلام واما اراد بهم الانبياء والمرسلين لان غالبهم كانوا فقراء ومساكين وفي رواية للترمذي زيادة يوم القيمة فقال عائشة لم يارسول الله قال انهم يدخلون الجنة قبل اغنيائهم باربعين خريفا (بلغ صني) خطاب منه عليه السلام لمن جاء برسالة (الفقراء) من اصحابه الكرام والمعنى اخبر عن قبل الفقراء تسلية لهم حيث ما جعلوا اغنياء (ان لمن صبر) على الفقر (واحسب) اي طلب من الله الاجر (منكم) ومن امثالكم (ثلاث خصال) مختصة لكم (ليست للاغنياء) واحدة منها فضلا عن جميعها (اما الخصلة الواحدة فان في الجنة غرقا)



اي قصور اصابه ( ينظر اليها اهل الجنة كما ينظر اهل الارض الى نجوم السماء لا يدخلها الا النبي فقير او شهيد فقير او مؤمن فقير ) وهو من لا يكون صاحب نصاب ( والثانية يدخل الفقراء الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام ) وهذه الجملة رواه الترمذي من حديث ابي هريرة وصححه ( والثالثة اذا قال الغني سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وقال الفقير مثل ذلك لم يلحق الغني بالفقير وان انفق معها عشرة الاف درهم ولذلك اعمال البر كلها لمن جاء ) متعلق ببلغ غنى ابي قال النبي عابه السلام لمن جاء ( رسالة الفقراء ان الاغنياء ) يجوز فتح ان وكسرهما ( يحجون ويعتصرون ويتصدقون ) بفضول اموالهم ( ونحن عاجزون عن ذلك ) في تمام احوالهم وفي الاحياء روى في الخبر ان الفقراء شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبق الاغنياء بالخيرات والصدقات والحج والجهاد فعملهم كل ما في التيسير وذكر لهم انهم يتألون بها فوق ما نال الاغنياء فعلم الاغنياء بذلك فكانوا يقولونه فمادوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه فقال عليه السلام ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قال مخرجه متفق عليه من حديث ابي هريرة ونحوه انتهى وقال في الاحياء ايضا وقد استشهد ابن عطاء بهذا ايضا قال وفيه نظر لان الخبر قد ورد مفصلا تفصيلا يدل على خلاف ذلك وهو ان ثواب الفقير في التيسير يزيد على ثواب الغني وان فوزهم بذلك الثواب هو فضل الله يؤتيه من يشاء فقد روى زيد بن اسلم عن انس قال بعث الفقراء رسولا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني رسول الفقراء اليك فقال مرحبا بك ومن جئت من عندهم جئت من عند قوم احبهم الله قال قالوا يا رسول الله ان الاغنياء ذهبوا بالجنة يحجون ولا تقدر عليه ويعتصرون ولا تقدر عليه واذا مرضوا بعثوا افضل اموالهم ذخيرة لهم فقال عليه السلام بلغ غنى الفقراء الحديث قال مخرجه لم اجده هكذا بهذا السياق والمعروف في هذا المعنى ما رواه ابن ماجه من حديث ابن عمر اشكى فقراء المهاجرين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فضل الله به عليهم اغنياءهم فقال يا معشر الفقراء الا ابشركم ان فقراء المهاجرين يدخلون الجنة قبل اغنيائهم بنصف يوم وهو خمسمائة عام ( ولان ) عطف على ورد فيهم ودليل ثان على ان الفقراء افضل في نفس الامر وذلك لان ( الغني سبب طول الحساب ) وهو نوع من العذاب ولذا قال ابو الدرداء ما احب اني حائونا على باب المسجد ولا تخطني صلوة ولا ذكر واربح كل يوم اربعين دينارا واتصدق بها في سبيل الله قيل وما نكره قال سوء الحساب ومن هنا قال شقيق اخسار الفقراء ثلاثة اشياء راحة النفس وفراغ القلب وخفة الحساب واختار الاغنياء ثلاثة اشياء تعب النفس وشغل القلب وسوء الحساب ( والفرور ) اي وسبب طول الفرور في الامور الموجب للحجاب فقد قال بعض السلف مثل من تعبد وهو في طلب الدنيا

كمثل من يطفي النار بالخلفاء ومثل من يغسل يده من الغمر بالسهمك وقال ابو سليمان الداراني نفس فقير في شهوة لا يدور عليها افضل من عبادة غني الف عام وعن الضحاك قال من دخل السوق فرأى شيئا يشبهه فصبر واحتسب كان خيرا له من الف دينار ينفعها كلها في سبيل الله عز وجل وقال رجل لبشر بن الحارث ادع الله لي فقد اضرتني العيال فقال اذا قال لك عيالك ليس عندنا دقيق ولا خبز فادع الله لي في ذلك الوقت فان دعائك افضل من دعائي وكان يقول مثل الغني المتعبد مثل روضة جلي من بلة ومثل الفقير المتعبد مثل عقد الجواهر على جيد الحسنة وقد كانوا يكرهون سماع علم المعرفة من الاغنياء ( فان عورض ) ما ذكر من ادلة تفضيل الفقر على الغني ( بان الغني صفته تعالى والخلق باخلاقه مندوب اليه ) كما وردت خلفوا باخلاق الله ( وبان الغني قادر على العبادات المالية ) من الزكوة والحج والعمرة ( دون الفقير ) اي بخلافه ( لم يعترض ) اي لم يقبل اعتراضه في الامرين فهما الف ونشرهما مرتبا قوله ( لان الغني بالاسباب والاعراض ) الواقعة من غير الاكساب ( ليس من خلقه ) اي صفته ( تعالى ) كالتكبر ( بهما ) دون استحقاق ( للغني والكبرياء ) وذلك لان الله غني بذاته لا بما يتصور زواله والتكبر لا يليق بالعبدة لانه من خاصة صفاته الثلاثة بذاته كما اوضحناه فيما تقدم ( والعبادة ) اي ولان العبادة ( المالية ) انما توجب الثواب في العقبى ( لتترك الدنيا ) الاشتغال بخدمة المولى ( كالتوبة ) في الدنيا توجب المثوبة في الاخرة ( لتترك الذنب ) اي تخافة المولى ( فلو فضل الغني على الفقير ) بهذا الاعتبار ( افضل العامي على المتقي ) اي الطابع من الابرار وهو لا يصح عند اولى الاستبصار ( وحقه ) اي حق الفقير الواجب عليه عشرون حقا ( ان لا يكرهه ) اي الفقر ( من حيث انه فعله تعالى ) شرعا وان كان كارها للفقر طبعيا كما للحجوم يكون كارها للحجامة ولا يكره فعل الحجامة الا كارها للحجامة ( بل ) ربما ( تغلبته ) سبحانه ( المنة ) تغلبت المحجوم اي كتفله المنة ( من الحاجم ) ثم عدم الكراهة من هذه الحجة واجب ونقيضه حرام ومحبط ثواب الفقر وهذا معنى قوله ( والاباثم ) اي وان لم يجبه من حيث انه فعله تعالى بان لم لعدم الرضا بالقضاء وهو واجب على العباد شرعا وان كان الفقر مكروها عنده طبعيا وارفح من هذا المقام ان لا يكون كارها للفقر بل يكون راضيا به وارفح منه ان يكون طالبا له وفرح به لعملة بغوائل الغني ويكون متوكل في باطنه على الله تعالى واتقاه في قدر ضرورية انه ياتيه الرزق لا محالة عند المولى ويكون كارها للزيادة على الكفاف وقد قال علي كرم الله وجهه ان الله عقوبات للفقر ومثوبات بالفقر فمن علامة الفقر اذا كان مثوبة ان يحسن عليه خلقه ويطيع به به ولا يشكو حاله ويشكر الله تعالى على فقره ومن علامته اذا كان عقوبة ان يسوء عليه خلقه ويعصى به ويكثر الشكاية والتسخط بالقضاء وهذا آداب باطنه مع به ( وبستر ) اي وحق الفقير في ادب ظاهره ان يستر ( امره ) وبكم فقره ويستر



ايضا سره فقد قال بعضهم ستر الفقر من كنوز البر وروى من كنوز البر كتمان المصائب  
(بالجمال) اوى باظهار الجلال كانه صاحب المال كما قال صاحب هذا الحال  
\* واذا انصبت خصاصة فاجعل \* وقال سفيان افضل الاعمال التجميل  
عند شدة الاحوال ( والتعفف ) عن السؤال واظهار الحال وقد وصف  
الله اصحاب الصفة من اكل الرجال بقوله ( يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف )  
اي اظهار العفة حال المحنة ( فوردان الله يحب الفقير المتعفف ابا العيال ) رواه ابن ماجه من  
حديث عمران بن حصين ( ولا يتواضع ) اي وحق الفقير ان لا يتواضع ( اغني ) بالمال  
( للغنى ) اي لاجل ماله من المال المستغنى عن طلب الكمال من العلوم والاعمال  
( فورد فيه ) اي في ذمه من تواضع لغنى لاجل غناه ( ذهب ثلثا دينه ) رواه البيهقي  
غيره وروى الديلمي من حديث ابي ذر يلفظ لعن الله فقيرا تواضع لغنى من اجل ماله  
من فعل ذلك منهم فقد ذهب ثلثا دينه انتهى وذلك لان آلة العبادة قلب ولسان  
وجوارح وفي تعظيم الغنى لابد من استعمال اللسان والجوارح وفيه تنبيه تنبيه على  
انه لو عظمه بقلبه ذهب كل دينه ( بل ) حق الفقير ان ( يترفع عليه ) اي على  
الغنى استغناء بربه الغنى المغنى ( فوردانه ) اي التكبر على الغنى المتكبر ( صدقة ) اي ثوابه  
صدقة او صدقة من صدقات الفقير تدل على صدقه في باب الفقر وفي رواية ترمذ  
الناس فانه صدقة وعن علي كرم الله وجهه ما احسن تواضع الغنى للفقير  
رغبة في ثواب الله واحسن منه تبه الفقير على الغنى ثقة لله فهذه رتبة واكل  
منها ان لا يخالط الاغنياء ولا يرضى في مجالستهم لان ذلك مبادى الطمع قال الثوري  
اذا خالط الفقير الاغنياء ورغب في مجالستهم فاعلم انه مرء واذا خالط السلطان  
فاعلم انه اخص وقال بعض العارفين اذا مال الفقير الى الاغنياء انحلت عروته فاذا طمع  
فيهم انقطعت عصمته واذا سكن اليهم ضل سعيه ومحنه ( ولا يتواني ) اي وحقه  
ان لا يفتقر عن الطاعة ولا يتكاسل ( في العبادة ) بسبب فقره وقلة صبره ( ويصدق بالفاضل )  
اي وحقه ان لا يمنع ما يفضل عنه من حاجته كطعام يقيم صلابه وثوب يوارى عورته  
ويدفع عنه حره ويرده ويبت يكتنه ويستتره فان ذلك جهد المقل وفضله اكثر من اموال  
كثيرة تبدل عن ظهر غنى ( فورده فيه ) اي في حقه ( ان درهما ) من الفقير ( افضل  
من مائة الف ) اي مائة الف درهم من الغنى وفي رواية سبق درهم مائة الف درهم  
وعن ابي هريرة قال عليه السلام درهم من الصدقة افضل عند الله من مائة الف  
قبل وكيف يا رسول الله قال اخرج رجل من عرض مائة الف درهم فصدق بها  
واخرج رجل درهمين درهمين لا يملك غيرهما طيبة به نفسه فصار صاحب الدرهم  
افضل من صاحب المائة الالف رواه النسائي ( ويستقرض ) اي وحقه ان يستقرض  
( تحسبنا لظن به تعالى ) ان يقضيه من خزان كرمه وجوده ( لا يتوبلا ) اي اعتمادا

( على السلطان الظالم ) واعوانه وجنوده ( فيقضى ) دينه بنفسه ( ان وجد حلالا )  
بعده ( والا ) اي وان لم يجد حلالا فلا يأخذه فانه حينئذ ( يقضيه تعالى ) في الدنيا  
( ويرضى الخصماء ) في العقبى اما بفضله او بمعدله بان يعطى الخصم مئة ترضى  
بها عن حقه ( ويكشف الحال ) اي وان يظهره ولا يخفيه ( عن المقرض ) لئلا يدخل تحت  
وعيد من غشنا فليس منا ( ولا يتخذ ) اي وان لا يتخذ المقرض ( بالمواعيد ) الكاذبة  
( ويحب القضاء ) اي قضاء دين الفقير حيث صرفه في الطاعات ( من بيت المال )  
الموضوع لمهمات المسلمين من المكات ( والصدقات ) اي الزكاة ( ولا يسأل ) اي وحقه  
ان لا يسأل عن الناس اصلا ( فهو ) اي السؤال عن الخلق ( في الاصل ) اي اصل وضع  
الشرع ( حرام ) وانما يحل لعوارض تشرع من ضرورة او حاجة مهمة قريبة من  
الضرورة فان كان عنها بد فهو حرام وانما كان الاصل فيه التحريم لثلاثة امور محرمه  
( لتضمنه الشكايه منه تعالى ) اذ السؤال اظهار للفقر وفقد المال وذكر لقصور نعمة الله عنه  
في الحال وهو عين الشكوى عن المولى وكان العبد الماوك اذا سأل غير سيده كان  
سؤاله تشييعا على ما كره فكذا سؤالا العبد تشييع على ربه سبحانه وهذا ينبغي ان يحرم ولا  
يحل الا للضرورة كما لا تحل الميتة الا للضرورة ( واذا لال النفس ) اي وتضمنه اهانة  
النفس ( المومنة لغيره ) سبحانه وقد قيل السؤال ذل ولواين الطريق وورد لا يحل  
لو من ان يذل نفسه يعني لغير الله بل عليه ان يذل نفسه لمولاه فان فيه العزة والجلال  
فقد قال تعالى \* والله العزة ورسوله وللومنين \* فاما سأل الخلق فانهم صباد امثاله فلا ينبغي  
ان يذل اهم الا للضرورة في احواله في السؤال ذل السائل بالاضافة الى المسؤول  
ومن دعا الامام احمد اللهم كما صنت وجهي عن سجدتك فسن وجهي عن  
مسألتك ( واذا سأل ) اي وتضمنه اذناه غالبا لانه ربما لا تسمح نفسه بالذل  
عن طيب قلب منه ( فربما يعطى حياء ) من السائل او رياء اذا كان السؤال في المحافل فهو  
حرام على الاتخذ وان منع ربما استحبى وتأذى في نفسه بالمنع اذ يرى نفسه في صورة  
الخلاء في البذل نقصان ماله وفي المنع نقصان جاهه وكلاهما مؤذيان والسائل هو  
السبب في الايذاء والايذاء حرام الا للضرورة ( فورد ) في كون السؤال في الاصل حراما  
( ما احل من الفواحش غير مسألة الناس ) وافظ الاحياء مسألة الناس من الفواحش  
ما احل من الفواحش غيرها قال مخرجه لم اجدها اصلا انتهى فورد من سأل  
عن غنى فاما يستكثر من جرحهم ومن سأل وله مال يغنيه جاء يوم القيمة ووجهه  
عظيم يتعقق ليس عليه لحم رواه ابو داود وابن حبان من حديث سهل بن الخنظلية  
ولمسلم من حديث ابي هريرة من سأل الناس اموالهم تكثرا فانما يسأل جرا وللشجين  
من حديث ابن عمر ما يزال الرجل يسأل الناس حتى ياتي يوم القيمة وايس في وجهه  
مرقة لحم ولاصحاب السنن من حديث ابن مسعود سأل وله ما يغنيه كانت ماله



خديو شا وكدو حافى وجهه وسلم من حديث عوف بن مالك الاشجعي انه عليه السلام بايع قوما على الاسلام فاشترط عليهم السمع والطاعة ثم قال كلمة خفية ولا تسألوا الناس شيئا ولقد كان بعضهم يقع السوط من يده فينزل عن فرسه ويتناوله ولا ين ابى الدنيا وغيره من حديث ابى سعيد الخدرى من سألنا اعطيناه ومن استغنى اغناه الله ومن لم يسألنا فهو واجب النسيان والبرار والطبراني من حديث ابن عباس استنوا عن الناس ولو بشوص السواك واستاده صحيح وفي رواية فتعتمدوا ولو بحزم الخطب فهذه الاحاديث صريحة في تحريم السؤال الا للفقر قال في الاحياء روت قدره مسيرا ذليس النسيان وضع التقدير بل يستدرك ذلك بالتوقيف والتقرير وقد ورد في الحديث استغنوا بغنى الله تعالى عن غير قالوا وما هو قال غدا يوم وعشاء ليلة كذا في الاحياء قال يخرجهم هو من حديث سهل بن الحنظلية قالوا ما يغنيه قال ما يغنيه اوبعشه ولا أحد من حديث علي بن اسناد حسن قالوا وما ظهر غنى قال عشاء ليلته وهذا هو المختار من مذهبنا الحنفية وفي حديث آخر من سأل وله خسون درهما او عدلها من الذهب فقد سأل الخافوا في لفظ آخر اربعون درهما ولعل هذه الاحاديث مجعولة على حالة احتياج السائل لغير الاكل من الثوب او البيت ونحوهما من ضروريات معيشته وقيل يجوز للسائل ان يسأل معيشته سنة لاسيما اذا كان معيلا او لا يطى العطاء الا في وقت واحد والله سبحانه اعلم (الا) اي وحقه ان لا يسأل احدا الا (الضرورة تمت) اي نقله (او مرض) اي نجعله مريضا او نجعله عربانا ونحوها فالسؤال حينئذ مخصص فيه لكن (ان عجز عن الكسب) بحرفة ونحوها (او استغرق) وقته (في طلب العلم) الشرعى من الامر الاصلي او الفرعى لامن استغرق في طلب العبادة فان نفع هذا قاصر ونفع ذلك متعد ولان زيادة العبادة نافذة وزيادة العلم فريضة (او تعب) اي اولى من تعب بسبب الكسب وضعف عن الطاعة (وفيه) اي في حصول التعب (الترك) للسؤال (اولى) مع جواز السؤال وفي الجملة ورد ما يدل على الرخصة في السؤال حيث قال عليه السلام للسائل حق وان جاء على فرس رواه ابو داود من حديث الحسين ابن علي ولا يابى داود والترمذي وقال حسن صحيح ردوا السائل ولو بظلف محرق وقد سأل ثلاثة من الانبياء في موضع الضرورة سليمان وموسى والخضر عليهم السلام وزوى ان بعضهم رأى ابا الحسن الثوري يمد يده ويسأل الناس في بعض المواطن قال فاستعظمت ذلك واستفجته له فأتيت الجنيذ فاخبرته فقال لا تعظم هذا عليك فان الثوري لم يسأل الناس الا لتعظيمهم انما يسألهم لثبتهم في الآخرة فيجرون من حيث لا يشعرون ثم قال الجنيذ هات الميزان فوزن مائة درهم ثم قبض قبضة والقاها على المائة ثم قال اجعلها اليه فقلت في نفسي انما يوزن الشيء ليعلم

مقداره فكيف خلط به بجهولا وهو رجل حكيم فاستحييت ان اسأله فذهبت بالبصرة الى الثوري فقال هات الميزان فوزن مائة قال ردها عليه وقال قل له انا لا قبل منك شيئا واخذ ما زاد على المائة قال فراد تعجبى فسالته فقال الجنيذ رجل حكيم يريد ان يأخذ الجبل بيطرفيه وزن المائة لنفسه طلبا لثواب الآخرة وطرح عليها قبضة بلا وزن لله عز وجل فاخذت ما كان لله ورددت ما جعل لنفسه قال فرددتها الى الجنيذ فبكي وقال اخذ ماله ورد ما لك الله المستعان فانظر الان كيف ضفت قلوبهم واحوالهم وكيف خلصت لله اعمالهم حتى كان يشاهد كل واحد منهم قلب صاحبه من غير مناطقة باللسان ولكن ينشاهد القلب وتناجي الاسرار وذلك نتيجة اكل الحلال وخلو القلب عن حب الدنيا والاقبال على المولى بكثرة الهمم (ويحترز) اي وحقه ان يحترز (عن الشكاية) من الله في سؤاله (فيقول) كأنما حاله (اني مستغن) بالقلب عن السؤال ثقة بالله الملك المتعال (لكن النفس تريد الشهوة) فتوقعني في السؤال (وعن الاذلال) اي ويحترز عن التذلل في السؤال فيجيب اجيبا ثيبا من ارباب الاموال (فيسأل قريبا) اي اذا قرابة حية من اهل الكمال من وصفه انه لا ينقصه ذلك في عيشه ولا يزدريه بسبب فقره وكذا حكم صديقه فكان ابراهيم النخعي يسأل اصحابه الدرهم والدرهمين ويعرض عليه غيرهم المائتين فلا يأخذه (او كرميا) من ذوي الجمال من نفعه انه (لا يمن) على السائل بالعطاء والنوال (بل يقبل المنه) للسائل عليه في اخذ المال ولو بالسؤال فقد قال بشر الحافي ما سألت احدا قط شيئا الا السرى السقطى لانه قد سمع عندي زهده في الدنيا فهو يفرح بخروج الشيء من يده ويتبرم بقائه عنده فاكون صوناه على ما يحب (وعن الابداء) اي ويحترز عن ابداء السؤال (فلا يسأل في الجمع الاعمن بسهمي عن الرد) والمنع وان لم يكن في الجمع (فيحرم) حينئذ ما اخذ (ان وعطى) السؤال (حياء منه) اي من السائل (او من حاض) آخر (كما لو اخذ عنفا) اي غصبا اذا فصل بين الاخذ بضرب القضاء او بسوط الحياء بل ضرب الباطن اشد نكابة عند العقلاء (والغافق) بين عطاؤه الله اوحياه من الخلق (القرآن) الموجودة في تلك الحالة (وفتوى القلب) الخالي عن الميل الى المال وسبيل الخلاص عن الابداء ان ياتي الكلام تعريضا في الصحة بحيث لا يقدم على البذل المتبرع بصديق الرغبة وان لا يعين شخصا للسؤال ثلثا يشوش له البال (ويشكره) اي وحق الفقير ان يشكر الله (سبحانه بعد القبض) اي اخذ العطاء بثلاثة من الاشياء (بالاشتغال بالطاعة) قولنا وفلا مثل ان يقول الحمد لله او يصلي ركعتين لله (والانفاق فيها) اي وبصرف العطاء في طاعة المولى (فهو) اي الانفاق في الطاعة (الاحب) اي الافضل من غيره المستفاد من قوله (او في الباس) يتفق مثل فضول الحلال (ومعرفة فضل الفقر) اي ويعرفه الثمرة لترك التواضع المفرط للمعطي (وشكر المعطي) اي وبنائه لجزائه



(بكونه سببا) في عطائه (فورد من لم يشكر الناس لم يشكر الله) رواه احمد والترمذي وحسنه عن ابي سعيد وذلك لا ينافي روية النعمة من الله اما اذا غفل عن الله في اخذ العطاء واثني على المخلوق وشكره بالشاء والدعاء فلا يكون شكره حبيذاً شكر الله (وبدعوله) اي وحقه ان يدعو بالخير للمعطي فيقول طهر الله قلبك في قلوب الاربار وزى عمالك في عمل الاخبار او يقول بارك الله لك فيما اعطيت وفيما بقيت (فورد من اسدى) اي اوصل (اليكم معروفا) اي احسانا (فكافوه) اي جازوه بمثله لقوله تعالى «هل جزاء الاحسان الا الاحسان» (فان لم تستطيعوا) على المكافاة في العطاء (فادعوا له) باظهار الشاء واسرار الدعاء فللترمذي والنسائي وابن حبان عن اسامة من صنع اليه معروفا فقال لفاعله جزاك الله خيرا فقد اباع في الشاء والشيرازي عن ابن عباس من اسدى الى قوم نعمة فلم يشكروها له فدعا عليهم استجب ولان عساكر عن عني من صنع الى احد من اهل بيتي يدا اكا فيه عليهن يوم القيمة (ولا يستصغر) اي وحقه ان لا يستحق العطاء ولا يترك الدعاء والشاء الحديث من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير والتحدث بنعمة الله شكر وتركها كفر رواه عبد الله بن احمد في زوائد المسند عن عثمان بن بشير (ولا يفرع) اي وان لا يجمع (بالنع) فان العطاء والمنع والضرر والنفع بيد الله سبحانه فورد لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت وفي الحكم لابن عطاء ربما اعطاك فنعك وربما منعتك فاعطاك وقال تعالى «كلامه هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا» وما منع عبد عن باب الاوقع له عن ابواب (ويحترز) اي وحقه ان يحترز (عن الشبهة) اي تناولها (فورد) في التنزيل (ومن يتق الله يجعل له مخرجا) اي من الشدائد الدنيوية والاخروية ويجعل له من كل ضيق فرجا ومن كل عسر يسرا (ويزرقه من حيث لا يحتسب) رزقا حلالا طيبا من غير حساب (ولا يأخذ) اي وان لا يقبل (اكثر من قوت يوم وابلته) ان كان من الاقوياء (فهو) اخذ قوت اليوم (العزيمة) التي يأخذ بها الانبياء والاولياء (والرخصة) للضعفاء ومن له العيال والنساء (قوت سنة) ليجدد سبب الدخل وهو ما يدخل على الانسان من ضيعته وزراعته (بعدها) اي بعد تمام سنته (وكان عليه السلام لا يأخذ) اي لا يدخر (للعيال اكثر من سنة) اي من قوت سنة (بل يؤثر شئامه) اي من قوت سنته للفقراء (حتى ينتهي) اي يفرع ما ادخره (قبل مضي السنة وهو) اي ادخار قوت السنة (الوسط) اي الافضل المتوسط بين الحالات (المرضى من الروايات فورد اربعون) يوما (او خمسون) يوما في مدة جواز الادخار والشك او التنبوع (ونصاب الزكاة) وهو عشرون دينارا او اربع مائة درهم (وقيمة الضيعة) اي المزرعة فيستغنى بها طول عمره وفي معناها قيمة البيوت والخوانيت المستقلة لقوائد الغلة (او البضاعة) اي قدر رأس مال التجارة (المحصلة للغنى) بسبب الربح الكافي للعبشة فيجبر بها ويستغنى عن غيرها وفي الاحياء

ان في الادخار ثلاث درجات احديها ان لا يدخر الا ليوومه وليته وهي درجة الصديقين وثانيها ان يدخر لاربعةين يوما فايما زاد عليه دخل في طول الامل وقد فهم العلماء ذلك من معاد الله لموسى عليه السلام ففهم منه الرخصة في امل الحياة اربعين يوما وهذه درجة المتقين وثالثها ان يدخر لسنة وهي اقصى المراتب وهي رتبة الصالحين ومن زاد في الادخار على هذا فهو داخل في غرار العموم خارج عن خبر الخصوص بالكلية فغنى الصالح الضعيف اطما نية قلبه في قوت سنة وغنى الخصوص في اربعين يوما وغنى خصوص الخصوص في يوم وليلة وقد قسم النبي عليه السلام لتسانه على مثل هذه الاقسام فبعضهن كان يعطيها قوت سنة عند حصول ما يحصل وبعضهن قوت اربعين يوما وبعضهن يوما وليلة منهن عائشة وحفصة وقد سكت عنه مخرجه (وبستر) اي وحقه ان يستر السؤال او اخذ النوال ويكتمه فيسأل في الخلاء دون الملا (تحميا عن هتك المروءة) اي تحفظا عن خرق الفتوة فانها تغضي عدم السؤال في حال بوجوب الايداء او مروءة المسؤل ان رد السائل مع القدرة والقوة (وكشف الحاجة) اي وتحاميا عن اظهار الفقر والفاقة وقد تقدم ان من كنوز البر كتمان الفقر (والحسد) اي وعن اظهار الحسد الذي لا يخلو من الجسد (والغيبة) بالظن عليه في الغيبة (وسوء الظن به) في كونه غنيا ويظهر الفقر الذي يقتضي خلقا ساديا وهذا كلها من الكبار فصياتهم عن هذه الجرائم اولي وذا انما يحصل بستر السؤال والاخذ كما لا يخفى (وعن اعلان عبادة المعطي) فان الاخفاء افضل في الصدقة لقوله تعالى «ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم» وفي بستر السؤال واخذ النوال اعانة للمعطي على اسرار العمل واخفائه الذي هو الاكل والاعانة على اتمام المعروف معروف عند الكمال (و) عن اعلان (مدلة النفس المؤمنة فهو حرام) من غير ضرورة (وشبهة الشكر) اي وتحاميا عنها (فورد من اهدى اليه هدية وعنده قوم) او احد (فهم شركاؤه فيها) والمراد بهم هم الذين يداومون بمجالسته ويعتكفون بابه ويتفقدون اموره لاكل من كان جالسا في ذلك الوقت عنده كذا في اصول الترمذي والحديث رواه الطبراني من حديث حسن ابن علي بلفظ فجلساؤه شركاؤه فيها وعليه البخاري بصيغة تمر يض قال السيوطي واخرجه العتيبي من حديث عائشة انتهى واما حديث الهدايا تشترك فلاصل له وكذا الهدية لمن حضر الامن حيث المعنى من غير اعتبار المبنى (ويعرف) من ستر سؤاله واخذ تحاميا عن هتك ستر المروءة الى آخره (بكراهة ظهور اخذ غيره كآخذ) اي ككراهة ظهور اخذ نفسه فورد لا يؤمن احدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه ويكره لاخيه ما يكره لنفسه (ويظهر) اي وحقه ان يظهر السؤال واخذ النوال (قصد الاخلاص) في تصحيح الحال والمعنى ان من ترك السؤال في الملا لئلا يعيب عليه



الناطق في الحلاء فهذا نوع من الرياء فيصح له ان يظهر اخذ العطاء ليتخلص من  
شائبة الرياء ( واسقاط الجاه ) واسقاط المنزلة عند دار باب الدنيا ( وهضم النفس ) اى  
ول يرضنها في طريق المولى النافعة له في العقبى ( واداء الشكر ) اى ولادائه لنعمة  
الفقر ( مورد ) في التزويل لبيان مدح اظهاره ( واما بنعمة ربك فحدث ) وليبان ذم  
اسراره ( ويكتمون ما آتاهم الله من فضله ) وهذا انما يصح لمن يتلذذ بالفقر والبلاء  
كما يتلذذ غيره بالسعة والنعمة بل يكون ممن يقتدى به الصالحاء ويتفق على فضله العلماء  
فيظهر الشكر على الفقر ليعلم ان موجب فضله الفقر المقرون بالشكر ( ويعرف ) من  
يظهر السؤال قصدا لاداء الشكر في نعمة الفقر ( بارادة ظهور عطاء السائر له ) اى  
المعطى ( كعطاء المظهر له ) بل ربما يرد العطاء على وجه الاسرار وقبله على طريق  
الاطهار فكس فعل بعض الابرار ( واما ان بلغ حدا يستوى فيه السر والعلانية )  
في حقه ( فكبريت اجر ) اى فهو كبريت اجر عز الوجود في دائرة الشهود بل  
كعتقاء المغرب يسمع له اسم ولا يرى له جسم ( وبترك ) اى وحقه ان يترك ( ما ) اى سؤال  
ما واخذ ما يدخل ( فيه ) اى عطائه ( السعة والرياء ) وكذا المنة والايذاء ( تحاميا  
عن الامانة على الاثم ) قال تعالى \* وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم  
والعدوان \* وكان سفيان الثوري يرد ما يعطى ويقول لو علمت انهم لا يذكرون ذلك  
افتحار به لاخذت وعونب بعضهم في رد ما كان ياتيه من صلة قال انما ارد  
صلتهم اشفاقا عليهم ونصح الهل لانهم يذكرون ذلك ويحبون ان يعلم بهم  
فتذهب اموالهم وتحبط اجورهم ونفسد احوالهم ( والاولى ان لا ياخذ الا للحاجة  
اليه ) فيما لا يدمنه وهو مفسر في حديث رواه الترمذى وصححه عن عثمان مرفوعا  
لاحق لابن آدم الا في ثلاث جلف الحيز والماء وثوب بوارى عورته وببت بسكنه  
ويكنه فإزاد فهو حساب ( مورد ما المعطى من سعة ) في ماله ( باعظم اجرا من  
الاخذ اذا كان ) الاخذ ( محتاجا اليه ) رواه الطبراني من حديث ابن عمر ( او التفريق )  
اى اولا ياخذ الا لاجل تفرقه ( على الفقراء ) المحرومين من خبرات الاغنياء ( فيجمل )  
في التفریق ولا يهمل ( بحمايا عن الانس بالدنيا ) فلا يدخر فان امساكه ولوليلة واحدة  
فيه اختبار وقتنة فر بما يحلو في قلبه فيمسكه ولا جد من حديث عائشة بسند  
حسن انه قال في مرضه الذى مات فيه باطائشة ما فعلت بالذهب فجاءت ما بين  
الخمس الى الثمانية الى التسعة فجعل يقلبها بيده ويقول ما ظن محمد بربه لولق الله  
وهذه عنده انفقها وفي رواية سبعة اوتسعة دنائير وله من حديث ام سلمة باسناد  
صحيح دخلت على الله مالك ساهم الوجه فقال من اجل الدنانير السبعة التى انا امس  
وجع فقلت يا نبي الله مالك ساهم الوجه فقال من اجل الدنانير السبعة التى انا امس  
امسيتها وهى في خصم الفراش وفي رواية امسيتها ولم تنفقها ( او الاخذ ) اى ولا ياخذ

الا لاجل اخذه (في الملاء والرد في الخلاء فهو اقرب الى السلامة) من السمعة والرياء  
ومن خجالة الاغنياء وما يحصل لهم من الابداء واما ان اخذه في الملاء وفرقه في الخلاء  
فهو مقام الصديقين من الاولياء وهذا امر شاق على النفس لا يطيقه الا من اطمانت  
نفسه بالرياضة هذا ويجوز له ان يترك ولا يأخذ ليصرفه صاحبه الى من هو احوج  
اليه منه او يأخذ العطاء ويوصله الى من هو احوج اليه من الفقراء فيفعل كلاهما  
في السر او كلاهما في الملاء (ويختار التطوع) اي وحقه ان يختار اخذ صدقة  
التطوع على الواجب من الزكاة والفطرة (ان شك) الفقير (في شرائط الواجب)  
اي في وجود شرائط اخذ الزكاة الواجبة هل هو مستحق للزكاة ام لا فان اشبه  
الامر عليه فهو محل الشبهة (او علم) الفقير (انه) اي الغني (لا يتصدق) بصدقة  
التطوع (على غيره ان لم يأخذ) الفقير بعينه (او قصد) الفقير (التوسيع على الفقراء)  
ياشار مال زكاة الاغنياء فانه يختار اخذه فانه محض الخير ونفع الغير (والواجب) اي  
ويختار اخذ صدقة الواجب (ان قصد الامانة على ادائه) اي اداء الواجب وقضائه  
(او) قصد (موافقة الفقراء) وموافقة الضعفاء (او هضم النفس) اي رياضته في مقام  
الابتلاء (فانه مثله) اي امثال ما ذكر (تختلف باختلاف النية) اي نيات الصالحين وجاءت  
الى فتح الموصلي صرة فيها خمسون درهما فقال حدثنا عطاء عن النبي صلى الله عليه وسلم  
انه قال من اتاه رزق من غير مسألة فرده فانه يارد على الله عز وجل ثم فتح الصرة فاخذ منها  
درهما وردد سائرها وكان الحسن يروي هذا الحديث ايضا ولكن حل اليه رجل كبشا  
ورزمة من دقيق فرد ذلك وقال من جلس مجلسي هذا وقبل من الناس مثل هذا لقي الله  
عز وجل يوم يلقاه وليس له خلاق وهذا يدل على ان امر العالم والواضع اشد  
في قبول العطاء وكان الحسن يقبل من اصحابه كذا في الاجابة وقال يخرج حديث  
عطاء لم اجده من سلا بكذا ولا جد وابي يعلى والطبراني باسناد جيد من حديث  
خالد بن عدي الجهني من بلغه من اخيه معروف من غير مسألة ولا اسراف نفس  
فليقبله ولا يرد فانه هو رزق ساقه الله عز وجل اليه وجاء خراساني بمال الى الجنيد  
وسأله ان يأخذه وياكله فقال افرقه صلى الفقراء فقال ما اريد هذا قال ومتي  
اعيش حتى اكل هذا فقال ما اريد ان تنفقه في الحل والبقل بل في الحلوى والطيبات  
قبل ذلك منه فقال الخراساني ما اجده ببغداد آمن على منك فقال الجنيد ولا ينبغي  
ان يقبل الا من مثلك وقيل من اعطى ولم يأخذ سأل ولم يعط قال العلماء يخاف في الرد  
مع الحاجة عقوبة من ابتلاء بطمع او دخول في شبهة او غيره وفي الاحياء قال بعض  
العلماء المجاورين بمكة كانت عندي دراهم اعددتها للاتفاق في سبيل الله فسمعت  
فقيرا وقد فرغ من طوافه وهو يقول بصوت خفي \* جابع كما ترى صريان كما ترى  
فأترى فيما ترى يا من يرى ولا يرى \* فنظرت فاذا عليه خلعان لانكاد توار به فقلت



في نفسي لا اجسد لدرهمي احسن من هذا فعملتها اليه فظفر اليها ثم اخذ منها خمسة دراهم فقال اربعة ثمن مئزرين ودرهم انفقته ثلاثا ولا حاجة لي الى الباقي فردة قال فرأيتك اللبلة الثابتة وعليه مئزران جديدان فبهجت في نفسي منه شي فالتفت الي واخذ بيدي فاطافني معه اسبوعا كل شوط منها في جوهر من معادن الارض تتشخص تحت اقدامنا الى الكعبين منها ذهب وفضة وياقوت وياقوت وجوهر ولم يظهر للناس فقال هذا كله اعطانيه في فريضة فيه واخذ من ايدي الخلق لان هذه اثقال وفتنة وذلك للعباد فيه راحة ونعمة والمقصود ان الزيادة على الحاجة انما تليق ابتلاء وقتنة لينظر الله اليك ماذا تعمل فيه وقدر الحاجة يا نيك رفقائك فلما تغفل عن الفرق بين الرفق والابتلاء قال تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايهم احسن عملا \* وعن موسى عليه السلام انه قال يا رب جعلت رزقي هكذا على ايدي بني اسرائيل يغدوني هذا يوما ويعشيني هذا ليلة فاجى الله تعالى اليه هكذا اصنع يا وليائي اجري ارزاقهم على ايدي الباطلين من عبادي ليؤجروا فيهم فلا ينبغي ان يرى المعطي الامن حيث انه مسخر ماجور وقيل في تفسير قوله تعالى لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله \* معناه ليع احسن ثويبه وقيل ليستقرض بجاهه فذلك مما آتاه الله وقال بعضهم لله عباد ينفقون على قدر بضائعهم والله عباد ينفقون على قدر حسن ظنهم بربهم ومات بعضهم فاوصى بماله لثلاث طوائف الاقوياء والاعنياء والاعنياء فقيل من هؤلاء فقال اما الاقوياء فهم اهل التوكل على الله واما الاسخياء فهم اهل حسن الظن بالله واما الاعنياء فهم اهل الانقطاع الى الله وكان بشر رجه الله يقول الفقراء ثلاثة فقير لا يسأل وان اعطى لا يأخذ فهذا مع الروحانيين في عليين وفقير لا يسأل وان اعطى اخذ فهذا مع المتربين في جنات الفردوس وفقير يسأل عند الفاقة فهذا مع الصادقين من اصحاب اليقين وقال ابراهيم بن ادهم لشقيق البخني حسين قدم عليه من خراسان كيف تركت الفقراء من اصحابك قال تركتهم ان اعطوا شكروا وان منعوا صبروا وظن انه لما وصفهم بترك للسؤال اني عليهم غاية الشناء فقال ابراهيم هكذا تركت كلاب يلح عندنا فقال شقيق فكيف الفقراء عندكم يا ابا اححق فقال الفقراء عندنا ان منعوا شكروا وان اعطوا آثروا فقبل رأسه وقال صدقت يا استاذ (ثم الزهد عزوف القلب) اي ميلا وانصرافه (عن الدنيا الى الآخرة طوعا) اي اختيارا وجهله طاعة فان زهد عبارة عن انصراف الرغبة عن الشيء الى ما هو خير له منه ومنه قوله تعالى وشروهم بنحو خمس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين \* اي ياعوه طمعا في ان يخلوهم وجه ايهم وكان ذلك احب عندهم من يوسف فاذا كل من باع الدنيا بالآخرة فهو زاهد في الدنيا وكل من باع

الآخرة بالدنيا فهو ايضا زاهد في الآخرة لكن العادة جارية بتخصيص اسم الزهد عن زهد في الدنيا كما يخص اسم الاخلاق بمن يميل الى الباطل واسم الخفيف بمن يميل الى الحق وان كان الكل بمعنى الميل في وضع اللسان فالذي يرقب من كل ماسوى الله حتى الفراديس فهو الزاهد المطلق والذي يرقب في كل حظ ينال في الدنيا ولم يزهد في مثل تلك الحظوظ في الآخرة بل طمع في الحور والقصور والانهار والاثمار فهو ايضا زاهد لكن دون الاول والذي يترك من حظوظ الدنيا البعض دون البعض كالذي يترك المال دون الجاه او بالعكس او يترك التوسع في الاكل ولا يترك النجمل في الزينة فلا يستحق اسم الزهد مطلقا ودرجته في الزاهد بن درجة من يتوب عن بعض المعاصي في التأبين وقد تقدم الخلاف في صحة التوبة لكن لا خلاف في صحة الزهد عن البعض ثم الزهد عبارة عن ترك المباحات ومن ترك المحظورات لا يسمى زاهدا وبشروط في المرقوب عنه ان يكون مقدورا عليه ولذا قيل لابن المبارك يا زاهد فقال الزاهد عمر بن عبد العزيز اذ جاءته الدنيا راغبة فتركها اما انا فقيما ذا زهدت وقال ابن ابي ليلى لابن شبرمة الا ترى الى هذا ابن الحائك لا تفتي في مسألة الارد علينا يعني ابا حنيفة فقال ابن شبرمة لا ادري اهو ابن الحائك او ما هو ولكن اعلم ان الدنيا غدت اليه فهرب منها وهربت منا فطلبناها انتهى فن عرف ان ما عند الله باق وان الآخرة خير وابق عرف قلبه عن الدنيا الى العقبى مع القدرة على تحصيل مراتب الغنى والى هذا الشرط اشار بقوله طوعا (ولا يعبأ بالبد) اي ولا يعتبر بتصرف المال وتوسع الجاه وجودا وعدما وقلة وكثرة اذا حصل الزهد فيها (لوجودها) اي الدنيا جاها وما لا (لسلين عليه السلام) مع انه كان زاهدا في الدنيا وراغبا في العقبى كسائر الانبياء والاولياء (وكون عيسى) اي ولكونه (عليه السلام) اخلى بدا من نبينا صلى الله عليه وسلم مع انه (اي نبينا) افضل وزهده اتم واكمل على انه لا بدع ان يوجد في المفضل بعض ما لا يوجد في الافضل فتأمل ولعل الحكمة في اختيار عيسى عليه السلام المبالغة في الزهد فانه مسلك اهل الترهيب واما نبينا عليه الصلاة والسلام فلما كان رجة لكافة الانام اختار طريقا يسع جميع امته ان يتبعوه ولانه صاحب الملة الخفيفة السمحاء وليس في دينه من حرج ولكونه مظهر المرتبة الجمع بين الصفات الجمالية والنعوت الجلالية كما يشير اليه قوله اشبع يوما فاشكروا جوع يوما فاصبر مع ان الزهد عند المحققين هو ترك ما يشغلك عن المولى وزاد العقبى ثم كل مؤمن يعلم ان الآخرة خير وابق لكن قد لا يقدر على ترك الدنيا اما المضمف علمه ويقينه بالمآل واما الاستيلاء الشهوة عليه في الحال واما اغتراره في الاستقبال بمواعيد الشيطان في التسوية يوما بعد يوم الى ان يختطفه الموت ولا يبقى معه الا حسرة بعد الفوت واتى قعر بقر



خساسة الدنيا اشار قوله تعالى \* قل مناع الدنيا قليل \* والى تعريف نفاسة الآخرة قوله \* وقال الذين اوتوا العلم ويلكم ثوب الله خير من آمن \* واما قول ابن مسعود ما عرفت ان فينا من يحب الدنيا حتى تزل قوله تعالى \* منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة \* فرواه البيهقي في دلائل النبوة باسناد حسن لكن حل على ان منهم من يريد الدنيا ليصرف في طريق العقبى ومنهم من يريد الآخرة ويترك الدنيا بالكفاية رضا للمولى وعلا بما قال عيسى عليه السلام باطالب الدنيا لنترك الدنيا ابر (وهو) اى الزهد (بئر) خمسة اشياء (المكاشفة) لاحوال الآخرة (كما سبق في حديث البخاري وحارث بن عاصم) اما حديث البخاري فهو انه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى الشرح في قوله تعالى \* فمن رد الله ان بهديه يشرح صدره الاسلام \* فقيل له ما هذا الشرح فقال ان النور اذا دخل القلب انشرح له الصدر وانفسح قيل يا رسول الله هل لذلك من علامة قال نعم البخاري عن دار الغرور والالتابة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله رواء الحاكم واما حديث حارث فهو انه لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما مؤمن حقا فقال وما حقيقة ايمانك قال عرفت نفسي عن الدنيا فاستوى عندي ذهبها وحجرها وكأني بالجنة عن يميني والنار عن يساري وكأني بعرش ربي بارزا فقال عليه السلام عرفت فالزم نور الله قلبك بالايمان رواء البرار من حديث انس والطبراني من حديث الحارث ابن مالك (والفراغ) اى وبئر الزهد فراغ خاطر ارباب الارادة (للعادة) التي هي ساوكة سبيل السعادة (فورد من احب آخرته اضرب بدينه) تمامه ومن احب دينه اضرب آخرته فاستوى وما يبق على ما بقى زواه اجد والطبراني من حديث ابي موسى (وتعظيم قدرها) اى وبئر تعظيم مقدار العادة (فورد ركتان من عالم زاهد خبير من عبادة المتعبدين الى آخر الدهر) لم اجد له اصلا بهذا السياق وانما هو لابن مسعود موقوفا وللشيرازي في الانقلاب عن علي مرقوا ركعة من عالم بالله خير من الف ركعة من مجاهل بالله وللديلمي عن انس ركتان من رجل ورج افضل من الف ركعة من مخلط ولابن الجار عن محمد بن علي مرسل ركتان من عالم افضل من سبعين ركعة عن غير عالم وقد صح لفقير واحد اشهد على الشيطان من الف طاب (ومحبته تعالى) اى وبئرها الزهد فقد ورد في الخبر ان اردت ان يحبك الله فازهد في الدنيا رواء ابن ماجه من حديث سهل بن سعد وقد تقدم حديث ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد فيما في ايدي الناس يحبك الناس (ومعرفته) اى وبئرها في الخبر قد ورد اذا رأيت العبد قد اعطى صمتا وزهدا في الدنيا فاقربوا منه فانه يلقى الحكمة رواء ابن ماجه من حديث ابي خالد وقد قال تعالى \* ومن يوت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا \* ولذا قيل من زهد في الدنيا اربعين

يوما اجري الله بتابع الحكمة في قلبه وانطق بها لسانه كذا في الاحياء ايقوله جدد من حديث من اخلص الله اربعين يوما ظهرت بتابع الحكمة من وقد صلى لسانه رواء ابو نعيم من حديث ابي ايوب ومن المعلوم انه لا يكون العبد عابدا مخلصا الا اذا كان زاهدا وفي الخبر ايضا من زهد في الدنيا ادخل الله الحكمة قلبه وانطق بها لسانه وعرفه داء الدنيا ودواءها واخرجه منها سالما الى دار السلام رواء ابن ابي الدنيا من حديث صفوان بن سليم مرسل ولابن عدي من حديث ابي موسى من زهد في الدنيا اربعين يوما واخلص فيها العبادة اجري الله بتابع الحكمة من قلبه صلى لسانه (فهما) اى المحبة والمعرفة اللتان يترهما الزهد (لا يحصلان الا بدوام الذكر) اى ذكر المولى (والفكر) زاد العقبي (المتعين مع الشغل بالدنيا) وقد قال تعالى \* او انك يوتون اجرهم مرتين بما صبروا \* اى على الزهد في الدنيا كما جاء في التفسير وقال تعالى \* اتجعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايهم احسن عملا \* قيل معناه ايهم ازهد فيها وقال تعالى \* من كان يزيد حث الآخرة زاده في حربه ومن كان يريد حث الدنيا ثوته منها وماله في الآخرة من نصيب \* وقال عز وجل \* لا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وابقى \* وللطبراني من حديث ابن مسعود بسند حسن من اشرب قلبه حب الدنيا التاط منها اى ابتلى بثلاث شقاء لا ينفذ عنه وحرص لا يبلغ غناه \* وامل لا يبلغ انتهاء وللديلمي من رواية علي بن ابي طلحة مرسل لا يستكمل عبيد الايمان حتى يكون قلبه الشئ احب اليه من كثرته وله من حديث انس من زهد في الدنيا بصره يعيوب نفسه وفقهه في الدين وعن عيسى عليه السلام الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعبروها ولابن حبان من حديث علي من اشتاق الى الجنة سارع الى الخيرات ومن خاف من النار لها عن الشهوات ومن يرقب الموت ترك اللذات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصائب وجاء في الآثار لا تزال لاله الا الله تدفع عن العباد سخط الله عز وجل مالم يبالوا بما تنقص من دنياهم وفي لفظ عالم تؤثر صفة دنياهم صلى دينهم فاذا فعلوا ذلك وقالوا لا اله الا الله قال تعالى \* كذبتم لستم بها صادقين وعن بعض الصحابة قال تابعتا الاعمال كلها فلم نرق في امر الآخرة ابدا من زهد في الدنيا وقال بعض الصحابة لصدر التابعين انتم اكثر عمالا واجتهادا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم كانوا خيرا منكم قيل ولم ذلك قال كانوا ازهد في الدنيا منكم وقال عمر رضي الله عنه الزهاد في الدنيا راحة القلب والجسد وقال ابن سعد كفى به دنيا ان الله تعالى زهدنا في الدنيا ونحن نرغب فيها وقال رجل



لسفيان انتهى ان ارى عالما زاهدا فقال ويحك تلك ضالة لا توجد وقال يوسف  
 ابن اسباط اني لاشتهي من الله ثلاث خصال ان اموت حين اموت وليس في ملكي  
 درهم ولا يكون علي دين ولا يكون علي عظمي لم فاعطى ذلك كله وروى  
 ان بعض الخلفاء ارسل الى الفقهاء الجواز فقبلوها وارسل الى الفضيل بعشرة  
 آلاف درهم فلم يقبلها فقال بنوه قد قبل الفقهاء وانت ترد وانت على حالتك هذه  
 فبكي الفضيل وقال اتدرون ما مشي ومثلكم كشمل قوم كانت لهم بقرة يحرقون  
 عليها فلما هربت ذبحوها لكي ينتفعوا بجلودها وكذلك اتم اريدتم ذبحي على كبرسي  
 موتوا اهل جوعا خير لكم من ان تذبحوا فضيلا (ثم الادنى) من مراتب الزهد  
 (باعتبار نفسه) اي نفس الزهد وذاته مع قطع النظر عن حكمه وامانه وفيه  
 كاسياتي (ان يجاهد فيه) اي في تحصيل الزهد (ليل النفس الى الدنيا) والتغاتها  
 اليها ولكنه يجاهدها ويكفها عنها (وهو زهد) وهو مبدأ الزهد في حق  
 من يصل الى درجة الزهد بالكسب والجهد (ثم) الاعلى منه (ان يتفرغ) طبعه  
 (عنهما) اي عن الدنيا لعدم ميل نفسه اليها (فهو زهد) فالمتزهد في الدنيا  
 يذيب اول نفسه في الطاعة ثم كبسه والراهد يذيب اول كبسه ثم يذيب نفسه في الطاعة  
 لاني الصبر على ما فارقه والمتزهد على خطر لانه ربما تغلب نفسه ونجذبه شهوته  
 فيعود الى الدنيا والى الاستراحة بها في قليلها او كثيرها (ثم) الاعلى منه (عدم  
 الميل) اليها (و) عدم (التفرغ) عنها وذلك بان يترك الدنيا طوعا لاستكفاره اباها  
 بالاضافة الى ما طمع فيه من غيرها خيرا منها ولكن هذا الراهد يرى لاحتالة  
 زهده ويلتفت اليه فيكاد يكون مجبيا بنفسه وزهده ويطن بنفسه انه ترك شيئا  
 قدر لما هو اعظم قدرامته وهذا ايضا نقصان عند من له عرفان (ويعرف) صاحب  
 هذا المقام (بنسوبة سرقة ماله ومال غيره) لعدم ميله الى كل منهما واقوله  
 عليه السلام لا يؤمن احدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه ويكره لاخيه ما يكره  
 لنفسه بل ربما يهون عليه سرقة مال نفسه دون سرقة مال غيره (ثم) الاعلى  
 (عدم الاعتبار بزهد) لقنائه في الله وبقائه بقدا انطوى في نظره وجود كل شيء  
 فضلا عن زهده وهي المرتبة العليا بان يزهد في الدنيا طوعا ويزهد في زهده ايضا  
 فلا يرى زهده اصلا اذ لا يرى انه ترك شيئا ما اذ عرف ان الدنيا لاشي وسببه كال  
 المعرفة ومثل هذا الراهد آمن من خطر الالتفات الى الدنيا ومن هنا قال ابو يزيد  
 لابي موسى عبد الرحيم في اي شيء تتكلم قال في الزهد قال في اي شيء قال في الدنيا  
 فنفض يده وقال ظننت انك تتكلم في شيء الدنيا لاشي اي شيء تزهد فيها فاذن  
 لا يلتفت الراهد الى زهده الا اذا التفت الى ما زهد فيه ولا يلتفت الى ما زهد فيه  
 الا لانه يراه شيئا متعديا ولا يراه شيئا متعديا الا لقصور معرفته فبب نقصان

الزهد نقصان المعرفة (وباعتبار مآمنه) اي والادنى في الزهد باعتبار مآمنه  
 الزهد ان يكون زهده للنجاة (من خوف النار) وما فيها من انواع العقاب (ثم) الاعلى  
 ان يكون زهده (من اجل الرجاء الى الجنة) وما فيها من انواع الثواب وانما يكون  
 اعلى مما قبله (لاقتضائه المحبة) اي زيادتها والمحبة اعلى المقامات كاسياتي في خاتمة  
 الكتاب (ثم) الاعلى ان يكون زهده (من رفع الالتفات) لخواطره (الى ما سواه تعالى)  
 فلا تكون له رغبة الا في الله وفي لقائه ورضائه ولا يلتفت قلبه الى الآلام ليقتصد  
 الخلاص منها والى اللذات ليقصد نيلها والظفر بها بل هو مستغرق الهم بالله  
 تعالى وهو الذي يصح وهمهم واحد وهو الموحد الحقيقي الذي لا يطلب  
 غير الله ومن طلب غير الله فقد عبده سواء وجدته او فقدته وهذا زهد المحبين وهم  
 العارفون لانه لا يحب الله تعالى خاصة الامن عرفه ولا تظن ان اهل الجنة عند  
 النظر الى وجهه الكريم تبقى لذة الحور والقصور وسائر النعيم المقيم في قلوبهم  
 بل تلك اللذة بالاضافة الى نعيم الجنة كملذة ملك الدنيا والاستيلاء على  
 اطراف الارض ورقاب الخلق بالاضافة الى لذة الاستيلاء على عصفور واللب به  
 الطالبون لنعيم الجنة عند اهل المعرفة كالصبي الطالب للعصفور التارك للذة  
 الملك وذاك لقصوره عن ادراك لذة الملك لالان اللعب بالعصفور في نفسه اعلى  
 والذمن الاستيلاء بطريق الملك على كافة الخلق ومن هنا روى اكثر اهل الجنة البله  
 وعليون لاول الالباب (وباعتبار مآمنه) اي ادنى الزهد باعتبار مآمنه الزهد  
 ان يكون زهده (في بعض الدنيا كالمال دون الجاه) او عكسه (وهو كالتوبة  
 عن بعض الذنوب) وقد اختلف في صحتها لكن الصحيح اعتبارها في الجملة على  
 ما تقدم بخلاف الزهد فانه لا خلاف في صحة بضمه (ثم) الاعلى ان يكون زهده  
 (في كلها) اي في جميع الدنيا مالهها وجاهها (ثم) الاعلى وهي المرتبة العليا  
 ان يكون زهده (فيما سواه تعالى) حتى عن زهده في نفسه ايضا وقد ذكر الله تعالى  
 في آية واحدة سبعة مما فيه الزهد فقال زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين  
 والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرف ذلك متاع  
 الحيو الدنيا والله عند حسن المآب ثم اجله في آية اخرى ورده الى خمسة فقال اعلموا  
 انما الحيو الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد الى ان قال  
 وما الحيو الدنيا الامتاع الغرور ثم رده الى اثنين فقال المال والبنون زينة الحيو  
 الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوبا وخيرا مالا وقال في موضع آخر  
 انما الحيو الدنيا لعب ولهو ثم رد الكل الى واحد في موضع آخر فقال ونهى النفس عن  
 الهوى فان الجنة هي المأوى فالهوى لفظ يجمع جميع حظوظ النفس في الدنيا والحاصل  
 ان الزهد عبارة عن الرغبة عن حظوظ النفس كلها ومما رغبت عن حظوظ النفس رغب



عن البقاء في الدنيا واذا رغب عنها لم يردها ولذا لما كتب عليهم القتال قالوا ربنا  
 لم كتب علينا القتال لولا اخرتنا الى اجل قريب فقال تعالى \* قل متاع الدنيا قليل  
 والاخرة خير لمن اتقى \* اي لستم تريدون البقاء الامناع الدنيا فظهر عند ذلك  
 الزاهدون وقضح المنافقون اما الزاهدون المحبون في الله فقاتلوا في سبيل الله كأنهم  
 بنيان مرصوصوا وانتظروا احدي الحسين وكانوا اذا دعوا الى القتال يستشفقون  
 راثية الجنة ويبادرون اليه مبادرة الظلمة الى الماء البارد حرصا على نصرة دين الله  
 او نيل رتبة الشهادة وكان من مات فيهم على فراشه يتحسر على قوت سعادة  
 الشهادة حتى ان خالد بن الوليد رضي الله عنه لما احتضر للموت على فراشه كان  
 يقول كم غررت بروحي وهيمت على الصغوف طمعا في الشهادة والان اموت موت  
 العجائز فلما مات عد على جسده ثمان مائة ثقب من آثار الجراحات واما المنافقون  
 ففروا من الرحف خوفا من الموت فقبل لهم ان الموت الذي تفرون منه فانه ملافيكم  
 الآية ههنا واجمع ما قيل في حسد الزهد قول ابي سليمان الداراني قد سمعنا  
 في الزهد كلاما كثيرا والزهد عندنا ترك كل شيء يشغلك عن الله عز وجل وقرأ  
 ابو سليمان قوله تعالى \* الامن اتي الله بقلب سليم \* فقال هو القلب الذي ليس فيه  
 غير الله وقال انما زهدوا في الدنيا ليفرغوا قلوبهم من هوىها للآخرى (وباعتبار  
 الحكم) اي والزهد الذي باعتبار حكم الزهد (الفرض) اي يجب على السالك ان يزهد  
 فيه (وهو) اي الزهد الفرض ان يكون زهدا (في الحرام) وهو لا بد منه لكمال  
 الاسلام وجعل الاحكام (ثم السنة) اي الزهد الذي يسن للمريد ان يزهد فيه  
 (وهو) اي الزهد السنة ان يكون زهدا (في الشهوة ثم) الزهد (التغل) المتدوب  
 المستحب (وهو) اي الزهد التغل ان يكون زهدا (في فضول المباح) وقال قوم الزهد  
 في الحلال لا في الشهوة والحرام فليس ذلك من درجاته في شيء ثم رأوا انه لم يبق حلال  
 في اموال الدنيا فلا يتصور الزهد الا ان يؤيده قول الحسن رأيت سبعين بدرية  
 كانوا فيما احل الله لهم ازهد منهم فيما حرم الله عليكم وفي خبر آخر كانوا بالبلاء اشد  
 فرحا منكم بالرخاء وكان احدهم يرضى له المال الحلال فلا يأخذه ويقول اخاف  
 ان يفسد على قلبي فن كان له قلب فهو لا محالة يخاف على فساد والذين قد مات  
 حب الدنيا قلوبهم فقد اخبر الله عنهم اذ قال \* ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها  
 والذين هم عن آياتنا غافلون \* وقال تعالى \* ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع  
 هواه وكان فرطا \* وقال عز وجل \* فاعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة  
 الدنيا ذلك مبلغهم من العلم \* فاحال ذلك كله على الغفلة وعدم المعرفة فان قلت  
 مهما كان الصحيح ان الزهد هو ترك ما سوى الله فكيف يتصور مع الاكل والشرب  
 واللبس ومخالطة الناس ومكالتهم فكل ذلك اشتغال بما سواه فاعلم ان معنى

الانصراف عن الدنيا الى الله هو الاقبال بالقلب على المولى ذكره وفكره ولا يتصور  
 ذلك الا مع البقاء ولا بقاء الا بضرورات النفس فهما اقتصرت في الدنيا على دفع  
 المهلكات عن البدن وكان غرضك الاستعانة باليدن على العبادة لم تكن مشغلا  
 بغير الله فان ما لا يتوصل الى الشيء الا به فهو منه كذا في الاحياء وقد يقال المراد  
 بالاشتغال بالمولى ان يكون بالقلب دون القلب فان الواصلين الى مقام الحضور  
 لا يشغلهم شيء من الامور فقلوبهم لا يغفل عن الله ولو كانوا في الزراعة والتجارة  
 كما يشير اليه قوله سبحانه رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله الآية كما ان قلب  
 اهل الدنيا لا يغفل عن دنياه ولو كان قلوبهم في السجود والطاعة والقراءة ونحوها  
 بل اهل القلوب الكمال ذكرهم وفكرهم لو ارادوا ان يغفلوا قلوبهم ساعة لم يقدرُوا  
 على ذلك كما ان اهل الغفلة لو اجتهدوا ان يحضروا قلوبهم ساعة عجزوا عما هنالك  
 بل العارفون عدوا الغفلة كفرا وارتدادا كما اشار اليه العارف ابن الفارض  
 بقوله (شعر)

• ولو خطرت لي في شواك ارادة • على خاطري سهوا حكمت بردي •  
 فالحاضرون على الدوام هم الانبياء عليهم السلام والاولياء من ائمتهم الكرام والغافلون  
 الكاملون هم الكافرون المشبهون بالانعام واما المخلطون فهم في احوالهم مختلفون  
 فتارة يحضرون واخرى يغفلون وهم الذين قال تعالى فيهم \* وآخرون اصترفوا  
 بذنوبهم خلطوا عموما لخالصا وآخر سبيها الآية (ويخرج) السالك (عنه) اي عن الزهد  
 ويدخل في حب الدنيا خمسة اشياء (القصد الى الكسب ان كان) القصد (للذة) اي  
 بشهوة النفس بالكسوب (دون العدة) اي بخلاف ما اذا كان القصد من الكسب  
 الاستعداد والاستعانة (على العبادة) التي هي المتدوب والمطلوب وهذا يحتمل قول  
 ابي سليمان الداراني من تزوج او سافر في طلب المعيشة او كتب الحديث فقد ركن الى  
 الدنيا وذلك لانه نقل عنه ايضا انه قال كل ما شغلك عن الله من مال او ولد فهو  
 عليك شؤم (والادخار) يخرج السالك عن الزهد ايضا (ان زاد) الادخار (على  
 قوت السنة) كما ثبتت الرخصة في السنة (الامن لا يكسب) اي لا يقدر على الكسب  
 لعدم حرفة او لا اشتغاله بتحصيل وجوه معرفة (ولا يأخذ من الايدي) مع هذه  
 الحالة ايضا فانه لا يخرج الادخار عن الزهد وان كان زائدا على قوت السنة (كدادود  
 الطائي وهو ملك عشرين دينارا) ورثها من ابيه (قطع بها عشرين سنة) ثم اعلم  
 انه قد يظن ان تارك المال زاهد وليس كذلك فان ترك المال واطهار الخسونة سهل  
 على من احب المدح بالزهد بل لا بد من الزهد في المال والجسم جميعا في مقام الكمال  
 هذا وقوم يظهرون الزهد بالتعسف وآخرون بالتكلف ومن الخواص قوم ادعوا  
 الزهد ولبسوا الفاخر من اللباس بموهون بذلك على الناس ليهدي اليهم مثل لباسهم



وإذا نظر إليهم بالعين التي ينظر بها إلى الفقراء فيحقرها فيعطوا كما يعطى المساكين ويحبون لأنفسهم باتباع العلم وأنهم على السنة وأن الأشياء داخلية عليهم وهم خارجون منها وإن ما يأخذون بعلة غيرهم هذا إذا طولبوا بالحقائق والجنوا إلى المضائق وكل هؤلاء أكلة الدنيا بالدين لم يعبأوا بتصفية أسرارهم ولا تهذيب أخلاق نفوسهم فظهرت عليهم صفاتهم فغابتهم قاصوها حالاهم فهم مائلون إلى الدنيا متبعون الهوى فهذا كله كلام الخواص فإذا معرفة الزهد مشكل حتى على الزاهد نفسه فينبغي أن لا يعتمد بلبس خاص موافقاً للسنة وإن يقول في باطنه على ثلاث علامات الأولى أن لا يفرح بوجود ولا يحزن على مفقود كما قال تعالى \* لكلا نأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم \* أي لا تحزنوا حزن فزع ولا تفرحوا فرح بطر والأفلا تخلو أنفوسهم في النفس باعتبار أصل الطبع ثم الكمال أن يحزن بوجود المال و يفرح بفقدانه لا بسبب وجود صحة الحال والثانية أن يستوى عنده ذممة ومادحة بل ينبغي أن يفرح بذمه ويحزن بمدحه والثالثة أن يكون الله باله ونسبته عما سواه ولذا قيل لبعضهم إلى ماذا أفنى بهم الزهد فقال إلى الأناجى بالله وأما الأناجى بالدنيا وبالله فلا يجتمعان كلمة والهوى في القدرح قاله إذا دخل خرج الهوى وقد قال أهل المعرفة إذا تعلق الإيمان بظاهر القلب أحب الدنيا والآخرة جميعاً وعمل لهما وإذا بطن الإيمان سويداء القلب وبشره بغنى الدنيا ولم ينظر إليها ولم يعمل لها ولذا ورد في دعائه عليه السلام اللهم إني أملك إيماناً يشرقي وقال أبو سليمان من شغل بنفسه شغل عن الناس وهذا مقام العابد من شغل بربه شغل عن نفسه وهذا مقام العارفين وقال السري لا يطيب عيش الزاهد إذا اشتغل عن نفسه ولا يطيب عيش العارف إذا اشتغل بنفسه وقال النصارى إبادى الزاهد قريب في الدنيا والعارف قريب في الآخرة وقال يحيى بن معاذ الزاهد يسمطك الخلل والخردل والعارف يشمك المسك والعنبر ثم لا يستدل بأماكه قليلاً من المال على فقد زهده في مقام الكمال كما للداود الطائي فإن مدار الزهد في الدنيا عدم محبتها وقد قال الفضيل جعل الله الشر كله في بيت وجعل مفتاحه حب الدنيا وجعل الخير كله في بيت وجعل مفتاحه الزهد فيها (والنغدى) بالذال المججمة أي الأكل (من بر) أي دقيق حنطة (منقول) يخرج من الزهد أيضاً (والمواظبة على الآداب) يخرجها أيضاً (و) كذا (اتخاذ ثوبين) كقبصين (وإثابين) أي متاعين من امتعة البيت كصحنين وأبريقين أحدهما زائد عن استعماله (وجنس رفيع) أي مسخن ولذيذ من الآداب والثوب والآثا والأولى في المقام الأعلى عدم التقيد بالآداب والأعلى كما كان طريق المصطفى وقد قال يحيى بن معاذ الرازي الزاهد الصادق قوته ما وجد ولبسه ما ستر وسكنه حيث أدركه المساء الدنيا بمنته والقبر مضجعه والخلوة مجلسه والاعتبار

فكرته والقرآن حديثه والرب أنيسه والذكر رفيقه والزهدي رينه والحزن شعاره والحياء دثاره والجوع أدامه والحكمة كلامه والقراب فراشه والتقوى زاده والصمت غنيته والصبر معتمده والتوكل حسيه والعقل دليله والعبادة حرقته والجنة مبلغه إن شاء الله وحده ثم اعلم أن المهمات الضرورية في الأمور الدنيوية سنة المطعم والملبس والسكن والآثا والمزكج وما يكون وسيلة إلى هذه الخمسة أما المطعم فلا بد للإنسان من قوت حلال يقيم صلبه وأقل مقداره لقيمات كما ورد في حده وأقل جنسه ما يقوته ولو خير نخالة وأوسطه خبر الشعير والذرة وأعلى خبر البر غير منخول وأقل أدامه الملح أو البقل أو الخل وأوسطه الزيت والسمن والابن وأعلى اللحم وذلك في الأسبوع مرة أو مرتين ووقته الأقل في ثلاثة أيام وأوسطه في اليوم والليل مرة وأقصاه في اليوم والليلة مرتين ويشير إليه قوله تعالى \* ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا \* وكان يعيش عليه السلام بالأسودين أي التمر والماء وما شبع هو وأهل بيته من خبر الشعير يومين متتابعين وفي رواية عنه عليه السلام أنه من طلب الفردوس فخير الشعيرة والنوم على المزابل مع الكلاب كثير وكان حبس عليه السلام يقول يا بني أمرائيل عليكم بالماء الفراح والبقل البري وخبر الشعير وإياكم وخبر البر فانكم لن تقوموا بشكره ولما أتى عليه السلام أهل قبا أتوه بشربة من ابن مشوبة بعسل فوضع القدح في يده وقال أما إني لست أحرمه ولكني أتركه تواضعاً لله وأما اللبس فأقل درجته ما يدفع الحر والبرد ويستتر العورة وهو كساء يغطي به وأوسطه قميص وقلنسوة ونعلان وأعلى أن يكون له مع ذلك منديل وسروال وأقل جنسه السوح الخشنة وأوسطه الصوف الخشن وأعلى القطن الغليظ قال أبو بردة أخرجت لنا عائشة كساء ملبداً وأزاراً غليظاً وقالت قبض عليه السلام في هذين رواه الشيخان وابن ماجه من حديث أبي ذر باسناد جيد ما من عبد لبس ثوب شهرة إلا عرض الله تعالى عنه حتى يترعه وقد اشترى عليه السلام سرواً لأبربعة دراهم كما رواه أبو يعلى من حديث أبي هريرة ولابي الشيخ من رواية عروة بن الزبير مر سلا كان رداؤه عليه السلام أربعة أذرع وعرضه ذراعان ونصف وفي طبقات ابن سعيد من حديث أبي هريرة كان له أزار من نسج عمان طوله أربعة أذرع وشبر في ذراعين وشبر وعن جابر قال دخل عليه السلام على فاطمة وهي تطعن بالسحى وعليها كساء من اجلة الأبل فلما نظر إليها بكى وقال يا فاطمة تجرعي مرارة الدنيا لتعيم الأبد فأزل الله سبحانه \* ولسوف يعطيك ربك فترضى \* وقال عليه السلام لعائشة إن أردت اللحوق بي فأياك وبجالس الغني ولا تنزعني ثوباً حتى ترقيعه رواه الترمذي والحاكم وصححه من حديث عائشة ولابي نعيم والحاكم والبيهقي في شعبه أن من خبار امتي فيما أنبأني النبي الأعلى فوما يصحكون جهرًا من سمة رجة الله ويكون سراً من خوف عذابه مؤنتهم على الناس خفية وعلى أنفسهم نه لئلا يكون



الخلقان وبقعون الزهبان اجسامهم في الارض وافقدتهم عند العرش وعد على قبح  
عمر اثني عشر رقعة بعضها من ادم واشترى على كرم الله وجهه ثوبا بثلاثة دراهم  
ولبسه وهو في الخلافة وقطع يمينه من الراسين وقال الحمد لله الذي كساني هذا  
من ريشه وقال بعضهم قومت ثوبي سفيان ونعليه بدرهم واربعة دنانير ولاحد  
من حديث معاذ بن عباد الله ليسوا بالمتقين واما المسكن فالاعلى ان يقع بزاوية  
من المسجد كاصحاب الصفة واوسطها بيت من سقف ونحوه وادناها حجرة مبنية  
اما بشراء او كراه وللطبراني من رواية ابى العباس ان العباس بنى غرفة فقال له عليه  
السلام اهدمها ولا يداود من حديث انس بن سعيد رأى عليه السلام قبة مشرفة  
فقال لمن هذه قالوا لفلان فلما جاءه الرجل اعرض عنه فلم يكن يقبل عليه كما كان فسأل  
الرجل اصحابه عن تغير وجهه عليه السلام فاخبر بذلك فذهب فهدمها فمر عليه  
السلام بالموضع فلم يرها فاستخبر فاخبر بانه هدمها فدعاه بخير ولا بن حبان في الثقات  
وابى نعيم في الحلية عن الحسن مرسلات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يضع لينة  
على لينة ولا قصبة على قصبة وقال عبد الله بن عمر ومر علينا عليه السلام ونحن نعالج  
خصا فقال ما هذا فقلنا خص لنا قدوهى فقال ارى الامر اعجل من ذلك رواء ابو داود  
والترمذي وصححه وابن ماجه وقال الحسن دخلنا على صفوان بن يحيى وهو في بيت  
من قصب قدمال عليه فقيل له لو اصلحتك فقال كم رجل قدمات وهذا قائم على حاله  
ولا يداود من حديث انس بن سعيد جيد كل بناء وبال على صاحبه الا ما لا يعنى ما لا بد  
منه وكان في السلف من يبنى داره مزارا في مدة عمره لضعف بانه وكان منهم اذا حج  
او غزا نزع يئنه او وجهه لجيرانه فاذا رجع اعاده قال الحسن كنت اذا دخلت بيوتهم عليه  
السلام ضربت يدي الى السقف وقال عليه السلام للرجل الذي شكا اليه ضيق منزله  
اتسع في السماء يعنى في الجنة رواء ابو داود في المراسيل ووصله الطبراني وقال ابن مسعود  
يا أي قوم رفعون الطين و يضعون الدين ويسلمون البرازين يصلون الى قبلكم  
ويعتقون على غير ملتكم واما اثاث البيت فاعلاها حال عيسى عليه السلام اذ كان  
لا يصحب الا مشطا وكوزا فرأى انسانا يمشط لحية باصابعه فرمى المشط ورأى آخر  
يشرب من النهر فرمى الكوز ثم الظرف ينبغي ان يكون من الخرف ولو مكسورا الطرف  
وكان السلف يستحبون استعمال آلة واحدة في اشياء متعددة كالذى معه قصعة يأكل  
فيها ويشرب فيها وقالت عائشة رضي الله عنها كان ضجاعة اى فراشه عليه السلام  
الذى ينام عليه وسادة من ادم حشو هاليف رواء ابو داود وابن ماجه والترمذي  
وقال حسن صحيح والترمذي في الشمائل من حديث حفصة ان فراشه عليه السلام  
كان عصابة مثنية ووسادة من ادم حشو هاليف ورأى عليه السلام على باب منزل  
مائثة سترافهته وقال كلما رأته ذكرت الدنيا ارسلني به الى فلان رواء الترمذي

وحسنه والنسائي في الكبرى من حديثها وقال الحسن ادرى كسب سبعين من الخيار  
ما لاحدهم الا ثوبه وما وضع احدهم يئنه وبين الارض ثوبا قط وكان اذا اراد  
النوم باشر الارض بحسنه وجعل ثوبه فوقه واما التكح فقال قائلون لازهد في اصل  
التكاح ولا في كثرته والى هذا ذهب سهل بن عبد الله وقال قد حبيب الى سيد الزهادين  
النساء فكيف زهد فيهن ووافقه ابن عينة قال وكان على ازهد الصحابة وله اربع  
نسوة وبضع عشرة مربية والصحيح ما قاله ابو سليمان الدارني ان كل ما شغاك عن الله  
من اهل اموال او ولد فهو عليك مشوم وهو مستفاد من قوله تعالى \* لا تلهكم  
اموالكم ولا اولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فلواتك هم الخاسرون \* وقوله \* ان  
من ازواجكم واولادكم عدوا لكم فاحذروهم \* وقال ابو سليمان الزهد في النساء  
ان يختار المرأة الفقيرة الضعيفة على المرأة الجميلة الشريفة وقال الجنيدي احب للمريد  
المتدي ان لا يشغل قلبه بثلاث ولا يغير حاله الكسب وطب الحديث والتزوج وقال  
احب للصوفي ان لا يكتب ولا يقرأ لانه اجتمع لهما واما ما يكون وسيلة الى هذه الخمسة  
فهو المال والجاه اما الجاه فانه قد يغتر الى خادمه فينفعه وقد يحتاج الى دفع ظلم  
عن نفسه او غيره والغالب ان من اشتغل بالعلم والعمل تمهده من قلوب الخلق ما يدفع به  
عنه الاذى ولو كان بين الكفار فكيف بين الابرار واما المال فقدرة الضرورة كاف  
في المعيشة فاذا كان كاسبا واكتسب حاجة يومه ينبغي ان يتركه ويشغل بامر يهيم  
وقد قال ابو سليمان لا ينبغي للرجل ان يرهق اهله الى الزهد بل يدعهم اليه فان اجابوه  
والا تركهم وفعل بنفسه ماشاء وروى ان ابراهيم الخليل عليه السلام اصابته حاجة  
فذهب الى صديق له يستقرض شيئا فلم يقرضه فرجع مهموما فوحي الله اليه لو سألت  
خليلك لاعطاك فقال يا رب عرفت مقتك للدنيا فخفت ان اسألك شيئا منها فوحي الله  
اليه ليس بالحاجة من الدنيا فتبين من هذا ان تحصيل قدر الحاجة من امر الدين  
(والاولى المبالغة في التشديد) اى التضييق على نفسك ان كنت من المريدن المجتهدين  
(بحاميا) اى تحافظا عن ستة اشياء (عن الانس بالدنيا) ونسيان العقبي والاشتغال  
بغير ذكر المولى (و) عن (طول المكث للحساب) المتضمن لعذاب الحجاب (و) عن (الحبس)  
والتوقف (عن الجنة) وما فيها من الثواب (واللوم) اى وعن الملامة في اكتساب  
السيئات (والتعير) اى التوبيخ في تقصير الطاعات (والحرمان عن الدرجات العالية)  
والمقامات العالية (وهو) اى المبالغة على النهج المذكور كله ورد فيه (الساورة)  
عن السلف الصالحين افعن الثوري وكان قد شد على نفسه فقيل له لو خفت اثلث  
الجنة ايضا فها هذه الشدة فقال كيف لا اشد على نفسي وقد ورد ان جارية تضحك  
عند زوجها في الجنة فتشرق الجنان الثمانية بنور اصنافها فيظنون ان ذلك نور  
من جهة الرب سبحانه فيخرون ساجدين فتودوا ان ارفعوا رؤسكم ليس الذي



نظنون انما هو نور جارية تبسمت في وجه زوجها واما ما حكى ان داود الطائي كان له جب مكسور فيه ماؤه فكان لا يرفعه من الشمس ويشرب منه الماء الحار ويقول من وجد لذة الماء البارد يشق عليه مفارقة الدنيا فلهه محمول على وقت رياضته واستدائه مخالفته النفس في شهوته والافيعد من الزهد البارد لانه عليه السلام كان يستعذب الماء ويقول في دعائه اللهم اجعل حبك احب الي من حب الماء البارد وقد دخل بستانا فقال لصاحبه ان كان عندك ماء بارد في شن والا كرهنا فاقى به فشرب وكان بعض العارفين يقول اذا شربت الماء البارد احب الله من صميم قلبي وايضا انما خلق الله اللذات الدنيوية لتكون انموذجا للذات الاخرية وقد قال تعالى \* قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق \* وقال تعالى \* يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما احل الله لكم ولا تشبهوا ان الله لا يحب المعتدين \* اي المتجاوزين عن الحد في امر الدين كارهبايين (ورد) في الحديث (لو كانت الدنيا تعدل عند الله) اي تساوي ومماثل (جناح بعوضة ماسى كافرا منها ثمرة ماء) رواه الترمذي من حديث سهل بن سعد ورواه ابن ماجه بلفظ ترن بدل تعدل وقال فطرة ابدال شربة ماء رواه الحاكم وصححه (الدنيا ملعونة ملعون) وفي نسخة وملعون (ما فيها الا ما كان لله) وهو العباداة وما يعين عليها وفي رواية الطبراني من حديث ابي الدرداء الا ما ينبغي به وجه الله عز وجل واستاده لا بأس به ورواه الترمذي من حديث ابي هريرة وحسنه وافظه الا ذكر الله وما والا وعالمنا ومتعلما بعنى وما يجرى مجراه فانه سبحانه خلق الاشياء كلها لعباده كما يشير اليه قوله تعالى \* هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا \* وخلق عباداه لعبادته كما قال \* وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون \* فشكل نعمته ان يصرفها في طاعته وكفراؤها ان يصرفها في معصيته او غفلته (ثم الحالات التي قبل الموت) خيرا او شرا تسمى (دنيا والتي بعده) اي بعد الممات تكون (آخرة) فان من مات فقد قامت قيامته وقد يقال بين الموت والبعث حال يقال له البرزخ فانه الواسطة بين الدنيا والاخرى (لكن العباداة وما لا بد منه فيها) مما يعين عليها كالاكل والشرب واللباس والنوم والمخالطة ونحوها بقدر الضرورة (معدودة من الآخرة بخروجها عما جمع) من امورها (فيما ورد) في التنزيل (انما الحياة الدنيا لعب وهو ما يمتع الشخص فيه نفسه من غير فائدة له وهو فعل الصبيان والمجانين (ولهو) وهو ما يشغل به عن الطاعات ويلهو عن العبادات وهو فعل اهل الغفلة من الشباب وارباب المال والجاه كما يشير اليه قوله تعالى \* الهيكم الثكاثر حتى زرتم المقابر \* (الآية) اي وزينة وهي الغالب على النساء ومن تشبه بهن من السفهاء \* وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد \* وهو حال اكثر اهل الدنيا من الاغنياء والامراء (فهى) اي الاشياء التي جمعت في الآية السابقة (الدنيا ما جمها) اي تمامها (ومتاعها)

مبتدا أخبره (ما جمع) من انواعها (فيما ورد) في التنزيل (زين للناس حب الشهوات) اي اللذات (الآية) اي \* من النساء والبنين \* اي دون البنات ولذا قيل في قوله تعالى \* المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات \* ان البنات داخلة في الباقيات الصالحات \* والقناطر المقطرة \* اي الجول الكثيرة \* من الذهب والفضة \* وقد ورد لو كان لابن آدم وادبان من ذهب لا يبغي ثائلا ولن يملأ جوف ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب \* والحيل المسومة \* اي المعلة والمرسلة \* والانعام \* من الابل والبقر والغنم \* والحراث \* للزراعة والاشجار والثمار والازهار \* ذلك متاع الحياة الدنيا \* اي وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور \* والله عنده حسن المساب \* وجزيل الثواب \* وما عند الله خير للابرار (والشغل بها حب حظوظها) اي لذاتها وشهواتها (باطنا وتحصيلها ظاهرا) واما الانبياء والاصفياء فاختر الله لهم الدرجات العليا في العقبي والحن والبلايا في الدنيا فمن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم لقد كان الانبياء قبل ليثلى احدهم بالفقر فلا تجد الا العباء وان كان احدهم ليثلى باكمل حتى يقتلهم القمل وكان ذلك احب اليهم من العطاء اليكم رواه ابن ماجه باسناد صحيح وعن ابن عباس قال لما ورد موسى ماء مدين كانت خضرة البقل ترى في بطنه من الهرال (وعلاج حبها معرفة الرب) فان معرفة الرب موجبة لحبه وحبه لا يجتمع مع حب غيره كما يشير اليه قوله سبحانه \* ما جعل الله لرجل من قابين في جوفه \* ولانه سبحانه يفضها فلا يبغي لاحد ان يحبها (والنفس) اي ومعرفة قدرها حتى لا يضيعها في طلبها الدنية ويمنعها عن تحصيل المنازل السنية (وشرف الآخرة) ودرجاتها العالية الباقية ونفاة مراتبها الرفيعة المنيعة (وخساسة الدنيا) من خسة شركائها وسرعة فنائها وكثرة عنائها وقلة فوائدها ويكفيك في ذمها ما ورد في حقها من ان الدنيا جيفة وطالبها كلابها فقد روى ابو الشيخ في تفسيره عن علي موقفا الدنيا جيفة فمن ارادها فليصبر على مخالطة الكلاب واخرج الديلمي عن علي مرفوعا اوصى الله تعالى الى داود ياد داود مثل الدنيا كمثل جيفة اجتمعت عليها الكلاب يخرونها اقتحب ان تكون كلبا مثلهم فقبحهم ولا احد عن عائشة مرفوعا ورجاله ثقات الديادار من لادار له ومال من لا مال ولها يجمع من لا عقل له وفي صحيح مسلم والترمذي عن ابي هريرة مرفوعا الدنيا سجين المؤمن وجنة الكافر ورواه احمد بن حنبل عن عبد الله بن عمرو بزيادة فاذا فارق الدنيا فارق السجين ثم الدنيا فتنة وبليّة كما في صحيح مسلم الدنيا خضرة حلوة وان الله مستخلفكم فيها فمناظر كيف تعملون وفقنا الله سبحانه وتعالى بما يحب ويرضى في الدنيا والاخرى وبلغنا المقام الاسنى مع الذين احسنوا الحسنى انه جواد كريم



## باب العشر في التوحيد والتوكل واليقين

(بسم الله الرحمن الرحيم) المنفرد بتوحيد الذات وتفريد الصفات عليه بتوكل المتوكلون وبه يتقرب المتقون للموقنون (ادنى رتب التوحيد) من مراتبه الاربع (محض القول) بالتفريد بان يقول الانسان بظاهر اللسان لا اله الا الله وقلبه غافل عنه وهو جاهل به ومنكر له كتوحيد المنافق (وهو) اى قوله (التفاق والعياذ بالله منه) اى من التفاق وما يترتب عليه من الخلاف والشقاق (ولا يفيد) ذلك التوحيد في الحال (الاعصمة الدم والمال) اى حفظ دم الموحّد وماله (فورد) في الحديث الصحيح وسدده امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله (فاذا قالوها) اى كلمة التوحيد (عصموا منى دماءهم واموالهم) تمام الحديث الابحثة وحسابهم على الله (ثم التصديق) معه وهو ان يصدق بمعنى اللفظ قلبه كما صدق به عموم المسلمين ويكون اعتقاده (كالعامة) اى كما هو اعتقاد العوام (والتكلم) وهو الحائض في علم الكلام (فهو) اى المتكلم (لا يميز) عن العامة في هذا المقام (الاباحية) اى الصنعة الجدلية (الدافعة لشرويش المبدعة) المانعة من انهزام قواعد اهل السنة والجماعة (وبفيد) التصديق الجنائي مع الاقرار اللساني (الجماعة من الخلود في النار) ولو كان صاحبه من الفساق والفجار (ثم مشاهدة صدور الكل) اى ظهور جميع ما يقع في الكون (منه تعالى) وفي الحقيقة هذا يسمى توحيد الافعال في المصنوعات وما سبق توحيد الذات والصفات وهذا انما يكون بطريق الكشف بواسطة نور الحق لتويز الاسرار وهو مقام المقر بين الابرار وذلك بان يرى اشياء كثيرة ظاهرها الاغيار واكتنه براها على كثرتها صادرة من الواحد القهار فيقول المشاهد حينئذ ليس في الدار غيره ديار (وبفيد) هذا التوحيد (اعتماد القلب عليه) في امور الدنيا والاخرى (واقطاعه عما سواه) فلا يرى احدا يضر وينفع او يعطي ويمنع الاياه (وهو التوكل) اى الاعتماد على الله وعدم الالتفات الى ما عداه وتوضيحه ان يكشف لك ان لا فاعل الا الله وان كل موجود من خلق ورزق وعطاء ومنع وضر ونفع وحلو ومر وخير وشروعي وفقر وحيات وممات الى غير ذلك مما ينطلق عليه اسم الوجود في دائرة الشهود فالتفرد بايداعه وابدائه واختراعه هو الله سبحانه لا شريك له فيه واذا انكشف لك هذا لم تنظر الى غيره بل كان منه خوفك واليه رجائك وبه ثقتك وعليه اتكالك فانه الفاعل على الانفراد دون غيره وما سواه مسخرون لا استقلال لهم بتحريك ذرة من ملكوت السموات والارض واذا انفتح لك ابواب المكاشفة انضح لك هذا انضاحا اتم من المشاهدة بالبصر وانما يصدق الشيطان عن هذا التوحيد في مقامين ويتغنى به ان يتطرق الى قلبك شائبة الشرك بشيئين احدهما الالتفات الى اختيار الحيوانات والثاني الالتفات الى الجمادات اما الالتفات

الى الجمادات فكاعتمادك على المطر في خروج لزج ونباته ونعائه والى الغيم في نزول المطر وعلى البرد في اجتماع الغيم وعلى الريح في استواء السفينة وسيرها وهذا كله شرك في التوحيد وجهل بتفاني امر التفريد ولذا قال تعالى \* فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى ابر اذاهم يشركون \* قيل معناه يقولون اولا استواء الريح لما نجونا ومن انكشف له امر العلم كما هو عليه علم ان الريح هو الهواء والهواء لا يتحرك بنفسه مالم يحرك وكذا محركه وهكذا ينتهي الى المحرك الاول الذي لا يحرك له ولا هو محرك في نفسه ومنه قوله تعالى \* وما ربك اذريت ولكن الله يرحى \* وبما الالتفات الى اختيار الحيوانات في الافعال الاختيارية فيقول الشيطان كيف ترى الكل من الله وهذا الانسان يعطيك رزقك باختياره فان شاء اعطاك وان شاء قطع عنك وهذا الشخص هو الذي يحزر قلبك بسيفه وهو قادر عليك ان شاء حزر قلبك وان شاء عفا عنك فكيف لا تخافه ولا ترجوه وامرك بعبادته فانت تشهد ذلك ولا تشك فيه وعند هذا زلت اقدام الاكثريين العابدين الله المخلصين الذين لا سلطان عليهم للشيطان العاين فشاهدوا بنور البصائر ان جميع ما في السموات وما في الارض من الشمس والقمر والنجوم والمطر والارض والحجر والسدر والشجر وكل حيوان وملك وبشر مسخرات في قبضة القدرة الالهية الصمدانية والقوة سبحانه البائية ثم اعلم انه سبحانه قال \* وما تشون الا ان يشاء الله \* واجمع السالف على ان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فلا يتحرك الانسان ولا يركن الا اذا شاء الله شاء العبد ام لم يشأ فلبست المشية اليه فمما وجدت المشية التي تصرف القدرة الى مقاديرها انصرفت القدرة لا محالة ولم يكن لها سبيل الى المخالفة فالحر كذا لازمة ضرورة بالقدرة والقدرة محر كذا ضرورة عند انحرام المشية والمشيئة تحدث ضرورة في القاب فهذه ضرورات يرتبط بعضها الى بعض وليس للعبد ان يدفع وجود المشية ولا تصرف القدرة الى المقادير بمدها ولا وجود الحركة بمدها المشية للقدرة فهو مضطر في الجمع فان قيل فهذا جبر محض والجبر يناقض الاختيار وانت لا تنكر الاختيار فليف يكون مجبرا مختارا اجيب بانه لو انكشف لك القطار لعرفت انه في عين الاختيار مجبور لانه عبد مسخر مقهور ولذا قال بعض العرفين لا تختار فان كنت تختار فاختر ان لا تختار وربك بخالق ما يشاء ويختار والله سبحانه اعلم بتفاني الاسرار (ثم رؤية عدم ما سواه) اى مشاهدته بجنت وجود مولاه فلا يرى في الوجود الا واحدا وهو مشاهدة الصديقين لاجرار (وبفيد) هذا التوحيد (لا يتغنى به تعالى) اى بشهوده (والفقيه عن القبر) اى الغفلة عن وجود غيره (وهو) عند الصوفية (الغفلة) في لتوحيد الحاصل من كمال الصفاء وجمال الوفاء من حيث انه لا يرى الا واحدا فلا يرى نفسه ايضا فاذا لم يرفعه لكونه مستغرقا بالواحد كان قابعا عن نفسه في توحيده بمعنى انه غنى عن رؤية نفسه بالكلية وقد غنى عن رؤية



فأنه أيضا ويسمى القناء عن القناء ويبقى له البقاء في مشاهدة الفناء فالاول موحد  
بمجرد اللسان وذلك بعصم صاحبه عن السيف واللسان والثاني موحد بمجتنانه مفهوم  
لسانه لكن ليس فيه انشراح وانفتاح لشأه والثالث موحد بمعنى انه لم يشاهد الا فاعلا  
واحدا والرابع موحد بمعنى انه لم يظهر في نظر شهوده غير الواحد الواجب في وجوده  
ولا يرى الكل من حيث انه كثير بل من حيث انه واحد وهذه هي الغاية القصوى  
في التوحيد ويسمى مقام جمع الجمع في حال التوحيد وهو ان لا يتجزأ الكثرة من  
الوحدة ولا تتجزأ الوحدة من الكثرة وبهذا يتبين لك ان توحيد الفعل مقصد عال  
للسالكين لكنه لا يتخلو من مشاهدة الغير والاتفات الى الكثرة بالاضافة الى من  
لا يشاهد سوى الواحد الحق المطابق فان قلت كيف يتصور ان لا يشاهد الا واحدا  
وهو يشاهد السماء والارض وما بينهما من الطول والعرض وهي كثيرة فكيف  
يكون الكثير واحدا فاعلم ان العارفين قالوا صدور الاحرار قبور الاسرار كما يشير اليه  
قوله عليه السلام لو تعلمون ما اعلم وقالوا ايضا افشاء سرار بوبية كفر لكن قد يمكن  
الاشارة الى كشف ما فيه ستر بان يقال الشيء قد يكون كثيرا بنوع مشاهدة واعتبار  
وقد يكون واحدا بنوع آخر من ملاحظة واستبصار وهذا كما ان الانسان كثير اذا  
انفتحت الى روحه وجسده واطرافه وعروقه وعظامه واحشائه وعضائه وهو باعتبار  
آخر ومشاهدة اخرى واحد وكم من شخص يشاهد انسانا ولا يخطر بباله كثرة  
اعضائه واجزائه فهو في حال الاستغراق والاستهتار به مستغرق بواحد ليس فيه تفرق  
وكأنه في عين الجمع والمتفت الى الكثرة في تفرقه فكذا كل ما في الوجود من الخالق  
والمخلوق له اعتبارات ومشاهدات كثيرة مختلفة وهو باعتبار واحد من الاعتبارات  
واحد وباعتبارات اخرى سواها كثير ثم هذه المشاهدة التي لا يظهر فيها الا الواحد  
الحق تارة تدوم وتارة كالبرق الخاطف وهي الاكثر والدوام نادر عزيز يغلب في المجازيب  
والى هذا المقام اشار الحسين المنصور بن الحلاج حيث رأى الخواص يدور في الاسفار  
فقال فيما ذا انت قال ادور في الاسفار لا صحح حال في التوكل وقد كان من المتوكلين فقال  
الحسين قد اقيمت عمرك في عمران باطنك فان القناء في التوحيد فكان الخواص في تصحيح  
المقام الثالث من التوحيد فطالبه بالمقام الرابع من التفريد فان قلت فكيف الجمع  
بين التوحيد والشرع اذ معنى التوحيد ان لا فاعل الا الله ومعنى الشرع اثبات الافعال  
للعباد فان كان العباد فاعلا فكيف يكون الله فاعلا وان كان الله فاعلا فكيف  
يكون العبد فاعلا ومفعول بين فاعلين غير مفهوم فالجواب نعم ذلك غير مفهوم اذا  
كان للفاعل معنى واحد وان كان له معنيان ويكون الفعل مجلما مرادا بينهما لم يتناقض  
كما يقال قتل الامير فلانا ويقال قتله الجلال لكن الامير قتل بمعنى آخر والجلاد قتل  
بمعنى آخر فكذلك لعبد فاعل بمعنى والله فاعل بمعنى آخر فعنى كون الله فاعلا

انه المخترع الموجد ومعنى كون العبد فاعلا انه المحل الذي خلقت فيه القدرة بعد  
ان خلق الله فيه الارادة بعد ان خلق فيه العلم ولاجل توافق ذلك وتطابقه نسب الله  
سبحانه الافعال في القرآن مرة الى الملائكة واخرى الى العباد ونسبها بعينها مرة  
الى نفسه فقال تعالى \* قل يتوفيك ملك الموت الذي وكل بكم \* وقال \* ثم توفته  
رسلنا \* وقال \* الله يتوفى الانفس حين موتها \* وقال \* فلم تقتلوهم ولكن الله  
قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى \* وهو جمع بين النقي والاثبات ظاهرا ولكن  
معناه ما رميت بالمعنى الذي يكون به الرب راميا اذ رميت بالمعنى الذي يكون به العبد راميا  
فانهما لثان مختلفتان فالمعنى وما رميت حقيقة اذ رميت مجازا ولكن الله رمى حيث  
خلق فيك قوة الرمي او خلق في مرمى الوصول الى عين العدو وقيل ما رميت خلقا  
اذ رميت كسبا ولكن الله قدر رمية ازلا وكذا ذكر الله تعالى في القرآن الادلة والآيات  
في الارض والسموات ثم قال \* اولم يكف بربك انه على كل شئ شهيد \* وقال  
\* شهد الله انه لا اله الا هو \* فيبين انه الدليل على نفسه وذلك ليس بتناقض بل طريق  
الاستدلال مختلف فكم من طالب عرف الله بالنظر الى الموجودات كما قال بعضهم ما نظرت  
شيئا الا ورأيت الله بعده وهذا طريق المريد السالك وكم من طالب عرف الموجودات  
بالله سبحانه كما قال بعضهم ما نظرت شيئا الا ورأيت الله قبله وهذا مسلك المريد المجذوب  
ومن هنا قال من قال عرف ربي ربي ولولا ربي لما عرفت ربي فالخاصل ان الفعل  
يستعمل على وجوه مختلفة فلا تناقض لهذه المعاني اذا فهمت حقائق المعاني ولذا قال  
عليه السلام للذي ناوله النمرة خذها لولم نأتها لانتك كما رواه ابن حبان والطبراني  
فاضاف الايمان اليه والى النمرة ومعلوم ان النمرة لا تأتي على الوجه الذي يأتي الانسان به  
اليها وكذا لما قال ذلك الثائب اتوب الى الله ولا اتوب الى محمد قال عليه السلام  
عرف الحق لاهله وذلك لان من اضاف الكل الى الله فهو الحق الذي عرف الحق  
لاهله ومن اضاف الى غيره فهو المتجاوز في مراده المستعبر في كلامه ومن هنا قال  
عليه السلام اصدق بيت قاله العرب قول ليلى \* الاكل شئ ما خلا الله باطل \*  
متفق عليه من حديث ابي هريرة والمعنى ان ما لا قوام له بنفسه وانما قوامه بغيره فهو  
يعتبر نفسه باطل وانما حقيقته وحقيقته لغيره لا بنفسه فاذن لاحق بالحقيقة الالهية  
القيوم ليس كذلك شئ وهو السميع البصير فانه قائم بذاته وكل ما سواه قائم بقدرته  
فهو الحق وما سواه باطل اى مضطرب وزائل وكما قال تعالى \* كل شئ هالك الا وجهه \*  
ومن هنا قال سهل يامسكين كان ولم تكن ويكون ولا تكون فلما كنت اليوم صرت  
تقول انا وانما كن الآن كأن لم تكن فانه اليوم كما كان وهذا تفصيل ما اجمل في قول  
بعضهم كان الله ولم يكن معه شئ وهو الآن على ما عليه كان هذا واذا ثبت في نفسك  
بكشف او اعتقاد جازم انه لا فاعل الا الله كما سبق واعتقدت مع ذلك ان له محام العلم



والفسرة على كسبة لعباد ثم قدم المطلق والدرجة بجملة الاتحاد وانتهى وراء مشي  
قدرته قدرة ولا وراء مشي علمه لا وراء مشي عنايته بك ورجته لك عنابة  
ورجته لكل لا محالة فليك عليه وحده ولم يلتفت الى غيره بوجه ولا الى نفسه  
وحولك وقوتك فانه لا حول ولا قوة الا بالله فالقول عبارة عن الحركة والقوة  
عبارة عن القدرة او الانتفاة الى الغير (حيث لا حد الامرين) اما الضعف اليهين  
وذلك (لن طريق است) وخطوره في امور يجب عدم الانتفاة اليها (وسددم  
الاستيلاء) اي واقلة غلبة اليقين واستعلاءه (على القلب) ودخول اليقين في سوبدائه  
(واما للضعف الجلي) اي الخلق لطبيعي وهو مرض القلب باستيلاء الجبن عليه  
وتزاحمه بسبب الاوهام الغالبة لديه فان القلب قد يترفع فيما لوهم وطاعة له  
من غير نقصار في اليقين فان كان يقابل عداوته بين يديه بالعدو ر بما نفعه  
طبعه ويمتنع عايد تناله (كالجبان مضطرب الوهم لا يطبق اليقونة في بيت خال اوفيه  
ميت) (لو كان العاقل ان يبيت مع الميت في قبر او فرش او بيت نطرحه عن ذلك  
وان كان متيقنا بكونه ميتا وانتهى في الحل وان سئل الله مطردة بانه لا يتشبهه الا ان  
ولا يحويه واواحياءه كما كان واحده وبقية وعاقبه وارضاءه كما ان سنته سبحانه  
مطردة بان اقل الذي في يده لا يقاوم حبه وان كان قادرا عليه ومع انه لا يشك في هذا  
اليقين فينفر قلبه عن مضاجعة الميت في فرش بل لميت معه في بيت ولا يفر عن  
سائر الجمادات وذلك جبن في القلب وهو نوع ضعف قل ما يخلو الانسان عن شيء  
منه وان قل وقد يقوى فيصير مرضا حتى يخاف ان يبيت في البيت وحده مع  
اغلاق الباب والكامد فاذن لا يتم التوكل لا بقوة القلب وقوة اليقين جيمنا اذ بها  
يحصل سكون القلب وطمئنة قلبه فالكور في قلب شيء واليقين شيء آخر فكم من  
يقين طمئنة معه كما قال تعالى \* اولم نؤمن قال لي ولكن ليضمئن في \* ما ليس  
ان يشهد احياء الميت بميتة يترقى من مقام علم اليقين الى عين اليقين هذا وقد قال  
تعالى \* الشيطان يعدكم العقوب ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا قال لسان  
طبيبه مشغوف بسمع تخويف الشيطان ولدا قيل الشفيع بسوء الظن مواع  
واذا نضم اليه الجبن وضعف القلب وشدة التكافين على الطلب والكسب  
غلب سوء ظنه وضعفت قوة توكله وعنه عليه السلام ان الله عز وجل يحكمه وجلاله  
جود الروح وانفراح في الرضا واليقين وجعل اليهم والخرن في الشك والخط (وادي  
رب التوكل) على الله (ان يمتد) عليه (عند المكل) من الخوق (على التوكل) منه  
(المعلم) اي اتم التوكل (بشفقة تعالى وقدرته على) كما سماه وهذه الدرجة الاولى (ثم  
التوكل الاعلى منه ان يعتمد عليه سبحانه) (اعتمد الطفل على الام) فيكون حاله مع الله  
كحالة الطفل مع امه فانه لا يعرف غيرها ولا يفرع الى احد سواها ولا يعتمد الاياها  
فاذا رآها تعلق في كل حال بذاتها ولم يتركها وان ناله امر في غيبتها كان اول

سابق الى لسانه يا اماء يا اماء واول من خطر على قلبه امه فانها مفرقة وقد وثق  
بكفائتها وشفتيها وكفايتها ورعايتها فن كان ناله الى الله ونظره الى مولاه  
واعتماده عليه في دنياه واخرا كاف به كما تكلف الصبي بامه بل اقوى منه فانه  
سبحانه ارحم الراحمين فيدون متوكلا حقا كما ان الطفل متوكل على امه صدقا  
(وتفارق) هذه الرتبة الثانية الدرجة (الاولى) بشيئين (بعدم الانتفاة على الاعتماد  
استغراق بالام) في باب الاستناد اذ الصبي اذا طوبأ بتفصيل الكل لا يعرف ان التوكل  
ما هو فلا يعرف الا الوكيل وتوضيحه في مقام الفرق بين هذا وبين الاول ان هذا  
متوكل وقد فني في توكله عن توكله اذ ليس يلتفت قلبه الى التوكل وحقيقته بل على  
المتوكل عليه فقط فلا يحل في قلبه لغير المتوكل عليه واما الاول فمتوكل بالتكلف  
والكسب وليس قانيا عن توكله حيث له التفات الى توكله وشعوره بذلك شغل  
صارف عن ملاحظة المتوكل عليه وحده والى هذه الدرجة اشار سهل حيث سئل  
عن التوكل ما دلناه فقال ترك الاماني قيل فوسطه قال ترك الاختيار وهذا اشارة  
الى الدرجة الثانية وسئل عن اعلاه فلم يذكره وقال لم يعرفه الا من داخ اوسطه (وتك  
التدبير) اي وتفارق الثانية الاولى بترك تدبير الامور اذا كان في مقام الحضور (فذلك)  
الرتبة الاولى (لا تافيه) اي اصل التدبير (بالطريق الذي رسمه) اي بينه (الوكيل)  
به وعينه بان يفعله تصريحا او تلويا ويحكيه ولكن تنافي بعض التدبيرات التي مارسها  
بها ولا كلفه في تحصيلها وذلك كالتوكل على وكيله في الخصومة فانه يترك  
تدبيره من جهة غير الوكيل ولكن لا يترك التدبير الذي اشار اليه وكيه او التدبير  
الذي عرف من عادته وسنته دون صريح اشارته فاما الذي يعرفه باشارته بان يقول  
است اكلم الا بحضورك فيستغل بالحالة بالتدبير للحضور ولا يكون هذا منافضا  
لتوكله عليه اذ ليس هو فرعا منه الى حول نفسه وقوتها في اظهار الحق ولا الى حول  
غيره بل من تمام توكله ان يفعل ما رسمه له اذا لم يكن متوكلا ولا يعتمد له في قوله  
لما حضر بقوله واما المعلوم بعادته واطراد سنته فهو ان يعلم من عادته ان لا يحتاج  
الحصم الا من السجل فقام توكله ان كان متوكلا عليه ان يكون معولا على سنته  
وعادته ووفائه بمقتضاها وهو ان يحمل السجل مع نفسه اليه عند مخاطبته فاذن  
لا يستغنى عن التدبير في الحضور وعن التدبير في احضار السجل وتحويه من الشهود  
في الامور (ثم) على رتب التوكل على الله تعالى (ان يكون) لتوكل بين يدي الله سبحانه  
في حركانه وسكنانه (كأما بين يدي الغد ل) حال تنفله وسائر تصرفاته لا يفارقه  
لا في انه يرى نفسه متحركا بحركة القدرة الازلية كما تحرك يد الغاسل لميت وهو الذي  
قوى يقينه بانه سبحانه مجرى الحركة والقدرة والارادة والعلم وسائر الصفات وان  
كاه يحدث جبها فيكون غائبا عن الانتظار المجري عليه (وتفارق) هذه الميزة



الثالثة الدرجة (الثانية بترك السؤال مطلقا) سواء كان السؤال من الله او من غيره في جميع الاحوال كما روى عن الخليل انه لما قال له جبريل الك حاجة قال اما اليك فلا واما الى الله فلي فقال سل ربك فانك في مقام البلاء المورث للولاء فقال حسبي من سؤالي عليه بحالي وحاسله ان صاحب هذا المقام يفارق الصبي في ماله من المرام فان الصبي يفرغ الى امه ويصبح ووراءه ما يتعلق بذيلها وبعد وخلفه ابل مثال هذا مثال صبي فرض انه يعلم امه وان لم يزق بامه فالام تطلبه وانه وان لم يتعلق بذيل امه فالام تحمله وانه وان لم يطلب منها اللبن فالام تبندى وترضعه وهذا المقام في التوكل يترك الدماء والسؤال منه ثقة بكرمه وعنايته ورجته ورعايته وانه يعطي ابتداء افضل مما يسأل فكم من نعمة ابتدأها قبل الدماء وبغير الاستحقاق كما يشير اليه قوله تعالى \* وآتاكم من كل ما سألتموه وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها (فذلك) اي الرتبة الثانية (انما تنافيه) اي السؤال (من غيره تعالى) فقط (وهي) اي الدرجة الثانية (اندر) اي اقل (وقوعا) (واخر) (بقائه ثم الثانية ثم الاولى) كذلك فان انبساط القلب الى ملاحظة الحول والقوة والاسباب طبعي وانقباضه بالكلية عن ملاحظة هذه الاشياء عارض لا يدوم فاذا رجع حال التوكل الى التسبري من الحول والقوة وهذا هو تحقيق معنى لاحول ولا قوة الا بالله حقنا صدقا وقد اشكل امر الحول والقوة على المعتزلة والفلاسفة وطوائف كثيرة ممن يدعي انه يدقق في الرأي والمعقول حتى يشق الشرع بمحذ نظرهم فهي مهلكة مخطرة ومزمنة قدم عظيمة هلك فيها العالمون اذا ثبتوا لانفسهم امرا وهو شرك في التوحيد واثبات خالق سوى الله فمن جاوز هذه العقبة بتوفيق الله اياه فقد علت رتبته وعظمت نسبته ورفعت درجته وارتفعت همته وهو الذي يصدق بمعنى قوله لاحول ولا قوة الا بالله وعن بعض السارفين انه قال ما مضى من اسأت بالذنوب واعتذرت منه الى الرب مع ان اعتذارى عند قلبي اسوء من ذنبي لتضمنه دعوى الوجود والقدرة والفعل وهذه كلها مخصوصة بري (ولا بد منه) اي من التوكل في امر الرزق وغيره لثمانية اشياء (فورد) في التنزيل (وعلى الله) اي لا على ما سواه (فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) كالمسلمين واذا صرتم مؤمنين والامر للوجوب وفي آية اخرى \* وعلى الله فليتوكل المؤمنون \* وقال \* نعم اجر العاملين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) اي كافيه فيما عنته وقال \* اليس الله بكاف عبده \* فمن يطلب من غيره الكفاية فهو مكذب لهذه الآية وقال \* ان الله يحب المتوكلين \* وانهيك بمخلة موجبة للمحبة الالهية وقال \* ومن يتوكل على الله فان الله عزيز حكيم \* اي عزيز لا يذل من استجار به ولا يضيع من لاذبجناه والنجاء الى حواء وزمامه وبابه حكيم لا يقصر عن تدبير امر من توكل على حسن تدبيره وفق تقديره وقال \* وتوكل على الحى الذى لا يموت \* ايماء الى ان من يموت لا اعتماد عليه

ولا استناد اليه كما حكي عن الخواص (ولو توكلتم) وفي رواية لو انكم تتوكلون (على الله) حتى توكله لرزقكم كما رزق الطير) تمامه تفيد وخصا وتروح بطاننا رواه الترمذى والحاكم وصححه من حديث عمر وهو مقتبس من قوله تعالى \* وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وياكم وهو السميع العليم \* وفي رواية زيادة ولشيتهم على البحور ولزالت بدعائكم الجبال وفي رواية للبيهقي لو صرفتم الله حق معرفته لزال بدعائكم الجبال وعن ابن مسعود مر قوما ربت الامم بالموسم فرأيت امي قد ملأت السهل والجبل فاعجبني كثرتهم وهيناتهم فقيل لي افرضيت فقلت نعم فقيل ومع هؤلاء سبعون الفا يدخلون الجنة بغير حساب قيل من هم يا رسول الله قال الذين لا يكتنون ولا يتطربون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة بن محيصن فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فقال اللهم اجعله منهم فقام آخر فقال ادع الله ان يجعلني منهم فقال عليه السلام سبقك بها عكاشة رواه منيع باسناد حسن وانفق عليه الشيخان من حديث ابن عباس والحاكم وغيره من حديث ابن عباس من سره ان يكون اغنى الناس فليكن بما عند الله او ثنى منه بما في يديه وللطبراني وغيره من رواية الحسن عن عمران بن حصين ولم يسمع منه انه قال عليه السلام من انقطع الى الله كفاه الله كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب من انقطع الى الدنيا وكله الله اليها وروى انه لما قال جبريل لاراهيم الخليل الك حاجة فقال اما اليك فلا واه بحوله حسبي الله ونعم الوكيل انزل الله فيه \* وابراهيم الذى وفى \* وقد اوحى الله تعالى الى داود عليه السلام ما من عبد بعنصر من دون خلقي فيكيد اهل السموات والارض الا جعلت له مخرجا وقال سعيد بن جبير لدغني عقر ب فاقسمت على امي لتسرقين فتاوت الرائي التي لم تلدغ وقال بعض العلماء لا يشعلك المضمون لك من الرزق عن المفروض عليك من العمل فتضيع امر آخرتك ولا تنال من الدنيا الا ما كتبه الله لك وقال هرم بن حبان لا ويس القرنى ابن تأمرنى ان اكون فاقوما الى الشام فقال الهرم كيف المعيشة بها فقال اويس اف لهذه القلوب قد خالطتها الشكوك فخانفها الموعظة وقال بعضهم متى رضيت بالله وكيفا وجدت الى كل خير سبيلا فقال ابو موسى الديلمي قلت لابي يزيد ما التوكل فقال ما تقول انت فقلت ان اصحابي يقولون لو ان السباع والافاعي عن يمينك ويسارك ما تحرك لذلك شرك فقال ابو يزيد نعم هذا قريب ولكن لو ان اهل الجنة في الجنة يتعمون واهل النار في النار يعذبون ثم وقع لك تمير بينهما خرجت من جلة المتوكل قال في الاحياء ما ذكره ابو موسى خبر عن اعلى احوال التوكل وهو المقام الثالث وما ذكره ابو يزيد بعبارة عن اعز انواع العلم الذى هو من اصول التوكل وهو العلم بالحكمة وان ما فعله الله تعالى فعله بالواجب فلا تميز بين اهل النار واهل الجنة بالاضافة الى اصل العدل والحكمة وهذا اغض انواع العلم ووراء سر القدر وابو يزيد قل ما يتكلم



الاعن اهل المقامات وافصى الدرجات وليس ترك الاحتراز عن نحو الحيات شرطاً  
في المقام الاول من التوكل فقد احتراز الصديق في الغار اذ سد منافذه الا ان يقال فعل  
ذلك برجله ولم يتغير بسببه باطن سره اويقل انما فعل ذلك شفقة على رسوله لا على  
نفسه وانما يزول التوكل بحركة سره لغيره لا امر يرجع الى نفسه وللنظر في هذا مجال  
لان امثال ذلك لا تنافض احوال التوكل فان حركة السر من الحيات هو الخوف  
وحق التوكل ان لا يخاف بسلط الحيات اذ لا حول للحيات ولا قوة الا بالله وان احتراز  
لم يكن اتكانه على تدبيره وحوله وقوته في الاحتراز بل على خالق الحول والقوة والتدبير  
ويشير الى هذا المقام قوله تعالى لموسى لا تخف اني لا يخاف ادى المرسلون \* وقال  
\* فارجس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف انا انت الاعلى \* لانك في النظر  
الاعلى (وايضاً) اي كالايد من التوكل اوجوبه لا بد منه لما يحصل (فيه) التفرغ  
للعادة عن الالتفات الى تحصيل الاقوات كالتنع عن ارادة طريق السعادة فقد سئل  
ذوالنون المصري عن التوكل فقال خلع الارباب وقطع الاسباب فخرج الارباب اشارة  
الى ماوم التوحيد وقطع الاسباب الى الاعلى في مقام التفرغ بقليل له زدنا فقال الله النفس  
في العبودية واخراجها من الربوبية يعني بالتبري من الحول والقوة (وايضاً) لا بد  
من التوكل فانه كما هو المعلوم (لا يتغير المقدر المقوم) قال تعالى \* نحن قسمنا بينهم  
معيشتهم في الحياة الدنيا \* الآية وقد سئل جدون الفصار عن التوكل فقال ان كان  
لك عشرة آلاف درهم وعليك دافق دين لم تأمن ان تموت ويحق ذلك في عنقك وان كان  
عليك عشرة آلاف درهم دين من غير ان تترك لها وقفاً فلانك تأمن من الله ان يقضيها  
عنك ويقرب منه قول صاحب المنازل ما يبدى لم اعرف نصيب من وما يصيبني لم اعرف  
بيد من وفي هذا اشارة الى مجرد الايمان بسمعة القدرة وان في المقدورات اسباباً  
خفية سوى هذه الاسباب الظاهرة (فورد الرزق موم مروع) ليس له اصل  
بهذا المبنى ولكنه صحيح من حيث المعنى فلا يهتق في الشعب مرفوعاً عن ام الدرداء  
ان رزق ليطالب العبد كما يطالب اجله ويشير اليه قوله سبحانه \* الله الذي خلقكم ثم  
رزقكم ثم يميتكم \* بل فيه تنبيه تنبيه على ان ما بقى له شيء من رزقه لم يأت له طلب اجله  
وقد قال بعض العلماء لو هرب العبد من رزقه لطلبه كما اوهرب من الموت لادركه وانه  
لو سأل الله ان لا يرزقه لما استجاب له وكان عاصياً وبغلاً له باجاهل كيف اخلاقك  
ولا ارازقك ولذا قال ابن عباس اختلف الناس في كل شيء الا في الرزق والاجل فانهم  
اجمعوا على ان لا رزق ولا ميت الا الله وقال عيسى عليه السلام انظروا الى الطير  
لا تزرع ولا تحصد ولا تدخروا لله رزقها يوم ما يوم فان قاتم نحن اكبر بطونا فانظروا  
الى الانعام والوحوش كيف قبض الله لها الرزق وقال ابو يعقوب السوسي المتوكلون  
نجري ارزاقهم على ابدى العباد بلا تعب منهم وغيرهم مشغواون مكودودون وقال

بعضهم العبيد كلهم في رزق الله لكن بعضهم يأكل بذل السؤال وبعضهم يتعب  
وانظار كالنجار وبعضهم ياتيهان كالصانع وبعضهم يعز كالصوفية يعبدون  
فيشهدون العز يزفياً حذون رزقهم من يده ولا يرون الواسطة ويشير الى هذا المقام  
قوله تعالى \* والله اعز ولا رسول ولا مؤمنين ولكن المتنافسين لا يمانون \* الى ان قال  
\* والله خزائن السموات والارض ولكن المتنافسين لا يفقهون (اربع فرغ منهم  
الحق) بالفتح (والحق) بالضم (والاجل والرزق) رواه الطبراني من حديث  
ابن مسعود ولفظه فرغ الى ابن آدم من اربع الخلق والحق والرزق والاجل ورواه  
احمد والطبراني عن ابى الدرداء بلفظ فرغ الله عز وجل الى كل عبد من خمس  
من اجله ورزقه واثره اي عمله ومضججه اي محل موته وشقي اوسعيد ولقد احسن  
من قال من اهل القنون

- \* جرى قلم القضاء بما يكون \* فسيبان التحرك والسكون \*
- \* جنون منك ان تسجي رزق \* ورزق في غشاوته الجنين \*

(وايضاً) لا بد من التوكل اذ (المطلوب) من العبد (هو العدة) اي الاستعداد  
(على الطاعة) زاد المعاد (وهو تعالى قادر على اعطائه لسبب حاصل بالطالب  
اودون السبب) اي او حاصل بغيره من انواع الكسب وقد قال يحيى بن معاذ في وجود  
العبد الرزق دلالة على ان الرزق مأثور بطالب العبد ويؤيده قوله عليه السلام للسائل  
بعد اعطائه الفرة خذها ولولم بأنها لانت وقد تقدم مبناه وما يؤيده من معناه وسئل  
ابو عبد الله القرشي عن التوكل فقال التعلق بالله في كل حار فقال السائل زدني فقال ترك  
كل سبب موصل الى سبب حتى يكون الحق المتولى لذلك فالاول عام للمقامات الثلاثة  
المتقدمة والثاني اشارة الى المقام الثالث خاصة وهو مثل توكل ابراهيم الخليل اذ قال له  
جبريل الملك حاجة فقال اما اليك فلا اذ كان سؤاله سبباً يوصل الى سبب وهو حفظ  
جبريل له فتركه ثقة بان الله ان اراد يخرج جبريل لذلك فيكون هو المتولى لذلك وهذا  
حال مبهوت غائب عن نفسه بالله سبحانه فلم ير معه غيره وهو حال عز يز في نفسه  
ودوامه ان وجد ابعده منه واعز (والموت جوفاً مقدراً ايضاً كالموت شبعاً) فلا بد  
من التوكل سواء كان شبعاً او جوعاً وقد قال ابو سعيد الخزاز التوكل اضطراب  
بلا سكون وسكون بلا اضطراب فالاول اشارة الى فزع العبد اليه وانهاله وتضرعه  
بين يديه والثاني اشارة الى كمال توكله عليه فعن ابى علي الدقاق التوكل ثلاث درجات  
التوكل ثم التسليم ثم التفويض فالتوكل يسكن الى وعدة والمسلم يكتفي بعلمه والفوض  
يرضى بحكمه ثم اعلم ان الشخص اذا كان بطالا فعليه ان يصير كاسباً وعمالاً ولا معنى  
للتوكل في حقه الا ما يليق بمقامه وفق مراده فان كمال التوكل مقام من مقامات الدين  
يستعان به على التفرغ لله تعالى فهو خاصة للمجتهدين اما من العلماء الزاهدين



واما من الصلح العابد في الباطل والانتكال واذا كان مشغلا بالله ولازما  
للمسجد او بيته وواظبا على علمه وعبادته بتحصين نفسه وتزوين رعايته فانه  
سبحانه يقرر حبه في قلوب خلقه حتى يحملوا اليه فوق كفايته فما روى الى الآن  
من قديم الزمان عالم او عابد استغرق الاوقات بالله سبحانه وهو في وسط الديار  
من القرى والامصار فجات جوعا بل لو اراد ان يطعم جماعة من الناس بعوله لقدر  
عليه فن كان الله كان الله له لكن يذبح ان يكون نظره الى مسبب الاسباب لا الى الاسباب  
نعم لا يطعم في الخاوي والطير السمى والشباب الرقيقة والبيوت المشيعة مع انه اوفقره  
شي من ذلك فلا بد من ظهوره هناك كما يشير اليه نحن فسمناهم معبثهم ان ربك  
يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث  
لا يحتسب وفي الخبر ان الله ان رزق عبده المؤمن الا من حيث لا يحتسب فالا اهتمام  
الكثير بامر الرزق فيخرج من ذوى الدين وهو افرح من العلماء المجتهدين لان من شرطهم  
لقناعة والاشتغال بالطاعة حسب الاستطاعة الا اذا اراد ان لا يأخذ من ايدى الناس  
ويأكل من كسبه فذلك له وجه لا يقى باعالم العامل الذي سلوكه بظاهر العلم والعمل  
ولم يكن له سيرا بالباطن فان الكسب يتبع من السير بالفكر الباطن غالبا فاشتغاله بالشاوك  
مع الاخذ من يده من يتقرب الى الله تعالى بما يعطيه اولى لانه تفرغ للولى واعانة للمعطى  
على ثيل الثواب في القبي ومن نظر الى مجارى سنة الله علم ان الرزق ليس على قدر  
الاسباب ولا على كد الاكتساب ولذا سأل بعض الاكاسرة حكيميا عن الاحق المرزوق  
والعاقل المحروم فقال اراد الصانع ان يدل على نفسه اذا ورزق كل عاقل وحرم  
كل جاهل انمن ان العقل رزق صاحبه فلما رآوا خلافة علموا ان الرزق من غيرهم ولا ثقة  
بالاسباب الظاهرة لهم فقد دخل جاعة على الجند فقالوا نطلب الرزق فقال ارعاهم  
في اى موضع هو فاطابوا فقالوا نأل الله فقال ان علمهم انه يذبحكم فذكروه فقالوا ندخل  
البيت ونوكل على الله ونظرم ما يكون فقال اوكل على التجرب يذبحك قالوا فما الحيلة قال ترك  
الحيلة وقال احمد بن عيسى الخراز كنت في البادية فنانى جوع شديد فقلت ان اسأل  
الله عز وجل طعاما فقلت ليس هذا من افعال المتوكلين فطالبتني ان اسأل الله تعالى  
صبرا فلما سمعت بذلك سمعت قائلا يقول

وتزعم انه منّا قريب \* وانا لا نضيع لمن آتانا \*

\* ويسألنا القوى جهدا وصبرا \* كئانا لا نراه ولا يرانا \*

(وايضاً) لا بد من التوكل اذا (اصلاح) في الامور (مستور) لان من عرف الله تعالى وعرف  
افعاله وعرف سنته في اصلاح عبادته لم يكن فرحه بالاسباب فانه لا يدري اى الاسباب  
خير له كما قال عمر لا ابالي اصبحت غنيا او فقيرا فاني لا ادري ايها خير لي (وايضاً) لا بد  
من التوكل حيث (انه) اى الله سبحانه (ضمن الرزق بلا تعليق) اى من غير تعبد  
بشرط الكسب والطلب (فوردا) في التنزيل (وما من دابة في الارض الا على الله

رزقها) اى واولم تكسبه ولم يطلبه لاسمى وارزق مبهم في نفسه غير معلوم باعتد رزقها  
وجنسه فمن ابراهيم بن ادهم سألت رهبانا من ان تأكل فقال ليس هذا العلم عندي  
ولكن سل ربى مرة من اين يطعمنى (فما افرح من يتق) اى يعتمد (على سوفى) مع  
ان الغالب عليه الكذب وخلف الوعد (بعد الاقراض او الضيافة ولا يتق على ضامه  
تعالى) مع كمال صدقه وجمال وعده وقد قيل مكتوب في التوراة ملعون من ثقتنه انسان  
مثله وفي الحديث من اعترى بالعبد اذله الله رواه ابو نعيم في الحلية عن عمر وقد حكى  
عن عابده عكف في مسجد ولم يكن له معلوم فقال له الامام بالمسجد او اكتسب  
كان افضل لك فلم يجبه حتى اعادها ثلاثا فقال في الاربعة يهودى في جوار المسجد  
قد ضمن لي كل يوم رغيفين فقال ان كان صادقا في ضامته فمكوفك في المسجد خير لك  
فقبل يا هذا لولم تكن اماما نتقف بين يدي الله وبين العباد مع هذا انقص في التوحيد  
خير لك بعتى فضلت وعد يهودى على ضمان الله تعالى للرزق (وايضاً) لا بد من التوكل  
اذ (لا فائدة في الطلب) حيث لا يزيد بطلبه ولا ينقص بتركه فلا منفعة في طلبه (الا المدة)  
لخاوق مثله ولا يحل لمؤمن ان يذل نفسه (وضياع الوقت) اى وتضيع العبد في غير عبادة  
هى المطاوع من العبد بحسب الامر (وايضاً) لا بد من التوكل اذا (حياتى) استعمل  
مشكوك والموت متيقن مساووك (والاستعداد للمتيقن اولى) من الاستعداد للمشكوك  
(بخلاف الثواب والعقاب) فانهما ولو كانا مقدرين كسائر الاسباب لكن لا بد  
للانسان ان يسعى في اكتساب ما يوجب الثواب وفي اجتناب ما يقتضى العقاب (اورود  
الاورام والتواهي) في الكتاب (وتعليقهما على العمل) حيث قال ومن يعمل  
من الصالحات ومن عمل صالحا \* الآيات وقال تعالى جزاء بما كانوا يعملون \* وان  
ليس للانسان الا ما سعى (واما ما ورد) في التنزيل (ما ابتغوا من فضل الله) فقد يتوهم  
منه ان المعنى اطلبوا من رزق الله وليس كذلك (فالعلم والثواب) هما المراد ان من  
فضل الله (او هو امر اباحة) بقدر الحاجة او امر بطلب الحلال دون الشبهة هذا  
وقد يظن ان معنى التوكل ترك الكسب باليد وترك التدبير بالقلب والنقطة على  
الارض كالخرقة الملقاة وهذا ظن الجهال وحرام في الشرع والشرع قد اشى على  
المتوكلين ولا يتال بمحذور مقام من مقامات الدين فدفعه بقوله (ولا ينافيه) اى التوكل  
اربعة اشياء منها (الكسب لانه) اى التوكل (عمل الباطن) فيجتمع مع عمل الظاهر  
بل هو اتم عند بعض ارباب السرار ثم في مراتب الكسب تفضيل باعتبار السبب  
(فان كان السبب مقطوعا به بارتباط السبب) بحيث لم يحصل السبب بدون السبب  
(استه تعالى كد اليد للطعام) اى لا كد (والوقاع) اى كالجوع (للولد) اى  
اى الحنفى (وبت البذر للحصاد) بالفتح والكسب اى لفطمه (فالترك خطأ) بل جنون  
محض (فوردا) في التنزيل (فان يجد لست لله تبديلا) وان يجد لست الله نحو لا \*



وتوضيحه اذا كان الطعام موضوعا بين يديك وانت جاع محتاج اليه ولكنك است  
تعد اليه وتقول انا متوكل وشرط التوكل ترك السعي ومداييد الى الطعام سعي  
وحركة وكذا مضغه بالاسنان وابتناءه باطباق اعالى الخلك على اسافله فهذا  
جنون محض وجهل ظاهر وليس من التوكل في شيء فالك ان انتظرت ان يخلق الله شعا  
دون اكل الخبز او يخلق في الخبر حركة اليك او يسخر ملكا يصفه ويوصله الى معدتك  
فقد جهلت سنة الله تعالى وكذلك لو لم تزرع الارض وطعمت ان يخلق الله نباتا  
من غير بذر او ولد الزوجة من غير وقاع كما ولدت حريم فهذا وامثله جنون وليس  
التوكل في هذا المقام بالعمل بل بالعلم والحال اما العلم فهو ان تعلم ان الله تعالى خلق  
الطعام واليد والاسنان وقوة الحركة وانه هو الذي يطعمك ويسقيك ويشبعك وبروك  
واما الحال فهو ان يكون سكون قلبك واعتمادك على الله سبحانه وتعالى لا على اليد والظهور  
فكيف تعتمد على صحة يدك ور بما تخف في الحال وكيف تعمل على فسادك ور بما  
بطراً عليك ما زيل عنك ويبطل قوة حركتك وكيف تثق على حضورها الطعام  
ور بما يسلط الله عليك من يقين عليه واذا كان هذا علمه وحاله فليد اليه اليد  
فانه متوكل على الله ومعتمدا عليه (وان كان) سبب (مظنونا) في شكوكا فيه (بعدم  
حصول السبب دونه) اي من غير السبب (غالب كعمل الزاد للسفر في البوادي)  
التي لا يطررها الناس الا نادرا (وكذلك) ترك خطا وجنون وابقاع للنفس في التهلكة  
(لانه) في حال الزاد في السفر (سنة له وير) اي عاة الانبياء والمرسلين وطريقة  
السلف الصالحين من الصحابة والتابعين (لكنه) في ترك حال الزاد (يجوز) ولذا  
كان يفعل الخواص وهو من الخواص لكثرة النسبة الى العوام لانه للنفس في التهلكة  
وهو حرام وانما يجوز (ان ارتاضت النفس) في مقام المرام (وسبرت عن الطعام  
اسبوعا) اي سبعة ايام (او ما قرب منه) اي من الاسبوع واقله ان يكون ثلاثة ايام  
ولياليها وقد روى ان ابا تراب الخنثي رأى صوفيا مديدا الى قشر بطبخ لساكاه  
بعد ثلاثة ايام فقال له لا يصلح لك التصوف اي لا تصوف الامع التوكل ولا يصح  
التوكل الا لمن يصبر على الطعام اكثر من ثلاثة ايام وعن ابي علي الرودباري ان قال  
الفقر بعد خمسة ايام انا جاع فالزموه السوق ومروه بالعمل والكسب (دون الشغل  
عنه تعالى) بان بعده من غير ضيق قلب وتشوش خاطر كما حكى ان رجلا قال دخل  
ابو تراب الخنثي مكة طيب النفس فقلت اين اكلت ابها الاستاذة قل اكلة بالبصرة واكلت  
بالبحر واكلت ههنا كذا في الرسالة القشيرية (وقدرت) اي وان قدرت وظاهر كلام  
الاحياء ان يقال او قدرت (على الاقليات بالحشيش) فبهذهذين الشرطين لا يتجاوزا غالبا  
في البوادي في كل اسبوع من ان يلقاه آدمي او ينتهي الى قرية او الى حشيش يكون سببا  
لحياته وقد يكون له ثياب على راسه عنالك الى الموت ان لم يتيسر شيء من ذلك

فان الذي يحمل الزاد قد يؤخذ زاده او يضل بغيره فيموت جوعا فذلك ممكن مع الزاد  
كما انه ممكن مع فقده واما لو انحاز الى شعب من الشعب حيث لاماء ولا حشيش ولا  
يطرق طارق فيه وجاس متوكلا فهو آثم به ساع في اهلاك نفسه كما روى ان زاهدا  
من الزهاد فارق الامصار واقام في سفح جبل وقال لا اسأل احدا شيئا حتى ياتيني  
ربي برزقي فمعه سبعا فكاد ان يموت ولم يأت شيئا فقال يارب ان احيتني فاني برزقي  
الذي قسمت لي والا فاقبضني فاقبضني الله تعالى اليه وعزتي لا ارضفك حتى تدخل  
الامصار وتقدم بين الناس فدخل المصير واقام فجيء به هذا بطعام وهذا بشراب  
فاكل وشرب فاوجس في نفسه من ذلك فاوحى الله تعالى اليه ادرت ان تذهب حكمتي  
بزهديك في الدنيا اما علمت ان ارزق عبدي بيد عبدي احب الي من ان ازرقه بيد  
قدرتي فاذن التباعد عن الاسباب بالكيفية مرغمة للحكمة وجهل لسنة الله القديمة  
(واما ما ورد في التزويل (وتزويد) وهو امر يطلب الزاد واخذ الزاد (فرا لا خرة) هو  
المراد (بقرينة) ما بعده (فان خبر الزاد التقوى) النافعة في المعاد (او هو) اي تزودوا  
(امر اقوم) خاص من اهل ائمة وغيرهم (تصدون الحج بلا زاد اكل على الناس)  
اي اعتمدوا على اعطائهم من ازوادهم (ويؤذون) الناس (بالاخراج في السؤل) ومنهم  
جمع يدهون انهم متوكلون والحال انهم متأكرون (والا) اي ان لم ترض النفس ولم تصبر  
عن الطعام (فحرام عليه) ترك السبب من الكسب والطلب (لانه سعي في الهلاك)  
للبدن والله لا يحب الفساد ورؤف بالعباد (وان كان) سبب (موهوما كاستغناء  
في دقائق التدبير) من امر الزراعة والحجارة وسائر انواع الصناعة ومنه البكي  
وارقية والطمرة (وهو) اي الاستغناء في هذا الباب (بتأجيله) اي التوكل عند اولي  
الاسباب (لانه غاية الحرص) ونهاية الانكال على الاسباب فمن سهل التوكل ترك  
التدبير وقال ان الله تعالى خالق الخلق ولم يحجبهم عن نفسه وانما حجابهم تدبيرهم  
(ويستفي العرب قلبه) اي دون المعيل فانه يمين عليه طلب الحلال لاجل العيال  
فانهم لا يكلفون بالتوكل وفق ماله من الحال (فيختار) العرب (الكسب) سبب ثلاثة  
اشياء (تبدأ التصديق) بما فضل عن قوته على سائر الفقراء لاسيما ذوي القربى (والاعانة  
على البر) اي بالمساعدة على اهل المجاهدة في العلم والعمل لقوله تعالى \* وتعاونوا على  
البر والنقمة (والخامس) اي المحافظة (عن الشغل عنه) اي عن ذكره وفكره (تعالى  
بالانفاس الى غير) بجهانه ولو من حوله وقوته فاذا كان المكتسب مكتسبا لعياله ولتغريق  
ماله من ماله فهو يديه مكتسب ومتنفع وبقليه عنه منقطع لقوة حاله في مقام كاله  
(والترك) اي ويختار العرب ترك الكسب (لشغل الكسب عنه تعالى) اي عن القيام  
بحقه كما هو حقه (وانقطاعه اليه) اي وليكمال انقطاع العبد الى حضور سيده  
عملا بقوله تعالى \* وقبل اليه قبل لا رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذ وكبلا \*



والحاصل ان الكسب لا يتاقي حال التوكل اذ اروعيت فيه الشروط وانضاف اليه الحال والمعرفة (ويعرف) صاحب هذا الحال (بعدم التغير لفقد المال وكذا التزود ونحوه) من الادخار للاستقبال ومن النكاح واختيار العيال اختيارا وتركها فمختاره بنية التصديق والامانة ويتركه لشغله عن الحق والعبادة (ويكسب المعيل) لاجل العيال (كما روى عن الصديق رضي الله عنه) انه لما بيع للخلافة اصبح فاخذ رزمة متاعه تحت حضنه والذراع بيده ودخل السوق بنادي فكره المسلمون ذلك فقالوا كيف تفعل هذا وقد ائت للخلافة النبوة فقال لا تشغلوني عن عيالي فاني ان اضمتهم كنت لما سواهم اضيق حتى فرضوا له قوت اهله من المسلمين فلما رضوا بذلك رأى مساعدتهم ونطيب قلوبهم واستغراق وقته لمصالح المسلمين اولى ويستحيل ان يقال لم يكن ابو بكر في مقام التوكل فن اولى بهذا منه فدل على انه ما كان متوكلا باعتبار ترك الكسب والسعي بل باعتبار قطع الالتفات الى قوته وكفايته والعلم بان الله هو ميسر الاكتساب ومدير الاسباب وبشروط كان يراعيها من طريق الكسب من الاكتفاء بقدر الحاجة من غير استكثار وتفاخر وادخار ومن غير ان يكون درهمه احب اليه من درهم غيره فمن دخل السوق ودرهمه احب اليه من درهم غيره فهو حريص على الدنيا ومحبا لها ولا يصح التوكل الا مع الزهد في الدنيا نعم يصح الزهد دون التوكل فان التوكل مقام وراء الزهد وقال ابو جعفر الحداد وهو شيخ الجند وكان من المتوكلين اخفيت التوكل عشرين سنة وما فارقت السوق كنت اكنسب في كل يوم دينارا لا ابيت منه دنانقا ولا استريح منه الا فراطا ادخل به الحمام بل اخرجه كله قبل الليل وكان الجند لا يتكلم في التوكل بحضرته وكان يقول استحي ان اتكلم في مقامه وهو حاضر عندي والحاصل ان التوكل مقام شريف ومرام لطيف ولذا قال ابو سليمان الداراني لاجد ابن ابي الحواري لي من كل مقام نصيب الا من هذا التوكل المبارك فاني ما شئت منه راحة هذا من كلامه مع علو قدره ومقامه واعله اراد اقصى ادراك وهو مشاهدة ان لا فاعل الا الله ولا رازق سواه وان كل ما يقدره مولاه على عبده من فقر وغنى وموت وحياة فهو خير له مما يختاره وقال الخواص وقد سئل عن اعجب شيء رآه في اسفاره فقال رأيت الخضر عليه السلام ورضي بصحبي ولكنني فارقت خفة ان تسكن اليه نفسي فيكون نقصا في توكلي (ولا يكلف العيال) بالانكال (الا ان تساعد) فيماله من الحال بالتوكل مع عدم المال والا فيجب عليه الكسب بقدر نظام الكمال فمن سهل من طعن على الكسب فقد طعن على السنة ومن طعن على ترك الكسب فقد طعن على التوحيد فسبحان من اقام العباد فيما اراد ومع هذا الحال لا يخرج المعيل عن مقام الانكال على الملك المتعال فقد قال الحسن البصري وددت ان اهل البصرة في عيالي وان حبة بدینار وقال وهيب بن الورد لو كانت السماء نحاسا والارض رصاصا واهتمت برزقي اظننت اني مشرك بربي (ولا الادخار) اي ولا يتاقي التوكل وضع الذخيرة

(لمسادون الاربعين) يوما (من العرب) والسنة من المعيل كاسياني (واختلف فيه) اي في الادخار هل يكون متافيا للتوكل ام لا فذهب سهل الى انه يخرج به عن التوكل مطلقا وذهب الخواص الى انه لا يخرج عن التوكل باربعين يوما ويخرج بما زاد على الاربعين وقال ابو طرب المكي لا يخرج عن حدود التوكل بالزيادة على الاربعين ايضا وهذا اختلاف لا معنى له بعد تجويز اصل الادخار كافي الاحياء على ماسياني بيانه في الاشياء (والتحقيق) في مقام التوفيق (ان الفضل) في قلة الادخار (اقصر الامل) في التعلق بهذه الدار وتوضيحه ان كل ثواب موعود على مقام محمود فانه يتوزع على قدر رتبته فيه مما يوافق وينافيه ثم تلك الرتبة لها بداية ونهاية ويسمى اصحاب النهايات السابقين واصحاب البدايات اصحاب اليمين اللاحقين ثم اصحاب اليمين ايضا على درجات وكذلك السابقون واعلى درجات اصحاب اليمين اللاحقين تلاصق اسافل درجات السابقين كما قيل نهاية الاولياء بداية الانبياء فلامعنى للتقدير في مثل هذا التقرير بل التحقيق ان التوكل بترك الادخار لا يتم الا بقصر الامل وتجويز قرب الاجل واما عدم امل البقاء فيبعد اشتراطه ولو في نفس فار ذلك كالمتمتع وجوده ثم الناس متفاوتون في طول الامل وقصره واقل درجات الامل يوم وليلة فما دونه من الساعات واقصاه ما يكون عمر الانسان بحسب غالب العادات وبينهما درجات لاحصر لها في الاوقات فمن لم يامل اكثر من شهر اقرب الى المقصود ممن يأمل سنة في الوجود (وميفقات الكلم) اي ميعاد موسى عليه السلام حيث قال تعالى واذا وعدنا موسى اربعين ليلة (يس الامل) اي لجواز طول الامل بقدر اربعين من الاجل فان تلك الواقعة ما قصد بها بيان ما رخص فيه الامل (بل لا استحقاق نيل المرام) اي وصول موعود موسى (عليه السلام) بعد اربعين يوما الى مقام الكلام (على ما هو السنة الالهية) السجانية والحكمة الربانية الصمدانية (في تدبير الامور) الانسانية (كما في صيرورة الجنين) اي تصوير الطفل في بطن امه من الاطوار الانسانية الالهيانية المتضمنة للتربية التدريجية الامدادية (نطفة) اربعين يوما (وعلفنة) كذلك (ومضغة) كذلك (وورد خربت طينة آدم بيدي) اي بصفتي من نعوت الجمال والجلال او بقدرتي وارادتي على وجه الكمال (اربعين صباحا) رواه الديلمي من حديث ابن مسعود وسلمان الفارسي باسناد ضعيف وذلك لان استحقاق تلك الطينة لتخمر كان موقوفا على مدة مبالغها ما ذكر (ومنه) اي مما ذكر من الكتاب والسنة (بوخذ في الرابضة) على اختيار المشيخ للاربعين ويؤيده حديث من اخلص الله اربعين يوما ظهرت له ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وقد تقدم ومن حفظ على امتي اربعين حديثا حشر مع العلماء وله طرق يقوى بعضها ببعض فصير حسنا (والسنة) اي ولا يتاقي التوكل



الادخار للسنة الكاملة (من المعدل) أي صاحب العيان من الاطعام والسنة (قطيبا  
 اقلوب الضعفاء كما هو المروي) في سنة سيد الانبياء وفي الصحيحين انه عليه السلام  
 ادخر لعياله قوت سنة (بخلاف ما فوقها) فان ما وراء السنة لا يدخره الا بحكم  
 ضعف القلوب والركون الى ظاهر الاسباب من الطلب والكسب (ويترك المضطرب)  
 أي المتشوش اضطرابا يشغل قلبه عن الذكر والتفكير (طريق التوكل) غير المضطرب  
 (بالادخار) فان كان يصلح قلبه بالادخار فهو اولى في الاختيار بل لو امسك صنعة  
 يكون دخلها وافيا بقدر كفايته وكان قلبه لا يفرغ الا برعايته فذلك اولى في مقام  
 حياته (لان الغرض) وهو مدار المقصود (صلاح القلب) في عبادة الرب المعبود  
 فرب شخص يشغله وجود المال عن تحصيل الكمالات وبب شخص يشغله عدمه  
 لحصول شتات البال والمحذور ما يشغل العبد عن الحضور والافجبع ما في الدنيا ليس  
 في عينه محذور ولا في وجودها وعدمها محذور واذا بعث الله رسوله الى اصناف  
 الخلق ومنهم اهل التجارات والزراعات والمحترفون بأنواع الصناعات فلم يأمر لتاجر  
 بترك تجارته ولا المزارع بترك زراعته ولا المحترف بترك حرفته ولا امر السارق لها  
 بالاشتغال بها بل دعا الكل الى الله وطاعته وارشدتهم الى ان فوزهم ونجاتهم في  
 انصراف قلوبهم عن الدنيا الى الله سبحانه وعبادته وعدم الاشتغال في عبادة الرب  
 هو القلب فصواب الضعيف ادخار قدر حاجته كما ان صواب القوى ترك الادخار على  
 قدر طاقته فقد ادخر عليه السلام لعياله قوت سنة ونهى ام ايمن وغيرها ان تدخر  
 شيئا لغد كما تقدم ونهى بلالا عن الادخار وقال انفق بلال ولا تنفخ من ذي العرش  
 اقلالا رواه البراء من حديث ابن مسعود وابي هريرة وذلك حين دخل عليه  
 النبي عليه السلام وعنده صبر من تمر ولطبراني والحاكم من حديث ابي سعيد انه عليه  
 السلام قال لبلال اقل الله فقيرا واذا سئلت فلا تمنع واذا اعطيت فلا تنجأ وقد اخبر  
 عليه السلام ان الله يحب ان يوتي رخصه كما يحب ان يوتي عزايه كما رواه احمد  
 وغيره من حديث عمر قطيبا لقلوب الضعفاء حتى لا يأتي بهم الضعف الى اليأس  
 والقنوط فيتركون اليسور عليهم من الحسب المجزهم عن منتهى درجات لا قويا فسا  
 ارسل سيد الانبياء بالرحمة للعالمين على اختلاف طبقاتهم وتفاوت درجاتهم واذا  
 فهمت هذا علمت ان الادخار قد يضر بعض الناس وقد لا يضر ويدل عليه ما روى  
 ابوامامة الباهلي ان بعض اصحاب الصفة توفي فما وجد له كفن فقال عليه السلام  
 فتشوا ثوبه فوجدوا دينارين في داخل ازاره فقال عليه السلام كيتان رواه احمد  
 وكان غيره من المسلمين يموت ويخلف اموالا فلا يقول ذلك في حقه فهذا يحتمل  
 وجهين لان حاله يقتضي امرين احدهما انه اراد كيتان من الناس كما قال تعالى  
 \* فتكوى بها جيَاههم وجنوا بهم وظهورهم \* وذلك اذا كان حاله اظهار الزهد والفقر

والتوكل مع الافلاس منه فهو نوع تلبس وثانيهما ان لا يكون ذلك عن تلبس  
 فيكون المعنى به نقصان عن درجة كماله كما ينقص عن جمال الوجه اثر كيتين في الوجه  
 فان كل ما يخلفه الرجل من الدنيا فهو نقصان لدرجته في العقبى اذ لا يوتى احد  
 شيئا من الدنيا الا ينقص بقدره في الاخرى واما بيان ان الادخار مع فراغ القلب  
 عن المدخل ليس من ضرورته بطلان التوكل فيشهد له ما روى عن بشر قال الحسين  
 المغازي من اصحابه كنت عنده ضحوة من النهار فدخل عليه زجل كهل اسمر  
 خفيف العارضين فقام له بشر وقال ما رأيتك قام الى احد غيره قال ودفع الى كفها  
 من دراهم وقال اشتري بها من اطيب ما تقدر عليه من الطعام والطيب وما قال لي  
 قط مثل ذلك قال فبجئت بالطعام فوضعت فاكل معه وما رأيتك اكل مع غيره قال  
 فاكلنا حاجتنا وبقي من الطعام شيء كثير فاخذ الرجل وجمعه في ثوبه وحمله  
 وانصرف فبجيت من ذلك وكرهته له فقال لي بشر لعلك انكرت فعله  
 قلت نعم اخذ بقية من الطعام من غير ان ذن فقال ذلك اخونا قبح الموصلي  
 زارنا اليوم من الموصلي وانما اراد ان يعلن ان التوكل اذا صح لم يضر معه  
 الادخار والله سبحانه اعلم بحقايق الاسرار (ولا مباشرة اسباب) اي ولا ينفي  
 التوكل مباشرة اسباب هي (تدفع الضرر) المتعرض للخوف في نفس او مال  
 (ان كان) الضرر (مقطوعا به او مظنونا كالتحرز عن النوم في مكن السباع) اي  
 في الارض المبعجة (ومر السبل) اي وفي مجرى السبل من الوادي لاسيما في الليل  
 فانه ادهى للويل (وتحت الحائط) اي الجدار (المائل) الى السقوط وكذا  
 السقف المنكسر الذي يخاف منه الهبوط (لان التعرض للهلاك منهى عنه) فكل  
 ذلك منهى عنه وصاحبه قد عرض نفسه للهلاك بغير فائدة منه (بخلاف الموهوم)  
 اي بخلاف ما اذا كان الضرر موهوما فان مباشرة تنفي التوكل فتترك الموهوم منها  
 من شرط التوكل وهي التي نسبتها الى دفع الضرر نسبة الكي والرقية فان الكي  
 والرقية قد يقدم على المحذور دفعا لما يتوقع وقد يستعمل بعد زوال المحذور لازالة  
 ما وقع (فورد في وصف المتوكلين) انهم (لا يكتنون ولا يسرقون) على ما تقدم  
 فما وصفهم عليه السلام بالترك الكي والرقية والطيرة ولم يصفهم بانهم اذا  
 خرجوا الى موضع بارد لم يلبسوا جبة والجبة تلبس دفعا للبرد المتوقع (الا في اذى  
 الناس) اشتناء من قوله ولا مباشرة اسباب تدفع الضرر اي الا ان يكون الضرر  
 فيما ناله من اذى الناس له ويكون مما لا اثر له في الخارج كالشتم واللامة والتعير  
 والتوبيخ والمذمة فانه اذا امكنه الصبر والحمل وامكنه الدفع والتشني (فالاولى  
 فيه الصبر) وترك اسباب تدفع الضرر وقول المصنف فالاولى اولى من قول صاحب



الاحياء فشرط التوكل الاحتمال والصبر (فورد) في التنزيل (فاتخذ وكلا واصبر على مايقون) تمامه \* واهجرهم هجرا جيلا (وانصبرن على ما اذنبونا) آخره \* وعلى الله فليتوكل المتوكلون (ودع اذنبهم) اي اترك مدافعتهم ومعاقبته في الحال او مكافاته ومجازاته في الاستقبال (وتوكل على الله) فان من توكل عليه كفاه (بخلاف اذى السباع) فانهم يحبون على الاضرار وفي معانها الكفار فالصبر على اذى الحيوانات كالعقارب والخييات لبس من التوكل في الدرجات اذ لا فائدة فيه في حال من الحالات (فاتخذ التوكل) (الصلاح فورد) في التنزيل (ولياخذوا اسلحتهم) في صلوة الخوف وهو امر ايجاب او استحباب وقد اختفى عليه السلام عن اعين الاعداء في الغار خوفا من ضرر الكفار وقد قال تعالى لموسى عليه السلام \* فاسر بعبادى ايللا \* فهذا وما قبله كله في حق النفس واما في حق المال فاشار بقوله (وبعقل البعير) اي ربط رجله لئلا يفارق رحله (فورد) انه قال عليه السلام للأعرابي لما اهل البعير وقال توكلت على الله (اعقلها وتوكل) اي على الله رواه الترمذي من حديث انس وضعفه يحيى القطان ورواه الطبراني من حديث عمرو بن امية الضمري باسناد جيد بافظ قيدها (ويسد الباب) اي يغلقه (غير مستقص) اي مبالغ (في الحفظ) كالتماسه من الجيران حفظه مع وجود خلقه وجمعه اغلاقا كثيرة في محله فقد كان مالك بن دينار يفاق بابه ليلا بشرط ويقول اولا الكلاب ماشدته وفيه اطافة اذ الدنيا جيفة وطالبها كلابها كما ورد وقد تقدم (ولا يحفظ متاعا بحرص فيه) اي في اخذ (السارق) ويطمع فيه الطارق فيكون هو سبب مصيبته وباعث مصيبته او يكون امساكه موجب هيجان رغبته (بل يقتصر على ما لا بد منه ككوز) يشرب منه (وركوة) يطهر بها (وجراب) يضع زاده فيه (وسلاح) اذا كان من اهل الجهاد او سلاح كل احد بحسب مقامه ووفق مرامه كالكتب للعلماء وعدة الحرف للفقراء والعصا سلاح الضعفاء وسنة الانبياء وكان بعض المجريين لم يكن في خاونه شيء فاذا دخلها اغلقها فاذا خرج منها تركها مفتوحة ويقول اتا متاع البيت ولما اهدى الغيرة الى مالك بن دينار ركوة وقال له خذها قال لا حاجة لي اليها قال لم قال بوسوس الى العدو ان اللص قد اخذها فكأنه احتزم من ان يعصى السارق ومن شغل قلبه بوسواس الشيطان يسرقته في اللاحق ولذا قال ابو سليمان هذا من صفات قلب الصوفية هو قد زهد في الدنيا فما عليه من اخذها (ويغم) التوكل (ان سرق) اي جعل مسروقا (لمصيبة السارق وتعرضه للعقاب) اللاحق (لا) يغم (لنقص المال بل بفرح به) اي بنقص المال (لما فيه من صلاحه) اي لما في نقص المال من كمال صلاح الحال (فحسنا للظن به تعالى) فيم لا قدره وقضاه من ازل الازال (وبشكره تعالى على

جعله مظلوما لا ظالما ونقص دينه) من ماله (لادينه) الذي من كاله فقد شكى بعض الناس الى عالم انه قطع الطريق عليه واخذ ماله فقال ان لم يكن غمك انه صار في المسلمين من يستحل هذا اكثر من غمك بمالك فما تصحب المسلمين وسرق من علي ابن الفضل دينار وهو يطوف بالبيت فرآه ابوه وهو يبكي ويحزن فقال له اعلى الدنيا تبكي فقال لا والله ولكن على المسكين انه يسأل يوم القيمة ولم تكن له حجة وقبل بعضهم ادع على من ظلمك فقال اني مشغول بالحزن عليه عن الدعاء عليه (ولا يبلغ في الطلب) اي طلب المروق او السارق (وسوء الظن بالمسلم) اي وفي التهمة للجيران او غيرهم من اقاربه واصحابه (والاولى ان يعفو) اولا (ويحل) ثانيا (فهو) اي ما ذكر من العفو والاحلال (صدقة ان كان) السارق (فقير او اولا) اي وان لم يكن السارق فقيرا (فاتخذ له من المعصية) التي هي السرقة (وعمل بما ورد انصر اخاك ظلما او مظلوما) وتوضيحه ما في الاحياء فان قلت كيف يتصور ان لا يحزن اذا اخذ متاعه الذي هو محتاج اليه ولا بأسف عليه وذلك لانه ان كان لا يشتميه ولا يريده لم امسكه لديه واغلق الباب عليه وان امسكه لانه يشتميه لحاجته اليه فكيف لا ينادى قلبه ولا يحزن على فقده وقد حبل بينه وبين ما يشتميه فاقول انما كان يحفظه ليستعين به على دينه اذ كان يظن ان الخيرة له في ان يكون له ذلك المتاع ولو لان الخيرة له فيه مارزقه الله ولما اعطاه فاستدل على ذلك بتيسير الله وحسن الظن به تعالى مع ظنه ان ذلك معين له على اسباب دينه ولو لم يكن ذلك عنده مقطوعا به واحتمل ان يكون خبره في ان يبتلى لفقد ذلك حتى ينصب في تحصيل غرضه ويكون ثوابه في النصب والتعب اكثر فلما اخذه الله بتسليط اللص تغير ظنه لانه في جميع الاحوال واثق بالله حسن الظن به فيقول لولا ان الله علم الخيرة الآن في عدمها لما اخذها مني فبمثل هذا الظن يتصور ان يتدفع عنه الحزن اذ به يخرج عن ان يكون فرحه بالاسباب من حيث انها الاسباب بل من حيث انه يسرها مسبب الاسباب عنايته وتلطافه وهو كالمر يض بين يدي الطبيب الحبيب يرضى بما يغله فان قدم اليه الغذاء فرح به وقال لولا انه عرف ان الغذاء ينفعني وقد قويت على احتماله لما قر به الى وان اخذ عنه الغذاء فرح ايضا وقال لولا انه عرف ان الغذاء يضرني لما حال بيني وبينه فكل من لا يعتقد في لطف الله ما يعتقد المريض في الوالد المشفق الحاذق بعلم الطب فلا يصح منه التوكل اصلا ومن عرف الله تعالى وعرف افعاله وعرف سنته في اصلاح عباده لم يكن فرحه بالاسباب فانه لا يدري اي الاسباب خيره كما قال عمر رضي الله عنه لا ابا لي اصبحت غنيا او فقيرا فاني لا ادري ايها خير فلذلك ينبغي ان لا يسأل المتوكل بسرقة متاعه او ببقائه فانه لا يدري ايها خيره في الدنيا ولا في الاخرة فكيف من متاع



في الدنيا يكون سبب هلاك الانسان وكم من غني يتلى بواقعة لاجل غناه فيقول ليتني كنت فقيرا ويخني ما يضطر المتوكل الى تركه في البيت فينبغي ان ينوي عند خروجه منه الرضى بما يقضى الله تعالى فيه من تسليط سارق عليه ويقول ما يأخذ السارق هو منه في حل او هو في سبيل الله او ان كان فقيرا فهو عليه صدقة وان لم يشترط الفقير فهو اولي ويكون له نيتان لو اخذه غني او فقيرا احداهما ان يكون ماله ما ناله من المعصية فانه ربما يستغنى به فيتواني عن السرقة بعده وقد زال عصيانه باكل الحرام لما ان جعله في حل والثانية ان لا يظلم مسلما آخر فيكون ماله فداء لمال مسلم آخر ومهما نوى حراسة مال غيره بمال نفسه او نوى دفع المعصية عن السارق او تخفيفها عليه فقد نصح للسلين وامثل قوله عليه السلام انصر اخاك ظالما او مظلوما على ما في الصحيحين ومما قيل كيف انصر ظالما قال يحجزه عن الظلم فان ذلك نصرة فنصرة الظالم منعه عن الظلم وعفوه عنه اعدام للظلم ومنع له والتحقيق ان هذه النية لا تضمر بوجه من الوجوه اذ ليس فيها ما يسلط السارق وبغير القضاء الا زل السابق ولكن يتحقق بها الزهد بنيت فان اخذ ماله كان له بكل درهم سبعة اذله درهم لانه نواه وقصده وان لم يؤخذ حصل له الاجر ايضا وبخلة الامر ان يكون في هذا المقام متوكلا على الله سبحانه بالعلم والحال اما العلم فهو ان يعلم ان اللص ان يدفع لم يندفع بكفائته في اخلاق السباب بل يدفع الله سبحانه اياه كما سبق في الكتاب فكهم من بيت بغلق ولا ينفذ وكم من يعسر يعقل ويموت او يفلت فكهم من اخذ سلاحه يقتل او يغلب فلا يتكل اصلا على هذه الاسباب بل على مسبب الاسباب ورب الارباب واما الحال فهو ان يكون راضيا بما يقضى الله تعالى به في نفسه وبيته ويقول اللهم ان سلطت على ما في البيت من يأخذه فهو في سبيلك وانا راض بحكمك فاني لا ادري ان ما اعطيني هبة فلا تسترجعها او طارية او دية قسرتها ولا ادري انها رزقي قبل خلق اوسبق مشيتك في الازل انها رزقي غيبي وكيف ما قضيت فانا راض به وما اغلقت الباب تحصنا من قضائك وتخطابه على بلاك بل جريا على مقتضى سننك في ترتيب الاسباب فلا تفتة الابك بامسبب الاسباب ثم اذا اداد فوجد متاعه في البيت فينبغي ان يكون ذلك عنده نعمة جديدة من الله وان لم يجد بل وجده مسروقا نظر الى قلبه فان وجده راضيا او فرحا بذلك عالما بانه ما اخذ الله تعالى ذلك منه في الدنيا الا ليزيد رزقه في العقب فقد صح مقامه في التوكل وظهر به صدقة وان تألم قلبه به ووجد قوة الصبر فقد بان له انه ما كان صادقا في دعوى التوكل لان التوكل مقام بعد الزهد ولا يصح الزهد الا لمن لا يأسف على ما فات من الدنيا ولا يفرح بما يأتيه بل قد يكون على العكس من ذلك فكيف يصح له التوكل نعم قد صح له مقام الصبر ان اخفاء ولم يظهر شكواه ولم يكثر سعيه في الطلب والتجسس

بعده وان لم يقدر على ذلك حتى يتأذى قلبه واكثر الشكوى بلسانه واستقصى الطلب يدينه فقد كانت السرقة معيبة له في دينه من حيث انها اظهرت له قصوره عن جميع المهمات وكذبته في جميع الدعاوى فبعده هذا ينبغي ان يجتهد حتى لا يصدق نفسه في دعواها ولا يتدلى بجهل غرورها فانها خداعة امارة بالسوء مدبرة للخرف امورها (وينويه) اي العفو استداه (ليثاب وان لم يسرق) انتهاء (كافي ترك العزل) فانه اذا نوى تحصيل الولد المجاهد في سبيل الله بثأبه ولو لم يولد (فورد فيه) اي في ترك العزل (ثواب ولدك) وقل في سبيله تعالى وفي الاخياء كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن ترك العزل واقر النطفة قرارها ان له اجر غلام ولد من ذلك الجساع وطاش وقتل في سبيل الله وان كان لم يولد له لانه ليس من امر الوالد الا الوقاع واما الخلق والحيوة والرزق والبقاء فليس اليه فلو خلق لكان ثوابه على فعله وفعله لم ينعدم فكذلك امر السرقة لكن مخرجه حال لم اجدها اصلا هذا واذا جعله في سبيل الله فيترك طلبه فانه قد قدمه ذخيرة الى الآخرة فان اعيد عليه (فلا يأخذ) اي فالاولى ان لا يقبله (اوتى به) اي بالمال المسروق (وان جاز الاخذ) والقبول فانه ملكه في ظاهر العلم (لان النية) بمجرد ما (لا تخرج المالك) عن يد المالك لكن اخذه غير مستحسن عند المتوكلين فقد روى ابن عمر رضي الله عنهما سرق ثاقفه فطلبها حتى اصي ثم قال في سبيل الله فدخل المسجد فصلى ركعتين فجاءه رجل فقال يا ابا عبد الرحمن ان ثاقتك في مكان كذا وكذا فليس نعليه وقام ثم قال استغفر الله وجلس فقبل له الاذهب فتأخذا فقال اني كنت قلت في سبيل الله وكذا من اخذ رغبنا مثلا ليعطيه فقيرا فغاب عنه كره له ان يرد الى البيت بعد اخراجه منه فيعطيه فقيرا آخر وحكى عن رجل من العباد بمكة انه كان نائما بجانب رجل معه هيمان فالتفت الرجل وفقد هيمانه فانههم فيه فقال له كم كان فذكره فحمله الى البيت ووزن من عنده ثم بعد ذلك اعلم اصحابه بانهم كانوا اخذوا الهيمان من حاميهم فجاءه هو واصحابه اليه فردوا الذهب اليه فاني عليهم وقال خذوه حلالا فمساكت لا طرد في مال اخبرته في سبيل الله ولم يقبله فالحوا عليه فدعا اباه وجعل يصصره صررا ويبحث بها اني الفقراء حتى لم يبق منه شيء ثم اقل درجات التوكل ان لا يدعو على السارق الذي ظلمه بالاخذ فان فعل بطل توكله وتدل ذلك على كراهيته وتأسفه على ما فات وبطل زهده وفي الخبر من دعا على ظالم فقد انتصر وقد تقدم وفي رواية ان العبد ليظلم المظلم فلا يزال يشتم ظالمه ويسته حتى يكون مقدار ما ظلم ثم يتي للظالم عليه مطلبه بما زاد عليه فيقتض له من المظالم وقد تقدم وحكى ان الربيع بن خيثم سرق له فرس فحذره فحشرون القا وراقا كان فاما يصلي فلم يقطع صلاته ولم يترجم قلبه لطلبه فجاءه قوم يعرفونه فقال اما اني كنت قد رأيتك وهو يحمله قبل فيما نعتك ان ترجعه قال كنت فيما



هو احب الي من ذلك يعني الصلوة في مقام الاحسان وكال التكلان قال فجعلوا يدعون على السارق فقال لا تفعلوا وقولوا خيرا فاني قد جعلتها صدقة عليه وقيل لبعضهم في شيء كان قد سرق له الاتدعو على ظالمك فقال ما احب ان اكون عوناً للشيطان عليه قيل افرأيت لو ردت عليك السرقة قال لا آخذها ولا انظر اليها لاني كنت قد احللتها له وقيل لا خراج الله على من ظلمك فقال ما ظلمني احد ثم قال انما ظلم نفسه الا يكفيه المسكين ظلمه لنفسه حتى ازيد شراً (ولا ازالة الضرر) اي ولا يفي التوكل دفع الضرر (المقطوع به) اي بالسبب المقطوع به (كاشرب لدفع العطش) وكذا الاكل لدفع الجوع واللبس لدفع الحر والبرد (والمظنون) اي والضرر المظنون فيه بالسبب المظنون وهو الطرف الراجح من المشكوك (كالجمامة) والفصد (والاسهال) اي شرب الدواء المسهل وسائر اسباب الطب من معالجة البرودة بالحرارة ومعالجة الحرارة بالبرودة (بمخلاف الموهوم) وهو الطرف المرجوح من المشكوك (كالرقية والطيرة) والكي فروى ان عمران بن الحصين اعطى فاشاروا عليه بالكي فامتنع فلم يزالوا به وعزم عليه الامر حتى اکتوى فكان يقول كنت اري نورا وسمع صوتا وتسلم على الملائكة فلما اکتويت انقطع ذلك عني وكان يقول اکتونا كيات فوالله ما الفحن ولا انجح نحن ثم تاب من بعد ذلك واناب الى الله فرد الله عليه ما كان يجده من امر الملائكة وقال للطرف ابن عبد الله الم تراى الملائكة التي كان اكر منى الله بها قد ردها الله على بعد ان كان قد اخبره بفقد ها (والترك) لبشارة السبب (حرام في المقطوع به) عند خوف الموت (دون المظنون) فان تركه ايس بحرام واما الموهوم فشرط للتوكل تركه اذ وصف به النبي عليه السلام التوكلين واقواها الكي وتليه الرقية ولذا نهى عليه السلام عن الكي دون الرقية في البخاري وانتهى امتى عن الكي وفي الصحيحين من حديث عائشة انه عليه السلام رخص في الرقية من كل ذي حجة ثم الطيرة آخر درجاتها فالاعتماد عليها والاتكال اليها في هذا الباب غاية التعمق في ملاحظة الاسباب واما الدرجة المتوسطة وهي المظنونة كالدواة بالاسباب الظاهرة عند الاطباء ففعله ليس مناقضا للتوكل بمخلاف الموهوم وتركه ليس محذورا بمخلاف المقطوع بل فديكون تركه افضل من فعله في بعض الاحوال وفي حق بعض الاشخاص وبذل على ان التداوى غير مناقض للتوكل فعلة عليه السلام وقوله وامره اما قوله فحديث ما من داء الا وله دواء عرفه من عرفه وجهله من جهله الا السام يعني الموت رواء الطبراني وغيره وحديث تداءوا وعباد الله رواء الترمذي وصححه وابن ماجه من حديث اسامة بن شريك وسئل عليه السلام عن الدواء والرقى هل ترد من قدر الله شيئا قال هي من قدر الله رواء الترمذي وابن ماجه والحديث المشهور ما مررت بملا من الملائكة الا قالوا امر امتك بالحجامة رواء الترمذي من حديث ابن مسعود

وحديث احتجموا اسبع عشرة وتسع عشرة واحدى وعشرين لا تبغ بكم الدم فيقتلكم رواء الترمذي من حديث ابن عباس فذكر ان يبغ الدم سبب الموت وانه قاتل باذن الله تعالى وبين ان اخراج الدم خلاص منه اذ لا فرق بين اخراج الدم المهلك من الاهداب وبين اخراج العرق من تحت الثياب واما امره عليه السلام فقد امر غير واحد من اصحابه الكرام بالتداوى والحجامة وقطع اسعدين معاذ عرفاى قصده كذا في الاحياء ورواه مسلم من حديث جابر قال رعى سعد في الكملة فحشمه النبي عليه السلام بيده بمشقص الحديث وقد كوى اسعدين زرارة رواء الطبراني و يؤخذ منه ان سبب الكي اذا كان موهوما فالاول تركه وينافي التوكل فعلة وقد قال لعلى كرم الله وجهه وكان وجع العين لا تأكل من هذا يعني الرطب وكل من هذا فانه اوفق لك يعني السابق الذي طبخ بشعر وقال لصهيب وقد رآه يأكل التمر وهو وجع العين انا كل التمر وانت رمد فقال انما آكل بالجانب الاخر فيبسم عليه السلام واما فعله صلى الله عليه وسلم فقد روى من طريق اهل البيت انه كان يكتحل كل ليلة ويحجم كل شهر ويشرب الدواء كل سنة رواء ابن عدى من حديث عائشة وقال انه منكر انتهى وحديث الاكتحال ثابت في الترمذي كما لا يخفى وللطبراني باسناد حسن انه عليه السلام لدغته عرق فغشى عليه فرقاه الناس الحديث وله في الاوسط عن انس انه عليه السلام كان اذا اشكى نفخ كفا من شوبز ويشرب عليه ماء وصلوا لابي يعلى والطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن جعفر ان النبي عليه السلام احتجم بعد ما سم وللبرار وابن عدى في الكامل من حديث ابي هريرة انه عليه السلام كان اذا نزل عليه الوحي صدعه رأسه فيغلفه بالخلاء وللترمذي وابن ماجه من حديث سلى كان اذا خرجت به قرحة جمل عليها خاء فكما ان التداوى مروي ومشهور (فترك الدواء ايضا مأثور) عن السلف مسطور فروى عن الصديق انه قيل له اودعونا لك طبيا فقال قدر آتى الطبيب وقال انى افعل ما اريد وقيل لابي الدرداء في امر منه ما تشكى قال ذنوبى قيل فما تشتهى قال رحمة ربي قالوا الاتدعوك الطبيب قال الطبيب امر ضنى وقيل لابي ذر وقد رمدت عيناه لوداوتها فقال انى مشغول عنهم ما قيل لو سألت الله ان يعافيك فقال اسأله فيما هو اهم على منها وكان قد اصاب الربيع ابن خيشم فاجل فقبل له لوداوت فقال قد همت ثم ذكرت ما دا وموداوت فرونا بين ذلك كثيرا وكان فيهم الاطباء فهلك المداوى والمداوى ولم يبق الدواء من الله شيئا من الداء وكان احد بن خنبل يقول احب لمن اعتقد التوكل وسلوك هذا الطريق ان يترك التداوى من شرب الدواء وغيره وقيل لسهل متى يصح للعبد التوكل قال اذا دخل عليه الضرر في جسمه والنقص في ماله فلم يلفت اليه شغلا بخاله وينظر الى قيام الله تعالى فوجه الجمع انه عليه السلام وبعض اصحابه الكرام تداءوا توسعة للانام



ورخصه في الاحكام وتركه بعض الاعلام من مشايخ الاسلام عملا بالعرفه المناسبة  
للهم من المقام والا فالنفاذ لا يضرا لا من حيث رؤية الدواء نافعا دون خالق الدواء  
فلا يرى ان الدواء نافع بنفسه بل من حيث انه جملة الله سببا لتفعله كما لا يرى الماء  
مرويا ولا الخبز مشبعا وفي الاحياء ولا يصح وجه الجمع بين فعله عليه السلام وفعال  
التاركين من الاعلام الانحصر الصوارف عن التدوي في ذلك المقام فترك الدواء  
المذكور والمأثور عما هو لاحد اسباب سبعة (معرفة عدم النفع بالمكاشفة) وهو ان يكون  
المريض من المكاشفين وقد كوشف له بانه قد انتهى اجله فان التدوي لا ينفعه ويكون  
ذلك معلوما عنده تارة برؤيا صادقة وتارة بتدريس وظن وتارة بكشف محقق وبشبه  
ان يكون ترك الصديق التدوي من هذا السبب فانه من المكاشفين فقد قال المائنة  
في امر الميراث انهما اختاك ولم يكن لهما الا اخت واحدة ولكن كانت امرأته حاملا  
فوضعت انثى فلم انه قد كوشف بانها حامل بانثى ولا يعسا ايضا ان يكون  
قد كوشف بانتهاء اجله والا فلا يظن به انكار التدوي وقد شاهد عليه السلام  
تدوي وامره كذا في الاحياء وفرق بين انكار التدوي وعدم مباشرته كما لا يخفى  
(اولا كون المرض من مسا والعلاج موهوما) في النفع (كالكي) والرقبة ونحوهما وعليه  
حل كلام الربيع (اولا شغل عنه) اي لا اشتغال قلبه عن المرض وتداويه بما وافقه  
وبنافيه (بخوف العاقبة وعلمه تعالى) بما وقع له في السابقة فينسبه ذلك الم  
الامراض اللاحقة فلا يفرغ قلبه للتدوي شغلا بحاله وتأمل في ما له وعليه  
يدل كلام ابي الدرداء واي ذر في ترك الدواء فكان نالم قلبه خوفا من ذنبه اكثر من تألم  
بدنه من حلول مرضه ويكون هذا كالمصاب يموت عز يزمن امرته او كالحائض الذي  
يحل الى ملك من اجل سياسته اذا قيل لا تأكل وانت جائع فيقول اني مشغول عن الاكل  
وعن الم الجوع بما هو اهم منه ويقرب من هذا الشغال سهل رحمة الله حيث قيل له  
ما القوت فقال هو الحى القيوم فقيل له انما سالتك عن القوام قال القوام هو العلم قيل  
سالتك عن الغذاء قال الغذاء هو الذكر قيل سالتك عن طعمه الجسد قال مالك والجسد دح  
من تولاه ولا يتولاه آخر اذا دخلت عليه حلة فردته الى صانعه اما رأيت الصنعة  
الخطايت ودوها الى صانعه حتى يصلحها (اولا قصد تطويله) اي لارادة استبقاء  
المرض (مثل الاجر بالصبر) على بلائه تعالى فقد ورد في ثواب المرض ما يكثر ذكره  
ومن ذلك ان الله تعالى يجرب عبده بالبلاء كما يجرب احدكم ذهبه بالنار فمنهم  
من يخرج كالابرز ومنهم من يخرج دون ذلك ومنهم من يخرج اسود محترقا  
رواه الطبراني من حديث ابي امامة وقال ابن مسعود ينجى المؤمن من اصح شيء  
قلبا وامر به جسا ونجد المتافق من اصح شيء جسا وامر به قلبا ويشير اليه قوله  
تعالى واذا رآيتهم تعجبك اجسامهم فلما عظم الشاء على المرض والبلاء احب  
قوم المرض واغتموه وتركوا الدواء لينالوا ثواب الصبر على الداء فكان فيهم

من له علة يخفيها ولا يذكرها للطبيب ويقاسى العلة ويرضى بحكم الله تعالى وما فيه  
من الحكمة ويعلم ان ذكر الحق اغلب على قلبه من ان يشغله المرض عنه وانما يمنع المرض  
جوارحه وعلموا ان صلاتهم من قعود مثلا مع الصبر على قضائه سبحانه من العلة  
افضل من الصلاة قائما مع العافية والصحة وكان سهل يقول ترك التدوي وان ضعف عن  
الطاعات افضل من التدوي لاجل القوة على العبادات وكانت به علة عظيمة ولم يتداو لها  
وكان يداوى الناس منها وسئل عن شرب الدواء فقال كل من دخل في شيء من الدواء  
فانما هو سعة من الله عز وجل لاهل الضعف ومن لم يدخل في شيء منه فهو افضل لانه ان اخذ  
شيئا من الدواء وان كان هو الماء البارد يسأل عنه لم اخذت ذلك ومن لم يأخذ فلا سؤال  
عليه وكان مذهبه ومذهب البصر بين تضعيف النفس بالجوع وكسر الشهوات لعلهم  
ان ذرة من اعمال القلوب مثل الصبر والرضا والتوكل افضل من امثال الجبال من  
اعمال الجوارح والمرض لا يمنع من اعمال القلوب الا اذا كان الله قابلا مدهشا وقال  
سهل علل الاجسام رحمة وعال القلوب عقوبة (او تكفير الذنب) بان يرى طول المرض  
تكفيرا لخطايا فلا يي بعلى وابن عدى من حديث ابي هريرة لا يزال الحمى والصداع  
بالعبد حتى يمسي على الارض كالبردة ما عليه خطيئة وللطبراني من حديث ابي الدرداء  
يخوه وله في الاوسط من حديث انس مثل المريض اذا صح وبرى من مرضه كمثل البردة  
نقع من السماء في صفائها ولونها ولقضاء عني من حديث ابن مسعود حمى يوم كفارة  
سنة وفي رواية حمى ليلة ولا جدوا يي بعلى من حديث ابي سعيد الخدري باسناد جيد  
ان رجلا من المسلمين قال يا رسول الله ارأيت هذه الامراض التي تصيبنا ما لنا فيها قال  
كفارات قال ابي وان قلت قال وان شوكته فما فوقها قال فدعا ان لا يفارق الوعك  
حتى يموت الحديث والوعك الحمى او شدة المهسا والطبراني في الاوسط من حديث  
ابي بن كعب انه قال يا رسول الله ما جزاء الحمى قال تجري الحسنات على صاحبها  
ما اخلج عليه قدم او ضرب عليه عرق فقال اللهم اني اسالك حمى لا تمنعني خروجا في  
سبيلك ولا خروجا الى بيتك ولا مسجد نيك الحديث وقال عيسى عليه السلام لا يكون  
عالم من لم يفرح بدخول المصائب والامراض على جسمه وما له المارجو في ذلك من  
كفارة خطايا وروى ان موسى عليه السلام نظر الى عبد عظيم البلاء فقال يا رب ارحمه  
وقال كيف ارحمه بما به ارحمه اي به كفر ذنوبه وازيدني درجته (او امتحان النفس)  
اي لتجربتها في القدرة على الصبر في المحنة بعدم الجزع والفرع والشكاية فقد ورد نحن  
معاشرا الانبياء اشد الناس بلاء ثم الامثل فالمثل ينلى العبد على قدر ايمانه فان كان  
صلب الايمان شدد عليه البلاء وان كان في ايمانه ضعف خفف عليه البلاء رواه احمد  
وابو يعلى والحاكم وصححه (او طغيانها) اي تجاوز النفس عن حدها (في الصحة) اي  
في ايام الصحة والعافية (بتضييع الوقت باسهم) في الشهوات واللهاوت (وتأخير الخيرات



اي وتأخير الطاعات والعبادات والمبرات (لنطويل الامل) وتبديد الاجل وتوصيحه ان يستشعر العبد في نفسه مبادئ البطور والطغيان بطول مدة الصحة فيترك التداوي خوفا من ان يعاجله زوال المرض فتعاوده الغفلة والبطر والطغيان او طول الامل وتسويف العمل بتأخير الخيرات والمبرات فان الصحة عبارة عن قوة الصفات وبها يثبت الهوى وتتحرك الشهوات وتدعو الى المعاصي والسيئات واقلها ان تدعو الى التعمق في المباحات وهو تضييع الاوقات واهمال الریح العظيم في مخالفة النفس وملازمة الطماعات فاذا اراد الله بعد خيرا لم يخله عن التنبه بالامراض والمصيبات واذا قيل لا يخلو المؤمن من علة او قلة او ذلة وروى ان الله تعالى يقول الغفر سبحانه والمرضى قيدي احبس به من اشاء من خلقي وقال بعض العارفين لانسان كيف كنت بعدى قال في عافية قال ان كنت لم تعص الله فانت في عافية فان كنت عصيته فأي داء ادوى من المعصية ماعو في من عصي وعن علي كرم الله وجهه انه لما رأى زينة النبط بالعراق في يوم عيدهم قال ما هذا الذي اظهروه قالوا يا امير المؤمنين هذا يوم عيد لهم فقال كل يوم لانعصى الله فيه فهو لنا عيد وما احسن من قال من ارباب الحال

❖ وليس العبد لمن لبس الجديد ❖ نعم العبد لمن امن من الوعيد ❖

وقال تعالى ❖ كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى ❖ قيل اي بالعافية وقال بعضهم انما قال فرعون ❖ اتار بكم الاعلى ❖ لطول العافية لانه لبث اربعة مائة سنة لم يصدع له رأس ولم يحمله جسم ولم يضرب عليه عرق فادعى الربوبية واواخذته الشقيقة لشغلته عن الفضول الدنيوية فضلا عن دعوى الاوهمية وروى ان عمار بن ياسر تزوج امرأته فلم تكن ترضى فطلقها وفي الخبر انه عليه السلام عرض عليه امرأة فذكر من صفتها ونعتها حتى هم ان يتزوجها فقيل وانها ما مرضت قط فقبل لاحاجتي فيها رواه احمد بن حنبل حديث انس باسناد جيد وذكر عليه السلام الامراض والاوراجاع كالصداع وغيره فقال رجل وما الصداع ما عرفه فقال عليه السلام عنى اليك من اراد ان ينظر الى رجل من اهل النار فلينظر الى هذا رواه ابو داود وذلك لما ورد ان الحمى حظ كل مؤمن من النار رواه احمد بن حنبل حديث ابى امامة ولابن ماجه من حديث ابى هريرة انه عليه السلام عاين مريضا من وعك كان به فقال ابشر ان الله عز وجل يقول هي نارى اسلطها على عبدى المؤمن في الدنيا لتكون حظاه من النار في العقبى (والاولى الاخفاء) اي اخفاء مرضه وسوء حاله (صبرا) على بلائه تعالى (ورضاء) بفضائه سبحانه (ومحاميا) عن الشكاية الاعلى سبيل الحكاية ) وانما جاز ذلك لثلاثة اغراض (لقصد العلاج للطبيب) اذا كان المريض من الضعفاء بخلاف الاقوياء فكان الامام احديه علل لا يخبر بها الطبيب اذا سأل عنه واتارة يخبر بامراض يحدها ويقول انما اصف قدرة الله في

(او تعليم حسن الصبر) اي وتعليم الرزين استحضار الصبر وجواز اظهاره (بالشكاية) على طريق الحكاية بل لبيان الشكر في الرواية بان يظهر المرض بلبنة يصبر عليها او نعمة يشكر ادبها فيحدث به كما يحدث بالنعمة وقال الحسن البصري اذا جحد المريض ربه تعالى وشكره ثم ذكر او جاعده لم يكن ذلك شكوى (وهو) اي صاحب هذا المقام يكون (من المفتدى به) في امر الرعية (او اظهار العجز) والافتقار (عن الصبر اليه تعالى وهو) انما يستحسن (من القوى) في مقام الصبر كما روى عن علي كرم الله وجهه انه قيل له في مرضه كيف انت فقال بشرف فظن بعضهم الى بعض كأنهم كرهوا ذلك وظنوا انه شكاية فقال اتجملد على الله فاحب ان يظهر فيه العجز والافتقار مع ما علم فيه من القوة والافتقار (قالتية) اي تحسبها واصلاحها (مرخصة) لظهور علة واسبابها او المعنى ان النية مرضية للتداوي وتركه فان ذلك يختلف باختلاف الاحوال والافاق وانما الاعمال بالنيات وامام من ترك التداوي تركا فلا وجه له للاظهار اصلا فان الاستراحة الى الدواء احسن من الاستراحة الى الافشاء وقد قال بعضهم من بث لم يصبر ولذا قال يعقوب عليه السلام انما اشكوا بشي وحزنى الى الله وقيل في معنى قوله فصبر جليل لا شكوى فيه وقيل ليعقوب عليه السلام ما الذي اذهب بصرك قال من الازمان وطول الاحزان فاوحى الله تعالى اليه تفزعت بشكو اي الى عيدي فقال يارب اتوب اليك وروى عن طاوس وبجاءه انهما قال لا يكتب على المريض ائنه في مرضه وكانوا يكرهون انين المريض لانه اظهار معنى يقتضى الشكوى حتى قيل ما اصاب ابليس من ابوب عليه السلام الا ائنه في مرضه فجعل الانين حظه منه وامله محمول على انين كان يمكنه ان لا يظهره عند عواده والافتقار سبق انه تسبح ويشاب عليه مع انه امر طيب لا يدخل تحت اخبار المريض وفي الخبر اذا مرض العبد قال الله تعالى للملكين انظرا ما يقول لعواده فان جدد الله تعالى واثنى عليه بخير دعواه وان كان شكا وذكر شرا فلا كذلك يكون وانما كره بعض العباد عبادة العباد خشية الشكاية في المقام وخوف الزيادة في الكلام وكان بعضهم اذا مرض اغلق بابيه فلم يدخل عليه احد حتى يبرأ فيخرج اليهم منهم الفضيل بن عياض ووهيب بن الورد وبشر بن الحارث وكان الفضيل يقول اشتهى المرض بلا عواد وقال لا اكراه العلة الا لاجل العواد هذا وما ينفع في باب التوكل من حسن الظن بمجى الرزق وفق الرقى ان يجمع الحكايات التي فيها عجب صنع الله تعالى في وصول الرزق الى صاحب التوكل في سائر الاوقات كما روى عن حذيفة المرعشى وكان قد خدم ابراهيم بن ادهم فقيل له ما اعجب ما رايت منه فقال يقين في طريق مكة اياما لم نجد طعاما ثم دخلنا الكوفة فآوينا الى مسجد خراب فنظر الى ابراهيم بن ادهم وقال يا حذيفة ارى بك الجوع فقلت هو ما رأى الشيخ فقال على يدواه وقطاس فبحث به فكتب بسم الله الرحمن الرحيم انت المقصود اليه



يا الله بكل حال والمشار اليه بكل معنى وقال

- \* انا حامد انا شاكر انا ذاكر \* انا جامع انا نابع انا عارى \*
- \* هي ستة فانا الضمين لنصفها \* فكان الضمين لنصفها يا باري \*
- \* مدحى بغيرك لهب نار خفتها \* فاجر عبيدك من لبيب النار \*

ثم دفع الى الرقعة وقال اخرج ولا تعلق قلبك بغير الله وادفع الرقعة الى اول من يلقاك فخرجت فاوّل من لقيني كان على بغلة فناولته الرقعة فاخذها فلما وقف عليها بكى وقال ما فعل صاحب هذه الرقعة فقلت هو في المسجد الفلاني فدفع الى صرة فيها ستمائة دينار ثم اقبلت رجلا آخر فسأله عن راكب البغلة فقال هذا رجل نصراني فبحث الى ابراهيم فاخبرته بالقصة فقال لانفسها فانه يحكي الساعة فلما كان بعد ساعة دخل النصراني وركب على رأس ابراهيم يقبله واسلم وقال ابو يعقوب الا قطع البصري جعت بالحرم عشرة ايام فوجدت ضعفا فحدثني نفسي بالخروج فخرجت الى الوادي لعل اجثشا بسكن ضعفي فرأيت شجيرة مطروحة فاخذتها فوجدت في نفسي منها وحشة وكان قائل يقول لي جعت عشرة ايام وآخره يكون حظك شجيرة متغيرة فرجعت ودخلت المسجد فوجدت فاذا انا بـرجل اعجمي قد اقبل حتى جلس بين يدي ووضع قمطره وقال هذه لك فقلت كيف خصصتني بها فقال اعلم انا كنت في البحر منذ عشرة ايام واشرفت السفينة على الفرق فنذرت ان خلصني الله ان تصدق بهذا على اول من يقع عليه بصري من المجاورين وانت اول من لقيه فقلت افتحها ففكها فاذا فيها كعك سميد مصري ولوز مقشر وسكر كعاب فقبضت قبضة من هذا وقبضة من هذا وقبضة من هذا وقلت رد الباقي الى صبيائك هدية مني لهم وقد قبلتها ثم قلت في نفسي رزقك يسير اليك من عشرة ايام وانت تطلبه في الوادي وقال ممشاد الدينوري كان على دين فاشتغل قلبي بسببه فرأيت في النوم كأن قائل يقول يا نجّل اخذت علينا هذا المقدار من الدين خذ عليك الاخذ وعلينا العطاء فما حاسبته بذلك بقالا ولا قصا ولا غيرهم (وحكى عن بشار الجمال قال كنت في طريق مكة احيى من مصر ومعى زاد فاجأني امرأة وقالت يا بشار انت حال تحمل على ظهرك الزاد وتنوهم انه لا يرزقك قال فرميت بزادي ثم اتى على ثلاث لم أكل فوجدت خليجا في الطريق فقلت في نفسي احمله حتى يجي صاحبه فرمى بعطيتي شيئا فاردته عليه فاذا انا بتلك المرأة فقالت انت تاجر تقول عسى يجي صاحبه فاخذ منه شيئا ثم رمت الى شيئا من الدراهم وقالت انفق ما كنتيت بها الى قريب من مصر (وحكى ان بشارا احتاج الى جارية فتقدمه فانبط الى اخوانه فجمعوا له ثمنها وقالوا اذا جاء النغير قد شترى ما يوافقك فلما ورد النغير اجتمع رأبهم على واحدة وقالوا انها تصلح له وقالوا اصاحبها بكم هذه الجارية فقال انها ليست للبيع فالجوا عليه فقال انها لبشار الجمال

اهدتها اليه امرأة من سمرقند فحملت الى بشار وذكرت له القصة (وقيل كان في الزمن الاول رجل في سفر ومعده قرص فقال ان اكلته مت فوكل الله ملكا فقال ان اكله فارزقه وان لم يأكله فلا تعطه غيره فلم يزل القرص معه الى ان مات ولم يأكله وبقى القرص بعده وبفرب منه ما في جوة الحيو ان دودة اكلها التراب وتوت جوتا خوفا من فراغه وحزنا على فراقه وكذا طير على ساحل البحر يموت عطشا خوفا من نقاد ما فيه من الماء وقال ابو سعيد الخراز دخلت البادية بغير زاد فاصابني فاقة فرأيت المرحله فسمرت بان وصلت ثم فكرت في نفسي اني مكنت واكنت على غيره سبحانه فالت ان لا ادخل المرحله الا ان احمل اليها فحشرت لنفسي في الرمل حفيرة وواريت جسدي فيها فسموا صوتا عليا في نصف الليل يا اهل المرحله ان الله وليا جسدي في الرمل فالحقوه فجاء جماعة فاخرجوني وحملوني الى القرية وروى ان رجلا لازم باب عمر رضي الله عنه فقال عمر يا هذا اهاجرت الى عمر الى الله اذهب فتعلم القرآن فانه سيفيك عن باب عمر فذهب الرجل حتى افتقده عمر فاذا هو قد اعتزل واشتغل بالعبادة فقال عمر اني اشتقت اليك فما الذي شغلك عنا فقال اني قرأت القرآن فاغتناني عن عمر وآل عمر فقال عمر رحك الله فما وجدت فيه قال وجدت فيه وفي السماء رزقكم وما توعدون فقلت رزقي في السماء وانا اطلبه في الارض فبكي عمر وقال صدقت وكان عمر بعد ذلك يجلس اليه وقال ابو حنيفة الخراساني حججت سنة من السنين فيبنا انا مشي في الطريق اذا وقعت في بئر فنازعني نفسي ان استغيث ثم قلت لا والله لا استغيث فما استنم هذا الخاطر حتى مر برأس البئر جلان فقال احدهما تعال حتى نسد رأس هذا البئر للثلاثة فيه احدهما نوابض وبارية وطمو البئر على رأسه فهممت ان اصيح ثم قلت في نفسي الى من هو اقرب منهما فركت فيبنا انا بعد ساعة اذا ابشيت كشف عن رأس البئر وادلى رجلاه وكانه يقول تعلق بي في همهمة كنت اعرف له ذلك فتعلق به فاخرجني فاذا هو سيع فمر وركني فتهنئ بي هاتف فقال يا با حنيفة اليس هذا احسن نجيناك من التلف بالتلف فمشيت وانا انا قول

- \* اهابك ان ابدى اليك الذي اخني \* وانت عليم ما بلا حظ طرقي \*
- \* نهاني هو اي منك ان اكرم الحياء \* واغيتني بالفهم منك عن الكشف \*
- \* تلتفت في امرى فابديت شاهدي \* الى غائبتي واللفظ يدرك باللفظ \*
- \* زابيت لي بالغيب حتى كأنما \* تبشرني بالغيب انك في الكف \*
- \* اراك وبي من هبتي لك وحشة \* فتونسني باللفظ منك وبالغطف \*
- \* ونحبي محبا انت في الحب حنفة \* وذاعجب كون الحيوة مع الخنف \*

فهذه احوال رجال ماتوا قبل الموت فلا تحفهم شيء من الفوت وفي هذا المقام قال من قال دع نفسك وتعال \* ويبان ذلك الحال ان تطيب نفس السالك لهذه



المسالك بالموت ان لم يأنه رزقه علم بان رزقه هو الموت والجوع وان كان نقصانا في الدنيا فهو زيادة كمال في العقبى فيرى انه سبق اليه من خير الرازقين ويعتقد انه سبحانه خير الرازقين كما انه احسن الخالقين (والاصل) الذي عليه مدار الدين خصوصاً (فيه) اي في التوكل هو (اليقين) وقد قال تعالى \* واعبد ربك حتى يأتيك اليقين \* اي عين اليقين فانه كان عليه السلام واتباعه الكرام في مقام علم اليقين ولذلك تفسره الموت عند عامة المفسرين من الائمة المتبحرين وقال عز وعلا \* هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب \* الى ان قال \* وهم بالآخرة هم يوقنون \* وقول على كرم الله وجهه او كشف الغطاء مما ازدادت يقيناً لانه انما يزداد وضوحاً عينياً بعد ما كان ظاهراً غيبياً كما ان الذي يرى انساناً في وقت الاسفار لا يزداد يقيناً عند طواع شمس النهار بانه انسان في صورته وهياكله بل يزداد وضوحاً في عرفان تفصيل خلقته والحاصل انه ما يزداد اليقين من طريق العلم والبيان وانما يزداد باعتبار الظهور والعيان فينتقل من علم اليقين الى عين اليقين وبرؤية الحق ينتقل من علم اليقين الى حق اليقين ونظيره ان خبر الكعبة متواتر عند كل سالك المناسك فله علم اليقين في سلوك تلك المسالك الى ان يشاهد البيت من بعد فشهد له بعين اليقين مع تأييد ثم اذا قبل الحجر الاسحمر والتزم الملتزم انتقل الى حق اليقين في الحرم المحترم والله سبحانه اعلم (وورد) عنه صلى الله عليه وسلم (من كان غريزته العقل) اي طبيعته (وسجيته اليقين) اي خلقته وطوبته (لم تضره الذنوب) اي ارتكابها لانها يدعو الى سرعة التوبة عن اكسابها والتائب من الذنب كمن لا ذنب له في اجتنابها (من افضل ما او تيمم اليقين) في امر الدين (وعزيمة الصبر) في مقام المجتهدين قال تعالى \* وان تصبروا ونهتوا فان ذلك من عزم الامور \* وقال \* ولن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور \* ولا ينعير في الحلبة واليهقي عن ابي سعيد مر فوعا ان من ضعف اليقين ان رضى الناس بسخط الله وان تحمدهم على رزق الله وان تذهبهم على ما لم يؤت الله ان رزق الله لا يجره اليك حرص خربص ولا يرد كراهة كاره وان الله يحكمته وجلاله جعل الروح والفرح في الرشاء واليقين وجهل الهم والحزن في الشك والسخط (وهو) اي اليقين (عدم الشك) في امر الدين (عند التكلم) اي في علم الكلام (والاستيلاء) للامر (على القلب) باستسلام الرب (في علم الآخرة) المنتج للعمل في مرضات الله سبحانه وهذا التعريف عند المتصوفة والفقهاء ولذا توصف عند هم بالضعف والقوة والكمال والزيادة بخلاف غيرهم ومن هنا (قبل) لمن جزع وقت الموت (ضعف يقين فلان عند الموت) كأن الاظهر ان يقال في الموت اي في حال وقوعه (مع عدم الشك) لاحد من المسلم والكافر (فيه) اي في وجود الموت وثبوته فم ويقين يشبه الشك (وقوى في الرزق) اي ويقال لمن ترك بالكلية مباشرة لاسباب وتوكل على الله حق توكله بترك الاكتساب قوى فلان في امر الرزق (مع الشك فيه) اي

في وجود الرزق اذ يحتمل عدمه بان يموت جوعاً في مقامه (ومجاريه) اي بحال اليقين ومجاليه (كل ما جاء به الشرع) الدين (والاصول) لليقين اربعة (التوحيد) الحق (وبلوغ الرزق) للحق (والجزاء) على الاعمال (واطلاعه تعالى على الاحوال) سر او علانية فانه يعلم السر والنجوى (والجدوى) اي فائدة اليقين اربعة ايضا (عدم الالتفات الى المستحرات) من العلويات والسفليات (والاجال في العذاب) اي طلب الرزق في الحديث اجلوا في طلب الدنيا فان كلامهم لما كتب له منها رواه ابن ماجه وغيره من حديث ابي حنيفة الساعدي والمعنى اكتسبوا المال بوجه جليل وهو ان لا يطلبه الا بالوجه الشرعي وتصحيح الثبات في المقامات (مع ترك لتأسف على الفوات) قال تعالى \* لكلاً نأسوا على ما فاتكم \* اي من الدنيا وورد من اسف على دنيا فاته اقرب من النار مسيرة الف سنة ومن اسف على آخرة فاته اقرب من الجنة مسيرة الف سنة اخرجه الرازي في شتيحة عن ابي عمرو (والاقدام على الطاعات) اي واكتساب العبادات (مع الامتناع عن العصية) اي مع الاجتناب عن جميع السيئات (والمبالغة في اصلاح الظاهر والباطن) بتفصيل الاخلاق والشئائل وتحسين الاحوال والفضائل

#### الحاشية في المحبة والسلوك

اي وسلوك طريق المحبة وسبيل المودة ومن لم يعترف من بحر المعرفة لم يعترف حقيقة المحبة مع غير الجنس والمثل والصفة وقال لا معنى لها الا المواظبة على الطاعة ولما انكر المحبة انكر الانس والشوق والذوق والمحو والنحو والفناء والبقاء والقبض والبسط وسائر لوازم المحبة وتوابع المودة وسائر مقامات اهل المعرفة وسبجي كشف الغطاء عن هذه الحالة ببيان الكتاب والسنة (بسم الله الرحمن الرحيم) تجلي الامور وتشرح الصدور والامة مجمعة على ان الحب لله ورسوله فرض فكيف يفترض ما لا وجود له وكيف يفهم الحب بالطاعة والطاعة ينبع الحب وممرته فلا بد ان يتقدم الحب ثم بعد ذلك يطيع من احب (ورد) في التنزيل ما يقوى هذا التأويل (قل ان كنتم تحبون الله) اي تدعون محبته (فاتبعوني) فاني رئيس المحبين في سلوك المودة (يحبيكم الله) كما احبني وسماني حبيب الله وللا اتباع حظ من متبوعهم بقدر الاتباع وما يدل على اثبات الحب لله قوله عز وعلا \* يحبهم ويحبونه \* ثم في قوله سبحانه \* والذين آمنوا اشد حبا لله \* دليل على اثبات الحب ومناقبه والتفاوت في مراتبه (لا يؤمن احدكم) ايمانا كاملاً او ايمانا اصلاً (حتى يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما) من الولد والوالد وما عداهما والحديث رواه الشيخان من حديث انس بل فقط لا يجدا احد خلاوة الايمان حتى الحديث وعن ابي رزين العقيلي انه قال يا رسول الله ما الايمان قال الايمان ان يكون الله ورسوله احب اليك مما سواهما وفي الصحيحين من حديث انس ايضا لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من ولده ووالده والناس اجمعين وفي رواية لهما ومن نفسه وللبخاري من حديث عبدالله بن هشام قال عمر يا رسول الله لانت احب الى من كل شيء الانفسى فقال لا والذي نفسي بيده حتى اكون احب اليك من نفسك قال



عمرانت الآن والله احب الى من نفسى فقال الآن يا عمر يعني آمنت وهو  
 خبر ويتحصل ان يكون استفهاما واعل هذه الاحاديث مقبولة من قوله  
 سبحانه \* قل ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم واموال  
 اقربتموها ونجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها احب اليكم من  
 الله ورسوله وجهها في سبيله فتربصوا حتى ياتي الله بامر \* فان ذلك  
 جرى مجرى التهديد والانكار والقصد به الاثبات والافرار ونبيه عليه السلام  
 على تفاوت المحبة بينه وبين الله سبحانه في هذا المقام بقوله احبوا الله لما يغذوكم به  
 من نعمة واحبوني لحب الله اباى فاشار الى ان محبة الله اصالة ومحبة عليه السلام  
 تبعية كما ينضبه مقام الربوبية والعبودية و يروى ان رجلا قال يا رسول الله انى  
 احبك قال فاعد للفقر نجفا رواء التزمذى وحسنه وعن عمر رضى الله عنه انه  
 عليه السلام نظر الى مصعب بن عمير مقبلا وعليه اهاب كبش قد غنطق به فقال  
 عليه السلام انظروا الى هذا الرجل الذى قد نور الله قلبه لقد رأيت بين ابوين  
 يغذيانه باطيب الطعام والشراب فدماه حب الله ورسوله الى ما روى رواء ابو نعيم  
 في الحلية باسناد حسن وفي الصحيحين من حديث انس وابى مسعود وابى موسى  
 قال امر ابى بارسول الله متى الساعة قال ما اعددت لها فقال ما اعددت لها  
 كثير صلوة ولا صيام الا انى احب الله ورسوله فقال له عليه السلام المراء  
 مع احب قال انس فصار ايت المسلمين فرحوا بشئ بعد الاسلام فرحهم بذلك  
 وقال الصديق من ذاق خالص محبة الله شغله ذلك عن طلب الدنيا واوحشه  
 عن جميع البشر اى من ارباب الدنيا وقال الحسن من عرف ربه احبه ومن عرف  
 الدنيا زهد فيها والمؤمن لا يلهو حتى يغفل فاذا تفكر حزن وقال ابو سليمان  
 الداراني ان من خلق الله تعالى خلقا ما يشغلهم الجنان وما فيها من التعميم عنده  
 فكيف يشتغلون عنده بالدنيا و يروى ان عيسى عليه السلام مر بثلاثة نفر  
 قد تحمات ابدانهم وتغيرت ألوانهم فقال لهم ما الذى بلغكم ما ارى فقالوا الخوف  
 من النار فقال حق على الله ان يؤمن الخائف ثم جاوزهم الى ثلاثة آخرين فاذا هم  
 اشد نحولا وتغيرا فقال ما الذى بلغكم الى ما ارى فقالوا الشوق الى الجنة فقال  
 حق على الله ان يعطيكم ما ترجون ثم جاوزهم الى ثلاثة آخرين فاذا هم اشد نحولا  
 وتغيرا كان وجوههم المرابا من النور فقال ما الذى بلغكم ما ارى فقالوا احب الله  
 عز وجل فقال اتم المقربون اتم المقربون اتم المقربون وقال هرم بن حيان اذا عرف  
 المؤمن ربه احبه واذا احب الله عليه واذا وجد حلاوة الاقبال اليه لم ينظر الى الدنيا بعين  
 الشهوة ولم ينظر الى الآخرة بعين الفتره وهو بحسده في الدنيا وروحه في الآخرة  
 وقال يحيى بن معاذ صفوه يستغرق الذنوب فكيف رضوانه ورضوانه يستغرق

الآمال فكيف حبه وجهه يدهش العقل فكيف وده ونفسى مادونه فكيف  
 لطفه وقال يحيى بن معاذ مثقال خردلة من الحب احب الى من عبادة سبعين سنة  
 بلا حب وقال ايضا الهى اتى مقيم بغناك مشغول بذالك اخذتني اليك وسر بلتنى  
 بقربك وامكنتني من لطفك وثقتني في الاحوال وقلبتني في الاعمال سقا وتوبة وزهدا  
 وشوقا ورضاء وحبا تقننى من حياضك ونحمتني في رياضك ملازما لامرك  
 مشغورا بقولك ولما طر شاربي ولا ح طائلى فكيف انصرف اليوم عنك كسيرا  
 وقد اعتدت منك هذا صغيرا ولى ما بقيت حولك دندنة وبالضراعة اليك همهمة  
 لانى احبك وكل حبيب بحبيبه مشغوف وعن غير حبيبه مصروف (والمحبة  
 اعظم المقامات واهم المهمات) فقيل المحبة نحو المحب بصفاته واثبات المحبوب  
 بذاته وقيل المحبة اثار المحبوب على المحبوب وقيل مشاهدة الحبيب في المشهد  
 والمغيب وقيل المحبة ان تغار على المحبوب ان يحبه مثلك في مقام المطلوب وقيل  
 المحبة معنى من المحبوب قاهر للقلوب يحجز القلوب عن ادراك نهايته ويمنع اللسان  
 عن عبارته وقال الجنيد حرم الله المحبة على صاحب العلاقة وقال كل محبة تكون  
 بهوض فاذا زال العوض زالت المحبة وعن ذى النون قل لمن اظهر حب الله احذر  
 ان تركز الى غير الله (وهى) اى المحبة (ميل النفس الى الموافق) اى الى ما يوافق  
 هواها ولا ينافى مشتهاها وتوضحه ان المدركات تنقسم الى ما يوافق طبع المدرك  
 ويلذه ويلامه والى ما ينافيه وينافره ويؤلمه والى ما لا يؤثر فيه بايلا ولا التيام  
 فكل ما فى ادراكه لذة وراحة فهو محبوب عند المدرك وما كان فى ادراكه المومحنة  
 فهو مبغوض عنده وما يخلو عن استعقاب لذة وراحة والم وشدة فلا يوصف بكونه  
 محبوا ولا مكروها فاذن كل لذية محبوب عند الملتذيه ومعنى كونه محبوا بان فى الطبع  
 ميل اليه ومعنى كونه مبغوضا ان فى الطبع نفرة عنه فالحب عبارة عن ميل الطبع  
 الى الشئ الملتذ فان تأكد ذلك الميل وقوى سعى عشقا وشوقا والبغض عبارة عن نفرة  
 الطبع عن المؤلم المتعب فاذا قوى سعى مقتا ويقال محققا لمكان الحب تابعا  
 الادراك والعرفة انقسم لا بحالة بحسب انقسام المدركات بالحواس فكل حاسة  
 نوع من المدركات ولكل واحدة منها لذة فى بعض المدركات وللطبع بسبب تلك  
 اللذة ميل اليها فكانت محبوبات عند الطبع السليم فلذة العين فى الابصار وادراك  
 البصرات الجميلة والصور الحسنة الملهية ولذة الاذن فى النغمات الطيبة الموزونة  
 ولذة الشم فى الروائح الطيبة ولذة الذوق فى الاطعمة المستلذة ولذة اللس فى اللينة  
 والنعومة ثم لذات الحواس الخمس تشارك فيها البهائم الانسان فان كان الحب مقصورا  
 على مدركات الحواس الخمس حتى يقال ان الله لا يدرك بالحواس ولا يتل بالخيال فلا يحب  
 فاذا قد بطل خاصية الانسان وما يميزه عن الحيوان من الحس السادس الذى يعبر



عنه اما بالعقل واما بالتور او بالقلب او بما شئت من العبارات فلا مشاحة فيها  
وهيات فالبصرة الباطنة اقوى من البصر الظاهر كما يشير اليه قوله سبحانه \* فانها  
لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور \* والقلب اشد ادراكا من العين  
ولذا قال \* ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب \* و \* الامن اتى الله بقلب سليم \* وجمال المعاني  
المدركة بالعقل اعظم من جمال الصور الظاهرة للابصار ولذا قال تعالى \* وتلك  
الامثال نضرب بها للناس وما يعقلها الا العالمون \* \* ان في ذلك لايات لقوم يعقلون \*  
فتكون لامحالة لذة القلوب بما تدركه من الامور الشريفة الالهية التي تخلو  
عن ادراكها الحواس ابلغ واتم فيكون ميل الطبع السليم والعقل الصحيح القويم  
اليه اقوى واعم ولا معنى للعب الا ليل الى ما في ادراكه لذة (وللذة اعظم من محبة  
تعالى ومعرفة) فلا ينكر اذن حب الله الامن فعليه القصور عن درجة البهائم  
خفلا فلم يجاوز ادراكه الحواس اصلا (فالادنى) من اللذات (المطعم) اى لذة  
الاكل والشرب من المستلذات (ثم التمتع) من المشتبهات وذلك بالنسبة الى المكلف  
والافالصبي عنده بعد الاكل تمام لذته للهو واللعب (ثم الجاه) الصورى (ثم العلم)  
بالامر الضرورى (ويعرف) الترقى (بترك الادنى واستحقاقه عند وجدان الاعلى)  
واستقراره كما ان المرأة الثيب اذا ارادت زوجا فخبرت بين غنى عشرين وفقير رجول  
فان غالب انها لا تختار الغنى لاسيما اذا كانت غنية ولها قوة شهية فعلم ان لذة التمتع  
اعلى من لذة المطعم ثم لو فرض انها كانت من اشرف القوم وفرض ان الرجولية  
زالت من الناس الامن اراد لهم كالكناسين والدياقين فالقلب انها لا تختار زوجا  
من هذه الطائفة ولو كان غنيا وفي الشهوة قويا فعلم ان لذة الجاه اعلى من لذة التمتع  
ثم لو فرض شريف ذو نسب ذاق لذة العلم وليس في البلد عالم الامن اراد ان القوم  
المذكورين فالغالب انه لا يأنف ان يحضر في مجلس هذا العالم ليستفيد منه العلم فعلم  
ان لذة العلم اعلى من لذة الجاه وكذا المخبر بين النظر الى صورة جميلة وبين استنشاق  
رائحة طيبة اذا اختار النظر الى الحسن الصورة عليه ان الصور الجميلة عنده الذم  
الروائح الطيبة وكذا اذا حضر الطعام واستمر اللاعب بالشطرنج علم ان لذة  
اللب عنده اقوى من لذة الاكل (واستكراه البعض العلم للنقص) في كاله (كاستكراه  
الربض المطعم) لعملة في حاله (والصبي التمتع) لعدم بلوغ مثله والا فلا ينبغي  
ان في العلم والمعرفة لذة حتى ان الذى ينسب الى العلم ولو بشئ خدش كالشطرنج  
ونحوه من الكيمياء والبيمار وامثاله بفرجه والذى ينسب الى الجهل ولو بشئ حقير  
يغتم بسببه ثم مراتب العلم متفاوتة باعتبار تفاوت العلوم (والعلم به تعالى اشرف  
العلوم فشرقه) اى العلم (بشرف العلوم) وليت شعري هل في الوجود شئ  
اجل واعلى اكل واعلى من خالق الاشياء ومكملها ومن ينهها ومن يبدئها ومعيدا

ومديرها ومربيها فالذ العلوم العلم بالله تعالى وصفاته وافعاله في مصنوعاته  
وتدبيره في ارضه وسعواته (ومن لم يكون الفتوى) بل الكتابة (اشرف من الخياطة)  
ونحوها من الصباغة والصباغة (والرؤية سبحانه الذمته) اى من العلم به (لازدياد  
الكشف) في معرفة ذاته وصفاته (فيها) اى في الرؤية حال تجلياته (فاللذة باعتبار  
هذا) المعلوم وازدياد الكشف المفهوم (وسببها) اى موجب المحبة وباعتبارها  
(الكمال) في الجمال (فهو) اى الكمال (محبوب طبعيا) ولو في زيادة الجاه والمال  
(ومن ثم احب العالم) لئله كمال في العلم (والصالح) لئله كمال في العمل لا لصورتها  
الظاهرة بل لسيرتها الباطنة الباهرة فان الطباع مجبولة على حب الانبياء والعلماء  
والاولياء مع انهم لم يشاهدوا لهم شيئا من الاشياء ومنه حب ارباب المذاهب  
كأبي حنيفة ومالك والشافعي واحمد وغيرهم من المشايخ حتى ان الرجل قد يتجاوز  
حبه لصاحب مذهبه او مشربه حد العشق بيه فيجعله ذلك على ان يتفق  
جمع ماله في نصرة مذهبه والذب عنه ويخاطر بروحه في قتال من يطعن في امامه  
او شيخه فكم من دم اريق في نصرة المذاهب باختلاف المراتب فليت شعري  
من يحب متبوعا من عالم او صالح فلم يحببه ولم يشاهده قط صورته ولو شاهده  
ربما لم يستحسن صورته وهياته فاستحسناته الذى حمله على افراط حبه انما هو  
لاستحسان سيرته وهى صورته الباطنة لا صورته الظاهرة (والوجه الجميل) لئله  
من صورة الجمال (والكلام البليغ) لئله من سيرة اهل الكمال (والاحسان  
فان الانسان) اى جنسه (عبده) اى عبده الاحسان وفي نسخ الاحياء عبده  
الاحسان وهو اظهر لجماله على الانسان والمعنى انه قد جبلت القلوب على حب  
من احسن اليها وبغض من اساء عليها كما ورد وقد ورد ايضا اللهم لا تجعل لعاقر  
على بدا فيحبه قلبي كما رواه الديلمي وهذا المقام اذا حقق رجع الى الاول فان المحسن  
من اعد بالمال والمعونة وسائر الاسباب الموصلة الى دوام الوجود ونعم الشهود وهو  
من جملة الكمال الا ان الاول كمال لذاته وهذا من عوارض صفاته بل اذا حكى  
من سيرة بغض الملوك واصحاب المال في اقطار الارض العدل والاحسان غلب حبه  
على القلوب مع اليأس من انتشار احسانه بعد المزار وتناسى الديار فاذا ليس  
حب الانسان مقصورا على من احسن اليه فقط بل المحسن في نفسه محبوب  
وان كان لا ينتهى احسانه قط الى المحب لان كل جمال وحسن فهو محبوب فالصور  
ظاهرة وباطنة والحسن والجمال يشتملها وتترك الصور الظاهرة بالبصر الظاهر  
والصورة الباطنة بالبصرة الباطنة فمن حرم البصرة الباطنة لا يدركها ولا يلتذ بها  
ولا يحبها ولا يميل اليها ومن كانت البصرة الباطنة اغاب عليه من الحواس الظاهرة  
كان حبه للمعاني الباطنة اكثر من حبه للمعاني الظاهرة فشتان بين من يحب نقشا



مصورا على الخائط لجمال صورته الظاهرة وبين من يحب نبيا من الانبياء لجمال صورته الباطنة (ولا كمال) في الجمال والجلال (الاله تعالى) شانه وهو الملك المتعال (ولا احسان الامنه) كما يشير اليه قوله تعالى \* وما بكم من نعمة من الله (والاعلى ان يحب) اي الله (لذاته) مع قطع النظر عما تقتضيه صفاته الجمالية من رجاء الجنة ونعوته الجلالية من خوف العقوبة وما توجه صفات الافعال من الاكرام والاحسان والانعام (وهو) اي الحب الذي لذاته (من المواهب) اللدنية والمراتب العندية دون المكاسب العبدية كما ورد نعم العبد صهيب لولم يخف الله لم يعصه (بخلاف غيره) اي غير الحب لذاته من انواع الحب الاتية المعبر عنها بقوله (ثم للكمال ثم الاحسان وهو) اي الحب الذي للاحسان (محبة النفس) اي نفس المحب (في الحقيقة) وان كان يطلق عليه محبة الله في ظاهر الشريعة والطريقة فاذن يرجع الفرق الى تفاوت الرتبة والافكل واحد يرجع الى محبة الانسان نفسه فكل من احب المحسن لاحسانه فاحب ذاته تحقيقا اي بل احب احسانه وهو فعل من افعاله اوزال زال الحب مع بقاء ذاته ولو نقص نقص الحب وينتقل اليه الزيادة والنقصان بحسب زيادة الاحسان ونقصانه وفي الاحياء ان الانسان لا يتخفى انه يحب نفسه ولا يتخفى انه قد يحب غيره لاجل نفسه وهل يتصور ان يحب غيره لذاته لاجل نفسه هذا مما قد يشكل على الضعفاء حتى يظنون ان لا يتصور ان يحب الانسان غيره لذاته ما لم يرجع منه حظ الى المحب سوى ادراك ذاته فالحق ان ذلك متصور وموجود ولاهل الكمال مدرك ومشهود وذلك كحب الجمال فان كل جمال محبوب عند كل مدرك للجمال وذلك لعين الجمال لان ادراك الجمال فيه عين اللذة واللذة محبوبة لذاتها لا لغيرها ولا يظن ان الصور الجميلة لا تتصور الا لقضاء الشهوة فان قضاهما اذنة اخرى قد تحب الصور الجميلة لاجلها وادراك نفس الجمال ايضا لذية فيجوز ان يكون محبوبا لذاته وكيف ينكر ذلك والخضرة والماء الجاري محبوبان لا يشرب الماء ولا توشك الخضرة او ينال منها حفظ سوى نفس الرؤية فقد كان عليه السلام يحب الخضرة والماء الجاري كما روى ابو نعيم في الطب النبوي من حديث ابن عباس انه عليه السلام كان يحب ان ينظر الى الخضرة والماء الجاري وانطباع السليمة من العوارض السقيمة قاضية باستاذان النظر الى الانوار والازهار والاطيار الملهمة الالوان والآثار حتى ان الانسان لتفرج عنه الغيوم بالنظر اليها لا لطلب حظ وراء النظر اليها فاذا ثبت ان الله جميل كان لا محالة محبوبا عند من انكشف له جلاله وجلاله كما ورد ان الله جميل يحب الجمال روى مسلم من حديث ابن مسعود هذا وقد يكون الموجبة للمحبة مناسبة خفية بين المحب والمحبوب اذرب شخصين يتأكل الحب بينهما لاسباب جمال او حظ مال بل بمجرد تناسب الارواح دون

تشاكل الاشباح كما ورد الارواح جنود مجندة فانعارف منها اختلف وماتناكر منها اختلف روى مسلم من حديث ابي هريرة والتعارف هو التناصب والتناكر هو التباين ثم اعلم ان المستحق للمحبة انما هو الله وحده وان من احب غير الله لا من حيث نسبتته الى الله فذلك لجهله وقصوره في معرفة ربه وانما يحب غيره من الانبياء والاصفياء لكونهم احبائه سبحانه ومحبوب المحبوب محبوب ولان اسباب المحبة المتقدمة مجتمعة في حقه سبحانه يجعلونها على وجه الدوام والكمال وامافي حق غيره تعالى فلا يوجد الاآحادها على وجه النقصان والزوال وانها حقيقة في حقه عز وجل وفي حق غيره مجاز محض بل وهم وتخييل صرف لاحقيقة لها لافي شهودهم كافي وجودهم فان العبد لا وجود له من ذاته بل هو محو محض وعدم صرف لولا فضل الله عليه بالايجاد وهو هالك عقيب وجوده اولا فضل الله عليه بالبقاء والامداد ثم المحبة ثم المعرفة تنعدم بانعدامها وتضعف بضعفها وتقوى بقوتها ولذا قال الحسن من عرف ربه احبه ومن عرف النار بعد منها ومن عرف الدنيا زهد فيها ثم الله سبحانه هو المنفرد بالجلود والاحسان والطول والامتنان من غير غرض ولا عوض بخلاف احسان الانسان مع ان احسانه ايضا من جملة احسان الملك المثلان بل الاحسان على وجه الكمال من غيره محال وكيف يكون غيره محسنا وذلك الحسن حسنة من حسنات قدرته فانه خالق الحسن وخالق المحسن وخالق الاحسان وخالق اسباب الاحسان ثم العلم من اسباب المحبة فابن علم الاولين والآخرين من علم الله تعالى الذي لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ولقد خاطب الخلق كلهم فقال \* وما اوتيتهم من العلم الا قليلا \* بل لو اجتمع اهل الارض والسماء ان يحيطوا بعلمه وحكمته في تفصيل خلق غلة او بعوضه لم يطلعوا على عشر عشرة كما قال تعالى \* ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء \* فالقدر اليه من الذي علمه الخلائق كلهم فتعليمه علمه كما قال تعالى \* خلق الانسان علمه البيان \* ثم لا قدرة ولا قوة الا بالله فل العبد لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا وما هو قادر عليه من نفسه وغيره فليست قدرته من نفسه وبنيته بل الله خالقه وخالق قدرته وخالق اسبابه والممكن له من ذلك ولو سلط بعوضه على اعظم ملك واقوى ملك لاهلكته فليس للعبد قوة الا بتكين مولا كما يشير اليه حديث لاحول ولا قوة الا بالله وكما قال في اعظم ملوك الارض \* انما كنا في الارض وآتيناه من كل شئ سبي \* والسموات مطويات بيمينه والارض ومن عليها جميعا في قبضته وناعية جميع المخلوقات بيد قدرته ان اهلكهم من عند آخرهم لم ينقص من سلطانه وملكه ذرة وان خلق امثالهم الف الف مرة لا يزيد في كماله سبحانه ذرة وليس كمال لغبر الله الا بقدر ما اعطاه واماكاله فكمال معرفة العارفين الاعتراف



بالجز عن معرفته ومنتهى نبوة الانبياء الاقرار بالقصور عن وصفه ونهته كما قال  
سيد المرسلين عليه السلام لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك وقال  
سيد الصديقين العجز عن درك الادراك ادراكك فسبحان من لم يجعل للخلق طريقا  
الى معرفته الا بالعجز عن معرفته فالواجب على العبد ان يحب الله بجمال ذاته وكمال  
صفاته لا لغرض ولا لغرض مما يلايم قلب العبد من حالاته ولذا اوحى الله تعالى  
الى داود عليه السلام ان اود الاوداء الى من عبدني لغير نوال ولكن يعطى الربوبية  
حقها وفي الزبور ومن اظلم ممن عبدني لجنة اوتار اولم اخلق لجنة ونارا لم اكن اهلا  
ان اطاع ومر عيسى عليه السلام على طائفة من العباد قد نحلوا وقالوا نخاف النار  
وزجوا الجنة فقال مخلوقا ختم ومخلوقا رجتم ومر بقوم آخرين كذلك فقالوا نعبده  
حسبه ونعظمه لجلاله فقال انتم اولياء الله معكم امرت ان اقيم وقال ابو حازم  
اني استحي ان اصعد الله للعقاب والثواب فاكون كاصيد السوء اذالم يخف لم يعمل  
او كلاجير السوء ان لم يبط اجرا لم يعمل ثم المناسبة للمحبة بين الله وعبده انه امر ان  
يخلق باخلاقه في اكتساب محامد الصفات التي هي من الدعوت الالهية كالحلم والبر  
والاحسان والطف وافاضة الرحمة على الخلق والنصيحة والارشاد لهم الى الحق  
فكل ذلك يقرب العبد من الله سبحانه قرب الصفات ويشير الى تلك المناسبة قوله  
تعالى \* انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق \* اذ لم يستحق داود  
خلافة الله الا بتلك المناسبة واليه يومى قوله عليه السلام ان الله خلق آدم على  
صورته اى صفته الكمالية من الدعوت الجالية والجلالية وقد ظن القاصرون  
ان لا صورة الا الصورة الظاهرة فشبها وجسموا وضوروا تصورا كثيرا تعالى  
عن ذلك علوا كبيرا واليه الاشارة بقوله تعالى في الحديث القدسي مرضت فلم يعبدني  
قال وكيف ذلك قال مرض عبي فلان ولو عدته لوجدتني عنده وهذه المناسبة  
لا تظهر الا بالوافية على التوافق بعد احكام الفرائض واتمام الشرائع كما قال تعالى  
\* لا يزال العبد يتقرب الى التوافق حتى احبه فاذا احبته كنت معه الذي يسمع به  
وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به كما رواه مسلم من حديث ابى هريرة  
وهذا موضع يجب فيض العلم عنه فقد تحرب الناس فيه الى قاصرين مالوا  
الى التشبيه الظاهر والى غالين مسرفين جاوزوا حد المناسبة الى الاتحاد وقالوا بالخلول  
حتى قال بعضهم انا الحق وضل التصاري في عيسى وقالوا هو الله وقال آخرون  
تدرعت الناسوت باللاهوت وقال آخرون اتحد به كما تقول الوجودية وهم طائفة ابن عربي  
بالعبية واما الذين انكشفت لهم استحالة التشبيه والتخيل والاتحاد والخلول وانضح لهم  
في ذلك حقيقة التنزيه فهم الاقلون عددا والاكثر من عددا ولعل ايا الحسن الثوري  
كان ينظر من هذا المقام اذ غلبه الوجد في قول القائل هذا الكلام ( شعر )

\* لازلت ازل في ودادك منزلا \* تحبب الالباب عند نزوله \*

( واثارها ) اى نتائج المحبة واثارها خمسة ( الشوق ) وهو غلبة المحبة في مقام  
الذوق ( فورد طال شوق الابرار الى لقائي ) قال ابو الدرداء لكعب اخبرني  
عن اخى آية يعنى في التورية فقال يقول الله تعالى طال شوق الابرار الى لقائي  
وانى الى لقائهم اشد شوقا وقال مكتوب في جانبها من طلبي وجدني ومن طلب  
غيري لم يجدني فقال ابو الدرداء اشهد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
كذا في الاحياء وسكت عنه مخرجه ومن دعا نبيا عليه السلام كما اخرجته التسمية  
والحاكم اللهم انى اسألك الرضاء بعد القضاء وبرد العيش بعد الموت ولذة النظر  
الى وجهك وشوقا الى لقائك وكان ابراهيم بن ادهم من المشتاقين قال فقلت  
يوما يارب ان اعطيت احدا من المحبين لك ما يسكن به قلبه قبل لقائك فاعطيت ذلك  
فقد اضربى القلب قال فرأيت في النوم انه اوقفني بين يديه وقال يا ابراهيم اما استحييت  
منى ان تسألني ان اعطيك ما يسكن به قلبك قبل لقائي وهل يسكن قلب المشتاق قبل لقاء  
حبيبه فقلت يارب نهت في حبك فلم ادر ما اقول فاغفر لي وعلمني ما اقول فقال  
قل اللهم رضني بفضلك وصبرني على بلائك واوزعني شكر نعمائك فاوحى الله  
الى داود عليه السلام يا داود لو يعلم المدبرون عنى كيف انتظاري لهم ورفقي بهم  
وشوقى الى ترك معاصيهم لما توا شوقا الى وتقطعت اوصالهم من محبتي يا داود هذه  
ارادتي في المدبرين عنى فكيف ارادتي بالمغفلين على يا داود احوج ما يكون عبيدى  
الى اذا استغنى عنى وارحم ما اكون بعبيدى اذا ادير عنى واجل ما يكون بعبيدى  
اذا رجع الى ( وهو ) اى الشوق ( غلبة التطلع ) اى الاشتراق ( من وراء حجب  
الغيب الى الجمال ) اى جمال الحق وسبحان من اخفى باشتراق نوره واخفى  
عن البصار والابصار لشدته ظهوره ولذا قيل

- لقد ظهرت فاختفى على احد • الا على اكمل لا يصير القمر
- لكن بطئت بما ظهرت تحجبا • فكيف يعرف من بالعة استرا

فهو الاول والاخر والظاهر والباطن ( وانبعث القلب الى الطلب ) اى وقيام  
قلب العبد الى طاب الرب فلقد كان الخواص بضرب صدره ويقول واشوقا الى من راني  
ولا اراه ويقال الشوق نار الله الموقدة من نور بلائه لاهل ولانه اشعلها في قلوب  
اوليائه حتى يحرق بها ما في قلوبهم من الخواطر والارادات والعوارض والحاجات  
فيكونوا من خلاصة اصفياه ( و ) يرتفع ( بالموت شوق اللقاء ) اى الملاقات ( لحصوله )  
حال النزاع والاشراف ( ولا يرتفع شوق زيادة الانكشاف ) وهى الروية المعبر  
عنها بالزيادة في قوله تعالى \* للذين احسنوا الحسنى وزيادة ( فلروية مراتب  
لا تنهاى ) لعدم تنهاى التجليات الالهية الصمدية الازلية الابدية ومن جهة عدم



نهابة التجهيزات الجمالية لاهل الجنة قال تعالى • لهم ما يشاؤون فيها ولدينا  
 من يد • فتزاد النعم ساعة فساعة كما يشير اليه قوله تعالى • كلما رزقوا منها من ثمرة  
 رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل • اى صورة • واتوا به متشابهها • اى سيرة لان الثاني  
 يزيد على الاول لذة وكذا من جهة عدم نهابة التجهيزات الجلالية لاهل النار قال  
 عز وصلا • فذوقوا فلن تزيدكم الا عذابا • كلما فضجت جلودهم بدلتناهم جلودا  
 غير هالكة وذوقوا العذاب • فلا يدخل تحت الحصر درجات اهل النار كما لا يدخل في حيز  
 الحصر درجات اهل الجنة فكل عارف في جنة عرضها السموات والارض من غير  
 ان يضيق على مثله اصلا الا انهم يتفاوتون في سعة منزلاتهم بقدر درجاتهم  
 في اتساع نظرهم وسعة معارفهم في مقاماتهم فهذا القدر ينهك على ان معرفة الله  
 تعالى الذ الاشياء ولذا لا يفوز بدرجة النظر والرؤية الا العارفون في الدنيا فالرؤية  
 بقدر المعرفة لان المعرفة هي البذر الذي ينقلب في الآخرة مشاهدة كما تنقلب الثواة  
 شجرة ومن لم يعرف الله في الدنيا لا يراه في العقب • كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون  
 ولما كانت المعرفة على درجات متفاوتة كان التجلي ايضا على درجات مختلفة ولذا  
 قال عليه السلام ان الله يتجلى للناس عامة ولا يبي بكر خاصة كما رواه ابن عساكر  
 من حديث جابر وذلك لانه افضل الناس بسروقر في صدره فضل لا محالة يتجلى  
 انفرده في سره وتوضيحه ان طيبة الجنة ان كل واحد فيها ما يشتهي من لم يشته  
 الا لقاء الله فلا لذته في غيره بل ربما تأذى به فاذا نعيم الجنة بقدر حب الله وحب الله  
 بقدر معرفته فاصل السعادات هي المعرفة التي عبر عنها الشرع بالايمان والاسلام  
 والاحسان والله المستعان فلما عارفون في معرفتهم وفكرتهم لما جاء الله لذات لو عرضت  
 عليهم الجنة في الدنيا بدلا عنها لم يستبدلوا بها لذة المحبة ثم الواصلون الى رب المعرفة  
 ينقسمون الى الاقوياء المرادين المحذو بين فيكون اول معرفتهم الله تعالى ثم به  
 يعرفون غيره والى الضعفاء المرادين من المجتهدين فيكون اول معرفتهم بالافعال  
 ثم يتعرفون منها الى الفاعل والى الاول الاشارة بقوله تعالى • اولم يكف بربك انه على كل  
 شئ شهيد • وبقوله • شهد الله انه لا اله الا هو • ومنه نظر بعضهم حيث قيل لهم  
 عرفتم ربك قال عرفتم ربى ربى ولولا ربى لما عرفتم ربى والى الثانى الاشارة بقوله • عزيم  
 آياتنا فى الآفاق • فى انفسهم • الايتى وقوه • ولم ينظروا فى ملكوت السموات • وبقوله  
 • قل انظروا ماذا فى السموات والارض • وهذا الطريق هو الاسهل على الاكثرين  
 والاوسع على السالكين واليه اكثر دعوة القرآن المبين فالعارف لا يرى غير الله  
 ولا يعرف سواه ويعلم انه ليس فى الوجود الا الله وافعاله اثر من آثار قدرته فهى  
 تابعة فلا وجود لها بالحقيقة وانما الوجود للواحد الحق الذى به وجود الافعال  
 كلها ومن هذا حاله فلا ينظر فى شئ من الافعال الا ويرى فيه الفاعل وبذلك

عن الفعل من حيث انه ارض وسماء وشجر وماء بل ينظر فيه من حيث ان له صانعا  
 فلا يكون نظره مجاوزا الى غيره فكل العالم تصنيف الله فنظر اليها من حيث  
 انها فعل الله كان الموحد الحق الذى لا يرى الا الله بل لا ينظر الى نفسه من حيث  
 نفسه بل من حيث انه عبد الله فهذا الذى يقال انه فنى في التوحيد وانه فنى عن نفسه  
 واليه الاشارة بقول من قال • كنا فقيذا عنا فبقينا نحن بلانحن • ولذا قال ابو سليمان  
 الداراني ان الله عباد ابس يشغلهم عن الله خوف النار ولا رجاء الجنة فكيف تشغلهم  
 الدنيا عن الله وفي اخبار عيسى عليه السلام اذا رأيت الفنى مشغوقا بطالب الرب  
 فقد الهاه ذلك عما سواه وقال ابو سليمان ايضا من كان اليوم مشغولا بنفسه فهو  
 غدا مشغول بنفسه ومن كان اليوم مشغولا بربه فهو غدا مشغول بربه وقال الثوري  
 رابعة ما حقيقة ايمانك قالت ما عبدته خوفا من ناره ولا رجاء الجنة فاكون كالا جبر  
 السوء بل عبدته حباله وشوقا اليه وقالت فى معنى المحبة ( شعر )

- احبك حين حب الهوى • وجبالك اهل لذاكا •
- فاما لذى هو حب الهوى • فشغلى بذكرك عن سواكا •
- واما الذى انت اهل له • فكشفك للحب حتى اراكا •
- فلا الحمد فى ذا ولا ذاك الى • ولكن لك الحمد فى ذا وذاكا •

ولعلها ارادت بحب الهوى حب الله لاحسانه اليها وبانعامه عليها بالحفظ  
 والعاجلة وبجبه لما هو اهل له الحب لجلاله وجماله الذى انكشف له ما هو اهل  
 الحبين واقواها وقد قيل رابعة ما قولين فى الجنة قالت الجار ثم الدار فينت  
 ان ابس فى قلبها التفات الى الجنة بل الى رب الجنة وبذلك يشير قول آسية رب ابنى  
 عندك بيتا فى الجنة هذا ومن عرف الله عرف ان الذات المفرقة والشهوات المختلفة  
 كلها تنطوى تحت هذا اللذة كما قال ( شعر )

- كانت لقلبي اهواء مفرقة • فاستجمعت مذراةك الهوى اهوائى •
- فصارت بحسنى من كنت احسده • وصارت مولى الورى مذمرت مولائى •
- تركت للناس دنياهم ودينهم • شغلا بذكرك يادىنى ودينائى •
- وقال بعضهم • وهجرة اعظم من ناره • ووصله اطيب من جنته •

وما ارادوا بهذا الاشارة لذة القلب فى معرفة الرب على الذة الاكل والشرب والجماع  
 ونحوها فان الجنة معدن تمتع الحواس فاما القلب فلذته فى لقاء الله فى مقام الايناس  
 (والانس) ايضا من آثار المحبة (وهو) اى الانس (غلبة الفرح بالقرب الى الرب  
 وقصر النظر على المطالعة) اى مراقبته ومشاهدته ومن هنا قيل الاستيناس  
 بالناس سلامة الافلاس ومن انس بالله توحش عن خلق الله وفي اخبار  
 داود عليه السلام ان الله تعالى قال ياد داود ابلى اهل ارضى انى حبيب



لن احبني وجلبس لن جالسني وانيس لن انيس بذكرى وصاحب لن صاحبي ومختار  
لن اختارني ومطيع لن اطاعني ما احبني عبدا علم ذلك بقينا من قلبه الا قبلته لنفسه  
واحبيته حبا لا يتقدم اليه احد من خاقي من طابني بالحق وجدني ومن طلب غيري  
لم نجدني فارفضوا باهل الارض ما اتم عليه من غرورها وهلموا الى كرامتي ومصاحبي  
ومجالستي وسدوها فانسوا بي اونسكم واسارع الي محبتكم فاني خلقت طينة احبابي  
من طينة ابراهيم خليلي وموسى نجبي ومحمد صفي واني خلقت قلوب المشتاقين  
من نوري ورقتها بجلالي وفي اخبار داود عليه السلام ايضا ان الله اوحى اليه قل لعمادي  
التوجهين الي محبتي ماضركم اذا احببت عن خاقي ورفعت الحجاب فيما بيني وبينكم  
حتى تنظروا الي بعبون قلوبكم وماضركم ما زويت عنكم من الدنيا اذا بسطت  
لكم كرامتي وماضركم - فخط الخلق اذا التتم رضائي وفي اخباره ايضا ان الله  
اوحى اليه ان كنت تحبني فاخرج حب الدنيا من قلبك فان حبي وجهها لا يجتمعان  
في قلب ياد داود خالص احبني مخالصة وخالط اهل الدنيا بخلاطة ومن هنا قيل  
سلامة الانس بالحق ضيق صدر صاحبه من معايشة الخلق واستهتاره بعذوبة  
الذكر ولذا ذكرك فان خالط فهو منفرد في جماعة ويجمع في خلوة وغريب  
في حضر وحاضر في سفر وشاهد في غيبة وغائب في شهود ومخالط بالقلب ومباين  
بالقلب (ويفارق) الانس (الشوق بكونه) اي الانس (حالة الاضافة الى الحاضر  
وذلك) اي الشوق حالة الاضافة (الى الثاني) اي البعيد الغائب ومن هنا نظر  
بعضهم حيث قيل له انت مشتاق فقال لا انما الشوق الى الغائب فاذا كان الغائب  
حاضرا قل من اشتاق فهذا كلام مستغرق بالفرح لما ناله غير ملتفت الى ما بقي  
في الامكان من مزايي الاطراف ومن غلب عليه حال الانس لم تكن شهوته الا في الانفراد  
والخاوة كما حكى ان ابراهيم بن ادهم نزل من الجبل فقبل له من ابن اقبلت فقال  
من الانس بالله وذلك لان الانس بالله يقتضي التوحش من غير الله بل كل ما يعوق  
عن الخلوة فيكون من انقل الاشياء على القلب كما روى ان موسى عليه السلام لما كلمه  
ربه مكث دهر لا يسمع كلام احد من الناس الا اخذه الغيبان لان الحب يوجب  
غذوبة كلام المحبوب وغذوبة ذكره المطلوب فيخرج غذوبة ما سواه من القلوب  
وقال بعض الحكماء في دعائه بان انسي بذكره واوحشني من خلقه قال الله لداود  
عليه السلام كن بي متانسا ومن سواني متوحشا وقيل (اربعة) ثم نلت هذه المنزلة  
قالت بترى ما لا يعنيني وانسي بمن لم يزل وقيل من ذاق حلاوة الوحدة استوحش  
من نفسه الوحدة وكأنه يشير الى قول من قال \* وجودك ذنب لا يقاس به ذنب \*  
ومن على كرم الله وجهه في وصف اهل الانس من خواص الانس هم قوم همج بهم  
الامر على حقيقة الامر فباشروا روح اليقين واسئلوا ما استوعبه المترفعون

وانسوا بما استوحش منه الجاهلون صحبوا الدنيا يابدان ارواحها معلقة بالحل  
الاعلى اوثك خلفاء الله في ارضه والدعاة الى دينه وقد قيل (شعر)  
• الانس بالله لا يحويه بطلال • وليس بدركه بالحوال محال •  
• والانسون رجال كلهم نجيب • وكلهم صفوة الله عمال •  
(ويجدي) اي يمر الانس (الانبساط) اي النشاط على حاشية البساط  
بالاقوال والافعال والمناجاة على سبيل الادلال (كما ورد) في التنزيل واذا قال  
ابراهيم (رب ارني كيف نجني الموتى) وقال موسى (رب ارني انظر اليك انجني  
في الاول) اي اجيب لابراهيم بقوله خذ اربعة من الطير الآية (لوجود الشرط)  
فيما طلب (واعذر في الثاني) فيما طلبه اي جواب موسى بقوله لن تراني ولكن انظر  
الي الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني (لغفده) اي لغفد الشرط وعدمه كما بينه  
قوله • فلما نجلى ربه للجبل جعله دكا (واولا الانس) اي وجوده المقتضى للانبساط  
لموسى عليه السلام (لعتوب) على ما صدر عنه من السؤال والكلام (كما حشرق  
قوم الكليم) عليه التسليم حيث قالوا ارنا الله جهرة فاخذتهم الصاعقة وهم  
ينظرون فالانبساط قد يكون منكرا للصورة لما فيه من الجراءة وقلة الهيبة ولكنه  
يحمل من اقيم مقام الانس كوسى عليه السلام ومن لم يقيم في ذلك المقام وتشبه بهم  
في الفعل والكلام هلك به واشرف على الكفر بسببه كما في قوم موسى ومثاله  
مناجات برخ الاسود الذي امر الله تعالى موسى كلمه عليه السلام ان يسأله  
ان يستدني لبني اسرائيل بعد ان فطخوا سبع سنين وخرج موسى عليه السلام  
يستدنيهم في سبعين الفا فاوحى الله اليه كيف استجب لهم وقد اظلمت عليهم  
ذنوبهم وسرأثرهم خبيثة يدعوني على غير يقين ويا منون مكرى ارجع الى عبيد  
من عبادي يقال له برخ فقل له يخرج حتى استجب له فسال عنه موسى عليه السلام  
فلما عرف فينما موسى بمشي ذات يوم في طريق اذ ابعد اسود قد استقبله بين عينيه  
تراب من اثر السجود في شدة قد صدقها على عنقه فر موسى عليه السلام بنورا لله  
فسلم عليه فقال ما اسمك قال اسنى برخ فقال انت طابتا منذ حين اخرج  
فاستدني لنا فقال في كلامه ما هذا من فعالك ولا هذا من حلتك وما الذي بدالك  
انقصت عليك غيورك ام طادت الرياح عن طاعتك ام نغدت ما عندك ام اشتد  
غضبك على المذنبين الست كنت غفارا قبل خلق الخاطئين خلقت بالرحمة وامرت  
بالعطف ام تربنا انك تمتع ام تحشي الفتوت فتجمل بالعقوبة قال فابرح برخ حتى  
اخضلت بنو اسرائيل بافطر وانبت الله العشب في نصف يوم حتى باغ الركب قال  
فرجع برخ فاستقبله موسى عليه السلام فقال كيف رأيت حين خاصمت ربي  
كيف انصفتني فهم موسى عليه السلام به فاوحى الله اليه ان برحا يضحكني كل يوم



ثلاث مرات وعن الحسن قال احترقت اخصاص البصرة فتي في وسطها خص لم يحترق وابو موسى امير يومئذ بالبصرة فاخبر بذلك فبعث الى صاحب الحص فاني بشيخ فقال له يا شيخ ما بال خصك لم يحترق قال اقمعت علي ربي عز وجل لا يحرقه فقال ابو موسى اني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يكون في امتي قوم شعث رؤسهم دنسة ثيابهم لو قسموا على الله لاربهم رواء ابن ابي الدنيا في كتاب الاولياء قال الحسن ايضا ووقع حريق بالبصرة فجاء ابو حنيفة الخواص فجعل يخطب النار فقال امير البصرة انظر لا تحترق بالنار فقال اني اقمعت علي ربي عز وجل لا يحرقني بالنار قال فاعزم عليها ان تطغأ قوم عليها فطفت وكان ابو حفص يمشي ذات يوم فاستقبله رستاقي مدهوش فقال له ابو حفص ما اصابك قال ضل جاري ولا املك غيره فوقف ابو حفص فقال وعزتك لا اخطو خطوة حتى ترد عليه حماره قال فظهر الحمار في الوقت ومن ابو حفص رحمه الله فهذا وامثاله يجري لذوي الانس وليس اقربهم ان يشبه بهم قال الجنب داهل الانس يقولون في كلامهم ومناجاتهم في خلواتهم اشياء هي كفر عند المائة لو سمعها العوام لكفروهم وهم يمجدون المزيدي في احوالهم وذلك بحتمل منهم ويليقي بهم واليه اشار القائل ( شعر )

• قوم يخاطبهم زهو بسيدهم • والعبد يزهو على مقدار مولا •

• تاهوا برويته عما سواه له • يا حسن رويتهم في عز زمانها •

ومن الانبساط قول موسى عليه السلام • ان هي الا فتنتك تضل بها من تشاء ونهدي من تشاء • وقوله في الاعتذار لما قيل له اذهب الى فرعون وقومه فقال ولهم على ذنب فاخاف ان يقتلون ( والاعلى الترك ) اي الاولى من المراتب في مقام الانس هو ترك الانبساط في حضرة المولى ( استغناء ) عن السؤال في مراتب انتقال الاحوال ( كما كان له عليه السلام في تحويل القبله ) حيث كان متأدبا في مقام الانس والدلال فاكتفى بالحال عن السؤال فيما للخليل حيث قال حسي من سؤالي علم بحالي كما يشير اليه قوله سبحانه وتعالى • قد نرى قلب وجهك في السماء فقلوبك قبله ترضيها • اي تحبها وتهوئها ( والقرب ) ايضا من آثار المحبة كما يشير اليه حديث لا يزال العبد يتقرب الى بالتواقل حتى احبه ( وهو ) اي القرب ( زوال كل معترض ) اي شاغل ومانع عن ذكره تعالى وفكره ( وهو ) اي المعترض انما هو ( النفس ) اي متابعة هواها ومطامعها مشتتها قال تعالى • افرأيت من اتخذ الهه هوا • وورد ايضا انه صعد في الارض الهوى وقيل وجودك ذنب لا يقاس به ذنب ( والشيطان ) لانه يدعو حربه الى الطغيان في الدنيا والى التبران في العقبى ولان نسبة الاضلال اليه ايضا قد تبعد عن حقيقة صفة الجلال فانه من اسباب الضلالة كما ان النبي

سبب الهداية فاضافة الهداية الى النبي في قوله • وانك لتهدى الى ضراط مستقيم مجاز • وانك لتهدى من احببت • حقيقة • ومن المجاز في جانب الاضلال قول الخليل رب انهن ضالان كثيرا من الناس فهو الله سبحانه هو الهادي والمضل من يهده الله فلا ضل له ومن يضل به فلا هادي له وهو يضل من يشاء ويهدي من يشاء وهو اعلم بالماهدين كما هو اعلم بالضالين ( والحق ) لان مخاطبتهم غالبا يدعوا الى الغيبة والبعد عن قرب الرب لا سيما حب الاهل والولد والاصحاب والاحباب والمعار من البسائين والمتزهات من الدار في الديار حتى النوح بطيب اصوات الاطيار وروح نسيم الاشجار فبقدر انسه وقربه الى غير الله يبعد عن انسه وقربه الى مولا كما انه لا يتقرب الانسان من المشرق الا ويبعد من المغرب بالضرورة بقدره الامن وصل الى مقام جمع الجمع بحيث لا يحجب الوحدة عن الكثرة ولا الكثرة عن الوحدة ( والدنيا ) فان قطع علاقتها ورفع عوائقها واخراج حب غير الله من القلب هو الموجب اقرب الرب فان القلب مثل الاناء الذي لا يدع للخل او الهواء ما لم يخل منه الماء وما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه وكال الحب المورث للقرب ان يحب الله بكل قلبه وما دام يلتفت الى غير فراوية من قلبه مشغولة بغيره فيقدر ما يشغل بغيره وحبته وقربه ينقص منه حب الله ويبعد عن قرب ربه وبقدر ما يبتغي في الاناء ينقص من الخل او الهواء ويبتغي الى هذا التفريد والتجريد قوله سبحانه • قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون • وقوله • ان الذين قالوا ربنا الله • اي في مقام التوحيد • ثم استقاموا • على مقام التجريد وقدم التفريد بل هو معنى قولك لا اله الا الله اي لا معبود ولا موجود ولا مشهود سواه ( وكاله ) اي القرب ( الغيبة في روية فعله ) اي غيبة العبد في روية افعاله ربه ( حتى لا يرى نفسه ) ايضا ( فاعلة ) في الحقيقة ( كما ورد ) في التنزيل ( وما رميت ) خلقا او حقيقة ( اذ رميت ) كسبا او مجازا وقد سبق تحقيقه وتدقيقه وحاصل المرام في هذا المقام ان الحبيب هو القريب من الله والقريب من الله هو البعيد من صفات البهائم ونعوت الشيطان والتخلق بمكارم الاخلاق التي هي اخلاق الرحان فهو قريب بالصفة لا بالمكان ومن لم يكن قريبا وصار قريبا فقد تغير بغير ما يتوهم بهذا ان القرب لما تجدد فقد تغير وصف العبد والرب جميعا اذ صار قريبا بعد ان لم يكن وهو محال في حق الله تعالى اذ لا تغير عليه من المحال بل لا يزال في نعوت الكمال وصفات الجمال والجلال اعلى ما كان عليه في ازل الازل فكلما كان العبد اكمل صفة واتم معرفة واثبت قوة في قهر النفس والشيطان صار اقرب الى الرحمن فتنهى الكمال لله وقرب كل واحد منه بقدر كماله في التخلق باخلاق الله وافعاله ( والانصال ) ايضا من آثار المحبة واس المراد بالانصال هنا ضد الانفصال ولذا قال ( وهو ) اي الاتصال برأيه ( المكثفة والمشاغدة ) في مقام



الراقبة والمجاهدة اقوى من المكاشفة اذ يتصور وهم الخلاف في المكاشفة بخلاف المجاهدة والحاصل ان المكاشفة اول نتائج المجاهدة والمجاهدة بنهاية المجاهدة وبشرايه قوله عليه السلام بعد ذكر الايمان والاسلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك وقيل المحاضرة ابتداء والمكاشفة بعده والمجاهدة انتهاء فالمحاضرة حضور القلب وقد يكون بتواتر البرهان وهو بعد وراء الستور وان كان حاضرا باستيلاء الذكر والمكاشفة حضوره بنعت البيان غير مقتصر الى تأمل دليل وتطلب سبيل والمجاهدة هو وجود الحق من غير بقاء تهمته وبلارية فاذا صح اسماء الاسرار من غيوم الاستار فتمس الشهود مشرقة عن برج شوق الانوار كذا في ارشاد المريدين وهو تفسير علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين (شعر)

• عباراتنا شتى وحسنك واحد • فكل الى ذاك الجمال بشير •

(كافي قول ابن عمر رضي الله عنهما كأنك تراه أي الله تعالى في ذلك المكان) أي تكلف في شهادته أو نجتهد حتى نصل الى مرتبة رؤيته ومزلة حضرته في ذلك الحال الذي هو صلى الله عليه وسلم الى البرهان وإنما قال هذا الكلام حال كونه (معذرا عن ترك رد السلام) لبعض الصحابة الكرام (في الطواف) أي في حال طواف بيت الله الحرام (وحارثة) أي وكافي قول حارثة للنبي عليه السلام (كاسبق) في تحقيق المقام (وماورد) أي وكأنت (عبد الله) وهذا نقل بالمعنى والصواب ان ينقل بالمعنى وهو ان تعبد الله (كأنك تراه) وهذا اعلى مقام للعبد واقصاه واما ادناه فكما يشير اليه آخر الحديث (فان لم تكن تراه فانه يراك) وقد بسطنا القول فيه في شرح الاربعين وهو خير معين (ومحبة الله تعالى العبد) أي للعبد ايضا من آثار محبة العبد لله سبحانه (وورد) في التنزيل ما يدل على ثبوت المحبة من الجانبين حيث قال (يحبهم ويحبونه) وفي تقديم محبتهم ايماء الى ان الاصل هو المحبة الازلية الصمدية الموجبة لمحبة العبد الابدية وورد في الحديث (اذا احب الله تعالى عبدا ابتلاه) بالصائب على قدر ماله من المراتب فان اشد الناس بلاء الاتياء ثم الامثل فالامثل (فان احبه الحب البالغ اقتناه) واقتناه المال وغيره اقتناؤه فنية فالمعنى اختاره من بين خلقه وجعله من خواص ملكه وفي رواية فقبل وما اقتناه قال لم يتركه اهلا ولا ولدا أي في قلبه فعلامة محبة الله ان توحشه من غيره ويحول بينه وبين غيره كما يشير اليه قوله • واعلموا ان الله يحول بين المرء وقابه • رواه الطبراني وفي رواية اذا احب الله عبدا ابتلاه (فان صبر على بلائه اجتياه) في مقام ولائه (وان رضي) باعطائه (اصطفاه) لمقام لقائه وعن بعض العلماء اذا رأيتك تحبه ورأيتك ينتليك فاعلم انه يريد ان يصافيك والحديث الثاني ذكره صاحب الفردوس من حديث علي ولم يخرج

ولده في مسنده وقد بثوه من المتن انهما حديث واحد وليس كذلك كما بيناه (وورد) ايضا (اذا احب الله عبدا) من عبيده (جعل له واعظا من نفسه) أي يبصره بعبود نفسه ويعرفه طريق الله (وزاجرا من قلبه) بامر ربه (بأمره) بالخير (وينهاه) عن الشر والحديث رواه ابو منصور الدبلي في مسند الفردوس من حديث ام سلمة باسناد حسن لكن بلفظ اذا اراد الله بعبد خيرا الحديث وله من حديث انس اذا اراد الله بعبد خيرا يبصره بعبود نفسه وورد من حديث انس كما رواه الدبلي اذا احب الله عبدا لم يبصره ذنب والتائب من الذنب كمن لا ذنب له ثم تلا • ان الله يحب التوابين • ومعناه انه اذا احبه تاب عليه قبل الموت فلم تضرمه الذنوب الماضية وان كثرت كما لا يبصره الكفر الماضي قبل الاسلام وان كبر وقال عليه السلام ان الله تعالى يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطي الايمان الا من يحب رواه احمد والحاكم وصححه من حديث ابن مسعود ولاحد وابي يعلى من حديث ابي سعيد من اكثر ذكرا لله احبه الله وعن رابعة من احب شيئا اكثر ذكره فذكر الله علامة لمحبة الله ومحبة العبد اياه وفي الصحيحين من احب لقاء الله احب الله لقاءه وقال زيد بن اسلم ان الله تعالى يحب العبد حتى يبلغ من جهده ان يقول اعمل ما شئت فقد صغرت لك ويؤيده انه ورد مثل هذا لاهل بدر (ومعناها) أي معني محبة الله للعبد (ان يبلغه) أي من علامة حب العبد للولى ان يبلغه بالبلاء المورث لزيادة الولاء واما علامة كونه محبوبا له سبحانه ان يتولى الله شأنه ظاهره وباطنه سره وجهه فيكون هو المبسر عليه والمدير لامره والمزين لاخلاقه والمستعمل لجوارحه والمسدد لظواهره وباطنه والجاعل همومه هما واحدا من ذكر ربه والبنفس في الدنيا في قلبه والموحش له من غيره والمونس له بلذة المتاجاف في خلونه والكاشف له عن الحجب بينه وبين معرفته فانظر في تحقيق هذا المبنى فما لبسر الدعوى وما عسر المعنى وقد قال بعض العلماء ليس في الجنة نعيم اهل من نعيم اهل المحبة والمعرفة ولا في جهنم عذاب اشد من عذاب من ادعى المعرفة والمحبة ولم يحقق بشيء من ذلك وقد جاء من بعض المتأخرين من المفسرين في قوله سبحانه • ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة • انهم هم الذين ادعوا للمعرفة والمحبة من غير تحقيق تلك الحالة (فلا يصلح) العبد (لغيره) أي لغير مولاه فيما قدره وقضاء (كما ورد) في التنزيل (واصطغتك) أي اخترتك بالرسالة (تفسي) أي لمعرفة ذاتي وصفاتي (وعلاماتها) أي امارات محبة العبد لله تعالى (كمنها) لانه قد يدخل في الدعوى ما يجاوز حد المعنى ويزيد عليه في المبنى وتنظم عليه العقوبة في العقبي وينجمل عليه البلوى في الدنيا ويكون ذلك من الافتراء على الله من غير الامتراء • ومن اظلم من افترى على الله كذبا • نعم قد تكون المحبة سكرة في حبة



حتى تدهش في عقله ولبه فيضطر الى اظهار حبه لربه والافصود والاحرار قبور الاسرار ولقد قال بعض الابرار

• من اطلعوه على سر قلمي • لم يأنوه على الاسرار ما عاشا •

(وحب الموت) فانه سبب اللقاء ولذا قال عليه السلام ان تروا ربكم حتى تموتوا وقال حذيفة جيب جاء على فاقة لا افلح اليوم من يذم وفي وصية ابي بكر لعمر رضي الله تعالى عنهما الحق ثقل وهو مع ثقله مري والباطل خفيف وهو مع خفته وبي فان حفظت وصيتي لم يكن غائب احب اليك من الموت وهو مدركك وان ضيعت وصيتي لم يكن غائب ابغض اليك من الموت ولن تعجزه وكان الثوري وبشر الحافي يقولان لا يكره الموت الا المريب لان الحبيب على كل حال لا يكره لقاء الحبيب نعم من يكون في ابتداء مقام المحبة ليس يكره الموت بل يكره عجلته قبل ان يستعد للقاء ربه وعلامته المداومة على الطاعة واستغراق الهم في استعداد زاد المعاد وان يكون مؤثرا ما احبه الله على ما يحب نفس العبد وياه وان من بقي مسترا على متابعة الهوى فحبوه به ما بهواه بل بترك المحب هوى نفسه لهوى محبوبه كما قيل

• اريد وصاله ويريد هجرى • فانك ما اريد لما يريد •

(والاطاعة) اي مداومة الطاعة قدر الاستطاعة فمن احب الله لا يذبح هواه كما قال ابن المبارك

• تعصى الاله وانت تظهر حبه • هذا العمري في الفعال بديع •

• لو كان حبك صادقا لاطمئنت • ان المحب لمن يحب مطيع •

وفي هذا المعنى من بديع النبي

• واترك ما هو لي لما قد هو ليته • وارضى بما رضى وان هلكت نفسي •

(والتلذذ في العبادات) بالمواظبة على الذكر والمداومة على الفكر وكثرة التلاوة فقد حكى عن بعض المرادين قال كنت قد وجدت حلاوة المناجاة في شدة الارادة فادمنت قراءة القرآن ليلا ونهارا ثم لحقتني فترة فانتقطعت عن التلاوة قال فسمعت قائلا يقول في منام ان كنت تزعم انك تحبني فلم جفوت كلامي اما ترى ما فيه من لطيف عتابي وشريف خطابي فانتبهت وقد اشرب قلبي تلاوة القرآن فعساودت الى حالي وقال ابن مسعود لا ينبغي ان يسأل احدكم عن نفسه الا القرآن فان كان يحب القرآن فهو يحب الله عز وجل وان لم يكن يحب القرآن فلم يحب الله وقال سهل علامة حب الله حب القرآن وعلامة حب الله وحب القرآن حب النبي عليه السلام وعلامة حب النبي حب السنة وعلامة حب السنة حب الآخرة وعلامة حب الآخرة بغض الدنيا وعلامة بغض الدنيا ان لا تأخذ منها الا زادها يبلغه الى العقبى وعن مطرف ان المحب لا يسأم من حديث حبيب وادعى الله الى داود عليه السلام قد كذب من ادعى محبتي فاذا جئت الليل نام عنى اليس كل محب يحب لقاء حبيبه فما انا موجود لمن طلبني

وقال

وقال يحيى بن معاذ من احب الله ابغض نفسه اي لانه مما سواه وقال ايضا من لم تكن فيه ثلاث خصال فليس بمحب يؤثر كلام الله على كلام الخلق ولقاء الله على لقاء الخلق والعبادة على خدمة الخلق ثم اعلم انه ليس في الوجود غيره سبحانه في عين اهل الشهود من ذاته وصفاته ومصنوعاته ولذا ذكر عن الشيخ ابي سعيد الميهني لما قرئ عليه قوله • يحبه • ويحونه • قال بحق يحبه فليس يحب الانفسه على معنى انه الكل وان ليس في الوجود غيره فمن لا يحب الانفسه وافعال نفسه وتصانيف نفسه فلا يتجاوز حبه ذاته وتوابع ذاته من حيث انها متعلقة بذاته فهو اذا لا يحب الانفسه كما ان العارف لا يحب جميع مصنوعات الله ومكنوناته الا من حيث آثار قدرته وانوار ارادته واسرار صفاته وما ورد من الالفاظ في حبه عبارة يؤول منها ويرجع معناها الى كشف الحجاب عن قلبه حتى يراه بقلبه ويشاهده بابه والى تمكنه اياه من قرينه والى ارادته ذلك به في ازالة محبة لمن حبه ازلى • مهمما اضيف الى الارادة الالهية الازلية التي اقتضت تمكين هذا العبد من سلوك طريق القرب الى الرب واذا اضيف الى فعله الذي يكشف الحجاب عن قلب عبيده فهو حادث يحدث بتحدث سببه الذي يقتضيه كما قال لا يزال العبد يتقرب الى التوافل حتى احبه فيكون قرينه بالتوافل سببا لصفاء باطنه وارتفاع الحجب عن قلبه وحصوله في درجة القرب من ربه وكل ذلك فعل الله ولطفه به فهو معنى حبه وجعله الكلام في هذا المقام ان حب العبد لله عمرة حب ربه الازلي ونتيجة حب ربه الابدى فحب العبد مكتف بين حبي الرب كما يشير اليه قوله سبحانه • يحبه • ويحونه • مع قوله • ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله • ثم لا يخفى ان مراتب الحب ومافيه من الدرجات انما تكون على قدر الطاعة والعبادات ويدل على تفاوت المقامات ما روى ان ابا حذيفة بن ربيعة بن عبد الشمس لما زوج اخته فاطمة من سالم مولاه طابته قريش في ذلك وقالوا انك تحت عقيلة من عقائل قريش مولى فقال والله لقد انكحت اباها وانى لاعلم انه خير منها فكان قوله اشد عليهم من فعله قالوا فكيف وهي اخذك وهو مولاك فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اراد ان ينظر الى رجل يحب الله بكل قلبه فلينظر الى سالم كذا في الاحياء وقال مخرجه لم اراه من حديث حذيفة وروى ابو نعيم في الحلية المرفوع منه من حديث عمر ان سالما يحب الله حقا من قلبه وفي رواية ان سالما شديد الحب لله عز وجل لو لم يخف الله عز وجل ما عصاه فهذا يدل على ان من الناس من لا يحب الله بكل قلبه فيحبه ويحب غيره ايضا فلا جرم يكون نعمه بلقاء الله عند قدومه عليه على قدر حبه له ونعمه بفراق الدنيا عند الموت على قدر حبه لها وتعلقه بها وقد قال بعض العارفين اذا كان الايمان في ظاهر القلب احب الله حبا متوسطا واذا دخل سويداء القلب احبه الحب الباسل وترك المعاصي وقال الجنيد الناس في محبة الله هم وخاص فالعوام نالوا ذلك

عن العالم

في

٢٦



بمعرفتهم في دوام احسانه اليهم وكثرة نعمه عليهم فلم يتالكوا ان احبوه الا انهم يقل  
 محبتهم ويكثر على قدر نعمتهم قلت وبشير الى ذلك قوله تعالى \* فليعبدوا رب هذا  
 البيت الذي اطعمهم من جوع وامنهم من خوف \* بل ايماء الى رجائهم الجنة وخوفهم  
 النار في دار القرار ومن هنا قال الشبلي لما سمع قوله \* منكم من يريد الدنيا ومنكم  
 من يريد الآخرة \* الخ فإين من يريد الله وقد اجبت عن هذا في بعض مؤلفاتي (والمصيبة)  
 اي والتلذذ في البلية لم يارى فيها من فعل المبلى سواء يكون في مقام الصبر او الرضاء  
 والشكر (والحرص في الخلوة) عن الخلق دون الخلوة لانها غالباً تمنع عن مشاهدة  
 الحق واقل درجات الحب التلذذ بالخلوة والتعم بمناسجاته من دون الرياء والسمعة  
 فمن كان المتأم والاشتغال بكلام الدنيا الذعنده من العباداة واطيب من مناجاة الله  
 فكيف يصح محبته فعلامة الحب كمال الانس بمناجات المحبوب وكال التعم بالخلوة وكال  
 الاستبشاش من كل ما يفيض عليه الخلوة ويوقه عن لذة المناجات وعلامة الانس  
 ان يصير العقل والفهم كله لذة مشغوقاً بلذة المناجاة كالذي يخاطب معشوقه ويتناجى  
 وقد انتهت هذه اللذة الى بعضهم حتى كان في صلاته فوق الحريق في داره ولم يشعر به  
 وقطعت رجل بعضهم بسبب حلة اصابته وهو في الصلوة ولم يشعر به وعن الصديق  
 من ذاق من خالص محبة الله اشغله ذلك عن طلب الدنيا واوحشه من جميع البشر  
 (والمناجاة) اي والحرص في الدعاء والثناء في جميع الحالات والمقامات في واطب  
 على التهجيد وبغتنم هدو الليل وصفاء الوقت عن الخلوات بانقطاع العلائق وانفصال  
 العوائق (وبغض الدنيا) بان لا يأخذ منها الا زاد العقبي من سلوك طريق المولى  
 وفي اخبار داود عليه السلام لا تسأ نس الى احد من خلقي فاني انما اقطع عنى رجلين  
 رجل استبطأ ثوابي فاقطع ورجل تسبى فرضي بحاله وعلامة ذلك ان اكله الى نفسه  
 وان ادعه في الدنيا حيران ثم مهما انس بغيرة الله كان بقدر انسه بغيرة الله مستوحشا  
 من الله ساخطاً عن درجة محبته وفي قصة برخ وهو العبد الاسود الذي استسقى به موسى  
 عليه السلام ان الله تعالى قال لموسى ان برخاً نعم العبد هو الا ان فيه عيباً قال يارب وما  
 عيبه قال يعجبه تسميم الاسهار فيسكن اليه ومن احبني لم يسكن الى غيري (والوحشة  
 من الخلق) لان محبة الله ومحبة غيره لا يجتمعان (واحدك اللهم) هم الدين لما ورد  
 من جعل الهموم هما واحداً كفاه الله هم الدنيا والآخرة وقال بعض السارفين ان الله  
 تعالى عباده احبوه فاطمأنوا اليه فذهب عنهم التأسف على كل ما فات فلم يشغلوا  
 بحفظ انفسهم اذ كان ملك ملكهم تاماً وما شاء كان فسا كان لهم فهو وأصل اليهم وما  
 فانهم فيحسن تدبيرهم لهم ثم حق الحب اذا رجع من غفلته في لحظة ان يقبل على محبوبه  
 ويستغل بالعتاب لنفسه ويسأله ويقول يارب باي ذنب قطعت برك عني وابتعدتني  
 عن حضرتك وشغلتنى بنفسي وبمتابعة الشيطان (وطريقها) اي طريق تحصيل

الحبة (السلوك) اي سير مسالك اهل الشريعة والطريقة والحقيقة من منازل السائرين  
 ومر احل الطائرين وقد قيل ان الطرق الى الله بعدد انفاس الخلائق وفيه تنبيه تنبيه على  
 ان كل مخلوق له سر مع خالقه لا يطلع عليه الا من هو اقرب منه اليه وعن هذا قال تعالى  
 \* وان من شئ الا بسج بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم \* ثم اقرب الطرق الى الله  
 تعالى هو المحبة وهي حاصلة بمتابعة الكتاب والسنة ومخالفة الهوى والبدعة وتماه  
 باجتباب السببات من المحرمات والمكروهات واكتساب الطاعات من الفرائض والتواضل  
 من السنن المؤكدات والمنجيات (فورد لا يزال العبد يتقرب الى) اي بعد اداء الفرائض  
 والواجبات والسنن الرواتب (بالتواضل) من الصلوة والطواف والذكر والفكر والثناء  
 والدعاء وما استحسنه العلماء (حتى احبه) حبا يلبق بآداب المناقب (فاذا احبته)  
 حبا يليقاً (كنت له سمياً) يسمعني (وبصراً) يبصرني (وقلباً) يعقلني (ويداً)  
 يمسح بي (ورجلاً) يقوى بي راوه البخاري وغيره بانفاظ مختلفة فيستخرج ذلك  
 من السالك صفاء ذكر ورقة قلب ودقة فكر يفكر عنه ما سبق من الغفلة ويكون هفوته  
 سبباً تجد ذكر ربه وصفاء قلبه ومهملاً بالمحبة المحبوب ولم ير شيئاً الا منه لم يأسف  
 على فقد المطاوع واستغنى عن الكل بالرضا بما وقع من القضاء وعلم ان المحبوب  
 لم يقدر له الا ما في خيرته ويتذكر قوله تعالى \* وعسى ان تكرهوا شيئاً وهو خير لكم \* وامله  
 عليه السلام قال في هذا المقام انه ليغان على قلبي في اليوم واليلة فاستغفر الله سبعين  
 مرة كما في الصحيحين واتما كان استغفاره من القدم الاول فانه كان بعداً بالاضافة الى القدم  
 الثاني كما قيل حسنت الابرار سبباً للمقربين الاحرار ويكون ذلك عقوبة لاهل  
 التوفيق على الفتور في الطريق والانتفات الى غير الحبيب والرفيق كما روى عنه عليه  
 السلام مما روى عن ربه تبارك وتعالى انه قال في بعض الكتب المنزلة ان ادنى ما صنع  
 بالعالم اذا أثر شهوات الدنيا على طاعتي ان اسلبه لذة مناجاتي فساب المريد بسبب  
 الشهوات عقوبة العموم واما الخصوص فيحببون عن المريد بمجرد الدعوى والمحبة  
 والركون الى ما ظهر من مبادئ اللطف وذلك هو المكر الخفي الذي لا يقدر على الاحتراز  
 منه الا القوي من ذوي الاقدام الراسخة وقد سمع ابراهيم بن ادهم قائلاً يقول وهو  
 في سياحته وكان على جبل لبنان

\* كل شئ لك مغفور سوى الاعراض عنا \* قد وهبنا لك ما فاتني ما فات منا \*  
 فاضطرب وغشى عليه فلم يبق يوماً وليلاً وطراًت عليه احوال وغلبة ثم قال سمعت  
 النداء من الجبل يا ابراهيم كن عبداً فكنت عبداً واسترحمت وقد قد من ان درجات الحب  
 لانها ية لها في مقام القرب فتحق العبد ان يجتهد في كل نفس ما يفيد حبا حتى يزداد فيه  
 قرباً ولذا قال عليه السلام من استوى يوماً فهو مغفون ومن كان يوماً شراً من امسه  
 فهو ملعون كذا في الاحياء وقال مخرجه لا اعلم هذا الا في مقام العبد العزير ان ابي رداد



قال رأيت النبي عليه السلام في المنام فقالت يا رسول الله اوصني فقال ذلك بزيادة في آخره زوايا البيهقي ولعل تلك الزيادة ما في بعض الروايات ومن لم يكن في زيادة فهو في نقصان وقد قال الشيخ البستي

زيادة المرء في دنياه نقصان \* ورجحه غير محض الخير خسران \* وقال بعض العارفين من عبد الله بمحض المحبة من غير خوف هلك بالبسط والادلال ومن عبده بالخوف من غير محبة انقطع عنه بالبعد والاستبحاش ومن عبده من طريق المحبة والخوف احبه الله تعالى وقربه ومكنته وعلمه فالمحب لا يخلو عن خوف والحنف لا يخلو عن محبة ولكن الذي غلبت عليه المحبة حتى اتسع فيها ولم يكن له من الخوف الا يسير يقال هو في مقام المحبة وبعده من المحبين ويحتمل في طريق السير من الطائرين المجذوبين المحبوبين وقد قيل في وصف حال العارفين

قريب الوجد ذو مرمى بعيد \* على الاحرار منهم والعبيد \* لقد عزت معانيه فقابت \* عن الابصار الاله شهيد \* غريب الوصف ذو علم غريب \* كان فؤاده زبر الحديد \* ترى الاعباد في الاوقات تجري \* له في كل يوم الف عيد \* وللاحباب افراح بعيد \* ولا نجد السرور له بعيد \* وكان الجنب يدشد اياتا بشير بها الى اسرار العارفين وان ذلك لا يجوز اظهارها للغافلين وهي هذه

فسرت بناس في الغيوب قلوبهم \* فحلوا بقرب الماجد المتفضل \* صراضا بقرب الله في ظل عرشه \* تجول بها ارواحهم وتنقل \* مواردهم فيها على العز والبهاء \* ومصدرهم منها الماهو اكل \* روح بعز مفرد من صفاته \* وما كتبه اولى لديه واعدل \* ساكنهم من علمي به ما يصونه \* وابذل منه ما ارى الحق يبذل \* فاعطى عباد الله منه حقوقهم \* وامنع منه ما ارى المنع اعدل \* على ان للرحمن سرا يصونه \* الى اهله في السر والاصون اجل \*

فامثال هذه المعارف التي اشير اليها لا يجوز ان يشترك الناس فيها ولا ينبغي ان يظهرها من انكشف له شيء منها لمن لم ينكشف له عنها بل لو اشترك الناس فيها لخربت الدنيا ولم يبق على نظامها فالحكمة تقتضي شمول الغفلة لعمارة الدنيا وتعمامها ولذا قيل الغفلة من الله رحمة ولولا الخلق لخربت الدنيا بل لو اكل الناس الحلال اربعين يوما لعطلت الدنيا زهدهم فيها وذهولهم عنها وبطلت الاسواق والمعاشيش منها ولو اكل العلماء من مال الحلال لاشتغلوا بانفسهم لتحصيل الكمالات واوقفت الالسة والاقلام عن كثير مما انتشر من العلوم بين الانام ولكن الله فيما هو شرطها احكم

وامرار على ما لا ينبغي كان له في الخير امرا وحكما لا تخصي لانهاية حكمته ولا غاية لقدرته هذا وقد يظهر مقال السر على لسان العارف حال السكر فهو معذور لانه مقهور اذ ربما يشتعل من الحب نيرانه فلا يطاق سلطانه وقد يفيض القلب به فلا يندفع فيضانه ولا ينطق لمعانه فيقول القادر على كتمانته

فقالوا قريب قلت ما انا صانع \* بقرب شمع الشمس لو كان في جري \* فمالى منه غير ذكر بخاطر \* بهج نار الحب والشوق في صدري \* والعاجز عنه يقول

نحني في يدي الدمع اسراره \* ويظهر الوجد عليه النفس \* ويقول ايضا

ومن قلبه مع غيره كيف حاله \* ومن سره في جفنه كيف بكنمه \* وكان صاحب البردة اخذ من هذه الزبدة في قوله

انحسب الصب ان الحب منكتم \* ما بين منسجم منه ومضطرم \* وقال بعض العارفين اكثر الناس من الله بهذا اكثرهم اشارة به الى مقام قربه وقد دخل ذوالنون المصري على بعض اخوانه ممن كان يذكر المحبة فراه مبتلى ببلاء فقال لا يحبسه من وجد الم ضربه فقال الرجل لكني اقول لا يحبسه من لم ينعم بضره فقال ذوالنون ولكني اقول لا يحبسه من شهر نفسه بحبه فقال الرجل استغفر الله واتوب اليه اي من دعوى حبه وقد قال ابو تراب النخشي في علامه الحب اياتا هي

لا تخد عن فلان حب دلائل \* ولديه من تحف الحبيب وسائل \* منها تنعم به بمر بلائه \* وسروره في كل ماهو فاعل \* فالتنع منه عطية مقبولة \* والفقر اكرام وبرماجل \* ومن الدلائل ان يرى من عزمه \* طوع الحبيب وان الخ العاذل \* ومن الدلائل ان يرى متبسما \* والقلب فيه من الحبيب بلايل \* ومن الدلائل ان يرى متفهما \* لكلام من يخطف لديه المسائل \* ومن الدلائل ان يرى متشفا \* من حفظا من كل ماهو قائل \*

وقال يحيى بن معاذ الرازي في هذا المعنى من المبني

ومن الدلائل ان تراه مشمرا \* في خرقتين على شطوط الساحل \* ومن الدلائل حزنه ونحيبه \* خوف الظلام فماله من ماذل \* ومن الدلائل ان تراه مسافرا \* نحو الجهاد وكل فعل فاضل \* ومن الدلائل زهده فيما ترى \* من دار ذل والتعب الزائل \* ومن الدلائل ان تراه باكيا \* ان قد رآه على قبح فاعل \* ومن الدلائل ان تراه مسلما \* كل الامور الى المليك العادل \*



ومن الدلائل ان تراه راضيا \* بملكه في كل حكم نازل \*

ومن الدلائل ضحكك بين الوري \* والقلب محزون كقلب الشاغل \*

(وهو) اي السلوك او طريقه يلزم عشرة اسباب تكون رفيقه (يلزم الوضوء) اي الطهارة الظاهرة (فهو) اي الوضوء وما في معناه (ينور القلب) بسبب تأثير صفاء الظاهر لصفاء الباطن (والخلوة) اي ويلزمها عن الجاوة (فهو) اي الخلوة (تفرغ من الشواغل) المسانعة من تحصيل الفضائل وقد تقدم تحقيق بحث الخلطة والعزلة ثم القوم يختلفون في طرق سلوكهم فمنهم من جعل مدار الخلوة على خلوا القلب عن غير ذكر الرب ومشاهدة الحق ولو كان في مجمع الخلق كما يشرب اليه قوله تعالى \* رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله \* وهو طريق السادة النقشبندية والقادة الشاذلية ويقال في حقهم انهم غريبيون قريبيون وكاثون باثون وعرشيون فرشيون ومنهم من اختار الخلوة المتعارفة بينهم تهوينا للبسدي وتسهيلا للمتهي وكان المصنف منهم ولذا قال (والاولى ان يكون) السالك الذاكر (في بيت مظلم) ضيق ليس فيه متاع الا ما لا بد منه (او بلف رأسه) اذا كان في مسجد ونحوه (ويغمض عينيه) حال ذكره وفكره لاحين صلوته فانه مكروه على خلاف دأبه عليه السلام وسنته وانما يختار البيت المظلم ولف الرأس وتغمض العين (لتركه الخواس) اي انسكن وتستقر وفيه ان ما ذكر انما هو يسكن حاسة البصر ولعل ارادة بصيغة الجمع لتوارد النظر (والسكوت) اي ويلزمه عن غير ذكر ربه فقد ورد من صمت نجا ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا او ليصمت ومن حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه (فهو) اي السكوت المشتمل على الفكر (يلقي العقل) اي ينتج كماله (ويقوى القوى) من اللسان وما يتبعه من الجوارح والاركان (والجوع) اي ويلزمه للصيام وللصبر على فقده والا فهو ليس مطلوبا بنفسه ولذا ورد في دعائه عليه السلام واعوذ بك من الجوع فانه ينس الضجيع فانه اذا اشتد عن حده يكون شاغلا لصاحبه عن ذكر ربه وفكر حبه (والسهر) في الذكر والفكر والعبادة والتلاوة والا فهو ايضا ليس بمطلوب في حد ذاته (فهما) اي الجوع والسهر (ينور ان القلب) اذا كان مستغلا بذكر الرب (بتقليل دمه وذو بان شحمه) فيكون مضيقا لمجرى الشيطان ودخوله ووصوله فيختارهما (على الاعتدال) فيهما (فالافراط) والمبالغة منهما (شاغل) عن العبادة (كالتفريط) والتقصير عن قدر الحاجة لارباب الارادة واصحاب السعادة (ونفي الخواطر) اي ويلزم نفيها ودفعها اذا كانت مذمومة كما قال العارف ابن الفارض \* ولو خطرت لي في سواك ارادة \* على خاطري سهوا حكمت بردي \*

اي يارتدادي عن مقام كالي وحال ودادي وهذا اذا استقرت الخواطر ولم تكن من العواطر والافلاحة لها واسار اليها بقوله (فالتبين) بين خاطر الالهى والملكى والشرطاني والنفسى

(شاغل) للسالك عما هو بصدده من حصول ذكر ربه ووصول سير قربه في مقام حبه (والتسليم) اي ويلزم التسليم والتفويض (له تعالى في كل حال) من جميع اموره الدنيوية والاخرية فيترك تدبيره واختياره في جميع احواله الى مادبره الحق له في آزاله (ونصب منفقد) اي ويلزم تعيين خادم منفقد للوازمه (يلعب القوت الحلال) اي يوصل اليه ما كوله ومشروبه من مال الحلال والافشبهه اقرب اليه من الحرام فان هذا الزمان زمان الشبهات وفقدان الحلال الصريف من الطيبات (فهو) اي الحلال (الاصل) في محافظة الاعمال والاحوال كما يشير اليه قوله تعالى \* يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا \* وقوله سبحانه \* يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون \* فقدم اكل الحلال على صالح الاعمال وقد امر الله بالموثنيين بما امر به المرسلين اشعارا بان هذا شأن السالكين من السابقين واللاحقين ولان الحلال يثبت ثواب عبادة لم يفعلها الشخص والحرام يبطل ثواب عبادة فعلها وتوضيحه شخص تعبد في النهار بسبب كسب الحلال وكانت له وظيفة عبادة في الليل من الاعمال ففانت منه العمل بسبب فتور البدن وظهور الكسل فلا شك انه يثاب على تلك العبادة بسبب تحسسين النية في الارادة ومن اكل الحرام او لبس الحرام وترك النام وقام الليل كله بالصلاة وسائر انواع العبادة لا يقبل منه كما ورد من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفيه درهم حرام لم يقبل الله له صلوة مادام عليه منه شيء رواه الامام احمد عن ابن عمر بل قوله تعالى \* انما يقبل الله من المتقين \* بمع اكل الحرام وسائر المحرمات على الانام (وترك غير الفرائض) القطعية والظنية (والرواتب) اي وغير السنن المؤكدة للصلوات الخمس وهذا اللزوم بالنسبة الى المبتدى حيث الافضل في حقه مجرد الذكر وامام بالنسبة الى المتوسط فالأكل في حقه التلاوة والنسبة الى المشهي الصلوة لانها جامعة للذكر والتلاوة واعمال الجوارح واختلاف الحالة كما في عوارف المعارف (والذكر الدائم) اي ولزوم الذكر على سبيل الدوام (مستقبلا) ليت الله الحرام (مع الحضور) اي حضور القلب في مشاهدة الرب ولعله اراد بالحضور هنا مجرد نفي الغفلة (باللسان) اي بلسان البيان او بلسان القلب والجان او بالجمع بينهما وهو اكل وان كان الذكر الحقي افضل لقوله تعالى \* واذكر ربك في نفسك \* وهو محتمل انه اراد به الحفية عن الخلق واخفى منها وهي السر مع الحق كالايحفي وكذا ما ورد خير الذكر الحقي ووردان الذكر الذي لا تعلمه الحفظة افضل مما تعلمه سبعين ضعفا فلذا اختاره النقشبندية لتسليك المريدين فيأمر ونهم بان يلصقوا لسانهم الى حنكهم ويقولون بلسان قلوبهم لا اله الا الله ويشيرون في لا اله الا الله الى نبي ماسوى الله وفي الا الله الى اثبات ذاته وصفاته ويريدون بالكلمة معنى لا اله معبودا وموجودا ومشهودا بحسب مراتبهم وتفاوت مناقبهم واما اهل الذكر الجلي باللسان فيشيرون بالثني الى جانب اليمين



وفي الاثبات الى جانب اليسار وهو القلب وهذه كلها اصطلاحات للمشايخ الكبار واختيارات لهم في مقام الاظهار والاسرار والافاضات عن النبي المختار تلقين ذكر ولا اعطاء خرقة ولا طريق مصالحة انما الثابت بالتواتر الصحيحة ومتابعة الكتاب والسنة اذا عرفت هذا ( قبل ) افضل الذكر ( هو الله ) لانه المقصود لاسواه الا انه لا يحصل التوحيد في مقام التفريد اذا ثبات وجوده لاشك لاحد في شهوده ولذا قالت رسلهم في الله شك وقال تعالى \* واثن سائهم من خلق السموات والارض ليقولن الله \* فلا بد من كلمة التوحيد لتحقيق صفة التفريد وقدام جميع الانبياء والرسل بذلك لاتباعهم واشياعهم ( وورد ) عن النبي صلى الله عليه وسلم ( افضل الذكر لا اله الا الله ) تمامه وافضل الدعاء الحمد لله كبره والتمزيق والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم عن جابر مرفوعا ( وقبل لا اله الا هو الحي القيوم ) وهو لا ينافي ما تقدم لما فيه من زيادة الحي القيوم ولانه آية من القرآن دالة على التوحيد مع زيادة البرهان فالحي الازلي الابدی يشير الى ان غيره لا يصلح الاوهية لانه اما لا حياة له او حياته حادثة والقيوم هو الذي يقوم بذاته ويقوم غيره باظهار صفاته من قدرته وارادته وحكمته في مصنوعاته وفي هذا تلويح الى بطلان ما يقوله الوجودية من المعية في المراتب الشهودية حيث قال ابن العربي سبحانه من اوجد الاشياء وهو عينها وقد وقع التناقض في عين كلامه المتنافي لمراه فانه سبحانه اذا اوجد الاشياء واحدها كيف يتصور ان يكون عينها غما للتراب ورب الارباب فهو ابعد من قول من قال بالانحداد في مقام الاحداد والله رؤوف بالعباد ( فورد ) في بعض الروايات تفويها لما تقدم ( الاسم الاعظم ) ثابت ( في آية الكرسي ) اي في اولها ( وآل عمران ) اي في صدر سورتها ( وهما يشتركان فيه ) اي في وجود لفظ الله لا اله الا هو الحي القيوم فيهما دون غيرهما من السور فانها مخالفة عنهما والحديث رواه ابو داود والترمذي وابن ماجه وابن ابى شيبة عن اسماء بنت يزيد مرفوعا بلفظ اسم الله تعالى الاعظم في هاتين الآيتين \* والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم وقائمة آل عمران \* الم الله لا اله الا هو الحي القيوم \* والظاهر انه في الآيتين كليهما معا على سبيل الاجتماع ويحتمل الانفرد وكذا الكلام فيما ورد من حديث ابى امامة اسم الله الاعظم في ثلاث سور البقرة وآل عمران وطه قال القاسم النابغى فالتمسده فوجدته انه الحي القيوم لوجوده فيها ويؤيده حديث اصحاب السنن الاربعة وغيرهم ان الاسم الاعظم باحى باقيوم وهو المنا سب لما تقدم والله اعلم واماما اورده المصنف فما رأيت في حديث ثم في المستدرک للحاكم عن سديد بن ابى وقاص اسم الله الاعظم الذي اذا دعى به اجاب واذا سئل به اعطى لا اله الا انت سبحانه انى كنت من الظالمين وهو دعوة ذى النون يونس عليه السلام ويؤيده قوله سبحانه \* فاستجبنا له ونجينا من الغم وكذلك نجى المؤمنين \* وقبل هو وحيت صدره وختم به في قوله هو الله الذي لا اله الا هو \* ويقال

اعد ذكر نعمان لما ان ذكره \* هو المسك ما كرره ينضوع \* ومن هنا قيل ان في كلمة الجلالة انواعا من الجملة اذ لو حذف الفه بقي الله والله يسجد من في السموات ومن في الارض واذا حذف لامه الاولى بقي له وله ما في السموات وما في الارض وله الحمد في الاولى والاخرة وله الكبرياء في السموات والارض واذا حذف لامه الثانية بقي هو لا اله الا هو قل هو الله احد الى آخره وهو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم ليس كنهه شئ وهو السميع البصير فسبحان من لا يعرفه ما هو الا هو وقد جاء في الاسم الاعظم روايات اخر كما بينته في شرح الحصين والجمهور على ان الاسم الاعظم هو الله وقد قال القطب الرباني السيد عبد القادر الجيلاني ان الله هو الاسم الاعظم لكن بشرط ان تقول الله وليس في قلبك سوى الله ومن هنا قال شيخ مشايخنا الشيخ ابو الحسن الكرى قدس الله سره السمرى في اول حزه استغفر الله مما سوى الله تعقبه بعض علماء الظاهر حيث لم يعرف الله ولا ما سواه وقد شرحت في جوابه وبينت القول بصوابه ( والاولى فيه ) اي في المختار من الاذكار ( الاستغناء من القلب ) فختار ما يلهمه الرب ( وبواظبه ) اي لا ونهارا وصرا وجهارا ( حتى تسقط حركة اللسان ) اي كافتها ( ويحمر ) الذكر على اللسان ( دون اختبار ) اي من غير تكلف نذكر واحضار ( ثم يرجع ) الذكر ( الى القلب ) اي ينتهي اليه ويستول عليه ( ثم ينعق ) وينمى ( الحروف ) من المبني ( ويبقى المعنى ثم يرتفع العدد ) من المائة والالف ونحوها مما لا بد من احضار المبني ( وبصير ) مداومة تصور الذكر ( حالة مستديمة ) دالة على رتبة مستقيمة ( وحينئذ تحدث المحبة ) وتظهر المودة ( فلا ينسى المذكور ) في حال من احوال الذاكر كالاكل والشرب والحلطة والعزلة والسكوت والكلام واليقظة والنائم فقد قال المحبة دوام الذكرو يؤيده حديث من احب شيئا كثر ذكره وقال سفيان المحبة اتباع صاحب النبوة ويؤيده آية \* قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني \* والله در القائل

- \* عجبت لمن يقول ذكرت ربى \* وهل انسى فاذا كرمانسيت \*
- \* اموت اذا ذكرت ثم احبى \* ولولا حسن ظنى ما حيت \*
- \* فاحبى بالمنى واموت شوقا \* فكم احبى عليك وكم اموت \*
- \* فليت حباله نصب لعنى \* فان قصرت في نظرى غميت \*
- \* شربت الحب كأسا بعد كأس \* فماتت الشراب ولا رويت \*

وقال ابن الجلاء اوحى الله الى عيسى عليه السلام انى اذا طلعت على سر صدى فاجد فيه حب الدنيا والآخرة ملائمة من حبي وتوابعه بحفظى ( ثم يغيب ) الذاكر ( عن مشاهدة ) ( جميع الاشياء ظاهرا وباطنا ) في مكنوناتها من ارضها وسمواتها ( حتى عن النفس ) اي وجودها واجزائها ( وصفاتها ) اي وعن شهود صفاتها الذميمة والمحمودة وسائر حالاتها ( ويغيب ) عن محاضراتها في المذكور ( وهو القرب ) اي المأثور عن الجمهور



فمن الخواص المحبة بمحو الارادات واحتراق جميع الصفات والحاجات (ثم يغيب) الذاكر  
(عن الذكر) اى من وجوده وشهوده (ايضا) كاتاب عما بعد من المصور (في شهود  
المذكور) اى حضوره بطريق الفرح والسرور (وهو الفناء) في بحر النور (ثم يحدث  
الاتصال) وهو كمال البقاء في القرب الناشئ من جلال الحب (ويشاهد) الذاكر (ما يشاهد) من  
عالم الوصال (اظهر والتور) من اشعة الجلال ولعة الجلال في مقام الكمال (والغفلة) اى و  
لغفلة والذهول (عن الشواغل) والموانع من حصول الوصول الى تحقيق الفروع والاصول  
وقالت رابعة العدوية يوما من يد لنا على حبينا فقالت جارية لها حبينا معنا ولكن شغل  
الدنيا عنه قطعنا وكانه مأخوذ من قوله تعالى وهو معكم اين ما كنتم وقوله شغلنا  
اموالنا واهلونا وقال السرى من احب الله عاش ومن مال الى الدنيا طاش والا حق  
يغدو وروح بلاش والعافل عن صوبه فتاش وكانه مقبض من قوله تعالى فلنجينه  
حبوة طيبة وقال هرم بن حيان اقول المؤمن اذا عرف ربه احبه واذا احبه اقبل اليه واذا  
وجد حلاوة الاقبال اليه لم ينظر الى الدنيا بعين الشهوة ولم ينظر الى الاخرى بعين  
الرضية وبقي بحسده في الدنيا ويزوجه في العقبى مع المولى في المقام الاعلى وما قال  
الشبل اوحى الله الى داود عليه السلام يا داود ذكرى للذاكرين وجنتى للمطيعين وزيادى  
للمستاقين وانا خاصة للمحبين (وبصير) الذاكر حيث (من ملوك الدين) ومن الائمة المجتهد بن  
ومشايخ المسلمين ووحيد عصره وفريد دهره يتوفيق ربه وهو خير المعين لتحقيق  
علم اليقين فكملة ايمانه واسلامه واحسانه في عين اليقين واستغرق في بحر النور حيد ونهر  
التفريد وفاض في عين العلم وغاب عن عين غيره في زين الحلم فلنذكر بعض احوال المحبين  
فقد قال بعضهم لبعض العارفين انك محب فقال لست محبا انما انا محبوب والمحبة متعوب  
فكانه اشار الى انه محذوب ومطلوب وانه بسبب لذته في خدمة محبوبه غير متعوب  
ولما دخل الزنج البصرة فقتلوا الانفس ونهبوا الاموال اجتمع الى سهل اخوانه فقالوا  
لو سالت الله عز وجل دفعهم فسكت ثم قال الله عبادى هذه البلدة لودعوا على  
الظالمين لم يصح على وجه الارض ظالم الامات في ليلة واحدة ولكن لا يفعلون قبل ولم  
قال لانهم لا يحبون ما لا يحب الله وقبل لبشرى شئ بلغت هذه منزلة فقال كنت اكرم الله  
حالى يعنى اسأله ان يكتم على ونفى امرى وروى انه رأى الخضر فقال له ادع الله لى فقال بسر  
الله عليك طاعته قلت زدنى قال وسترها عليك فقبل معناه سترها عن الخلق حتى لا يطلعوا  
عليها وقبل معناه سترها عنك حتى لا تلتفت انت اليها وفي الاخبار ان الله تعالى اوحى الى بعض  
انبيائه انما اتخذ الخلق من لا يغتر عن ذكرى ولا يكون له هم غيرى ولم يؤثر على شئ من خلقى  
وان احرق بالنار لم يجد لحرى النار وجمعوا وان قطع بالمشاعر لم يجد لمن الحديد الملقن  
لم يبلغ الى دار غلبة الحب الى هذا الحد فنابن يعرف ما وراء الحب من الكرامات والمكاشفات  
وكل ذلك وراء الحب ووراء كمال الايمان ولا خسر لمقامات الايمان وتفاوته في الزيادة والتقصان

والله المستعان ومما يؤيد هذا الشأن من البرهان ما روى انه عليه السلام قال لا بى  
بكر الصديق ان الله قد اعطاك مثل ايمان كل من آمن بى من امتى واعطانى مثل ايمان كل  
من آمن بى من ولد آدم رواه الدليلي عن علي (وقد انتهى الكتاب) الذي هو لب الباب  
لكل فصل وباب عند ارباب الالباب (مخلى المقطع) المشير الى ان ختامه مسك وفي ذلك  
فلينافس المتنافسون (بالدعاء المأثور) عن سيد الارباب وسند الاخبار (اللهم انا نسا لك  
الهدى) بالايمان (والتي) عن العيصان (والغفاف) بالكفاف للانسان (والغنى) عن الخلق  
في جميع الاحيان والحديث رواه مسلم والترمذي وابن ماجه عن ابن مسعود بلفظ اللهم  
انى اسالك الحديث فاعلم ما ذكره رواية في البني او نقل بالمعنى واختار صيغة الجمع للدخول  
معها ويدخل معناها في قوله (ونعوذ بك من علم لا ينفع) وهو محتمل احتمالين احدهما انه في  
نفسه لم يكن من العلوم النافعة كما يشير اليه ما ورد ان من العلم جهلا وثانيهما انه لم يكن ينفع  
صاحبه بالعمل به لما ورد ان الناس عذابا عالم لم ينفعه الله بعلمه ونعم ما قال ذو الحلة الفاخرة  
\* يا من تباعد عن مكارم اخلاقه \* ليس التفاضل بالعلوم الذائرة \*  
\* من لم يهذب علمه اخلاقه \* لم يذفع بعلمه في الآخرة \*

(وقلب لا يخشع) بان اسود بالغملة ولم تؤثر فيه التصحيفة والموعظة واسباب المعرفة كما  
قال تعالى فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله وقال عز وعلا الم بان للذين آمنوا ان  
تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين اوتوا الكتاب من قبل فطال  
عليهم الامد فقست قلوبهم وقال عز وجل \* ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة  
او أشد قسوة (ونفس لا تشبع) من الدنيا فتكون حريصة عليها ومقبلة بكلتها اليها  
او كناية عن كثرة اكلها وعدم قناعتها بمقدار كفايتها (ودعاء لا يسمع) اى لا يقبل  
في حال دعوتها والحديث رواه ابن ابي شيبة عن ابن عمر والطبراني في الاوسط عن ابن  
عباس وزاد اللهم انى اعوذ بك من هؤلاء الاربعة ورواه الحاكم وابن ابي شيبة عن ابن مسعود  
بلفظ اللهم انى اعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع ونفس لا تشبع وفي رواية  
لابن حبان وغيره عن انس اللهم انى اعوذ بك من علم لا ينفع وعمل لا يرفع وقلب لا يخشع  
وقول لا يسمع وفي رواية لابن داود عن ابي هريرة اللهم انى اعوذ بك من الاربعة من علم  
لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ودعاء لا يسمع وفي هذه الروايات دلالة واضحة  
على عدم منع جواز السجود الصادر عن استقامة الطبع كما حكى انه قيل لصاحب المنازل  
ترك السجود فقال رجعت عما سجدت (وأخر دعوتنا) يتوفيق مولانا ان الحمد لله رب  
العالمين فيما اولانا في اولانا واخرانا وفيه ايماء الى قوله سبحانه اخبارا عن اهل الجنة  
وهو \* ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات بهد بهم ربهم يايمانهم تجري  
من تحتهم الانهار في جنات النعيم دعويهم فيها سبحانك اللهم ونحبهم فيها سلام  
وأخر دعوتهم ان الحمد لله رب العالمين \* فيه تشبه بده على ان آخر مقامات اهل



الجنة في درجات المعرفة والمحبة هو الرضاء والشكر بمزيد النعمة وإزالة المحبة كما يومى  
 إليه قوله سبحانه \* وقالوا الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور الذى احل لنا  
 دار المقامة من فضله لا يستأفئها نصب \* اى تعب \* ولا يستأفئها نقوب \* اى كلال وكسل  
 وفسر الحزن بانواعه بحسب ما كان كل احد مبتلى بفرد من اصنافه فقيل حزن الفقراء كراء  
 البيت أو التحويل منه أو حزن الفراق وحجابه وهو لاهل الاشتياق الى مشاهدة الله ورفع  
 نقابه وهو اعلى مراتب ارباب الكمال واعلى مناصب اصحاب الجلال المتراد المترقى  
 ساعة فساعة الى ازل الازل والله سبحانه اعلم بحقائق الاحوال (والسلام على عباده  
 الصالحين) من الانبياء والمرسلين السابقين (والصلوة على محمد رسوله) سيد  
 الاولين والاخرين (خاتم النبيين وعلى اتقياء امته) من اهل بيته وصحابته  
 واتباعهم واشباغهم اجمعين (الى يوم الدين) آمين يا رب العالمين  
 وكان الفراغ منه على يد مؤلفه رحم وغفر مع سلفه وخلفه آخر يوم الخميس  
 المشرف على ليلة الجمعة المسماة بليلة الرغائب من شهر الله المعظم رجب المرجب  
 احد الاشهر الحرم من شهور عام اربعة عشر بعد الالف من هجرة خير البشر وشافع  
 المحشر من مكة الامنية الى المدينة الامينة النازل فيها للمؤمنين انواع السكنى  
 حامدا ومصليا ومسلما ومفوضا ومتوكلا وموئنا ومسلما  
 والصلوة والسلام على سيد المرسلين وافضل الخلق اجمعين وعلى آله  
 واصحابه واتباعه الى يوم الدين آمين آمين بحمزة  
 سيد المرسلين

طبع في المطبعة السامرة في سلخ رمضان المبارك من سنة احدى  
 وتسعين ومائتين والاف من هجرة من له العز  
 والشرف